

كتاب الشعب

إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء الخامس

الباب الرابع

في الإحسان في المعاملة

وقد أمر الله تعالى بالعدل والاحسان جميعاً . والعدل سبب النجاة فقط ، وهو يجري من التجارة مجرى رأس المال . والاحسان سبب الفوز ونيل السعادة ، وهو يجري من التجارة مجرى الربح . ولا يعد من المقلاء من قنع في معاملات الدنيا برأس ماله ، فكذا في معاملات الآخرة ، فلا ينبغي للمتعدين أن يقتصر على العدل واجتناب الظلم ، ويدع أبواب الاحسان وقد قال الله (وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ ^(١)) وقال عز وجل (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ^(٢)) وقال سبحانه (إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ^(٣)) ونمى بالاحسان فعل ما ينتفع به المعامل ، وهو غير واجب عليه ، ولكنه تفضل منه . فإن الواجب يدخل في باب العدل وترك الظلم ، وقد ذكرناه .

وتنال رتبة الاحسان بواحد من ستة أمور

الأول . في المغالبة . فينبغي أن لا يبن صاحبها لا يتفان به في العادة . فاما أصل المغالبة فمأذون فيه ، لأن البيع للربح ، ولا يمكن ذلك الابن ما . ولكن يراعى فيه التقريب : فإن بذل المشتري زيادة على الربح المعتاد ، أمال شدة رغبته ، أو لشدة حاجته في الحال إليه فينبغي أن يتمتع من قبوله . فذلك من الاحسان . ومهما لم يكن تليس لم يكن أخذ الزيادة ظلماً : وقد ذهب بعض العلماء الى أن الفبن بما يزيد على الثلث يوجب الحيار . ولسنا نرى ذلك ولكن من الاحسان أن يحيط ذلك العين

يروى انه كان عند يونس بن عبيد حلل مختلفة الأثمان ضرب قيمة كل حلة منها أربع مائة وضرب كل حلة قيمتها مائتان : فر الى الصلاة وخلف ابن أخيه في الدكان : فجاء أعرابي وطلب حلة بأربع مائة ، فعرض عليه من حلل المائتين ، فاستحسنها ورضيها فاشتراها ، ففسي بها وهي على يديه ، فاستقبله يونس فعرف حلتها ، فقال للأعرابي ، بكم اشتريت ؟ فقال بأربع مائة فقال

(الباب الرابع في الاحسان في المعاملة)

(١) القصص : ٧٧ (٢) النحل : ٩٠ (٣) الأعراف : ٥٦

لأنساوى أكثر من مائتين ، فأرجع حتى تردها . فقال هذه تساوى فى بلدنا خمسمائة ، وأنا
أرتضيها . فقال له يونس انصرف ، فإن النصح فى الدين خير من الدنيا بما فيها . ثم رده الى
الدكان ، ورد عليه مائتى درهم ، وخاصم ابن أخيه فى ذلك وقأله ، وقال أما استحييت ؟ أما
اتقيت الله ؟ ترجى مثل الثمن وتترك النصح للمسلمين ؟ فقال والله ما أخذها إلا وهو راض
بها . قال فهلا رضيت له بما ترضاه لنفسك ؟ وهذا انت كان فيه إخفاء سعر وتلبيس ،
فهو من باب الظلم . وقد سبق

وفى الحديث ^(١) « غَبْنُ الْمُسْتَرْسِلِ حَرَامٌ »

وكان الزبير بن عدى يقول ، أدركت ثمانية عشر من الصحابة ، ما منهم أحد يحسن
يشترى لحما بدرهم . فغبن مثل هؤلاء المسترسلين ظلم . وإن كان من غير تلبيس ، فهو من ترك
الإحسان . وقأنا يتم هذا إلا بنوع تلبيس ، وإخفاء سعر الوقت . وإنما الإحسان المحض ما
قل عن السرى السقطى ، انه اشترى كرلوز بستين ديناراً ، وكتب فى روزنامجه ثلاثة
دنانير ورجحه . وكأنه رأى أن يرجح على العشرة نصف دينار . فصار اللوز بتسعين ، فأناه
الدلال وطلب اللوز ، فقال خذه ، قال بكم ، فقال بثلاثة وستين . فقال الدلال ، وكان من
الصالحين ، فقد صار اللوز بتسعين ! فقال السرى ، قد عقدت عقداً لأحله ، لست أبيعهُ إلا
بثلاثة وستين . فقال الدلال ، وأنا عقدت بيني وبين الله أن لا أغش مسلماً ، لست آخذ منك
إلا بتسعين . قال فلا الدلال اشترى منه ، ولا السرى باعه . فهذا محض الإحسان من
الجانبيين . فإنه مع العلم بحقيقة الحال

وروى عن محمد بن النكدر ، انه كان له شقق بمصها بخمسة ، وبمضها بعشرة . فباع فى
غيبته غلامه شقة من الخسيات بعشرة . فلما عرف لم يزل يطلب ذلك الأعرابى المشتري
طول النهار ، حتى وجده . فقال له إن النلام قد غلط فباعك ما يساوى خمسة بعشرة . فقال
يا هذا قد رضيت فقال . وإن رضيت فإننا لارضى لك إلا ما رضاة لأنفسنا . فاختر احدى ثلاث
خصال ، إما أن تأخذ شقة من العشرىات بدراهمك ، وإما أن نرد عليك خمسة ، وأما أن نرد
شقتنا وتأخذ دراهمك . فقال أعطني خمسة ، فرد عليه خمسة ، وانصرف الأعرابى يسأل ويقول

(١) حديث غبن المسترسل حرام . الطبرانى من حديث أبى أمامة بسند ضعيف والبيهقى من حديث جابر بسند
جيد وقال ر بابدل حرام

مَنْ هَذَا الشَّيْخُ ؟ فَقِيلَ لَهُ هَذَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدَرِ . فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، هَذَا الَّذِي نَسْتَقِي بِهِ فِي الْبُوَادِي إِذَا قَطَعْنَا . فِهَذَا احْسَانٌ فِي أَنْ لَا يَرِيحُ عَلَى الْعَشْرَةِ الْإِنْصَافُ أَوْ وَاحِدًا ، عَلَى مَا جَرَتْ بِهِ الْعَادَةُ فِي مِثْلِ ذَلِكَ الْمَتَاعِ فِي ذَلِكَ الْمَكَانِ

وَمِنْ قَنْعٍ بَرِيحٍ قَلِيلٍ كَثُرَتْ مَعَامِلَاتُهُ ، وَاسْتَفَادَ مِنْ تَكَرُّرِهَا بِحَاكِيًا ، وَبِهِ تَظْهَرُ الْبِرْكَةُ . كَانَ عَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُ يَدُورُ فِي سَوَاقِ السُّكُوفَةِ بِالذَّرَّةِ وَيَقُولُ ، مَعَاشِرَ التَّجَارِ ، خَذُوا الْحَقَّ تَسَامُوا لَا تَرُدُّوا قَلِيلَ الرِّيحِ فَتَحْرَمُوا كَثِيرَهُ . قِيلَ لَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا سَبَبُ بِيَارِكَ ؟ قَالَ ثَلَاثٌ ، مَا رَدَدْتُ بِحَافِظٍ ، وَلَا طَلَبْتُ مَنِي حَيَّوَانٍ فَأَخْرَجْتُ يَمِيَهُ ، وَلَا بَعْتُ بِنَسِيئَةٍ . وَيَقَالُ إِنَّهُ بَاعَ أَلْفَ نَاقَةٍ فَارْبِيحٌ لِأَعْقَلِهَا ، بِبَاعِ كُلِّ عَقَالٍ بِدِرْهَمٍ ، فَرَبِيحٌ فِيهَا أَلْفَا ، وَرَبِيحٌ مِنْ نَفَقَتِهِ عَلَيْهَا لِيَوْمِهِ أَلْفَا

الثَّانِي فِي أَحْثَالِ النَّبِيِّ . وَالْمَشْتَرَى إِنْ اشْتَرَى طَعَامًا مِنْ ضَعِيفٍ ، أَوْ شَيْئًا مِنْ فَقِيرٍ ، فَلَا بَأْسَ أَنْ يَحْتَمِلَ النَّبِيُّ وَيَتَسَاهَلَ ، وَيَكُونُ عَسَنًا ، وَدَاخِلًا فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ « رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا سَهْلًا الْبَيْعُ سَهْلَ الشِّرَاءِ » فَأَمَّا إِذَا اشْتَرَى مِنْ غَنِيٍّ تَاجِرٍ ، يَطْلُبُ الرِّيحَ زِيَادَةً عَلَى حَاجَتِهِ فَاحْتِمَالُ النَّبِيِّ مِنْهُ لَيْسَ مَحْمُودًا . بَلْ هُوَ تَضْيِيعُ مَالٍ مِنْ غَيْرِ أَجْرٍ وَلَا حَمْدٍ . فَقَدْ وَرَدَ فِي حَدِيثٍ مِنْ طَرِيقِ أَهْلِ الْبَيْتِ ^(١) « الْمُغْنِيُّ فِي الشِّرَاءِ لَا يَحْمَدُ وَلَا مَأْجُورٌ » وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ مَعَاوِيَةَ ابْنَ قُرَّةٍ قَاضِي الْبَصْرَةِ ، وَكَانَ مِنْ عَقْلَاءِ التَّابِعِينَ يَقُولُ ، لَيْسَتْ بِحُبٍّ ، وَالْحُبُّ لَا يَنْبَغِي ، وَلَا يَنْبَغِي ابْنُ سِيرِينَ ، وَلَكِنْ يَنْبَغِي الْحَسَنُ وَيَنْبَغِي أَبِي . يَعْنِي مَعَاوِيَةَ بْنَ قُرَّةٍ

وَالْكَمَالُ فِي أَنْ لَا يَنْبَغِي وَلَا يَنْبَغِي ، كَمَا وَصَفَ بَعْضُهُمْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ ، كَانَ أَكْرَمَ مَنْ أَنْ يَخْدَعَ ، وَأَعْقَلُ مَنْ أَنْ يَخْدَعَ . وَكَانَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَغَيْرُهُمَا مِنْ خِيَارِ السَّلَفِ يَسْتَقْصُونَ فِي الشِّرَاءِ ، ثُمَّ يَهْبُونَ مَعَ ذَلِكَ الْجُزْءِ مِنَ الْمَالِ ، فَقِيلَ لِبَعْضِهِمْ تَسْتَقْصِي فِي شِرَائِكَ عَلَى الْيَسِيرِ ثُمَّ تَهْبُ الْكَثِيرَ وَلَا تَبَالِي ؟ فَقَالَ إِنْ الْوَاهِبُ يَطْغَى فَضْلُهُ ، وَإِنْ اللَّئِيمُ يَنْبَغِي عَقْلُهُ . وَقَالَ بَعْضُهُمْ أَنَا أَغْنَى عَقْلِي وَبَصْرِي فَلَا أَمْكُنُ الْغَائِبِينَ مِنْهُ . وَإِذَا وَهَبْتُ أَعْطَى اللَّهُ وَلَا أَسْتَكْثِرُ مِنْهُ شَيْئًا .

(١) حَدِيثٌ مِنْ طَرِيقِ أَهْلِ الْبَيْتِ النَّبِيِّ لَا يَحْمَدُ وَلَا مَأْجُورٌ . التِّرْمِذِيُّ الْحَسَنِيُّ فِي الْتَوَارِدِ مِنْ رِوَايَةِ

عَبِيدِ اللَّهِ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ وَرَوَاهُ أَبُو يَعْلَى مِنْ حَدِيثِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بِرَفْعِهِ قَالَ اللَّهُمَّ هُوَ مُنْكَرٌ

الثالث : في استيفاء الثمن وسائر الديون . والإحسان فيه مرة بالمساحة وحق البعض ، ومرة بالإمهال والتأخير ، ومرة بالمساهلة في طلب جودة النقد . وكل ذلك مندوب اليه ومغثوث عليه قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « رَحِمَ اللَّهُ امْرَأً سَهَّلَ الْبَيْعَ سَهْلَ الشَّرَاءِ سَهْلَ الْقَضَاءِ سَهْلَ الْإِقْتِضَاءِ » فليقتنم دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَسْمَحُ يُسْمَحَ لَكَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ أَنْظَرَ مَعْسِراً أَوْ تَرَكَ لَهُ حَاسِبَةً اللَّهُ حِسَاباً يَسِيراً » وفي لفظ آخر « أَظَلَّهُ اللَّهُ تَحْتَ ظِلِّ عَرْشِهِ يَوْمَ لَا نِزْلَ إِلَّا بِنُورِهِ »

وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) رجلاً كان مسرفاً على نفسه ، حوسب فلم يوجد له حسنة ، فقتل له هل عملت خيراً قط ؟ فقال لا ، إلا أني كنت رجلاً أداين الناس ، فأقول لفتيان ساعوا الموسر وأنظروا المعسر . وفي لفظ آخر ، وتجاوزوا عن المعسر ، فقال الله تعالى (تَحْنُ أَحَقُّ بِذَلِكَ مِنْكَ فَتَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهُ وَغَفَرَ لَهُ) وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « مَنْ أَقْرَضَ دِينَاراً إِلَى أَجَلٍ فَلَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ صَدَقَةٌ إِلَى أَجَلِهِ ، فَإِذَا حَلَّ الْأَجَلُ فَأَنْظَرَهُ بَعْدَهُ فَلَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ مِثْلُ ذَلِكَ الدِّينِ صَدَقَةٌ » وقد كان من السلف من لا يحب أن يقضى غريمه الدين لأجل هذا الخبر ، حتى يكون كالمتصدق بجميعه في كل يوم . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « رَأَيْتُ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ مَكْتُوباً الصَّدَقَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا وَالْقَرْضُ بِثَمَانِ عَشْرَةَ » فقيل

- (١) حديث رحم الله سبل البيع سهل الشراء : تقدم في الباب قبله
- (٢) حديث اسمح يسمح لك : الطبراني من حديث ابن عباس ورجاله ثقات
- (٣) حديث من أنظر معسراً أو ترك له حاسبه الله حساباً يسيراً وفي لفظ آخر أظله الله تحت ظله يوم لا نزل إلا ظله : مسلم باللفظ الثاني من حديث أبي اليسر كعب بن عمرو
- (٤) حديث ذكر رجلاً كان مسرفاً على نفسه حوسب فلم يوجد له حسنة فقتل له هل عملت خيراً قط فقال لا إلا أني كنت رجلاً أداين الناس فأقول لفتيان ساعوا الموسر وأنظروا المعسر : الحديث مسلم من حديث أبي مسعود الأنصاري وهو متفق عليه بنحوه من حديث حذيفة
- (٥) حديث من أقرض ديناً إلى أجل فله بكل يوم صدقة إلى أجله فإذا حل الأجل فأنظره بعده فله بكل يوم مثل ذلك الدين صدقة : ابن ماجه من حديث بريدة من أنظر معسراً كان له مثله كل يوم صدقة ومن أنظره بعد أجله كان له مثله في كل يوم صدقة وسنده ضعيف ورواه أحمد والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين
- (٦) حديث رأيت على باب الجنة مكتوباً الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمان عشرة : ابن ماجه من حديث أنس بإسناد ضعيف

في مناه إن الصدقة تقع في يد المحتاج وغير المحتاج ، ولا يتحمل ذلك الاستقراض إلا عتاج
ونظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى رجل يلزم رجلا بدين ^(١) ، فأوماً إلى صاحب الدين
بيده أن ضع الشطر ، ففعل . فقال للمديون « قُمْ فَأَعْطِهِ »

وكل من باع شيئاً وترك ثمنه في الحال ، ولم يرهق إلى طلبه ، فهو في معنى المقرض .
وروى أن الحسن البصري باع بنة له بأربعمائة درهم ، فلما استوجب المال قال له المشتري ،
اسمع يا أبا سعيد ، قال قد اسقطت عنك مائة . قال له فأحسن يا أبا سعيد ، فقال قد وهبت
لك مائة أخرى . فقبض من حقه مائتي درهم . فقيل له يا أبا سعيد هذا نصف الثمن ! فقال
هكذا يكون الاحسان والا فلا . وفي الخبر ^(٢) « خُذْ حَقَّكَ فِي كَفَّافٍ وَعَفَافٍ وَافٍ أَوْ
غَيْرَ وَافٍ يُحَاسِبُكَ اللَّهُ حِسَابًا يَسِيرًا »

الرابع : في توفية الدين . ومن الاحسان فيه حسن القضاء ، وذلك بأن يعشى إلى صاحب
الحق ولا يكلفه أن يعشى إليه يتقاضاه . فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « خَيْرُكُمْ أَحْسَنُكُمْ
قَضَاءً » ومهما قدر على قضاء الدين فليبادر إليه ، ولو قبل وقته . وليسلم أجود مما شرط عليه
وأحسن . وإن عجز فليؤن قضاءه مهما قدر : قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « مَنْ آدَانَ دَيْنًا وَهُوَ
يَتَوَيَّ قَضَاءَهُ وَكَلَّ اللَّهُ بِهِ مَلَائِكَةً يَحْفَظُونَهُ وَيَدْعُونَ لَهُ حَتَّى يَقْضِيَهُ » وكان جماعة من
السلف يستقرضون من غير حاجة لهذا الخبر . ومهما كلف صاحب الحق بكلام خشن فليحمله ،
وليقابله باللطف ، اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ جاءه صاحب الدين عند حلول
الأجل ، ولم يكن قد اتفق قضاؤه . فجعل الرجل يشدد الكلام على رسول الله صلى الله عليه

(١) حديث أوماً إلى صاحب الدين بيده ضع الشطر - الحديث : متفق عليه من حديث كعب بن مالك

(٢) حديث خذ حقت في عفاف - الحديث : ابن ماجه من حديث أبي هريرة بإسناد حسن دون قوله يحاسبك
الله حساباً يسيراً وله ولا بن جابر والحاكم ومحمد بن عوف من حديث ابن عمر وعائشة

(٣) حديث خيركم أحسن قضاء - متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٤) حديث من آدان ديناً وهو يتوَيَّ قضاؤه وكل به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه : أحمد من
حديث عائشة ما من عبد كانت له نية في أداء دينه إلا كان معه من الله عون وحافظ في رواية
له لم يزل معه من الله حارس وفي رواية للطبراني في الأوسط إلا كان معه عون من الله عليه
رحمته يقضيه عنه .

وسلم ، فهم به أصحابه . فقال ^(١) « دَعُوهُ فَإِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالًا »

ومهما دار الكلام بين المستقرض والمقرض ، فلا إحسان أن يكون الميل الأكثر للتوسطين
ألى من عليه الدين . فان المقرض يقرض عن غنى . والمستقرض يستقرض عن حاجة . وكذلك
يبنى أن تكون الاعانة للمستري أكثر . فان البائع راغب عن السلعة يبنى ترويجها
والمشتري محتاج إليها . هذا هو الأحسن ، الا أن يتعدى من عليه الدين حده ، فعند ذلك
نصرته في منعه عن تمديه واعانة صاحبه ، اذ قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « انْصُرْ لِفَتَاكَ ظَلَمًا
أَوْ مَظْلُومًا ، فَيَقِيلُ كَيْفَ نَصَرَهُ ظَلَمًا ؟ » فقال « مَنَّمْكَ إِيَّاهُ مِنَ الظُّلَمِ نَصْرَةٌ لَهُ »

^(٣) الخامس : أن يقبل من يستقبله . فانه لا يستقبل إلا متندم مستنصر بالبيع . ولا يبنى أن
يرضى لنفسه أن يكون سبب استضرار أخيه . قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « مَنْ أَقَالَ
نَادِمًا صَفَقَتُهُ أَقَالَهُ اللَّهُ عَثْرَتَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » أو كما قال

السادس : أن يقصد في معاملته جماعة من الفقراء بالسيئة . وهو في الحال عازم على أن
لا يطالبهم أن لم تظهر لهم ميسرة . فقد كان في صالحى السلف من لدن فقران للحساب ، أحدهما
ترجمته مجبولة ، فيه أسماء من لا يعرفه من الضمفاء والفقراء . وذلك ان الفقير كان يرى الطعام
أو الفاكة فيشتبهه ، فيقول أحتاج الى خمسة أرطال مثلاً من هذا وليس معى ثمنه ، فكان
يقول خذه واقض ثمنه عند الميسرة . ولم يكن بعد هذا من الخيال بل عد من الخيار من لم يكن ثبت اسمه
في الدفاتر أصلاً ولا يحمله ديناً : لكن يقول خذ ما تريد ، فان يسرك فافض ، وإلا فأنت في حل منه وسعة
فهذه طرق تجارات السلف وقد أندرست ، والقائم به محى لهذه السنة . وبالجلة التجارة
حك الرجال ، وبها يمتحن دين الرجل وورعه ، ولذلك قيل .

لا يفرنك من المر * ع قيص رقه أوزار فوق كعب الساق منه رقه
أوجين لاح فيه * أثر قد قلعه ولدى الدرهم فانظر * غيه أو ورعه .

(١) حديث دعوه فان لصاحب الحق مقالاً متفق عليه من حديث أبى هريرة

(٢) حديث انصر أخاك ظلالاً أو مظلوماً الحديث متفق عليه من حديث أنس

(٣) حديث من أقال نادماً صافقته أقاله الله عثرته يوم القيامة : أبو داود والحاكم من حديث أبى هريرة

وقال صحيح على شرط مسلم

ولذلك قيل إذا أتني على الرجل جيرانه في الحضر، وأصحابه في السفر، ومعاملوه في الأسواق فلا تشكروا في صلاحه. وشهد عند عمر رضي الله عنه شاهد، فقال اتني بمن يعرفك فأتاه برجل فأتني عليه خيرا. فقال له عمر أنت جاره الأدنى الذي يعرف مدخله ومخرجه؟ قال لا. فقال كنت رفيقه في السفر الذي يستدل به على مكارم الأخلاق؟ فقال لا. قال فماملته بالدينار والدرم الذي يستبين به ورع الرجل؟ قال لا. قال أظنك رأيت قائما في المسجد يهيمهم بالقرآن مخفض رأسه طورا ويرفعه أخرى؟ قال نعم فقال اذهب فليست تعرفه. وقال للرجل اذهب فأتني بمن يعرفك

الباب الخامس

في شفقة التاجر على دينه فيما يخصه ويم آخرته

ولا ينبغي للتاجر أن يشغله معاشه عن معاده. فيكون عمره ضائعا وصفقته خسرة. وما يفوته من الربح في الآخرة لا يفي به ما ينال في الدنيا. فيكون ممن اشترى الحياة الدنيا بالآخرة. بل الماقل ينبغي أن يشق على نفسه. وشفقته على نفسه يحفظ رأس ماله. ورأس ماله دينه وتجارته فيه. قال بعض السلف، أولى الأشياء بالماقل أحوج به إليه في الماقل. وأحوج شيء إليه في الماقل أحمد عاقبة في الآجل. وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه في وصيته: إنه لا بد لك من نصيبك في الدنيا، وأنت إلى نصيبك من الآخرة أحوج. فأبدا نصيبك من الآخرة فخذ، فانك مستمر على نصيبك من الدنيا فتنتظمه. قال الله تعالى: (وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا) (١) أي لا تنس في الدنيا نصيبك منها للآخرة، فانها مزرعة الآخرة، وفيها تكتسب الحسنات. وانما تتم شفقة التاجر على دينه بمراعاة سبعة أمور:

الأول حسن النية والمقيدة في ابتداء التجارة. فلينبأ بها الاستفاقات عن السؤال، وكف الطمع عن الناس استثناء بالخلال عنهم، واستماتة بما يكسبه على الدين، وقايما بكفاية العيال، ليكون من جملة المجاهدين به

ولينو النصح للمسلمين، وأن يحب لسائر الخلق ما يحب لنفسه

(الباب الخامس في شفقة التاجر على دينه)

ولينو اتباع طريق العدل والاحسان في معاملته كما ذكرناه

ولينو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في كل ما يراه في السوق
فاذا أضمر هذه المقائد والنيات كان عاملا في طريق الآخرة . فان استفاد . الا فو
مزيد ، وان خسر في الدنيا ربح في الآخرة

الثاني أن يقصد القيام في صنعه أو تجارته بفرض من فروض الكفايات . فان الصناعات
والتجارات لو تركت بطلت المعاش ، وهلك أكثر الخلق . فانتظام أمر الكل بتعاون
الكل ، وتكفل كل فريق بعمل . ولو أقبل كلهم على صنعة واحدة لمطلت البواقى وهلكوا
وعلى هذا حمل بعض الناس قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « اِخْتِلَافُ أُمَّتِي رَحْمَةٌ » أى اختلاف
جميعهم في الصناعات والحرف .

ومن الصناعات ما هي مهمة ، ومنها ما يستغنى عنها لرجوعها إلى طلب النعم والترين في
الدنيا . فليست كل صناعة مهمة ، ليكون في قيامها كافياعن المساكين ، مهمافي الدين . وليجنب
صناعة النقش والصياغة وتشديد البنيان بالجص ، وجميع ما ترخف به الدنيا . فكل ذلك
كرهه ذوو الدين فأما عمل الملاهي والآلات التي يحرم استعمالها ، فاجتناب ذلك من قبيل
ترك الظلم . ومن جملة ذلك خياطة الخياط القباء من الابريسم للرجال ، وصياغة الصائغ
مراكب الذهب أو خواتيم الذهب للرجال . فكل ذلك من المعاصي ، والاجرة المأخوذة
عليه حرام . ولذلك أوجبنا الزكاة فيها ، وأن كنا لأنوجب الزكاة في الحلى ، لأنها إذا قصدت
للرجال فهي محرمة ، وكونها مهيئة للنساء لا يلحقها بالحللى المباح مالم يقصد ذلك بها ،
فيكتسب حكمها من القصد

وقد ذكرنا أن بيع الطعام وبيع الأكفان مكروه . لأنه يوجب انتظار موت الناس
وحاجتهم بئلاء السعر . ويكره أن يكون جزاء لما فيه من قساوة القلب . وأن يكون
حجبا ما أو كناسا لما فيه من غامرة الجاسة . وكذا البايغ وما في معناه . وكره ابن سبئين
الدلال . وكره قتادة أجرة الدلال . ولعل السبب فيه قلة استثناء الدلال عن الكذب ، والافراط
في الشناء على السلمة لترويحها ، ولأن العمل فيه لا يتقدر ، فقد يقال وقد يكره ، ولا ينظر في مقدار

(١) حديث اختلاف أمتي رحمة قسم في العلم

الاجرة إلى عمله، بل إلى قدر قيمة الثوب، وهذا هو المادة، وهو ظلم . بل ينبغي أن ينظر إلى قدر التسبب
وكرهوا شراء الحيوان للتجارة، لأن المشتري يكره قضاء الله فيه، وهو الموت الذي
بصدده لعمالة وحلوله . وقيل بيع الحيوان واشترى الموتان .

وكرهوا الصرف لأن الاحتراز فيه عن دقائق الربا عسير، ولأنه طلب لدقائق الصفات
فيما لا يقصد أعيانها، وإنما يقصد رواجها . فقلما يتم للصير في ربح الأبعاد جهالة معاملته
بدقائق النقد، فقلما يسلم الصير في وإن احتاط . ويكره للصير في وغيره كسر الصحيح
والدانير^(١) إلا عند الشك في جودته، أو عند ضرورة . قال أحمد بن حنبل رحمه الله، ورد
مهي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه في الصياغة من الصالح وأنا أكره
الكسر . وقال يشتري بالدنانير دراهم، ثم يشتري بالدرهم ذهباً ويصوغه

واستحبوا تجارة البر . قال سعيد بن المسيب، مامن تجارة أحب إلى من البر ما لم يكن
فيها أيعان وقد روي^(٢) « خَيْرُ تِجَارَتِكُمُ الْبَرُّ وَخَيْرُ صِنَاعَتِكُمُ الْخَرْزُ » وفي حديث آخر^(٣)
« لَوْ أَتَجَرَّ أَهْلُ الْجَنَّةِ لَأَتَجَرَّ فِي الْبَرِّ . وَلَوْ أَتَجَرَّ أَهْلُ النَّارِ لَأَتَجَرَّ فِي الصَّرْفِ »

وقد كان غالب أعمال الأخيار من السلف عشر صنائع : الخرز، والتجارة، والحمل،
والخياطة، والحذو، والقصارة، وعمل الخفاف، وعمل الحديد، وعمل المنازل، ومعالجة صيد
البر والبحر، والوراقة . قال عبد الوهاب الوراق، قال لي أحمد بن حنبل ما صنعتك ؟ قلت
الوراقة، قال كسب طيب، ولو كنت صانعا يدي لصنعت صنعتك، ثم قال لي لا تكتب
إلا المواسظة واستبق الخواشي وظهور الأجزاء

(١) حديث النبي عن كسر الدينار والدرهم أبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم من رواية
عقبة بن عبد الله عن أبيه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تكسر سكة المسلمين
الجازية بينهم الأمن بأس زاد الحاكم أن يكسر الدرهم فيجعل فضة ويكسر الدينار فيجعل
ذهبا وضعفه ابن حبان

(٢) حديث خير تجارتكم البر وخير صناعتكم الخرز لم أقف له على استناد وذكره صاحب الفردوس من
حديث علي ابن أبي طالب .

(٣) حديث لو اتجر أهل الجنة لا تجروا في البر ولو اتجر أهل النار لا تجروا في الصرف أبو منصور الديلمي
في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف وروى أبو يعلى والعتيلي في الضعفاء
الشرط الأول من حديث أبي بكر الصديق

وأربع من الصناع موسومون عند الناس بضعف الرأي: الحاككة، والقطانون، والمغازليون والمعلون، ولعل ذلك لأن أكثر غلطتهم مع النساء والصبيان، وغالطة ضفاء العقول تصنف العقل، كما أن غالطة العقلاء تزيد في العقل، وعن مجاهد أن مريم عليها السلام مرت في طلبها لميسى عليه السلام بحاككة، فطلبت الطريق، فأرشدوها غير الطريق، فقالت اللهم انزع البركة من كسبهم وأمتهم فقراء، وحقرهم في أعين الناس. فاستجيب دعاؤها، وكره السلف أخذ الأجرة على كل ما هو من قبيل العبادات وفروض الكفايات، كفصل الموتى ودفنهم، وكذا الأذان وصلاة التراويح، وإن حكم بصحة الاستنجاار عليه وكذا تعليم القرمان، وتعليم علم الشرع، فإن هذه أعمال حقها أن يتجر فيها للآخرة وأخذ الأجرة عليها استبدال بالدنيا عن الآخرة، ولا يستحب ذلك

الثالث أن لا نعمة سوق الدنيا عن سوق الآخرة. وأسواق الآخرة المساجد. قال الله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتْلُوا كِتَابَ اللَّهِ جَمَاعَةً وَلَا يَتَّبِعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ^(١)) وقال الله تعالى (فِي يُبَيِّنُ أَذْنَ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكِّرَ فِيهَا اسْمُهُ^(٢)) فينبغي أن يحل أول النهار إلى وقت دخول السوق لآخرته، فيلازم المسجد، ويواظب على الأوراد. كان عمر رضي الله عنه يقول للتجار، اجملوا أول نهاركم لآخرتكم، وما بعدة لدنياكم. وكان صالحو السلف يحملون أول النهار وآخره للآخرة، والوسط للتجارة. ولم يكن يبيع الهريسة والرهو من بكرة إلا الصبيان وأهل الذمة، لانهم كانوا في المساجد بعد. وفي الخبر^(٣) «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ إِذَا صَعِدَتْ بِصَحِيفَةِ الْعَبْدِ فِيهَا فِي أَوَّلِ النَّهَارِ وَفِي آخِرِهِ ذِكْرُ اللَّهِ وَخَيْرُ كَفَرِ اللَّهُ عَنْهُ مَا يَنْتَهِي مِنْ سَيِّئِ الْأَعْمَالِ» وفي الخبر^(٤) «تَلْتَقِي مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ عِنْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ وَعِنْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي؟

(١) حديث إن الملائكة إذا صعدت بصحيفة العبد في أول النهار وآخره ذكر وخير كفر الله ما بينها

من سيئ الأعمال أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف يمتناه

(٢) حديث يلتقي ملائكة الليل وملائكة النهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر فيقول الله وهو

أعلم كيف تركتم عبادي الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة يضافون فيكم ملائكة

بالليل وملائكة بالنهار ويجمعون في صلاة الفداء وصلاة العصر الحديث

فَيَقُولُونَ تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يَبْصُلُونَ وَجِئْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ . فَيَقُولُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
أَشْهُدُكُمْ أَنِّي قَدْ عَفَرْتُ لَهُمْ ۝

ثم مهما سمع الاذان في وسط النهار للاولى والعصر، فينبغي أن لا يخرج على شغل، ويترجع
عن مكانه ويدع كل ما كان فيه. فبايوته من فضيلة التكبير الاولى مع الامام في أول الوقت
لا توازيها الدنيا بما فيها. ومهما لم يحضر الجماعة عصى عند بعض العلماء. وقد كان السلف
يتدرون عند الاذان، ويحلون الاسواق للصبيان وأهل الامة. وكانوا يستأجرون بالقراريط
لحفظ الحوائت في أوقات الصلوات، وكان ذلك معيشة لهم وقد جاء في تفسير قوله تعالى
(لَا تَلْبِسْهُمْ تجارةً وَلَا بَيْعًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ^(١)) انهم كانوا حدادين وخرازين، فكان أحدهم إذا رفع
المطرقة، أو غرز الاشفي فسمع الاذان، لم يخرج الاشفي من المنرز، ولم يوقع المطرقة
ورعى بها، وقام الى الصلاة .

في الرابعة أن لا يقتصر على هذا بل يلزم ذكر الله سبحانه في السوق، ويشتمل بالتبجيل
والتسبيح . فذكر الله في السوق بين النافلين أفضل . قال صلى الله عليه وسلم « ذَاكِرُ اللَّهِ
فِي النَّافِلِينَ كَالْمُقَاتِلِ خَلْفَ الْفَارِسِ وَكَالْحَيِّ بَيْنَ الْأَمْوَاتِ » وفي لفظ آخر « كَالشَّجَرَةِ
الْمُخْضَرَّةِ بَيْنَ النَّهْسِمِ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٢) « مَنْ دَخَلَ السُّوقَ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحُكْمُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَلْفَ أَلْفِ حَسَنَةٍ » وكان ابن عمر، وسالم بن عبد الله،
ومحمد بن واسع وغيرهم، يدخلون السوق قاصدين لنيل فضيلة هذا الذكر . وقال الحسن :
ذاكر الله في السوق يحجي يوم القيامة له ضوء القمر، وبرهان كبرهان الشمس .
ومن استغفر الله في السوق غفر الله له بعدد أهلها

وكان عمر رضي الله عنه إذا دخل السوق قال : اللهم اني أعوذ بك من الكفر والفسوق
ومن شر ما أحاطت به السوق . اللهم اني أعوذ بك من بين فاجرة وصفقة خاسرة .

(١) حديث من دخل السوق فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له الحديث تقدم في الأذكار

(٢) النور : ٣٧

وقال أبو جعفر القرغاني، كنا يومًا عند الجنيد، فجرى ذكر ناس يحلسون في المساجد وينشبهون بالصوفية، ويقصرون عما يجب عليهم من حق الجلوس، ويعيسون من يدخل السوق. فقال الجنيد، كم ممن هو في السوق حكمه أن يدخل المسجد يأخذ بأذن بعض من فيه فيخرجه ويجلس مكانه! وإنى لأعرف رجلا يدخل السوق ورده كل يوم ثلثمائة ركة وثلاثون ألف تسبيحة. قال فسبق إلى وهى أنه يعنى نفسه

فهكذا كانت تجارة من يتجر لطلب الكفاية لا للتنعم في الدنيا. فإن من يطلب الدنيا للاستمتاع بها على الآخرة، كيف يدع ربح الآخرة، والسوق والمسجد والبيت له حكم واحد وإنما النجاة بالتقوى. قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُ كُنْتَ» فوظيفة التقوى لا تنقطع عن المتجدين للدين كيفما تقلبت بهم الأحوال. وبه تكون حياتهم وعيشهم. إذ فيه يرون تجارتهم وربحهم. وقد قيل من أحب الآخرة عاش، ومن أحب الدنيا طاش، والأحق بندو وروح في لاش، والمائل عن عيوب نفسه قاش.

الحامس: أن لا يكون شديد الحرص على السوق والتجارة، وذلك بأن يكون أول داخل، وآخر خارج، وبأن يركب البحر في التجارة، فها منكر وهان. يقال أن من ركب البحر فقد استقصى في طلب الرزق. وفي الخبر ^(٢) «لَا يَرْكَبُ الْبَحْرَ إِلَّا بِحَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ أَوْ غَزْوٍ»، وكان عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما يقول، لا تكن أول داخل في السوق، ولا آخر خارج منها، فإن بها باض الشيطان وفرخ. روى عن معاذ بن جبل، وعبد الله بن عمر، أن ابليس يقول لولده زلنبور، سر بكتائبك فأت أصحاب الأسواق زين لهم الكذب والخلف، والخديعة والسكر والخيانة، وكن مع أول داخل وآخر خارج منها. وفي الخبر ^(٣) «شَرُّ الْبِقَاعِ الْأَسْوَاقُ وَشَرُّ أَهْلِهَا أَوْلَهُمْ دُخُولًا وَآخِرُهُمْ خُرُوجًا» وتام هذا الاحتراز أن يراقب وقت كفايته، فإذا حصل كفايته انصرف، واشتغل

(١) حديث اتق الله حيث كنت الترمذي من حديث أبي ذر وصححه

(٢) حديث لا تترك البحر إلا لحجة أو عمرة أو غزو أو دأود من حديث عبد الله بن عمرو وقيل إنه منقطع

(٣) حديث شر البقاع الأسواق وشر أهلها أولهم دخولا وآخرهم خروجا تقدم صدر الحديث في الباب

السادس من العلم وروى أبو نعيم في كتاب حرمة للساجد من حديث ابن عباس أبغض البقاع

إلى الله الأسواق وأبغض أهلها إلى الله أولهم دخولا وآخرهم خروجا

بتجارة الآخرة . هكذا كان صالحو السلف . فقد كان منهم من إذا ربح دأقا انصرف فتنقلعه به . وكان حماد بن سلمة يبيع الخبز في سبطين بيده ، فكان إذا ربح جبت يرفع سبطه وانصرفه وقال إبراهيم بن بشار ، قلت لابراهيم بن آدم رحمه الله ، أمر اليوم أعمل في الطين ؟ فقال يا ابن بشار ، إنك طالب ومطلوب ، يطلبك من لائقوته ، وتطلب ما قد كفيته . أما رأيت حريصا محروما ؟ وضيقا مرزوقا ؟ فقلت إن لي دأقا عند البقال ، فقال عز على بك تملك دأقا وتطلب العمل ! وقد كان فيهم من ينصرف بعد الظهر . ومنهم بعد العصر ومنهم من لا يعمل في الأسبوع إلا يوما أو يومين . وكانوا يكتفون به

السادس . أن لا يقتصر على اجتناب الحرام ، بل يتقى مواقع الشبهات ومطازن الريب . ولا ينظر إلى الفتاوى ، بل يستفتى قلبه ، فإذا وجد فيه حرازة اجتنبه . وإذا حمل إليه سلمة رابه أمرها سأل عنها ، حتى يعرف ، وإلا أكل الشبهة . وقد حمل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) لبن فقال « مِنْ أَيْنَ لَكُمْ هَذَا ؟ » فقالوا من الشاة . فقال « وَمِنْ أَيْنَ لَكُمْ هَذِهِ الشاة ؟ » ف قيل من موضع كذا فشرب منه ثم قال « إِنَّا مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ أُمِرْنَا أَنْ لَا نَأْكُلَ كُلَّ الْأَطْيَاءِ وَلَا نَتَمَلَّ إِلَّا صَالِحًا » وقال ^(٢) « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الرُّسُلِينَ فَقَالَ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ) ^(٣) فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن أصل الشيء وأصل أصله ولم يزد لأن ما وراء ذلك يتعذر . وسنبين في كتاب الحلال والحرام موضع وجوب هذا السؤال ، فانه كان عليه السلام ^(٤) لا يسأل عن كل ما يحمل إليه . وإنما الواجب أن ينظر التاجر إلى من يامله ، فكل منسوب إلى

(١) حديث سؤاله عن اللبن والشاة وقوله إنا معاشرة الأنبياء أمرنا أن لا نأكل إلا طيبا ولا نعمل إلا صالحا

الطبراني من حديث أم عبد الله أخت شجاع بن أوس بسند ضعيف

(٢) حديث أن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين الحديث مسلم من حديث أبي هريرة

(٣) حديث كان لا يسأل عن كل ما يحمل إليه أحمد من حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مروا بامرأة فذبحت لهم شاة الحديث فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعة فلم يستطع أن يسبقها فقال هذه شاة ذبحت بنير اذن أهلها الحديث وله من حديث أبي هريرة كان إذا أتى بطعام من غير أهل سأل عنه الحديث وأستادها جيد وفي هذا أنه كان لا يسأل مما أتى به من عند أهله والله أعلم

ظلم أو خيانة أو سرقة أو ربا فلا يعامله . وكذا الأجناد والظلمة لا يعاملهم البتة ، ولا يعامل أصحابهم وأعيانهم لأنه معين بذلك على الظلم وحكى عن رجل أنه تولى عمارة سور لثغر من الثغور ، قال فوقع في نفسى من ذلك شئ . وإن كان ذلك العمل من الخيرات ، بل من فرائض الاسلام ، ولكن كان الأمير الذى تولى في عمله من الظلمة . قال فسألت سفيان رضى الله عنه ، فقال لا تكن عوناً لهم على قليل ولا كثير . فقلت هذا سور في سبيل الله للمسلمين . فقال نعم ، ولكن أقل ما يدخل عليك أن تحب بقاءهم ليو فوك أجرك ، فتكون قد أحيت بقاء من يعصى الله . وقد جاء في الخبر ^(١) « مَنْ دَعَا لِعَظَائِمٍ بِالْبَقَاءِ فَقَدْ أَحَبَّ أَنْ يُعْصِيَ اللَّهَ فِي أَرْضِهِ » وفي الحديث ^(٢) « إِنَّ اللَّهَ لَيَمْضِبُ إِذَا مَدِحَ الْقَاسِقُ » في حديث آخر ^(٣) « مَنْ أَكْرَمَ فَاسِقًا فَقَدْ أَعَانَ عَلَى هَذِمِ الْإِسْلَامِ » . ودخل سفيان على المهدي ويده درج أبيض ، فقال ياسفيان أعطنى الدواة حتى أكتب فقال أخبرنى أى شئ تكتب ، فإن كان حقاً أعطيتك . وطلب بعض الامراء من بعض العلماء المحبوبين عنده أن يناوله طيناً ليختم به الكتاب ، فقال ناؤلى الكتاب أولاً حتى أنظر مافيه . فبكذا كانوا يختارون عن معاونة الظلمة ، ومعاملتهم أشد أنواع الاعانة . فينبغى أن يجتنبها ذوو الدين ما وجدوا اليه سبيلاً وبالجملة فينبغى أن ينقسم الناس عنده الى من يعامل ومن لا يعامل ، وليكن من يعامله أقل ممن لا يعامله في هذا الزمان . قال بعضهم أتى على الناس زمان كان الرجل يدخل السوق ويقول ، من ترون لى أن أعامل من الناس ؟ فيقال له عامل من شئت . ثم أتى زمان آخر كانوا يقولون عامل من شئت إلا فلانا وفلانا . ثم أتى زمان آخر فكان يقال لا تعامل أحداً إلا فلانا وفلانا . وأخشى أن يأتى زمان يذم هذا أيضاً . وكأنه قد كان الذى كان يحذر أن يكون . أنا لله وأنا اليه راجعون

- (١) حديث من دعا لِعَظَائِمٍ بِالْبَقَاءِ فَقَدْ أَحَبَّ أَنْ يُعْصِيَ اللَّهَ فِي أَرْضِهِ لم أجده مرفوعاً وأما رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت من قول الحسن وقد ذكره المصنف هكذا على الصواب في آيات اللسان
(٢) حديث إن الله ليضرب إذا مدح القاسق ابن أبي الدنيا في الصمت وابن عدى في الكامل وأبو يعلى والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف
(٣) حديث من أكرم فاسقاً فقد أعان على هدم الإسلام غريب بهذا اللفظ والمعروفه من قر صاحب بدعة الحديث رواه ابن عدى من حديث عائشة والطران في الأوسط وأبو نعيم في الحلية من حديث عبد الله بن يسر بأسانيد ضعيفة قال ابن الجوزى كلها موضوعة

السابع: ينبغي أن يراقب جميع مجارى معاملته مع كل واحد من معامليه. فإنه مراقب ومحاسب ، فليعد الجواب ليوم الحساب والمقاب ، في كل فصلة وقوله أنه لم أقدم عليها ، ولأجل ماذا ، فإنه يقال إنه يوقف التاجر يوم القيامة مع كل رجل كان باعاً وشيئاً وقفة ومحاسبه عن كل واحد محاسبة ، على عدد من عامله . قال بعضهم رأيت بعض التجار في النوم قفلت ماذا فعل الله بك ؟ فقال نشر على خمسين ألف صحيفة ، قفلت هذه كلها ذنوب ؟ فقال هذه معاملات الناس ، يمدد كل انسان عاملته في الدنيا ، لكل انسان صحيفة مفردة فيما يتقى وبينه من أول معاملته الى آخرها

فهذا ما على المكتسب في عمله من العدل والإحسان والشفقة على الدين ، فإن اقتصر على العدل كان من الصالحين . وإن أضاف إليه الإحسان كان من المقربين . وإن راعى مع ذلك وظائف الدين كما ذكر في الباب الخامس ، كان من الصديقين والله أعلم بالصواب
تم كتاب آداب الكسب والمعيشة بحمد الله ومنه

کتاب المحلل والمحرّم

كتاب الحلال والحرام

وهو الكتاب الرابع من ربيع العادات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلق الانسان من طين لازب وصلصال، ثم ركب صورته في أحسن تقويم وأتم اعتدال، ثم غذاه في أول نشوه بلبن استصفاه من بين فرت ودم سائنا كالماء الزلال ثم حماه بما آناه من طيبات الرزق عن دواعي الضعف والانحلال، ثم قيد شهوته المعادية له عن السطوة والصيل، وقهرها بما اقترضه عليه من طلب القوت الحلال، وهزم بكسرهما بجند الشيطان المتشمر للانحلال، ولقد كان يجري من ابن آدم مجرى الدم السيل، فضيق عليه عزة الحلال المجرى والجبال، اذا كان لا يذرقة الى أعماق العروق الا الشهوة المائلة الى التلبه والاسترسال، فبقى لما زمت بزمام الحلال خائبا خاسرا ما له من ناصر ولاول. والصلاة على محمد الهادي من الضلال، وعلى آله خير آل، وسلم تسليما كثيرا.

أما بعد: فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «طَلَبُ الْحَلَالِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ» رواه ابن مسعود رضي الله عنه. وهذه الفريضة من بين سائر الفرائض أعصاها على المقول فهما، وأتقنها على الجوارح فعلا. ولذلك أندرس بالكلية علما وعملا، وصار غموض علمه سببا لا ندراس عمله إذ ظن الجبال أن الحلال مفقود، وأن السبيل دون الوصول اليه مسدود، وأنه لم يبق من الطيبات الا الماء الفرات، والحشيش الثابت في الموات، وما عدها فقد أخبثته الأيدي المعادية وأفسدته المعاملات الفاسدة. واذا تعذرت القناعة بالحشيش من النبات، لم يبق وجه سوى الاتساع في المحرمات. فرفضوا هذا القطب من الدين أصلا، ولم يدركوا بين الأموال فرقا وفصلا. وهيئات هيئات، فالحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشتهيات. ولا تزال هذه الثلاثة مقترنات كيفما تقلبت الحالات. ولما كانت هذه بدعة عم في الدين ضررها واستطار

(كتاب الحلال والحرام)

(١) حديث ابن مسعود طلب الحلال فريضة على كل مسلم: تقدم في الزكاة دون قوله على كل مسلم ولطبراني في الأوسط من حديث أنس واجب على كل مسلم وإن ساءه ضعيف

في الخلق شررها ، وجب كشف النطاء عن فسادها ، بالإرشاد إلى • مدرك الفرق بين الحلال والحرام والشبهة على وجه التحقيق والبيان ، ولا يخرجها التضييق عن حيز الامكان . ونحن نوضح ذلك في سبعة أبواب

الباب الأول : في فضيلة طالب الحلال ومذمة الحرام : ودرجات الحلال والحرام
 الباب الثاني : في مراتب الشبهات ومثارها ، وتمييزها عن الحلال والحرام
 الباب الثالث : في البحث والسؤال والهجوم والاهمل ، ومظاهرها في الحلال والحرام
 الباب الرابع : في كيفية خروج الثائب عن الظالم المالية
 الباب الخامس : في ادارات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم
 الباب السادس : في الدخول على السلاطين ومخالطتهم
 الباب السابع : في مسائل متفرقة

الباب الأول

في فضيلة الحلال ومذمة الحرام
 وبيان أصناف الحلال ودرجاته وأصناف الحرام ودرجات الورع فيه

فضيلة الحلال ومذمة المحرام

قال الله تعالى (كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا ^(١)) أمر بالأكل من الطيبات قبل العمل ، وقيل ان المراد به الحلال . وقال تعالى (وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ^(٢)) وقال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ خُلْفًا ^(٣)) الآية وقال تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ^(٤)) ثم قال (فَإِن لَّمْ تَقْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ^(٥)) ثم قال (وَإِن يُثْمِنُوا فَكُفُّوا رُءُوسَ أَمْوَالِكُمْ ^(٦)) ثم قال (وَمَنْ عَادَ

﴿ الباب الأول في فضيلة طلب الحلال ﴾

(١) المؤمنون : ٥١ (٢) البقرة : ١٨٨ (٣) النساء : ١٠ (٤) البقرة : ٢٧٨ (٥) البقرة : ٢٧٩

(٦) البقرة : ٢٧٩

قَالَ لَكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ^(١)) جعل آكل الربا أول الأمر مؤذنا بمحاربه الله ،
وفي آخره متعرضا للنار . والآيات الواردة في الحلال والحرام لاصحى
وروى ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « طَلَبُ الْحَلَالِ
قَرِيبَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ » ولما قال صلى الله عليه وسلم « طَلَبُ الْعِلْمِ قَرِيبَةٌ عَلَى كُلِّ
مُسْلِمٍ » قال بعض العلماء ، أراد به طلب علم الحلال والحرام ، وجعل المراد بالجدلين واحدا
وقال صلى الله عليه وسلم « مَنْ سَعَى عَلَى عِيَالِهِ مِنْ حِلٍّ فَهُوَ كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَمَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا حِلَالًا فِي عَقَائِفِ كَانَ فِي دَرَجَةِ الشَّهَدَاءِ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٢)
« مَنْ أَكَلَ الْحَلَالَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا تَوَرَّ اللَّهُ قَلْبَهُ وَأَجْرِي يَنْتَابِعُ الْحِكْمَةُ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى
لِسَانِهِ » وفي رواية « زَهَّدَ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا » وروى ابن سعدنا سال رسول الله صلى الله عليه
وسلم^(٣) أن يسأل الله تعالى أن يجعله مجاب الدعوة . فقال له « أَطِيبَ طَعْمُكَ تَسْتَجِبُ
دَعْوَتُكَ » ولما ذكر صلى الله عليه وسلم الحريص على الدنيا قال^(٤) « رُبُّ أَشْعَثَ أَغْبَرُ مُشْرِدٍ
فِي الْأَشْفَارِ مَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَغُذِيَ بِالْحَرَامِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ يَقُولُ يَا رَبِّ يَا رَبِّ
فَأَنَّى يُسْتَجَابَ لِقَائِكَ » وفي حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم^(٥) « إِنْ لَمْ يَكُنْ
مَلَكًا عَلَى بَيْتِ الْقُدْسِ يَنَادِي كُلَّ لَيْلَةٍ مَنْ أَكَلَ حَرَامًا لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ »

(١) حديث طلب العلم فريضة على كل مسلم : تقدم في العلم

(٢) حديث من سعى على عياله من حله فهو كالمجاهد في سبيل الله ومن طلب الدنيا في عفاف كان في درجة
الشهداء : الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة من سعى على عياله في سبيل الله ولأبي
منصور في مسند الفردوس من طلب مكسبة من باب حلال يكف بهوجهه عن مسألة الناس
وولده وعياله جاء يوم القيامة مع الدين والصدقين واستادها ضعيف

(٣) حديث من أكل الحلال أربعين يوما تور الله قلبه وأجرى ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه : اودع
في الحلية من حديث أبي أيوب من أخلص لله أربعين يوما ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه
على لسانه ولأبي عنده من حديث أبي موسى وقال حديث منكر

(٤) حديث ابن سعدنا سال النبي صلى الله عليه وسلم أن يجعله مجاب الدعوة فقال له أطلب
طعمتك تستجبد دعوتك : الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس وفيه من لأعمره

(٥) حديث رب أشعث مشرد في الأشفار مطعمه حرام وملبسه حرام : الحديث مسلم من حديث أبي هريرة
بلفظهم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر الحديث

(٦) حديث ابن عباس إن الله ملكا على بيت المقدس ينادي كل ليلة من أكل حراما لم يقبل منه صرف
ولا عدل : لم أقب له على أصل ولأبي منصور القاسمي في مسند الفردوس من حديث ابن مسعود
من أكل لقمة من حرام لم تقبل منه صلاة أربعين ليلة الحديث وهو منكر

مقبول الصرف النافذة، والصدل الفريضة. وقال صلى الله عليه وسلم^(١) «مَنْ اشْتَرَى ثَوْبًا بِمِثْرَةٍ دَرَاهِمٍ وَفِي مِثْمِهِ دَرَاهِمٌ حَرَامٌ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ صَلَاتَهُ مَا دَامَ عَلَيْهِ مِنْهُ شَيْءٌ». وقال صلى الله عليه وسلم^(٢) «كُلُّ لَحْمٍ بَنَتْ مِنْ حَرَامٍ فَالْتَارُ أَوَّلُهُ بِهِ». وقال صلى الله عليه وسلم^(٣) «مَنْ لَمْ يَبَالِ مِنْ أَيْنَ اكْتَسَبَ الْمَالُ لَمْ يَبَالِ اللَّهُ مِنْ أَيْنَ أَدْخَلَهُ النَّارَ». وقال صلى الله عليه وسلم^(٤) «الْعِبَادَةُ عَشْرَةُ أَجْزَاءَ تِسْعَةٌ مِنْهَا فِي طَلِبِ الْحَلَالِ». روى هذا مرفوعاً وموقوفاً على بعض الصحابة أيضاً. وقال صلى الله عليه وسلم^(٥) «مَنْ أَمْسَى وَانِيًا مِنْ طَلِبِ الْحَلَالِ بَاتَ مَغْفُورًا لَهُ وَأَصْبَحَ وَاللَّهُ عَنْهُ رَاضٍ». وقال صلى الله عليه وسلم^(٦) «مَنْ أَصَابَ مَالًا مِنْ مَأْتَمٍ فَوَصَلَ بِهِ رَحِمًا أَوْ تَصَدَّقَ بِهِ أَوْ أَتَقَفَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ جَمَعَ اللَّهُ ذَلِكَ جَمِيعًا ثُمَّ قَذَفَهُ فِي النَّارِ». وقال صلى الله عليه وسلم^(٧) «خَيْرُ دِينِكُمُ الْوَرَعُ». وقال صلى الله عليه وسلم^(٨) «مَنْ لَقِيَ اللَّهَ وَرَعَا أَعْطَاهُ اللَّهُ ثَوَابَ الْإِسْلَامِ كُلَّهُ». وروى أن الله تعالى قال في بعض كتبه، وأما الورعون فأنا أستحي أن أحاسبهم، وقال صلى الله عليه وسلم^(٩) «دَرَاهِمٌ مِنْ رَبٍّ أَشَدَّ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ ثَلَاثِينَ زَيْتَةً فِي الْإِسْلَامِ»، وفي حديث أبي هريرة

(١) حديث من اشترى ثوباً بمِثْرَةٍ درهم في مِثْمِهِ درهم حرام لم يقبل الله صلاته وعليه منه شيء؛ أحمد من

حديث ابن عمر بسند ضعيف

(٢) حديث كل لحم بنيت من الحرام فالنار أولى به؛ الترمذي من حديث كعب بن عجرة وحنه وقد تقدم

(٣) حديث من لم يبال من أين اكتسب المال لم يبال الله عز وجل من أين أدخله النار؛ أبو منصور الديلمي.

في مسند الفردوس من حديث ابن عمر قال ابن العربي في عروضة الأحوزي شرح الترمذي

أنه باطل لم يصح ولا يصح

(٤) حديث العبادة عشرة أجزاء تسعة منها في طلب الحلال؛ أبو منصور الديلمي من حديث أنس إلا أنه

قال تسعة منها في الصمت والماثرة كسب اليد من الحلال وهو منكر

(٥) حديث من أمسى وانيًا من طلب الحلال بات مغفوراً له وأصبح والله عنه راضٍ؛ الطبراني في الأوسط من

حديث ابن عباس من أمسى كلاً من عمل يديه أمسى مغفوراً له وفيه ضعف

(٦) حديث من أصاب مالا من مأثم فوصل به رحماً أو تصدق به أو أتقاه في سبيل الله جمع الله ذلك جميعاً

ثم قذفه في النار؛ أبو داود في الرازي من رواية الناسم بن عيمرة مرسل

(٧) حديث خير دينكم الورع؛ تقدم في العلم

(٨) حديث من لقي الله ورعاً أعطاه ثواب الإسلام كله؛ لم أقف له على أصل

(٩) حديث درهم من ربا أشد عند الله من ثلاثين زينة في الإسلام؛ أحمد، والدارقطني من حديث

عبد الله بن حنظلة وقال ستة وثلاثين ورجاله ثقات وقيل عن حنظلة الزاهد عن كعب

مرفوعاً والطبراني في الصغير من حديث ابن عباس ثلاثة وثلاثين وسنده ضعيف

رضي الله عنه ^(١) « أَلْبِمِدَةُ حَوْضُ الْبَدَنِ وَالْعُرْقُ إِلَى الْيَمَا وَارِدَةٌ فَإِذَا صَحَّتِ التَّمِيدَةُ صَدَرَتْ الْعُرْقُ بِالصَّحَّةِ وَإِذَا سَقِيتْ صَدَرَتْ بِالسَّيْمِ » ومثل الطعنة من الدين مثل الأساس من البنيان فإذا ثبت الأساس وقوى استقام البنيان وارتفع وإذا ضعف الأساس واهوج انهار البنيان ووقع
وقال الله عز وجل (أَفَمَنْ أُسِّسَ بُنْيَانُهُ عَلَى تَقْوَى مِنْ اللَّهِ ^(٢)) الآية وفي الحديث ^(٣) « مَنْ اسْتَسَبَّ مَالًا مِنْ حَرَامٍ فَإِنْ تَصَدَّقَ بِهِ لَمْ يُقْبَلْ مِنْهُ وَإِنْ تَرَكَهُ وَرَثَتُهُ كَانَ زَادَهُ إِلَى النَّارِ »

وقد ذكرنا حله من الأخبار في كتاب آداب الكسب تكشف عن فضيلة الكسب الحلال ،
(وأما الآثار) فقد ورد أن الصديق رضي الله عنه ، ^(٤) شرب لبنا من كسب عبده ، ثم سأل عبده ، فقال تكهنت لقوم فأعطوني . فأدخل أصابعه في فيه وجعل يقي . حتى ظننت أن نفسه ستخرج . ثم قال ، اللهم اني اعترت إليك مما حملت العروق وخاطب الامعاء وفي بعض الأخبار : أنه صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك ، فقال أو ما علمتم أن الصديق لا يدخل جوفه إلا مليا ؟ وكذلك شرب عمر رضي الله عنه من لبن إبل الصدقة غلطا ، فأدخل أصبعه وتقيأ . وقالت عائشة رضي الله عنها ، انكم لتنفلون عن أفضل العباداة هو الورع . وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنه ، لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا ، وصمت حتى تكونوا كالأوتار ، لم يقبل ذلك منكم إلا بورع حاجز

(١) حديث أبي هريرة للعبة حوض البدن والعروق اليها وارده الحديث : الطبراني في الأوسط والعقيل في الضعفاء وقال باطل لأصل له

(٢) حديث من أ كسب مالا من حرام فإن تصدق به لم يقبل منه وإن تركه وراءه كان زاده الى النار أحمد من حديث ابن مسعود بسند ضعيف ولابن حبان من حديث أبي هريرة من جمع مالا من حرام ثم تصدق به لم يكن له فيه أجر وكان أصره عليه

(٣) حديث أن أبا بكر شرب لبنا من كسب عبده ثم سأله فقال تكهنت لقوم فأعطوني فأدخل أصبعه في فيه وجعل يقي . وفي بعض الأخبار أنه صلى الله عليه وسلم لما أخبر بذلك قال أو ما علمتم أن الصديق لا يدخل جوفه إلا مليا البخاري من حديث عائشة كان لأبي بكر غلام يخرج له الخراج وكان أبو بكر يأكل من خراجها يوما بشيء فأكل منه أبو بكر فقال له الغلام أتدري ما هذا فقال وما هو قال كنت تكهنت لأنسان في الجاهلية فذكره دون الرفع منه فلم أجد

وقال إبراهيم بن آدم رحمه الله : ما أدرك من أدرك الا من كان يعقل ما يدخل جوفه .
وقال الفضيل : من عرف ما يدخل جوفه كتبه الله صديقا ، فانظر عند من تفرط بامسكين .
وتيل لابراهيم بن آدم رحمه الله ، لم لا تشرب من ماء زمزم ؟ فقال لو كان لى دلو شربت منه .
وقال سفيان الثوري رضى الله عنه ، من أفق من الحرام فى طاعة الله كان كمن طهر الثوب النجس بالبول . والثوب النجس لا يطهره إلا الماء ، والذنب لا يكفره إلا الحلال .
وقال يحيى بن معاذ ، الطاعة خزانة من خزان الله ، إلا أن مفتاحها الدناء ، وأساننه لقم الحلال .
وقال ابن عباس رضى الله عنهما : لا يقبل الله صلاة امرئ فى جوفه حرام . وقال سهل التستري ، لا يبلغ العبد حقيقة الإيمان حتى يكون فيه أربع خصال : أداء الفرائض بالسنة ، وأكل الحلال بالورع ، واجتناب النهى من الظاهر والباطن ، والصبر على ذلك إلى الموت . وقال : من أحب أن يكشف بآيات الصديق فلا يأكل إلا حلالا ، ولا يعمل إلا فى سنة أو ضرورة .

ويقال من أكل الشبهة أربعين يوما أظلم قلبه . وهو تأويل قوله تعالى (كَلَّا بَلْ رَأَوْا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ^(١)) وقال ابن المبارك : رد درهم من شبهة أحب إلى من أن تصدق بمائة ألف درهم ، ومائة ألف ألف ، ومائة ألف حتى يبلغ الى ستمائة ألف . وقال بعض السلف إن العبد يأكل أكلة فيقلب قلبه ، فينزل كما ينزل الأديم ولا يعود إلى حاله أبدا . وقال سهل رضى الله عنه . من أكل الحرام عصمت جوارحه ، شاء أم أبى ، علم أو لم يعلم . ومن كانت طعمته حلالا أطاعته جوارحه ، ووفقت للخيرات . وقال بعض السلف ، إن أول لقمة يأكلها العبد من حلال ، ينفر له ما سلف من ذنوبه . ومن أقام نفسه مقام ذل فى طلب الحلال ، تساقطت عنه ذنوبه كتساقط ورق الشجر .

وروى فى آثار السلف ان الواعظ كان اذا جلس للناس : قال العلماء ، تفقدوا منه ثلاثا ، فإن كان متقدا لبدعة فلا تجالسوه ، فإنه عن لسان الشيطان ينطق . وإن كان سيئا الطعمة فمن الهوى ينطق . فان لم يكن مكين العقل فانه يفسد بكلامه أكثر مما يصلح ، فلا تجالسوه وفى الأخبار المشهورة عن على عليه السلام وغيره ، ان الدنيا حلالها حساب ، وحرامها عذاب ، وزاد آخرون ، وشبهتها عتاب .

وروى أن بعض الصالحين دفع طعاما الى بعض الأبدال فلم يأكل ، فسأله عن ذلك ، فقال نحن لا نأكل إلا حلالا ، فذلك تستقيم قلوبنا ، ويدوم حالنا ، ونكاشف الملكوت ونشاهد الآخرة . ولو أكلنا مما تأكلون ثلاثة أيام ، لما رجعنا الى شيء من علم اليقين ولذهب الخوف والمشاهدة من قلوبنا . فقال له الرجل ، فإني أصوم الدهر وأختم القرآن في كل شهر ثلاثين مرة . فقال له البذل ، هذه الشربة التي وأبنتي شربتها من الليل ، أحب الى من ثلاثين ختمة في ثمانية ركة من أعمالك . وكانت شربته من لبن طيبة وحشية . وقد كان بين أحمد بن حنبل ويحيى بن معين صحبة طويلة ، فجهره أحمد إذ سمعه يقول : اني لأسأل أحدا شيئا ولو أعطاني الشيطان شيئا لأكلته ، حتى اعتذر يحيى وقال ، كنت أمرح . فقال ترح بالدين ! أما علمت أن الأكل من الدين ؟ قدمه الله تعالى على العمل الصالح ، فقال (كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا ^(١))

وفي الخبر أنه مكتوب في التوراة ، من لم يبال من أين مطعمه ، لم يبال الله من أي أبواب النيران أدخله . وعن علي رضي الله عنه ، أنه لم يأكل بعد قتل عثمان ونهب الدار طعاما إلا محتوما ، حذر من الشبهة . واجتمع الفضيل بن عياض ، وابن عيينة ، وابن المبارك ، عند وهيب بن الورد بمكة . فذكروا الرطب . فقال وهيب ، هو من أحب الطعام الى ، إلا أني لا آكله لاختلاط زطب مكة بيساتين زيدة وغيرها . فقال له ابن المبارك ، ان نظرت في مثل هذا ضاق عليك الخبر . قال وما سببه ؟ قال إن أصول الضياع قد اختلطت بالصوافي . فنشئ على وهيب فقال سفيان قتل الرجل . فقال ابن المبارك ، ما أردت إلا أن أهون عليه . فلما أفاق قال لله على أن لا آكل خبزا أبدا حتى ألقاه . قال فكان يشرب اللبن . قال فأتته أمه بلبن فسألها ، فقالت هو من شاء بني فلان . فسأل عن ثمنها وأنه من أين كان لهم ، فذكرت فلما أدناه من فيه قال ، بقي أنها من أين كانت ترمي ، فسكت . فلم يشرب ، لأنها كانت ترمي من موضع فيه حق للمسلمين . فقالت أمه اشرب ، فإن الله ينقر لك . فقال ما أحب أن ينقر لي وقد شربته ، فأنا لم تنقره بمصيته . وكان بشر الحافي رحمه الله من الورعين ، فقيل له من أين تأكل ؟ فقال من حيث تأكلون ، ولكن ليس من يأكل وهو يسكى

كمن يأكل وهو يضحك . وقال يد أقصر من يد ، ولقمة أصغر من لقمة . وهكذا كانوا يحتززون من الشبهات .

أصناف الحلال ومداخله

اعلم ان تفصيل الحلال والحرام انما يتولى بيانه كتب الفقه . ويستغنى المرید عن تطويله بأن يكون له طعمة معينة ، يعرف بالفتوى حلها ، لا يأكل من غيرها . فأما من يتوسع في الأكل من وجوه متفرقة ، فيفتقر إلى علم الحلال والحرام كله كما فصلناه في كتب الفقه . ونحن الآن نشير إلى شجاعتها في سياق تقسيم ، وهو أن المال انما يحرم إما لمعنى في عينه ، أو لخلل في جهة اكتسابه

القسم الأول : الحرام لصفته في عينه كالخمر والخنزير وغيرها وتفصيله ان الأعيان المأكولة على وجه الأرض لاتعدو ثلاثة أقسام ، فإما إيمان تكون من المادان كالمخ و الطين وغيرها ، أو من النبات ، أو من الحيوانات

أما المادان : فهي أجزاء الأرض وجميع ما يخرج منها ، فلا يحرم أكله إلا من حيث انه يضر بالآكل ، وفي بعضها ما يجري مجرى السم . والخبز لو كان مضرا لحرّم أكله . والطين الذي يمتاد أكله لا يحرم إلا من حيث الضرر . وفائدة قولنا انه لا يحرم مع انه لا يؤكل ، انه لو وقع شيء منها في مرققة أو طعام مائع لم يصربه محرما

وأما النبات : فلا يحرم منه إلا ما يزيل العقل ، أو يزيل الحياة أو الصحة . فزيل العقل البهيم والخنزير و سائر المسكرات . ويزيل الحياة السموم و مزيل الصحة الأدوية في غير وقتها ؛ وكان مجموع هذا يرجع إلى الضرر ، إلا الخمر والمسكرات ، فإن الذي لا يسكر منها أيضا حرام مع قتله لعينه ولصفته وهي الشدة المطربة ، وأما السم : فاذا خرج عن كونه مضرا لقتله أو لعجنه بنيره فلا يحرم

وأما الحيوانات : فتقسم إلى ما يؤكل وإلى ما لا يؤكل . وتفصيله في كتاب الأطعمة . والنظر يطول في تفصيله ، لاسيما في الطيور الغريبة وحيوانات البر والبحر . وما يحل أكله منها فلا يحل إذا ذبح ذبحا شرعيا ، روى فيه شروط النافع والآلة والمذبح . وذلك مذكور في كتاب الصيد والنبات ، وما لم يذبح ذبحا شرعيا أو مات فهو حرام . ولا يحل إلا ميتان السمك والجراد .

وفي معناها ما يستحيل من الأطعمة كدود التفاح والخل والجبن، فإن الاحتراز منها غير ممكن. فأما إذا أفردت وأكلت، فحكمها حكم الثياب والخفصاء والقرب، وكل ما ليس له نفس سائلة، لا يمس في تحريمها إلا الاستقذار. ولو لم يكن لكان لا يكره. فإن وجد شخص لا يستقذره لم يلفت إلى خصوص طبعه، فإنه التحق بالحيات لمعوم الاستقذار، فيكره أكله. كما لو جمع الخاط وشربه كره ذلك. وليست الكراهة لنجاستها، فإن الصحيح أنها لا تنجس بالملوث، إذ أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) بأن يعقل الثياب في الطعام إذا وقع فيه. وربما يكون حاراً، ويكون ذلك سبب موته. ولو نهت نحلة أو ذبابة في قدر لم يجب إزالتها. إذ المستقذر هو جرمه إذا بقي له جرم، ولم ينجس حتى يحرم بالنجاسة. وهذا يدل على أن تحريمه للاستقذار. ولذلك نقول لو وقع جزء من آدمي ميت في قدر، ولو وزن دائقه، حرم الكسل، لا لنجاسته، فإن الصحيح أن الأذى لا ينجس بالملوث، ولكن لأن أكله محرم احتراماً لاستقذاره.

وأما الحيوانات المأكولة إذا ذبحت بشرط الشرع فلا تحل جميع أجزائها، بل يحرم منها الدم والفرو، وكل ما يقضى بنجاسته منها. بل تناول النجاسة مطلقاً محرم. ولكن ليس في الأعيان شيء محرم نجس إلا من الحيوانات. وأما من النبات، فالمسكرات فقط دون ما يزيل العقل ولا يسكر، كالبنج، فإن نجاسة المسكر تليظ للزجر عنه، لكونه في مظنة التشوف. ومهما وقعت قطرة من النجاسة، أو جزء من نجاسة جامدة في مرقة أو طعام أو دهن، حرم أكل جميعه، ولا يحرم الانتفاع به لنير الأكل، فيجوز الاستئصال بالدهن النجس، وكذا علاء السفن والحيوانات وغيرها.

فهذه مجامع ما يحرم لصفة في ذاته

القسم الثاني: ما يحرم لخلل في جهة إثبات اليد عليه. وفيه يتسع النظر فنقول
أخذ المال إما أن يكون باختيار المالك، أو بغير اختياره. فالذي يكون بغير اختياره كالإرث، والذي يكون باختياره إما أن لا يكون من ماله. كقتل المadden، أو يكون من ماله. والذي أخذ من ماله إما أن يؤخذ قهراً، أو يؤخذ تراضياً. والمأخوذ قهراً إما أن يكون لسقوط عصمة المالك، كالنكاح، أو لاستحقاق الأخذ كزكاة المتعدين، والنفقات

(١) حديث الأمر بأن يعقل الثياب في الطعام إذا وقع فيه: البخاري من حديث أبي هريرة

الواجبة عليهم . والمأخوذ تراضيا إما أن يؤخذ بعوض ، كالبيع والصدقة ، والأجرة ، وإما أن يؤخذ بغير عوض ، كالهبه والوصية . فيحصل من هذا السياق ستة أقسام الأول : ما يؤخذ من غير مالك ، كنبيل المعادن ، وإحياء الموات ، والاصطياد والاحتطاب والاستقاء من الأنهار ، والاحتشاش ، فهذا حلال ، بشرط أن لا يكون المأخوذ مختصا بذى حرمة من الآدميين . فإذا انفك من الاختصاصات ملكها أخذها وتفصيل ذلك في كتاب إحياء الموات

الثاني : المأخوذ قهرا ممن لا حرمة له ، وهو النىء والنبهية ، وسائر أموال الكفار والمحاريين . وذلك حلال للمسلمين إذا أخرجوا منها الخمس . وقسموها بين المستحقين بالعدل ولم يأخذوها من كافر له حرمة وأمان وعهد . وتفصيل هذه الشروط في كتاب السير ، من كتاب النىء والنبهية ، وكتاب الجزية

الثالث : ما يؤخذ قهرا باستحقاق عند امتناع من وجب عليه ، فيؤخذ دون رضاه . وذلك حلال إذا تم سبب الاستحقاق ، وتم وصف المستحق الذى به استحقاقه ، واقتصصر على القدر المستحق ، ولستوفاه ممن علك الاستيفاء ، من قاض أو سلطان أو مستحق . وتفصيل ذلك في كتاب تفريق الصدقات ، وكتاب الوقف ، وكتاب النفقات ، إذ فيها النظر فى صفة المستحقين للزكاة والوقف والنفقة وغيرها من الحقوق . فإذا استوفيت شرائطها كان المأخوذ حلالا

الرابع : ما يؤخذ تراضيا بماوضة . وذلك حلال ، إذا روعى شرط الموضين ، وشرط الماقدنين وشرط اللفظين ، أعنى الإيجاب والقبول ، مع ما تنبذ الشرع به من اجتناب الشروط المفسدة ويبان ذلك فى كتاب البيع والسلم والإجارة ، والحوالة والضمان والقراض ، والشركة والمساقاة والشفعة ، والصلح والخلع والكتابة . والصدقات وسائر المعاضات

الخامس : ما يؤخذ من رضا من غير عوض . وهو حلال ، إذا روعى فيه شرط المقود عليه ، وشرط الماقدنين ، وشرط المقدر ، ولم يؤد الى ضرر بوارث أو غيره . وذلك مذكور فى كتاب الهبات والوصايا والصدقات

السادس : ما يحصل بغير اختيار كالميراث . وهو حلال إذا كان للمورث قد اكتسب المال

من بعض الجهات الخمس على وجه حلال ، ثم كان ذلك بعد قضاء الدين ، وتنفيذ الوصايا ، وتعديل القسمة بين الورثة ، وإخراج الزكاة ، والحج ، والكفارة ، إن كان واجبا . وذلك مذكور في كتاب الوصايا والفرائض

فهذه مجامع مداخل الحلال والحرام ، أو مانا إلى جعلها ، ليعلم المرید أنه إن كانت طعمته متفرقة لامن جهة معينة فلا يستغنى عن علم هذه الأمور فكل ماياً كله من جهة من هذه الجهات ينبئ أن يستغنى فيه أهل العلم ، ولا يقدم عليه بالجهل . فإنه كما يقال للعالم لم خالفت علمك ، يقال للجاهل لم لازمتم جهلك ولم تعلم ، بعد أن قيل لك طلب العلم فريضة على كل مسلم

درجات الحلال والحرام

اعلم أن الحرام كله خبيث ، لكن بعضه أخبث من بعض ، والحلال كله طيب ، ولكن بعضه أطيب من بعض ، وأصفى من بعض ، وكأن الطيب يحكم على كل حلو بالحرارة ولكن يقول بعضها حار في الدرجة الأولى كالسكر ، وبعضها حار في الثانية كالفايز ، وبعضها حار في الثالثة كالديس ، وبعضها حار في الرابعة كالعسل ، كذلك الحرام بعضه خبيث في الدرجة الأولى ، وبعضه في الثانية أو الثالثة أو الرابعة . وكذا الحلال تفاوت درجات صفاته وطيبه ، فلقند بأهل الطب في الاصطلاح على أربع درجات تقريباً ، وإن كان التحقيق لا يوجب هذا الحصر ، إذ يتطرق إلى كل درجة من الدرجات أيضاً تفاوت لا ينحصر ، فإن من السكر ما هو أشد حرارة من سكر آخر ، وكذا غيره

فقلبك تقول الورع من الحرام على أربع درجات :

ورع المدول . وهو الذي يجب الفسق باقتحامه وتسقط المدايلة به ، ويثبت اسم المصيان والتعرض للنار بسببه . وهو الورع عن كل ما تحرمه فتاوى الفقهاء
الثانية : ورع الصالحين ، وهو الامتناع عما يتطرق إليه احتمال التحريم ولكن للمفتي برخص في تناول بناء على الظاهر فهو من مواقع الشبهة على الجملة ، فلنسم التحرج عن ذلك ورع الصالحين ، وهو في الدرجة الثانية

الثالثة : ما لا تحرمه الفتوى ولا شبهة في حله ، ولكن يخاف منه أداؤه إلى محرم .

وهو ترك ما لأبس به مخافة مما به بأس . وهذا ورع للثقين . قال صلى الله عليه وسلم " لا يبلغ العبد درجة الثقلين حتى يدع ما لأبس به مخافة ما به بأس " .

الرابعة : ما لأبس به أصلاً ، ولا يخاف منه أن يؤدي إلى ما به بأس ، ولكنه يتناول لغير الله ، وعلى غير نية التقوى به على عبادة الله . أو تنطرق إلى أسبابه المسهلة له كراهية أو معصية . والامتناع منه ورع الضدقين

فهذه درجات الحلال جملة إلى أن تفصلها بالأمثلة والشواهد

وأما الحرام الذي ذكرناه في الدرجة الأولى ، وهو الذي يشترط التورع عنه في العدالة وإطراح سمة الفسق ، فهو أيضاً على درجات في الخبث . فلأخوذ بمقد قاسد ، كالمعاطاة مثلاً فيما لا يجوز فيه المعاطاة حرام ، ولكن ليس في درجة المنصوب على سبيل القهر . بل المنصوب أغلف ، إذ فيه ترك طريق الشرع في الاكتساب ، وإيذاء الغير . وليس في المعاطاة إيذاء ، وإنما فيه ترك طريق التبعيد فقط ، ثم ترك طريق التبعيد بالمعاطاة أهون من تركه بالربا وهذا التفاوت يدرك بتسديد الشرع ووعيده وتأكيده في بعض المناهي ، على ما سيأتي في كتاب التوبة ، عند ذكر الفرق بين الكبيرة والصغيرة بل للأخوذ ظاهراً من فقير أو صالح أو من يقيم ، أحب وأعظم من للأخوذ من قوى أو غنى أو فاسق . لأن درجات الإيذاء تختلف باختلاف درجات المؤذي

فهذه دقائق في تفاصيل الخبايا لا ينبغي أن يذهل عنها . فلو لا اختلاف درجات المعصاة لما اختلفت درجات النار . وإذا عرفت مئارات التغليظ فلا حاجة إلى حصره في ثلاث درجات أو أربعة . فإن ذلك جار مجرى التحكم والتشبي ، وهو طلب حصر فيما لا حصر له . ويدل على اختلاف درجات الحرام في الخبث ما سيأتي في تعارض المحذورات ، وترجيح بعضها على بعض ، حتى إذا اضطر إلى أكل ميتة ، أو أكل طعام الغير ، أو أكل صيد الحرم ، فإننا تقدم بعض هذا على بعض

أمثلة

الدرجات الأربع في الورع وشواهد

أما الدرجة الأولى ، وهي ورع المدول ، فكل ما اقتضى الفتوى تحريمه ، مما يدخل

(١) حديث لا يبلغ العبد درجة الثقلين حتى يدع ما لأبس به مخافة ما به بأس ، ابن ملجم وقد فهم

في المداخل الستة التي ذكرناها من مداخل الحرام، فقد شرط من الشروط، وهو الحرام المطلق الذي ينسب مقتضاه إلى الفسق والمصيبة، وهو الذي يريده الحرام المطلق. ولا يحتاج إلى أمثلة وشواهد وأما الدرجة الثانية، فأمثلتها كل شبهة لا توجب اجتنابها، ولكن يستحب اجتنابها كما سيأتي في باب الشبهات. إذ من الشبهات ما يجب اجتنابها فتلحق بالحرام، ومنها ما يكره اجتنابها، فالورع عنها ورع الموسوسين، كمن يتنع من الاصطياد، خوفاً من أن يكون الصيد قد أفلت من إنسان أخذه وملكه. وهذا وسواس. ومنها ما يستحب اجتنابها ولا يجب، وهو الذي ينزل عليه قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) «دَعْ مَا رَيْبُكَ إِلَى مَا لَا رَيْبُكَ» ونحوه على نهى التنزيه. وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) «كُلْ مَا أَصْنَيْتَ وَدَعْ مَا نَمَيْتَ» والإغناء أن يجرح الصيد فيغيب عنه، ثم يدركه ميتاً. إذ يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر. والذي نختاره كما سيأتي أن هذا ليس بحرام. ولكن تركه من ورع الصالحين. وقوله دع ما يريبك أمر تنزيه. إذ ورد في بعض الروايات، كل منه وإن غاب عنك ما لم تجد فيه أراً غير سهمك. ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لمدى بن حاتم في الكلب المعلم ^(٣) «وَأِنْ أَسْكَلَ فَلَا تَأْكُلْ» فإني أخاف أن يكون إغاء أمسك على نفسه على سبيل التنزيه لأجل الحروف: إذ قال لأبي ثعلبة الخشني ^(٤) «كُلْ مِنْهُ» فقال وإن أكل منه؟ فقال «وَأِنْ أَكَلَ» وذلك لأن حالة أبي ثعلبة وهو فقير مكنته، لاحتتمل هذا الورع. وحال عدى كان يحتمله

يحكى عن ابن سيرين أنه ترك لشريك له أربعة آلاف درهم، لأنه حاك في قلبه شيء مع اتفاق العلماء على أنه لا بأس به فأمثلة هذه الدرجة تذكرها في التعرض لدرجات الشبهة. فشكل ما هو شبهة لا يجب اجتنابها فهو مثال هذه الدرجة

أما الدرجة الثالثة، وهي ورع المتقين، فيشهد لها قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) «لَا يُلَاحَظُ الْعَبْدُ دَرَجَةَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَّعِيَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ خِشَافَةً مَا بِهِ بَأْسٌ» وقال عمر رضي الله عنه

(١) حديث دع ما يربك إلى ما يربك: النساء والترمذي والحاكم وصححه من حديث الحسن بن علي
(٢) حديث كل ما أصمت ودع ما نمت: الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس والبيهقي وموقوف عليه
وقال ابن الرفوع ضعيف

(٣) حديث قال لأبي ثعلبة كل منه فقال وإن أكل قال وإن أكل: أبو داود من رواية عمرو بن شعيبه
عن أبيه عن جده ومن حديث أبي ثعلبة أيضاً مختصراً وإسنادهما جيد والبيهقي وموقوف عليه وقال
ابن الرفوع ضعيف

(٤) حديث لا يطلع العبد درجة المتقين حتى يدعي ما لا بأس به خفاقة ما به بأس: ابن ماجه وقد تقدم

كانت تسمه أعشار الحلال مخافة أن تقع في الحرام . وقيل إن هذا عن ابن عباس رضي الله عنهما . وقال أبو الدرداء ، إن من تمام التقوى أن يتقى المبد في مثقال ذرة ، حتى يترك بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراما ، حتى يكون حجابا بينه وبين النار . ولهذا كان لبعضهم مائة درهم على إنسان ، فآخذ تسمه وتسعين ، وتورع عن استيفاء الكل خيفة الزيادة . وكان بعضهم يتحرز ، فكل ما يستوفيه يأخذه بنقصان حبة ، وما يعطيه يوفيه زيادة حبة ، ليكون ذلك حاجزا من النار

ومن هذه الدرجة الاحتراز عما يتسامح به الناس ، فإن ذلك حلال في الفتوى ، ولكن يخاف من فتح بابه أن ينجر إلى غيره ، وتألف النفس الاسترسال وترك الورع . فمن ذلك ما روى عن علي بن معبد أنه قال : كنت ساكنا في بيت بكراء . فكتبت كتابا ، وأردت أن آخذ من تراب الحائط لأتربه وأجفقه . ثم قلت الحائط ليس لي . فقالت لي نفسي ، وما قدر تراب من حائط ؟ فأخذت من التراب حاجتي . فلما نمت ، فإذا أنا بشخص واقف يقول : يا علي بن معبد ، سيلم غدا الذي يقول وما قدر تراب من حائط . ولعل معنى ذلك أنه يرى كيف يحط من منزلته . فإن للتقوى درجة تفوت بفوات ورع المتقين . وليس المراد به أن يستحق عقوبة على فعله

ومن ذلك ما روى أن عمر رضي الله عنه وصله مسك من البحرين . فقال وددت لو أن امرأة وزنت حتى أقسمه بين المسلمين . فقالت امرأته مانكة ، أنا أجيد الوزن . فسكت عنها ، ثم أعاد القول ، فأعادت الجواب . فقال لأحييت أن تضعيه بكفة ، ثم تقولين فيها أثر الثياب ، فتسمعين بها عتقك ، فأصيب بذلك فضلا على المسلمين . وكان يوزن بين يدي عمر بن عبد العزيز مسك للمسلمين ، فأخذ بأفقه حتى لا تصيبه الرائحة . وقال وهل ينفع منه إلا بريحه ؟ لما استبعد ذلك منه . وأخذ الحسن رضي الله عنه ^(١) تمره من تمر الصدقة وكان صغيرا ، فقال صلى الله عليه وسلم « كُنْ كَيْفَ » أي ألقها

(١) حديث أخذ الحسن بن علي تمر الصدقة وكان صغيرا فقال النبي صلى الله عليه وسلم كُنْ كَيْفَ ألقها البخاري من حديث أبي هريرة

ومن ذلك ما روى بعضهم أنه كان عند محتضر ، فأتى ليلا . فقال اطلقوا السراج ، فقد حدث للورثة حق في الدهن . وروى سليمان التيمي عن نعيمة المطارة قالت ، كان عمر رضي الله عنه يدفع إلى امرأته طيبا من طيب المسلمين لتبيمه ، فباعته طيبا ، فجلت قوم وتريد وتنقص وتكسر بأسنائها ، فتملق بأصبعها شيء منه ، فقالت به هكذا بأصبعها ، ثم مسحت به خمارها . فدخل عمر رضي الله عنه فقال ، ماهذه الرائحة ؟ فأخبرته ، فقال طيب المسلمين تأخذينه ؟ فأنزع الحمار من رأسها ، وأخذ جرة من الماء ، فجعل يصب على الحمار ، ثم يدلكه في التراب ، ثم يشمه ، ثم يصب الماء ، ثم يدلكه في التراب ويشمه ، حتى لم يبق له ريح . قالت ثم أتيتها مرة أخرى ، فلما وزنت علق منه شيء بأصبعها . فأدخلت أصبعها في فيها ثم مسحت به التراب . فهذا من عمر رضي الله عنه ورع التقوى ، لحوف أداء ذلك إلى غيره وإلا لفلس الحمار ما كان يبيد الطيب إلى المسلمين . ولكن أتلفه عليها زجرا وردعا ، واتقاء من أنت يعمد الأمر إلى غيره .

ومن ذلك ما سئل أحمد بن حنبل رحمه الله ، عن رجل يكون في المسجد يحمل بحجرة لبعض السلاطين ، ويغير المسجد بالمود ، فقال ينبغي أن يخرج من المسجد ، فإنه لا ينفع من المود إلا برائحته . وهذا قد يقارب الحرام . فإن القدر الذي يعمق ثوبه من رائحة الطيب قد يقصد ، وقد يخل به فلا يدري أنه يتسامح به أم لا . وسئل أحمد بن حنبل عن سقفت ورقة فيها أحاديث ، فهل لمن وجدها أن يكتب منها ثم يردّها ؟ فقال لا ، بل يستأذن ثم يكتب . وهذا أيضا قد يشك في أن صاحبها هل يرضى به أم لا ، فإما هو في محل الشك والأصل ، تحريمه ، فهو حرام . وتركه من الدرجة الأولى

ومن ذلك التورع عن الزينة ، لأنه يخاف منها أن تدعو إلى غيرها ، وإن كانت الزينة مباحة في نفسها . وقد سئل أحمد بن حنبل عن النعال السبئية ، فقال أما أنا فلا أستعملها ولكن إن كان اللطيف فأرجو ، وأما من أراد الزينة فلا

ومن ذلك أن عمر رضي الله عنه لما ولي الخلافة ، كانت له زوجة يحبها فطلقها خيفة أن تشير عليه بشفاعته في باطل ، فطبعها ويطلب رضاها . وهذا من ترك ما لا بأس به مخافة مما به البأس ، أي مخافة من أن يقضي إليه

وأكثر المباحات داعية إلى المحظورات . حتى استكثار الأكل ، واستعمال الطيب للمترب ، فإنه يحرك الشهوة ، ثم الشهوة تدعو إلى الفكر ، والفكر يدعو إلى النظر ، والنظر يدعو إلى غيره . وكذلك النظر إلى دور الأغنياء وتجلهم مباح في نفسه ، ولكن يهيج الحرس ، ويدعو إلى طلب مثله ، ويلزم منه ارتكاب ما لا يحل في تحصيله . وهكذا المباحات كلها ، إذا لم تؤخذ بقدر الحاجة في وقت الحاجة ، مع التحرز من غوائلها بالعرفة أولاً ، ثم بالحذر ثانياً ، فقلما تخلو عاقبتها عن خطر . وكذا كل مأخذ بالشهوة فقلما تخلو عن خطر . حتى كره أحمد بن حنبل تجصيص الجيطان ، وقال أما تجصيص الأرض فيمنع التراب ، وأما تجصيص الجيطان فزينة لا فائدة فيه . حتى أنكر تجصيص الساجد وتزيينها . واستدل بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل ^(١) أن يكحل السجد ، فقال « لا عرش كعرش موسى وإنما هو شيء يسئل الكحل يطلى به » فلم يرخص رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ، وكره السلف الثوب الرقيق وقالوا من رق ثوبه رق دينه . وكل ذلك خوفاً من سريان اتباع الشهوات في المباحات إلى غيرها فإن المحظور والمباح تشبههما النفس بشهوة واحدة . وإذا تعدت الشهوة المسامحة استرسلت . فاقضى خوف التقوى الورع عن هذا كله . فكل حلال انفك عن مثل هذه المخالفة ، فهو الحلال الطيب في الدرجة الثالثة . وهو كل ما لا يخاف أداؤه إلى معصية ألبتة .

أما الدرجة الرابعة ، وهو ورع الصديقين ، فالحلال عندهم كل ما لا يتقدم في أسبابه معصية ، ولا يستعان به على معصية ، ولا يقصد منه في الحال والمآل قضاء وطر ، بل يتناول الله تعالى فقط ، وللتقوى على عبادته ، واستبقاء الحياة لأجله . وهؤلاء هم الذين يرون كل ما ليس لله حراماً ، امتثالاً لقوله تعالى (قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ^(٢)) وهذه رتبة الموحدين المتجردين عن حظوظ أنفسهم ، المنفردين لله تعالى بالقصد . ولا شك في أن من يتورع عما يوصل إليه أو يستعان عليه بمعصية ، ليتورع عما يقترب بسبب اكتسابه معصية أو كراهية .

(١) حديث أنه سئل أن يكحل السجد فقال لا عرش كعرش موسى : البار قطنى في الأفراد من حديث أبي البرداء وقال غريب

(٢) الانعام : ٩١ .

فمن ذلك ما روى عن يحيى بن كثير أنه شرب الدواء ، فقالت له امرأته لو تمشيت في الدار قليلا حتى يعمل الدواء ؟ فقال هذه مشية لا أعرفها ، وأنا أحاسب نفسي منذ ثلاثين سنة ، فكأنه لم تحضره نية في هذه المشية تعلق بالدين ، فلم يجز الإقدام عليها . وعن سري رحمه الله أنه قال : انتهيت إلى حشيش في جبل ، وماء يخرج منه ، فتناولت من الحشيش ، وشربت من الماء ، وقلت في نفسي ، إن كنت قد أكلت يوما حلالا طيبا فهو هذا اليوم فهتف بي هاتف : إن القوة التي أوصلتك إلى هذا الموضع من أين هي ؟ فرجعت وندمت ومن هذا ما روى عن ذى النون المصري أنه كان جائعا محبوسا ، فبعثت إليه امرأة صالحا طعاما على يد السجان . فلم يأكل ، ثم اعتذر وقال ، جاءني على طبق ظالم . يعني أن القوة التي أوصلت الطعام إلى لم تكن طيبة . وهذه الناية القصوى في الورع

ومن ذلك أن بشر رحمه الله ، كان لا يشرب الماء من الأنهار التي حفرها الأمراء . فإن النهر سبب لجريان الماء ووصوله إليه ، وإن كان الماء مباحا في نفسه ، فيكون كالمنتفع بالنهر المحفور بأعمال الأجراء ، وقد أعطوا الأجرة من الحرام . ولذلك امتنع بعضهم من السبب الحلال ، من كرم حلال ، وقال لصاحبه أفسدته إذ سقيته من الماء الذي يجري في النهر الذي حفرتة الظلمة . وهذا أبعد عن الظلم من شرب نفس الماء ، لأنه احتراز من استمداء العنب من ذلك الماء . وكان بعضهم إذا مر في طريق الحج لم يشرب من المصانع التي عملتها النخامة مع أن الماء مباح ، ولكنه يثق عفوفا بالمصنع الذي عمل به بمال حرام ، فكأنه انتفاع به . وامتناع ذى النون من تناول الطعام من يد السجان أعظم من هذا كله ، لأن يد السجان لا توصف بأنها حرام ، بخلاف الطبق المنصوب إذا حمل عليه ولكنه وصل إليه بقوة اكتسبت بالنزاهة الحرام . ولذلك تقياً الصديق رضي الله عنه من الملبس ، خيفة من أن يحدث الحرام فيه قوة . مع أنه شر به عن جهل ، وكان لا يجب إخراجها . ولكن تخاية البطن عن الخبيث من ورع الصديقين

ومن ذلك التورع من كسب حلال اكتسبه خياط يخطط في المسجد . فإن أحمده رحمه الله كره جلوس الخياط في المسجد . وسئل عن المغازلي يجلس في قبة في المقابر ، وفي وقت يخافه

من المطر، فقال إنما هي من أمر الآخرة، وكره جلوسه فيها . وأطلقاً بعضهم سراجاً أسرجه غلامه من قوم يكره ما لهم . وامتنع من تسجير تنور للخبز وقد بقي فيه جرم من حطب مكروه . وامتنع بعضهم من أن يحكم شمع نمله في مشعل السلطان . فهذه دقائق الورع عند سالكى طريق الآخرة

والتحقيق فيه أن الورع له أول، وهو الامتناع عما حرمته الفتوى، وهو ورع الدول وله غاية، وهو ورع الصديقين، وذلك هو الامتناع من كل ما ليس لله، مما أخذ بشهوة، أو توصل إليه بكمروه، أو اتصل بسببه مكروه . وبينهما درجات في الاحتياط . فكلما كان العبد أشد تشديداً على نفسه كان أخف ظهراً يوم القيامة، وأسرع جوازاً على الصراط، وأبعد عن أن ترجح كفة سيئاته على كفة حسناته . وتتفاوت المنازل في الآخرة بحسب تفاوت هذه الدرجات في الورع . كما تتفاوت دركات النار في حق الظلمة بحسب تفاوت درجات الحرام في الخبث . وإذا علمت حقيقة الأمر فإليك الخيار، فإن شئت فاستكثر من الاحتياط، وإن شئت فرخص، فلنفسك تحبّاط، وعلى نفسك ترخص والسلام

الباب الثاني

في مراتب الشبهات ومثارها وتمييزها عن الحلال والحرام

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) «الْحَلَالُ بَيْنَ وَالحَرَامِ بَيْنٌ وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَسْلَمُهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ . فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِرِضْوَانِهِ وَدِينِهِ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ كَأَنَّ عَمِي حَوْلَ الْحَيِّ يُوشِكُ أَنْ يَقَعَ فِيهِ » فهذا الحديث نص في إنبات الأقسام الثلاثة . والمشكل منها القسم المتوسط الذي لا يعرفه كثير من الناس، وهو الشبهة، فلا بد من بيانها، وكشف الغطاء عنها، فإن ما لا يعرفه الكثير فقد يعرفه القليل فنقول بالحلال المطلق . هو الذي خلا عن ذاته الصفات الموجبة للتحريم في عينه، وأبطل عن أسبابه ما تطرق إليه تحريم أو كراهية . ومثاله الماء الذي يأخذه الإنسان من المطر، قبل أن

(الباب الثاني في مراتب الشبهات)

(١) حديث الحلال بين والحرام بين متفق عليه من حديث الثعالبي بن بشر

يقع على ملك أحد، ويكون هو وافقا عند جمعه ، وأخذه من الهواء في ملك نفسه . أو في أرض مباحة .

والحرام المحض هو ما فيه صفة محرمة لا يشك فيها ، كالشدة المطربة في الخمر ، والتنجاسة في البول . أو حصل بسبب منهي عنه قطعا ، كالحاصل بالظلم والربا ونظائره . فهذان طرفان ظاهران .

ويلتحق بالطرفين ماتحقق أمره ولكنه احتمل تغيره ، ولم يكن لذلك الاحتمال سبب يدل عليه . فإن صيد البر والبحر حلال . ومن أخذ ظبية فيحتمل أن يكون قد ملكها صياد ، ثم أفلتت منه ، وكذلك السمك يحتمل أن يكون قد تزلق من الصياد ، بعد وقوعه في يده وخريطته فتل هذا الاحتمال لا يتطرق الى ماء المطر المختطف من الهواء ، ولكنه في معنى ماء المطر ، والاحتراز منه وسواس ، ولنسم هذا الفن ورع الموسوسين ، حتى تلتحق به أمثاله . وذلك لأن هذا وهم مجرد لادلالة عليه ، نعم لو دل عليه دليل ، فإن كان قاطعا ، كما لو وجد حلقة في أذن السمكة ، أو كان احتملا ، كما لو وجد على الطيبة جراحة يحتمل أن يكون كيتا لا يقدر عليه إلا بعد الضبط ، ويحتمل أن يكون جرحا ، فهذا موضع الورع . وإذا اتفت الدلالة من كل وجه ، فالاحتمال المفهوم دلالاته كالا احتمال المدوم في نفسه ، ومن هذا الجنس من يستعير دارا ، فيغيب عنه المعير ، فيخرج ، ويقول لعله مات وصار الحق للوارث ، فهذا وسواس ، إذ لم يدل على موته سبب قاطع أو مشكك ، إذ التشبهة المحذورة مانتأ من الشك . والشك عبارة عن اعتقادين متقابلين نشأ عن سببين . فما لاسبب له لا يثبت عقده في النفس ، حتى يساوى المقد المقابل له ، فيعير شكاً . ولهذا نقول من شك أنه صلى ثلاثا أو أربعا أخذ بالثلاث . إذ الأصل عدم الزيادة . ولو سئل إنسان أن صلاة الظهر التي أداها قبل هذا بعشر سنين كانت ثلاثا أو أربعا ، لم يتحقق قطعا أنها أربعة ، وإذا لم يقطع جوز أن تكون ثلاثة ، وهذا التجوز لا يكون شكاً إذ لم يحضره سبب أو يجب اعتقاد كونها ثلاثا . فلتفهم حقيقة الشك ، حتى لا يشبه الوهم والتجوز بنبر سبب . فهذا يلحق بالحلال المطلق

ويلتحق بالحرام المحض ما تحقق تحريره ، وإن أمكن طريان علل ، ولكن لم يدل عليه سبب كمن في يده طعام لمورثه الذي لا وارث له سواء ، فتاب عنه ، فقال يحتمل أنه مات وقد انتقل الملك إلى فأ كله . فأقدمه عليه إقدام على حرام محض ، لأنه احتمال لامتداده . فلا ينبغي أن يمد هذا النمط من أقسام الشبهات . وإنما الشبهة نفي بها ما شتبه علينا أمره ، بأن تمارض لنا فيه اعتقادان ، صدرا عن سببين مقتضيين للاعتقادين ومشارت الشبهة خمسة :

المشار الأول

الشك في السبب المحلل والمحرم
وذلك لا يخلو إما أن يكون متعادلا ، أو غلب أحد الاحتمالين فإن تماثل الاحتمالين كان الحكم لما عرف قبله فيستصحب ، ولا يترك بالشك . وإن غلب أحد الاحتمالين عليه بأن صدر عن دلالة معتبرة ، كان الحكم للغالب . ولا يتبين هذا إلا بالأمثال والشواهد . فلتقسمه إلى أقسام أربعة

القسم الأول أن يكون التحريم معلوما من قبل ، ثم يقع الشك في المحلل . فهذه شبهة يجب اجتنابها ، ويحرم الأقدام عليها

مثاله أن رمى إلى صيد فيجرحه ، ويقع في الماء فيصادفه ميتا ، ولا يدري أنه مات بالفرق أو بالجرح ، فهذا حرام . لأن الأصل التحريم ، إلا إذا مات بطريق معين ، وقد وقع الشك في الطريق ، فلا يترك اليقين بالشك . كما في الأحداث والنجاسات ، وركعات الصلاة وغيرها . وعلى هذا ينزل قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) لمدى بن حاتم « لَا تَأْكُلْهُ قَلَمَةً قَلَمَةً غَيْرَ كَلْبِكَ » فلهذا كان صلى الله عليه وسلم ^(٢) إذا أتى بشيء اشتبه عليه أنه صدقة أو هدية ، سأل عنه ، حتى يعلم أيها هو . وروى أنه صلى الله عليه وسلم ^(٣) أرق ليلة فقال له بعض نسائه أرقت يا رسول الله فقال « أجل » وَجَدْتُ عَمْرَةً فَخَشِيتُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الصَّدَقَةِ »

- (١) حديث لأننا كلفه قلعه غير كلبك قاله لمدى بن حاتم متفق عليه من حديث
(٢) حديث كان إذا أتى بشيء اشتبه عليه أنه صدقة أو هبة يسأل عنه البخاري من حديث أبي هريرة
(٣) حديث أنه أرق ليلة فقال له بعض نسائه أرقت يا رسول الله فقال أجل وجدت امرأة فخشيت أن تكون من الصدقة
أن تكون من الصدقة أحمد من رواية عمر بن شعيب عن أبيه عن جده بإسناد حسن

وفي رواية « فَأَكَلْنَاهَا فَخَشِيتُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الصَّدَقَةِ »

ومن ذلك ما روى عن بعضهم أنه قال ، ^(١) كنا في سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصابنا الجوع ، فزلنا منزلاً كثيراً لضباب ، فبينما القدور تفل بها . إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أُمَّةٌ مُسِيحَتْ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَخْشَى أَنْ تَكُونَ هَذِهِ » فأكفأنا القدور . ثم أعلمه الله بعد ذلك ، أنه ^(٢) لم يمسخ الله خلقاً فجعل له نسلاً . وكان امتناعه أولاً لأنب الأصل عدم الحل ، وشك في كون الذبح محرماً

القسم الثاني : أن يعرف الحل ، ويشك في الحرم فالأصل الحل ، وله الحكم ، كما إذا نكح امرأة رجلان وطار طائر . فقال أحدهما ، إن كان هذا غراباً فامرأتي طالق ، وقال الآخر إن لم يكن غراباً فامرأتي طالق ، والتبس أمر الطائر فلا يقضى بالتحريم في واحدة منهما ، ولا يلزمها اجتنابها . ولكن الورع اجتنابها وتطبيقها ، حتى يحل لسائر الأزواج ، وقد أمر مكحول بالاجتناب في هذه المسألة . وأفتى الشعبي بالاجتناب ، في رجلين كانا قد تنازعا ، فقال أحدهما للآخر ، أنت حسود . فقال الآخر ، أحسدنا زوجته طالق ثلاثاً . فقال الآخر نعم وأشكل الأمر . وهذا إن أراد به اجتناب الورع فصحيح . وإن أراد التحريم المحقق فلا وجه له . إذ ثبت في المياه والنجاسات والاحداث والصلوات ، أن اليقين لا يجب تركه بالشك وهذا في معناه

فإن قلت : وأي مناسبة بين هذا وبين ذلك ؟ فاعلم أنه لا يحتاج إلى المناسبة فإنه لازم من غير ذلك في بعض الصور . فإنه مهما اتقن طهارة الماء ثم شك في نجاسته ، جاز له أن يتوضأ به فكيف لا يجوز له أن يشربه ! وإذا جوز الشرب ، فقد سلم أن اليقين لا يزال بالشك إلا أن ههنا دققة ، وهو أن وزن الماء أن يشك في أنه طلق زوجته أم لا ، فيقال الأصل أنه مائة

(١) حديث كنا في سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصابنا الجوع فزلنا منزلاً كثيراً لضباب فبينما القدور تفل بها إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمة من بني إسرائيل مسخت فأخاف أن تكون هذه فأكفأنا القدور : ابن حبان والبيهقي . من حديث عبد الرحمن وحسنه وروى أبو دارود والنسائي وابن ماجه من حديث ثابت بن زيد بنحوه مع اختلاف قال البخاري حديث ثابت أصح (٢) حديث أنه لم يمسخ الله خلقاً فجعل له نسلاً : مسلم من حديث ابن مسعود .

ووزان مسألة الطائر أن يتحقق نجاسة أحد الإنامين، ويشتهبه عنه، فلا يجوز أن يستعمل أحدهما بغير اجتهاد، لأنه قابل يقين النجاسة يقين الطهارة، فيطل الاستصحاب. فكذلك ههنا قد وقع الطلاق على إحدى الزوجتين قطعا، والتبس عين المطلقة بغير المطلقة

فنقول: اختلف أصحاب الشافعي في الإنامين على ثلاثة أوجه، فقال قوم يستصحب بغير اجتهاد. وقال قوم بعد حصول يقين النجاسة في مقابلة يقين الطهارة يجب الاجتناب، ولا يفنى الاجتهاد. وقال المقتصدون يجهتد. وهو الصحيح. ولكن وزان أن تكون له زوجتان فيقول إن كان غرابا فزنب طالق، وإن لم يكن فمرة طالق. فلا جرم لا يجوز له غشيانها بالإستصحاب، ولا يجوز الاجتهاد، إذ لا علامة. ونحرمها عليه، لأنه لو وطئها، كان مقتضاها للحرام قطعا، وإن وطئ أحدهما وقال أقصر على هذه كان متحكما بتعيينها من غير ترجيح ففي هذا افرق حكم شخص واحد أو شخصين، لأن التحريم على شخص واحد متحقق بخلاف الشخصين، إذ كل واحد شك في التحريم في حق نفسه

فإن قيل: فلا كان الانادن لشخصين، فينبغي أن يستغنى عن الاجتهاد ويتوأسا كل واحد بإنائه، لأنه يقرن طهارته، وقد شك الآن فيه

فنقول: هذا محتمل في الفقه والأرجح في ظني المنع. وأن تمدد الشخصين ههنا كاتحاده، لأن صحة الوضوء لا تستدعي ملكا بل وضوء الإنسان بما غيره في رفع الحدث كوضوءه بما نفسه فلا يتبين لاختلاف الملك واتحاده أثر، بخلاف الوطء لوجه الغير فإنه لا يحمل. ولأن للعلامات مدخلا في النجاسات، والاجتهاد فيه ممكن، بخلاف الطلاق فوجب تقوية الاستصحاب بعلامة، ليدفع بها قوة يقين النجاسة للمقابلة ليقين الطهارة. وأبواب الاستصحاب والترجيحات من غوامض الفقه ودقائقه. وقد استقصيناه في كتب الفقه، ولستنا نقصد الآن إلا التنبيه على قواعدهما

القسم الثالث: أن يكون الأصل التحريم، ولكن طرا ما لو يجب تحليله بظن غالب. فهو مشكوك فيه. والغالب حله. فهذا ينظر فيه، فإن استند غلبة الظن إلى سبب معتبر شرعا، فالذي نختار فيه أنه يحل، واجتنابه من الورع

مثاله: أن يرمى إلى صيد فينيب، ثم يدركه ميتا، وليس عليه أثر سوى سهمه. ولكن يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر. فإن ظهر عليه أثر صدمة أو جراحة أخرى، التحق

بالقسم الأول . وقد اختلف قول الشافعي رحمه الله في هذا القسم . والمختار أنه حلال . لأن الجرح سبب ظاهر وقد تحقق . والأصل أنه لم يطرأ غيره عليه ، فطريانه مشكوك فيه ، فلا يدفع اليقين بالشك

فإن قيل : فقد قال ابن عباس : كل ما أصيبت ودع ما أنجيت ، ورويت عائشة رضي الله عنها أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) بأرنب ، فقال رميتي عرفت فيها سمهي ، فقال « أَصَبْتِ أَوْ أُنْجَيْتِ » ، فقال بل أنجيت قال « إِنَّ اللَّيْلَ خَلَقَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ لَا يَقْدِرُ قَدْرُهُ إِلَّا الَّذِي خَلَقَهُ فَلَمَّا أَعَانَ عَلَى قَتْلِهِ شَيْءٌ » وكذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) لعدي بن حاتم في كلبه الملعوم « وَإِنْ أَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَكُونَ إِنَّمَا أَسْكَلَ عَلَى نَفْسِهِ » والغالب أن الكلب الملعوم لا يسهى خلقه ، ولا يسك إلا على صاحبه ، ومع ذلك نهى عنه . وهذا التحقيق ، وهو أن الحل إنما يتحقق إذا تحقق تمام السبب ، وتام السبب بأن يفرض إلى الموت سلماً من طريق غيره عليه ، وقد شك فيه ، فهو شك في تمام السبب ، حتى اشتبه أن موته على الحل أو على الحرمة . فلا يكون هذا في معنى ما تحقق موته على الحل في ساعته ، ثم شك فيما يطرأ عليه فالجواب : أن نهى ابن عباس ، ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم محمول على الورع والتزهر . بدليل ما روي في بعض الروايات أنه قال ^(٣) « كُلْ مِنْهُ وَإِنْ غَابَ عَنْكَ مَا لَمْ يَجِدْ فِيهِ أَرَاغِبَ سَبِيكَ » وهذا تنبيه على المعنى الذي ذكرناه ، وهو أنه إن وجد أثراً آخر فقد تمارض السببان بتعارض الظن . وإن لم يجد سوى جرحه حصل غاية للظن ، فيحكم به على الاستصحاب ، كما يحكم على الاستصحاب بخبر الواحد ، والقياس المظنون والمعمومات المظنونة ، وغيرها

(١) حديث عائشة أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم بأرنب فقال رميتي عرفت فيها سمهي فقال أصيبت أو أنجيت قال بل أنجيت قال إن الليل خلق من خلق الله لا يقدر قدره إلا الذي خلقه لله أعان على قتله شيء ليس هذا من حديث عائشة وإنما رواه موسى بن أبي عائشة عن أبي زرارة قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم بصيد فقال إني رميته من الليل فأعياى ووجدت سمهي فيمنه من اللند وعرفت سمهي فقال الليل خلق من خلق الله عظيم لله أعانك عليها شيء رواه أبو داود في الراسيل والبيق وقال أبو زرارة اسمه سمعدو والحديث مرسل قال البخاري

(٢) حديث قال لعدي في كلبه الملعوم وإن أكل فلا تأكل فإنني أخاف أن يكون إنما أسكلك على نفسه متفق عليه من حديثه

(٣) حديث كل منه وإن غاب عنك ما لم تجد فيه أثر سم غيرك متفق عليه من حديث عدي بن حاتم

وأما قول القائل إنه لم يتحقق موته على الحل في ساعة ، فيكون شكاً في السبب ، فليس كذلك . بل السبب قد تحقق ، إذ الجرح سبب الموت ، فطريان النير شك فيه . ويدل على صحة هذا الاجماع على أن من جرح وغاب ، فوجد ميتاً ، فيجب القصاص على جرحه بل إن لم ينبح يحتمل أن يكون موته بهيجان خلط في باطنه ، كما يموت الإنسان فجأة . فينبغي أن لا يجب القصاص إلا بحز الرقبة ، والجرح المذفف . لأن الملل القاتلة في الباطن لا تؤمن ، ولأجلها يموت الصحيح فجأة ، ولا قائل بذلك ، مع أن القصاص مبناه على الشبهة وكذلك جنين المذكاة حلال . ولعله مات قبل ذبح الأصل ، لا بسبب ذبحه ، أو لم ينفخ فيه الروح . وغرة الجنين تجب ، ولعل الروح لم ينفخ فيه ، أو كان قد مات قبل الجنابة بسبب آخر . ولكن يبنى على الأسباب الظاهرة . فإن الاحتمال الآخر ، إذا لم يستند إلى دلالة تدل عليه ، التحق بالوهم والوسواس كما ذكرناه . فكذلك هذا

وأما قوله صلى الله عليه وسلم « أَتَأْتِيكَ عَلَى قَبَسٍ » فلتأني رحمه الله في هذه الصورة قولان ، والذي نختاره الحكم بالتحريم ، لأن السبب قد تمارض . إذ السكب المعلم كالآلة والوكيل ، يمسك على صاحبه فيحل . ولو استرسل المعلم بنفسه فأخذ لم يحل . لأنه يتصور منه أن يصطاد لنفسه . ومهما انبثت بإشارته ، ثم أكل ، دل ابتداء انبثائه على أنه نازل منزلة آله ، وأنه يسعى في وكالته ونيايته ، ودل أكله آخراً على أنه أمسك لنفسه لالصاحبه . فقد تمارض السبب الدال ، فيتعارض الاحتمال ، والأصل التحريم فيستصحب ، ولا يزال بالشك . وهو كالأول وكل رجلاً بأن يشتري له جارية ، فاشترى جارية ، ومات قبل أن يبين أنه اشتراها لنفسه أو لموكله ، لم يحل للموكل وطؤها . لأن الوكيل قدرة على الشراء لنفسه ولموكله جميعاً . ولا دليل مرجح ، والأصل التحريم ، فهذا يلتحق بالقسم الأول لا بالقسم الثالث

القسم الرابع : أن يكون الحل معلوماً ، ولكن يفتى على الظن طريان محرم ، بسبب معتبر في غلبة الظن شرماً . فيرفع الاستصحاب ، ويقضى بالتحريم . إذ بان لنا أن الاستصحاب ضعيف ولا يبق له حكم مع غالب الظن

ومثاله أن يؤدي اجتباؤه إلى نجاسة أحد الإنامين ، بالاعتماد على علامة معينة توجب غلبة

الظن ، فتوجب تحريم شربه ، كما أوجب منع الوضوء به ، وكذا إذا قال ، إن قتل زيد عمرا أو قتل زيد صيدا ، منفردا بقتله ، فأمر أتى طالق : فخرجه وغاب عنه ، فوجد ميتا ، حرمت زوجته . لأن الظاهر أنه منفرد بقتله كما سبق . وقد نص الشافعي رحمه الله ، أن من وجد في النهران ماء متغيرا ، احتمل أن يكون تغيره بطول المكث أو بالنجاسة ، فاستعمله ولو رأى غلبة بالت فيه ، ثم وجدته متغيرا ، واحتمل أن يكون بالبول أو بطول المكث لم يجوز استعماله إذ صار البول المشاهد دلالة مغلبة لاحتمال النجاسة ، وهو مثال ما ذكرناه وهذا في غلبة ظن استند إلى علامة متعلقة بعين الشيء

فأما غلبة الظن لامن جهة علامة تتعلق بعين الشيء ، فقد اختلف قول الشافعي رضي الله عنه في أن أصل الحل هل يزال به إذا اختلف قوله في التوضؤ من أواني المشركين ، ومد من الخمر ، والصلاة في المقابر المنبوشة ، والصلاة مع طين الشوارع ، أعنى المقدار الزائد على ما يتعد الاحتراز عنه ، وعبر الأصحاب عنه بأنه إذا تعارض الأصل والغالب فأيهما يعتبر . وهذا جار في حل الشرب من أواني مدمن الخمر والمشركين ، لأن النجس لا يحل شربه فإذا مأخذ النجاسة والحل واحد ، فالتردد في أحدهما يوجب التردد في الآخر ، والذي أختاره أن الأصل هو المتبر ، وأن العلامة إذا لم تتعلق بعين المتناول لم توجب رفع الأصل وسيأتي بيان ذلك وبرهانه في المثار الثاني للشبهة ، وهي شبهة الخلط

فقد انضغ من هذا حكم حلال شك في طريان محرم عليه أو ظن ، وحكم حرام شك في طريان محال عليه أو ظن ، وبأن الفرق بين ظن يستند إلى علامة في عين الشيء ، وبين ملا يستند إليه ، وكل ما حكنا في هذه الأقسام الأربعة بعله فهو حلال في الدرجة الأولى والاحتياط تركه فالقدم عليه لا يكون من زمرة المتقين والصالحين بل من زمرة المعدول الذين لا يقضى في فئوى الشرع فسقيم وعصيانهم واستحقاقهم العقوبة إلا ما أخفناه برتبة الوسواس ، فإن الاحتراز عنه ليس من الورع أصلا

المثار الثاني للشبهة

شك منشؤه الاختلاط

وذلك بأن يخلط الحرام بالحلال ، ويشبه الأمر ولا يميز . واختلف لا يخلو إما أن يقع بعدد

لا يحصر من الجانبين أو من أحدهما ، أو يمدد محصور فإن اختلط بمحصور ، فلا يخلو إيماناً يكون اختلاط امتزاج ، بحيث لا يتميز بالإشارة ، كاختلاط المائعات ، أو يكون اختلاط استبهاً مع التميز للأعيان ، كاختلاط الأعبء والدور والأفراس . والذي يختلط بالاستبهاً فلا يخلو إيماناً يكون بما يقصد عينه كالمروض ، أو لا يقصد كالنفود . فيخرج من هذا التقسيم ثلاثة أقسام القسم الأول : أن تسبهم العين بمدد محصور . كما لو اختلطت الميتة عذكاة أو بمشر مذكيات أو

اختلطت رضيعة بمشر نسوة ، أو يتزوج إحدى الأختين ثم تلتبس ، فهذه شبهة يجب اجتنابها بالإجماع ، لانه لا مجال للاجتهاد والعلامات في هذا . وإذا اختلطت بمدد محصور صارت الجلة كالشيء الواحد ، فتقابل فيه يقين التحريم والتحليل . ولا فرق في هذا بين أن يثبت حل فطرأ اختلاط بمحرم كما لو وقع الطلاق على إحدى زوجتين في مسألة الطائر أو يختلط قبل الاستحلال ، كما لو اختلطت رضيعة بأجنبية ، فأراد استحلال واحدة . وهذا قد يشكل في طريان التحريم ، كطلاق إحدى الزوجتين لما سبق من الاستصحاب . وقد نهينا على وجه الجواب ، وهو أن يقين التحريم قابل يقين الحل ، فضعف الاستصحاب وجانب الخطر أغلب في نظر الشرع ، فلذلك ترجع . وهذا إذا اختلط حلال محصور .

بمحرم محصور . فإن اختلط حلال محصور بمحرم غير محصور ، فلا يخفى أن وجوب الاجتناب أولى القسم الثاني : حرام محصور بمحلال غير محصور . كما لو اختلطت رضيعة أو عشر رضائم بنسوة بلد كبير . فلا يلزم بهذا اجتناب نكاح نساء أهل البلد ، بل له أن ينكح من شاء منهن . وهذا لا يجوز أن يملأ بكثرة الحلال ، إذ يلزم عليه أن يجوز النكاح إذا اختلطت واحدة حرام بتسع حلال ، ولا قائل به . بل الملة التلبة والحاجة جميعاً . إذ كل من ضاع له رضيع أو قريب ، أو محرم بمصاهرة أو سبب من الأسباب ، فلا يمكن أن يسد عليه باب النكاح . وكذلك من علم أن مال الدنيا خالطه حرام قطعاً ، لا يلزم ترك الشراء أو الأكل فإن ذلك خرج ، وما في الدين من حرج . ويعلم هذا بأنه لما سرق في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم مجن^(١) ، وغل^(٢) واحد في الغنمية عبادة ، لم يمتنع أحدهم شراء الخنا والعباء

(١) حديث سرقه المجن في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم : متفق عليه ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع سارقاً في مجن قيمته ثلاثة دراهم

(٢) حديث غل واحد من الغنم عبادة بالخماري من حديث عبد الله بن عمرو الأسدي كركرة

في الدنيا وكذلك كل ماسرق . وكذلك كان يعرف ^(١) أن في الناس من يربى في الدرام والدنانير ، وما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا الناس الدرام والدنانير بالكيفية وبالجملة وإنما تنفك الدنيا عن الحرام إذا عصم الخلق كلهم عن المعاصي ، وهو محال . وإذا لم يشترط هذا في الدنيا لم يشترط أيضا في بلد ، إلا إذا وقع بين جماعة محصورين . بل اجتناب هذا من ورع الموسوسين . إذ لم ينقل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا عن أحد من الصحابة . ولا يتصور الوفاء به في ملة من الملل ، ولا في عصر من الأعصار

فإن قلت : فكل عدد محصور في علم الله ، فما حد المحصور ؟ ولو أراد الإنسان أن يحصر أهل بلده لقد وعليه أيضا إن تمكن منه ، فاعلم أن تحديد أمثال هذه الأمور غير ممكن ، وإنما يضبط بالتقريب

فقول : كل عدد لو اجتمع على صعيد واحد لمسر على الناظر عدم مجرد النظر ، كالأنف والأفئدة ، فهو غير محصور . وما سهل ، كالشجرة والشرين ، فهو محصور . وبين الطرفين أوساط متشابهة ، تلحق بأحد الطرفين بالظن . وما وقع الشك فيه استفتى فيه القلب ، فإن الأئم حراز القلوب . وفي مثل هذا المقام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ابصرت ^(٢) دانستفت قلبك وإن أفوتك وأفوتك وأفوتك ، وكذا الأقسام الأربعة التي ذكرناها في المثلث الأول يقع فيها أطراف متقابلة ، واضحة في النتي والإثبات ، وأوساط متشابهة . فالمتقى يفتى بالظن وعلى المستفتى أن يستفتى قلبه ، فإن حاك في صدره شيء فهو الأئم بينه وبين الله ، فلا ينجي في الآخرة فتوي المفتي ، فإنه يفتى بالظاهر ، والله يتولى السرائر

القسم الثالث : بأن يختلط حرام لا يحصر بمحلال لا يحصر . حكم الأموال في زماننا هذا . فالتى يأخذ الأحكام من الصور قد يظن أن نسبة غير المحصور إلى غير المحصور كنسبة المحصور إلى المحصور ، وقد حكمنا ثم بالتحريم ، فلنحكم هنا به . والذى نختاره خلاف ذلك . وهو أنه لا يحرم بهذا الاختلاط أن يتناول شيء بعينه ، احتمل أنه حرام وأنه محلال

(١) حديث إن في الناس من كان يربى في الدرام والدنانير وما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا الناس

الدرام بالكيفية هذا معروف وسيأتي حديث جابر عنه بعديتين وهو يدل على ذلك

(٢) حديث استفت قلبك وإن أفوتك وأفوتك وأفوتك ظاهره ابصرة تقدم

إلا أن يقترب تلك العين علامة تدل على أنه من الحرام. فإن لم يكن في العين علامة تدل على أنه من الحرام، فتركه ورع، وأخذه حلال لا يفسق به آكله. ومن العلامات أن يأخذه من يد سلطان ظالم، إلى غير ذلك من العلامات التي سيأتي ذكرها، ويدل عليه الأثر والقياس.

فأما الأثر فما علم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين بعده. إذ كانت أغنان الخور ودرام الربا من أيدي أهل النمة مختلطة بالأموال. وكذا غلول الأموال. وكذا غلول النعمة. ومن الوقت الذي نهى صلى الله عليه وسلم عن الربا إذ قال ^(١) «أول رباً أضمر رباً القباي» مترك الناس الربا بأجمعهم، كما لم يتركوا شرب الخور وسائر المصاير. حتى روى أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم باع الخمر، فقال عمر رضى الله عنه: لعن الله فلاناً هو أول من سن بيع الخمر. إذ لم يكن قد فهم أن تحريم الخمر تحريم لثمنها. وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «إن فلاناً يجر في النار عبادة قد غلبها» ^(٣) وقتل رجل فقتلوا متاعه. فوجدوا فيه خرزات من خرز اليهود، لا تساوي درهمين، قد غلبها. وكذلك أدرك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمراء الظلمة، ولم يتمتع أحد منهم عن الشراء والبيع في السوق بسبب نهب المدينة، وقد نهبا أصحاب يزيد ثلاثة أيام. وكان من يتمتع من تلك الأموال مشاراً إليه في الورع. والأكثر لم يتمتعوا، مع الاختلاط وكثرة الأموال المنهوبة في أيام الظلمة. ومن أوجب ما لم يوجهه السلف الصالح، وزعم أنه تفتن من الشرع ما لم يفتنوا له، فهو موسوس مختل العقل. ولوجاز أن يزداد عليهم في أمثال هذا، لجاز غالفهم في مسائل لا مستند فيها سوى اتفاقهم، كقولهم إن الجدة كالأم في التحريم، وابن الابن كالابن، وشعر الخنزير وشحمه كاللحم المذكور تحريمه في القرمان، والربا جازياً بعدا الأشياء الستة. وذلك محال، فأنهم أولى بفهم الشرع من غيرهم.

وأما القياس: فهو أنه لو فتح هذا الباب لانسد باب جميع التصرفات، وخرب العالم.

(١) حديث أول رباً أضمر رباً القباي: مسلم من حديث جابر

(٢) حديث إن فلاناً في النار يجر عبادة قد غلبها: البخاري من حديث عبد الله بن عمرو روى عنه قبله ثلاثه أحاديث

(٣) حديث قتل رجل فقتلوا متاعه فوجدوا فيه خرزاً من خرز اليهود لا يساوي درهمين قد غلبها أبو داود

والنسائي وابن ماجه من حديث زيد بن خاله الجهمي

إذ الفسق يئلب على الناس، ويتساهلون بسببه في شروط الشرع في العقود، ويؤدى ذلك لاعماله إلى الاختلاط. فإن قيل: فقد قلتم أنه صلى الله عليه وسلم امتنع من الضب وقال «أخشى أن يكون يوماً مسحاً الله» وهو في اختلاط غير المحصور، قلنا يحمل ذلك على التنزه والورع، أو نقول الضب شكل غريب، ربما يدل على أنه من المسخ، فهي دلالة في عين المتناول. فإن قيل: هذا معلوم في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم، وزمان الصحابة بسبب الربا والسرقة والنهب وغلول الفدية وغيرها، ولكن كانت هي الأقل بالإضافة إلى الحلال. فإذا تقول في زماننا، وقد صار الحرام أكثر ما في أيدي الناس، لفساد المعاملات وإهمال شروطها، وكثرة الربا وأموال السلاطين الظلمة، فنأخذ ما لا يشهد عليه علامة معينة في عينه للتحريم، فهل هو حرام أم لا؟ فأقول: ليس ذلك حراماً. وإنما الورع تركه، وهذا الورع أهم من الورع إذا كان قليلاً. ولكن الجواب عن هذا، أن قول القائل أكثر الأموال حرام في زماننا غلط محض. ومنشؤه النفقة عن الفرق بين الكثير والأكثر. فأكثر الناس، بل أكثر الفقهاء، يظنون أن ما ليس بنادر فهو الأكثر، ويتوهمون أنها قسمان متقابلان ليس بينهما ثالث. وليس كذلك. بل الأقسام ثلاثة: قليل وهو النادر، وكثير، وأكثر. ومثاله: إن الخنثى فيما بين الخلق نادر، وإذا أضيف إليه المريض وجد كثيراً. وكذا السفر، حتى يقال المرض والسفر من الأعداء العامة، والاستحاضة من الأعداء النادرة. ومعلوم أن المرض ليس بنادر، وليس بالأكثر أيضاً. بل هو كثير. والفقيه إذا تساهل وقال، للرض والسفر غالب، وهو عذر عام، أراد به أنه ليس بنادر. فإن لم يرد هذا فهو غلط. والصحيح والقيم هو الأكثر. والسافر والمريض كثير. والاستحاضة والخنثى نادر.

فإذا فهم هذا فنقول: قول القائل الحرام أكثر باطل. لأن مستند هذا القائل إما أن يكون كثرة الظلمة والجندية، أو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة، أو كثرة الأيدي التي تكررت من أول الإسلام إلى زماننا هذا على أصول الأموال الموجودة اليوم أما المستند الأول فباطل. فإن الظالم كثير، وليس هو بالأكثر. فاتهم الجندية، إذ لا يظلم إلا ذو غلبة وشوكة، وهم إذا أضيفوا إلى كل العالم لم يبلغوا عشرين. فكل سلطان

يجمع عليه من الجنود مائة ألف مثلا ، فيملك إقليبا يجمع ألف ألف وزيادة . ولعل بلدة واحدة من بلاد مملكته يزيد عددها على جميع عسكره . ولو كان عدد السلاطين أكثر من عدد الرعايا لهلك الكل ، إذ كان يجب على كل واحد من الرعية أن يقوم بعشرة منهم مثلا ، مع تنعمهم في الميشة ، ولا يتصور ذلك . بل كفاية الواحد منهم تجمع من ألف من الرعية وزيادة . وكذا القول في السراق ، فإن البلدة الكبيرة تشتمل منهم على قدر قليل وأما المستند الثاني ، وهو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة ، فهي أيضا كثيرة ، وليست بالأكثر . إذا أكثر المسلمين يتعاملون بشروط الشرع ، فقدد هؤلاء أكثر . والذي يعامل بالربا أو غيره ، فلو عددت معاملاته وحده ، لكان عدد الصحيح منها يزيد على الفاسد إلا أن يطلب الإنسان يومه في البلد مخصوصا بالجمانة والخبث وقلة الدين ، حتى يتصور أن يقال معاملاته الفاسدة أكثر . ومثل ذلك الخصوص نادر . وإن كان كثيرا ، فليس بالأكثر لو كان كل معاملاته فاسدة ، كيف ولا يخلو هو أيضا عن معاملات صحيحة تساوي الفاسدة أو تزيد عليها ! وهذا مقطوع به لمن تأمله . وإنما غلب هذا على النفوس ، لاستكثار النفوس الفاسدة ، واستبعادها لإياه ، واستمظامها له ، وإن كان نادرا . حتى ربما يظن أن الزنا وشرب الخمر قد شاع كما شاع الحرام ، فيتخيل أنهم الأكثرون وهو خطأ . فانهم الأقلون ، وإن كانت فيهم كثرة . وأما المستند الثالث ، وهو أخيلها ، أن يقال الأموال إنما تحصل من المادن والنبات والحيوان ، والنبات والحيوان حاصلان بالتوالد . فإذا نظرنا إلى شاة مثلا ، وهي تلد في كل سنة ، فيكون عدد أصولها إلى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قريبا من خمسمائة . ولا يخلو هذا أن يتطرق إلى أصل من تلك الأصول غصب أو معاملة فاسدة ، فكيف يقدر أن تسلم أصولها عن تصرف باطل إلى زماننا هذا ؟ وكذا بذور الحبوب والقواكه ، تحتاج إلى خمسمائة أصل ، أو ألف أصل مثلا ، إلى أول الشرع ، ولا يكون هذا حلالا ما لم يكن أصله وأصل أصله كذلك إلى أول زمان النبوة حلالا . وأما المادن ، فهي التي يمكن نيلها على سبيل الابتداء . وهي أقل الأموال ، وأكثر ما يستعمل منها الدرام والدنانير ،

ولا يخرج إلا من دار الضرب ، وهي في أيدي الظلمة مثل الممادني أيديهم ، يعمون الناس
منها ، ويلزمون الفقراء استخراجها بالأعمال الشاقة ، ثم يأخذونها منهم غصباً . فإذا نظر
إلى هذا علم أن بقاء دينار واحد بحيث لا يتطرق إليه عقد فاسد ، ولا غلم وقت الليل ، ولا
وقت الضرب في دار الضرب ، ولا بعده في معاملات الصرف والربا ، بعيد نادراً أو محال ،
فلا يبقى إذا حلال إلا الصيد ، والحشيش في الصحارى الموت والمقاويز ، والحطب المباح .
ثم من محصله لا يقدر على أكله ، فيفتقر إلى أن يشتري به الجوب والحيوانات التي لا تحصل
إلا بالاستئبانت والتوالد ، فيكون قد بذل حلالاً في مقابلة حرام . فهذا هو أشد الطرق تخيلاً
والجواب : أن هذه التلبه لم تنشأ من كثرة الحرام المخلوط بالحلال ، فخرج عن الخط الذي
نحن فيه ، والتحق بما ذكرناه من قبل ، وهو تمارض الأصل والتألب . إذ الأصل في هذه
الأموال قبولها للتصرفات ، وجواز التراضي عليها . وقد عارضه سبب غالب يخرج عن
الصالح له فيضاهي هذا عمل القولين للشافعي رضي الله عنه في حكم التجاسات . والصحيح
عندنا ، أنه تجوز الصلاة في الشوارع ، إذا لم يحد فيها نجاسة . فان طين الشوارع طاهر .
وأن الوضوء من أواني المشركين جائز ، وأن الصلاة في المقابر المنبوشة جائزة . فنبت هذا
أولاً ، ثم تقيس ما نحن فيه عليه : ويدل على ذلك توضع رسول الله صلى الله عليه وسلم من
مزادة مشرقة ، وتوضع عمر رضي الله عنه من جرة نصرانية ، مع أن مشربهم الحمر
ومطعمهم الخنزير ، ولا يحتززون عما نجسه شرعنا . فكيف تسلم أوانيهم من أيديهم . بل
تقول نعلم قطعاً أنهم كانوا يلبسون القراء المدبوعة والثياب المصبوغة والمقصورة . ومن تأمل
أحوال النباغين والقصارين والصباغين علم أن الغالب عليهم النجاسة ، والطهارة في تلك الثياب
محال أو نادر . بل تقول : نعلم أنهم كانوا يأكلون خبز البر والشمير ولا يتسلونه ، مع أنه
يداس بالبر والحيوانات ، وهي تبول عليه وتروث ، ولما يخلص منها . وكانوا يركبون
الدواب وهي ترق ، وما كانوا يتسلون ظهورها ، مع كثرة ترغها في النجاسات . بل كل دابة
تخرج من بطن أمها وعليها رطوبات نجسة ، قد ترطبها الأمطار وقد لا ترطبها ، وما كان يحتز
عنها . وكانوا يمشون حفاة في الطرق وبالنعال ، ويصلون منها ، ويحلبون على التراب ، ويعشون

في الطين من غير حاجة. وكانوا لا يمشون في البول والعذرة، ولا يجلسون عليها، ويستزهون منه. ومتى تسلم الشوارع عن النجاسات مع كثرة الكلاب وأولها، وكثرة الدواب وأروائها ولا يبنى أن نظن أن الأعصار أو الأمصار تختلف في مثل هذا، حتى يظن أن الشوارع كانت تفصل في عصرهم، أو كانت تحرس من الدواب. هيئات فذلك معلوم استحالة بالمعادة قطعا. فدل على أنهم لم يحتزوا إلا من نجاسة مشاهدة، أو علامة على النجاسة دالة على العين فأما الظن الغالب الذي يستثار من رد الدرام إلى مجارى الأحوال فلم يعتبروه. وهذا عند الشافعي رحمه الله. وهو يرى أن الماء التليل ينجس من غير تغير واقع. إذ لم يزل الصحابة يدخلون الحمامات، ويتوضؤون من الحياض، وفيها المياه القليلة، والأبدي المختلفة تنمس فيها على الدوام. وهذا قاطع في هذا النرض. ومهما ثبت جواز التوضؤ من جرة نصرانية، ثبت جواز شربه. والتحق حكم الحل بحكم النجاسة

فإن قيل: لا يجوز قياس الحل على النجاسة، إذ كانوا يتوسمون في أمور الطهارات ويحتززون من شبهات الحرام غاية التحرز، فكيف يقاس عليها؟

قلنا: إن أزيد به أنهم صالوا مع النجاسة، والصلاة معها معصية، وهي مما دالدين، فبتس الظن. بل يجب أن نعتقد فيهم أنهم احتزوا عن كل نجاسة وجب اجتنابها. وإنما ساءوا حيث لم يجب. وكان في محل تساعيم هذه الصورة التي تمارض فيها الأصل والغالب. فإن أن الغالب الذي لا يستند إلى علامة تتعلق بعين ما فيه النظر مطرح. وأما تورعهم في الحلال فكان بطريق التقوى، وهو ترك ما لا بأس به بخافة ما به بأس، لأن أضر الأموال مخوف، والنفس تميل إليها إن لم تضبط عنها. وأمر الطهارة ليس كذلك. فقد امتنع طائفة منهم عن الحلال المحض خيفة أن يشغل قلبه. وقد حكى عن واحد منهم أنه احتز من الوضوء بماء البحر، وهو الظهور المحض. فالافتراق في ذلك لا يقدح في النرض الذي أجمعنا فيه. على أنا نجري في هذا المستند على الجواب الذي قدمناه في المستندين السابقين. ولا نسلم ما ذكره من أن الأكره الجرام. لأن المال وإن كثرت أصوله، فليس بواجب أن يكون في أصوله حرام. بل الأموال الموجودة اليوم مما تطرق الظلم إلى أصول بعضها دون بعض. وكذا أنه

الذي يبدأ غصبه اليوم هو الأقل بالإضافة إلى ما لا ينصب ولا يسرق ، فهكذا كل مال في كل عصر ، وفي كل أصل ، فالمنصوب من مال الدنيا والتناول في كل زمان بالفساد بالإضافة إلى غيره أقل . ولنا ندري أن هذا الفرع بينه من أي القسمين ، فلا نسلم أن الغالب تحريمه فإنه كما يزيد المنصوب بالتوالد ، يزيد غير المنصوب بالتوالد ، فيكون فرع الأكثر لأعماله في كل عصر وزمان أكثر . بل الغالب أن الجوب للمنصوبة تنصب للأكل للبذر . وكذا الحيوانات للمنصوبة أكثرها يؤكل ولا يقتى للتوالد . فكيف يقال إن فروع الحرام أكثر ولم تزل أصول الحلال أكثر من أصول الحرام . ولينفهم المسترشد من هذا طريق معرفة الأكثر فإنه مزلة قدم : وأكثر العلماء يفلطون فيه فكيف المصوم ؟ هذا في التوفيات من الحيوانات والحبوب

فأما المادان : فأنها خلاصة مسيلة ، يأخذها في بلاد الترك وغيرها من شاء . ولكن قد يأخذ السلاطين بعضها منهم ، أو يأخذون الأقل لأعماله أكثر . ومن خازن السلاطين معدنا فظلمه يمنع الناس منه . فأما ما يأخذه الآخذ منه ، فأخذ من السلطان بأجرة . والصحيح أنه يجوز الاستئابة في إثبات اليد على الباحات والاستنجار عليها . فالمستأجر على الاستئابة إذا حاز الماء دخل في ملك المستق له ، واستحق الأجرة . فكذلك النيل . فإذا فرعنا على هذا لم تحرم عين الذهب إلا أن يقدر ظلمه بنقصان أجرة العمل . وذلك قليل بالإضافة . ثم لا يوجب تحريم عين الذهب ، بل يكون ظالما ببقاء الأجرة في ذمته . وأما دار الضرب فليس الذهب الخارج منها من أعيان ذهب السلطان الذي غصبه وظلم به الناس ، بل التجار يحملون إليهم الذهب المسبوك ، أو النقد الرديء ، ويستأجرونهم على السبك والضرب ويأخذون مثل وزن ماسموه إليهم ، إلا شيئا قليلا يتركونه أجرة لهم على العمل . وذلك جائز . وإن فرض دنائير مضروبة من دنائير السلطان ، فهو بالإضافة إلى مال التجار أقل لأعماله . نعم : السلطان يظلم أجراء دار الضرب ، بأن يأخذ منهم ضريبة ، لأنه خصصهم بها من بين سائر الناس ، حتى توفر عليهم مال بحشمة السلطان ، فأخذ السلطان عوض من حشمة وذلك من باب الظلم . وهو قليل بالإضافة إلى ما يخرج من دار الضرب . فلا يسلم لأهل دار الضرب والسلطان من جملة ما يخرج منه من المائة واحد ، وهو عشر العشير فكيف يكون

هو الآخر؟ فهذه أغاليط صيقت إلى القلوب بالوم ، وتشمز لتزيينها جماعة ممن رق دينهم حتى قبحوا الورع وصدوا بأباه ، واستقبحوا أعيان من يميز بين مال ومال ، وذلك عين البدعة والضلال فإن قيل : فلو قدر غلبة الحرام ، وقد اختلط غير محصور بغير محصور ، فإذا تقولون فيه إذا لم يكن في العين للتناولة علامة خاصة ؟

فنقول : الذي تراه أن تركه ورع ، وأن أخذه ليس بحرام . لأن الأصل الحل ، ولا يرفع إلا بعلامة معينة ، كافي طين الشوارع ونظائرهما بل أزيد

وأقول : لو طبق الحرام الدنيا ، حتى علم يقينا أنه لم يبق في الدنيا ، لكنت أقول استأنف تعبيد الشروط من وقتنا ، ونفوق عما سلف . ونقول ما جاوز حده انعكس إلى صده . فيها يحرم الكل حل الكل . وبرهانه أنه إذا وقعت هذه الواقعة ، فالاحتمالات خمسة :
لأحدها : أن يقال يدع الناس الأكل حتى يموتوا من عند آخرهم .

الثاني : أن يقتصروا منها على قدر الضرورة وسد الرمي ، يزجون عليها أياها إلى الموت
الثالث : أن يقال يتناولون قدر الحاجة كيف شاموا ، سرقة وغصبا وتراضيا من غير تمييز بين مال ومال وجه وجه

الرابع : أن يتبعوا شروط الشرع ويستأنفوا قواعده من غير اقتصار على قدر الحاجة
الخامس : أن يقتصروا مع شروط الشرع على قدر الحاجة
أما الأول : فلا يحق بطلانه

وأما الثاني : فباطل قطعا ، لأنه إذا اقتصر الناس على سد الرمي ، وزجروا أوقاتهم على الضعف ، فشا فيهم الموتان ، وبطلت الأعمال والصناعات ، وخربت الدنيا بالكلية . وفي خراب الدنيا خراب الدين ، لانها مزرعة الآخرة . وأحكام الخلافة والقضاء والسياسات ، بل أكثر أحكام الفقه ، مقصودها حفظ مصالح الدين ، ليم بها مصالح الدين .

وأما الثالث : وهو الاقتصار على قدر الحاجة ، من غير زيادة عليه ، مع التسوية بين مال ومال بالنصب والسرقة والتراضي وكيفما اتفق ، فهو رفع لسد الشرع بين الفسدين وبين أنواع الفساد ، فتمتد الأيدي بالنصب والسرقة وأنواع الظلم ، ولا يمكن زجرهم منه ، إذ يقولون ليس يتميز صاحب اليد باستحقاق عنا ، فإنه حرام عليه وعلينا ، وذو اليد له قدر الحاجة فقط ، فإن كان هو محتاجا فانا أيضا محتاجون ، وإن كان الذي أخذه في حق زائدا على الحاجة فقد سرقته

ممن هو زائد على حاجته يومه. وإذا لم يراع حاجة اليوم والسنة فالذي نراى، وكيف يضبطه
وهذا يؤدي إلى بطلان سياسة الشرع. وإغراء أهل الفساد بالفساد
فلا يبقى إلا الاحتمال الرابع، وهو أن يقال كل ذى يدعى مافى يده، وهو أولى به، لا يجوز
أن يؤخذ منه سرقة وغصبا، بل يؤخذ برضاه. والتراضى هو طريق الشرع، وإذا لم يحز إلا
بالتراضى فالتراضى أيضا منهاج فى الشرع، تتعلق به المصالح. فان لم يعتبر، فلم يتعين أصل
التراضى وتعمل تفصيله

وأما الاحتمال الخامس، وهو الاقتصاد على قدر الحاجة، مع الاكتساب بطريق
الشرع من أصحاب الأيدي، فهو الذى نراه لائقا بالورع لمن يريد سلوك طريق الآخرة. ولكن
لا وجه لإيجابه على الكفاية، ولا إدخاله فى قوى العامة. لأن أيدي الظلمة تمتد إلى الزيادة على
قدر الحاجة فى أيدي الناس. وكذا أيدي السراق، وكل من غلب سلب. وكل من وجد
فرصة سرق. ويقول لاحق له إلا فى قدر الحاجة، وأنا محتاج. ولا يبقى إلا أن يجب على
السلطان أن يخرج كل زيادة على قدر الحاجة من أيدي الملاك، ويستوعب بها أهل الحاجة،
ويدر على الكل الأموال يوما فيوما، أو سنة فسنة، وفيه تكليف شططو تضبيع أموال
أما تكليف الشطط: فهو أن السلطان لا يقدر على القيام بهذا مع كثرة الخلق.
بل لا يتصور ذلك أصلا.

وأما التضبيع: فهو أن ما فضل عن الحاجة من الفواكه والحبوب ينبغى أن يلقى
فى البحر، أو يترك حتى يتفنن. فإن الذى خلقه الله من الفواكه والحبوب زائد على قدر
توسع الخلق وترفعهم، فكيف على قدر حاجتهم

ثم يؤدى ذلك إلى سقوط الحج والزكاة والكفارات المالية، وكل عبادة يقطع بالنفى
عن الناس إذا أصبح الناس لا يمكن أن لا يكون إلا قدر حاجتهم. وهو فى غاية التعجب. بل أقول
لوورد نبي فى مثل هذا الزمان لوجب عليه أن يستألف الأمر، ويمهد تفصيل أسباب
الاملاك بالتراضى وسائر الطرق، ويفعل ما يفعله لو وجد جميع الأموال حلالا من غير فرق
وأعنى بقولى يجب عليه، إذا كان النبي ممن يمت لمصلحة الخلق فى دينهم ودينام. إذ لا يمت
الصالح برد الكفاية إلى قدر الضرورة والحاجة إليه. فإن لم يمت للصالح لم يجب هذا.

ونحن نحيو لأن يقدر الله سييا يهلك به الخلق عن آخرهم ، فيفوت دنيانهم ، ويضلون في دينهم
فإنه يفضل من يشاء ، ويهدي من يشاء ، ويميت من يشاء ، ويحيي من يشاء . ولكنا نقدر
الأمر جاريًا على ما ألف من سنة الله تعالى في بعثة الأنبياء لصالح الدين والدنيا

ومالي أقدر هذا وقد كان ما أقدره ، فلقد بعث الله نبيًا صلى الله عليه وسلم على قتر من
الرسول ، وكان شرع عيسى عليه السلام قد مضى عليه قريب من ستمائة سنة ، والناس منقسمون
إلى مكذبين له من اليهود وعبداء الأوثان ، وإلى مصدقين له قد شاع الفسق فيهم كما شاع
في زماننا الآن . والكفار مخاطبون بفروع الشريعة ، والأموال كانت في أيدي المكذبين
له والمصدقين . أما المكذبون فكانوا يتعاملون بنبر شرع عيسى عليه السلام . وأما المصدقون
فكانوا يتساهلون مع أصل التصديق ، كما يتساهل الآن المسلمون ، مع أن العهد بالنبوة
أقرب . فكانت الأموال كلها أو أكثرها أو كثير منها حرامًا . وعفا صلى الله عليه وسلم
عما سلف ، ولم يتعرض له ، وخصص أصحاب الأيدي بالأموال ، ومهد الشرع . وما ثبت
تحريمه في شرع لا يتقلب حلالًا لبشر رسول . ولا يتقلب حلالًا بأن يسلم الذي في يده الحرام
فإننا لآناخذ في الجزية من أهل النعمة ما نعرفه بعينه أنه عن خمر أو مال ربا . فقد كانت
أموالهم في ذلك الزمان كأموالنا الآن . وأمر العرب كان أشد ، لمعوم النهب والغارة فيهم .

فبان أن الاحتمال الرابع متعين في الفتوى . والاحتمال الخامس هو طريق الورع . بل
تمام الورع الاقتصار في المباح على قدر الحاجة ، وترك التوسع في الدنيا بالكلية . وذلك
طريق الآخرة . ونحن الآن نتكلم في الفقه المنوط بمصالح الخلق . وفتوى الظاهر له حكم
ومنهاج على حسب مقتضى المصالح . وطريق الدين لا يقدر على سلوكه إلا الآحاد ، ولو
اشتغل الخلق كلهم به لبطل النظام ، وخرب العالم ، فإن ذلك طلب ملك كبير في الآخرة .
ولو اشتغل كل الخلق بطلب ملك الدنيا ، وتركوا الحرف الدينية ، والصناعات الخسيسة ،
لبطل النظام . ثم يبطل بيطلاته الملك أيضا . فالحقرون انما سخرُوا لينتظم الملك للسلوك .
وكذلك المقبولون على الدنيا سخرُوا ليسلم طريق الدين لدوى الدين ، وهو ملك الآخرة .
ولولا لما سلم لدوى الدين أيضا دينهم . فشرط سلامة الدين لهم أن يمرض الا كثرون

عن طريقهم، ويستغلوا بأمور الدنيا . وذلك قسمة سبقت بها المشيئة الأزلية . واليه الإشارة بقوله تعالى (نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا ^(١))

فإن قيل: لا حاجة إلى تقدير عموم التحريم حتى لا يبق حلال ، فإن ذلك غير واقع . وهو معلوم . ولا شك في أن البعض حرام . وذلك البعض هو الأقل أو الأكثر فيه نظر . وما ذكرتموه من أنه الأقل بالإضافة إلى الكل جلي . ولكن لابد من دليل حصل على تجويزه ليس من المصالح المرسلة . وما ذكرتموه من التقسيمات كلها مصالح مرسلة ، فلا بد لها من شاهد معين تقاس عليه ، حتى يكون الدليل مقبولا بالاتفاق ، فإن بعض العلماء لا يقبل المصالح المرسلة .

فأقول: إن سلم أن الحرام هو الأقل ، فيكفينا برهاننا عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة ، مع وجود الربا والسرقة والنفل والتب . وإن قدر زمان يكون الأكثر هو الحرام ، فيحل التناول أيضا ، فبرهانه ثلاثة أمور

الأول : التقسيم الذي حصراه ، وأبطلنا منه أربعة ، وأثبتنا القسم الخامس . فإن ذلك إذا أجرى فيما إذا كان الكل حراما ، كان أخرى فيما إذا كان الحرام هو الأكثر أو الأقل وقول القائل هو مصلحة مرسلة هوس . فإن ذلك إنما تحيل من تحيله في أمور مظنونة ، وهذا مقطوع به . فإنا لا نشك في أن مصلحة الدين والدنيا مراد الشرع ، وهو معلوم بالضرورة ، وليس بمظنون . ولا شك في أن رد كافة الناس إلى قدر الضرورة أو الحاجة ، أو إلى الحشيش والصيد ، غريب للدنيا أولا ، ولالدين بواسطة الدنيا ثانيا . فما لا يشك فيه لا يحتاج إلى أصل يشهد له ، وإنما يستشهد على الخيالات المظنونة المتعلقة بأحاد الأشخاص البرهان الثاني : أن يعلل بقياس محرر ، مردود إلى أصل يتفق الفقهاء أنسون بالأقيسة الجزئية عليه . وإن كانت الجزئيات مستحقة عند المحصلين ، بالإضافة إلى مثل ما ذكرناه من الأمور الكلي ، التي هو ضرورة النبي لو بحث في زمان عم التحريم فيه ، حتى لو حكم بغيره غلب العالم

والقياس المحرر الجزئي : هو أنه قد تمارض أصل وغالب، فها انتقطعت فيه العلامات المعينة من الأمور التي ليست محصورة ، فيحكم بالأصل لا بالغالب ، قياسا على طين الشوارع وجرة النصرانية ، وأواني المشركين . وذلك قد أثبتناه من قبل بفعل الصباحة . وقولنا انتقطعت العلامات المعينة ، احتراز عن الأواني التي يتطرق الاجتهاد إليها ، وقولنا ليست محصورة ، احتراز عن التباس الميتة والرضيعة بالذكية والأجنبية

فإن قيل : كون الماء طهورا مستيقن ، وهو الأصل . ومن يسلم أن الأصل في الأموال الحل ؟ بل الأصل فيها التحريم .

فقولنا : الأمور التي لا تحرم لسفة في عينها حرمة الخمر والخنزير ، خلقت على صفة تستعد لقبول المعاملات بالتراضي ، كما خلق الماء مستعدا للوضوء وقد وقع الشك في بطلان هذا الاستعداد منهما ، فلا فرق بين الأمرين ، فإنها تخرج عن قبول المعاملة بالتراضي بدخول الظلم عليها ، كما يخرج الماء عن قبول الوضوء بدخول النجاسة عليه . ولا فرق بين الأمرين والجواب الثاني : أن اليد دلالة ظاهرة دالة على الملك ، نازلة منزلة الاستصحاب وأقوى منه بدليل أن الشرع ألجئه به ، إذ من ادعى عليه دين فالقول قوله ، لأن الأصل برأه ذمته ، وهذا استصحاب ومن ادعى عليه ملك في يده فالقول أيضا قوله ، إقامة لليد مقام الاستصحاب .

فكل ما وجد في يد إنسان فالأصل أنه ملكه ، ما لم يدل على خلافه علامة معينة

البرهان الثالث : هو أن كل مادل على جنس لا يحصر ولا يدل على معين ، لم يعتبر وإن كان قطعاً . فبأن لا يعتبر إذا دل بطريق الظن أولى . ويأنه : أن ما علم أنه ملك زيد ، فحقه يمنع من التصرف فيه بنير إذنه . ولو علم أن له مالكا في العالم ، ولكن وقع اليأس عن الوقوف عليه وعلى وارثه . فهو مال مرصود لمصالح المسلمين ، يجوز التصرف فيه بحكم المصلحة . ولودل على أن له مالكا محصوراً في عشرة مثلاً أو عشرين ، امتنع التصرف فيه بحكم المصلحة . فالتى يشك في أن له مالكا سوى صاحب اليد أم لا ، لا يزيد على الذي يتيقن قطعاً أن له مالكا ولكن لا يعرف عينه ، فليجز التصرف فيه بالمصلحة ، والمصلحة ما ذكرناه في الأقسام الخمسة . فيكون هذا الأصل شاهداً له . وكيف لا : وكل مال ضائع فقد مالكة يصرفه السلطان إلى المصالح ، ومن المصالح الفقراء وغيرهم ، فلو صرف إلى فقير ملكه ، ونفذ فيه

تصرفه ، فلو سرقه منه سارق قطعت يده . فكيف تقذ تصرفه في ملك الغير ، ليس ذلك إلا لحكمتنا بأن المصلحة تقتضى أن ينتقل الملك اليه ، ويحل له ، قفطينا بموجب المصلحة فإن قيل : ذلك يختص بالتصرف فيه السلطان ، فنقول : والسلطان لم يجوز له التصرف في ملك غيره بغير إذنه ، لاسبب له إلا المصلحة ، وهو أنه لو ترك لضاع ، فهو مرددين تضييمه وصرفه إلى مهم . والصرف إلى مهم أصح من التضييع ، فرجع عليه . والمصلحة فيما يشك فيه ، ولا يعلم تحريره ، أن يحكم فيه بدلالة اليد ، ويترك على أرباب الأيدي . إذ اتزاعها بالشك وتكليفهم الاقتصار على الحاجة ، يؤدي إلى الضرر الذي ذكرناه . وجهات المصلحة تختلف ، فإن السلطان تارة يرى أن المصلحة أن يبنى بذلك المال كنطرة ، وتارة أن يصرفه إلى جند الاسلام ، وتارة إلى الفقراء ، ويدور مع المصلحة كيفما دارت . وكذلك الفتوى في مثل هذا تدور على المصلحة . وقد خرج من هذا أن الخلق غير مأخوذ في أعيان الأموال بظنون لا تستند إلى خصوص دلالة في ملك الأعيان ، كما لم يؤاخذ السلطان والفقراء الآخذون منه بملهم أن المال له مالك ، حيث لم يتعلق العلم بعين مالك مشار إليه ، ولا فرق بين عين المالك وبين عين الأملاك في هذا المعنى

فهذا بيان شبهة الاختلاط . ولم يبق إلا النظر في امتزاج المائعات والدرام والمروض في يد مالك واحد . وسيتأتى بيانه في باب تفصيل طريق الخروج من المظالم

المشار الثالث للشبهة

أن يتصل بالسبب المحلل معيبة

إما في قرائنه وإما في لواحقه ، وإما في سوابقه أو في عوضه ، وكانت من المعاصي التي لأوجب فساد المقد ، وإبطال السبب المحلل .

مثال المعصية في القرائن : البيع في وقت النداء يوم الجمعة ، والذبح بالسكين المنصوبة ، والاحتطاب بالقدوم المنصوب ، والبيع على بيع النير ، والسوم على سومه . فكل نهى ورد في العقود ولم يدل على فساد المقد ، فإن الامتناع من جميع ذلك ورع ، وإن لم يكن المستفاد بهذه الأسباب محكوماً بتحريمه . وتسمية هذا النمط شبهة فيه تسامح . لأن الشبهة في غالب الأمر

تطلق لإرادة الاشتباه والجهل ، ولا اشتباه هنا ، بل المصيان بالذبح بسكين الغير معلوم ، وحل الذبيحة أيضا معلوم . ولكن قد تشق الشبهة من المشابهة ، وتناول الحاصل من هذه الأمور مكروه ، والكراهة تشبه التحريم . فإن أريد بالشبهة هنا ، قسمية هذا شبهة له وجه . وإلا فينبغي أن يسمى هذا كراهة لاشبهة . وإذا عرف المعنى فلا مشاحة في الأسامي فعادة الفقهاء التسامح في الإطلاقات.

ثم اعلم أن هذه الكراهة لها ثلاث درجات : الأولى منها تقرب من الحرام ، والورع عنه مهم . والأخيرة تنتهي إلى نوع من المبالغة ، تكاد تلتحق بورع الموسمين . وبينهما أوساط نازعة إلى الطرفين . فالكراهة في صيد كلب منصوب أشد منها في الذبيحة بسكين منصوب ، أو المقتنع بسهم منصوب . إذ الكلب لها اختيار . وقد اختلف في أن الحاصل به لمالك الكلب أو للصياد . ويليها شبهة البذر المزروع في الأرض المنصوبة . فإن الزرع لمالك البذر ، ولكن فيه شبهة ، ولو أثبتنا حق الجلس لمالك الأرض في الزرع لكان كائمن الحرام ولكن الأقبس أن لا يثبت حق حبس ، كما لو طحن بطاحونة منصوبة ومقتنص بشبكة منصوبة ، إذ لا يتعلق حق صاحب الشبكة في منفعتها بالصيد ، ويليها الاحتطاب بالقدوم المنصوب ، ثم ذبحه ملك نفسه بالسكين المنصوب ، إذ لم ينهب أحد إلى تحريم الذبيحة ، ويليها البيع في وقت النداء ، فإنه ضيف التعلق بمقصود المقد ، وإن ذهب قوم إلى فساد المقد ، إذ ليس فيه إلا أنه اشتغل بالبيع عن واجب آخر كان عليه . ولو أفسد البيع بمثله ، لأفسد بيع كل من عليه درهم زكاة ، أو صلاة فائتة وجوبها على الفور ، أو في ذمته مظلة دائق فإن الاشتغال بالبيع مانع له عن القيام بالواجبات فليس الجمعة إلا الوجوب بعد النداء ، وينجر ذلك إلى أن لا يصح نكاح أولاد الظلمة ، وكل من في ذمته درهم ، لأنه اشتغل بقوله عن الفعل الواجب عليه ، إلا أنه من حيث ورد في يوم الجمعة نهي على الخصوص ربما سبق إلى الأفهام خصوصية فيه فتكون الكراهة أشد ، ولا بأس بالخبر منه ولكن قد ينجر إلى الوسواس ، حتى يخرج عن نكاح بنات أرباب الظالم ، وسائر معاملهم وقد حكى عن بعضهم أنه اشترى شيئا من رجل ، فسمع أنه اشتراه يوم الجمعة ، فرده خيفة أن يكون ذلك مما اشتراه وقت النداء . وهذا غاية المبالغة ، لأنه رد بالشك . ومثل هذا

الرم في تقدير المناهي أو للفسدات ، لا ينقطع عن يوم السبت وسائر الأيام ، والورع حسن والمبالغة فيه أحسن ، ولكن إلى حد معلوم ، فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «هَلَكَ الْمُتَشَطُّونَ» فليحذر من أمثال هذه المبالغات ، فإنها وإن كانت لا تنصر صاحبها ، ربما أومع عند الغير أربع مثل ذلك مهم ، ثم يعجز عما هو أيسر منه ، فيترك أصل الورع ، وهو مستند أكثر الناس في زماننا هذا ، إذ ضيق عليهم الطريق ، فأيسوا عن القيام به ، فأطرحوه . فكأن الموسوس في الطهارة قد يعجز عن الطهارة فيتركها ، فكذا بعض الموسوسين في الحلال ، سبق إلى أوامهم أن مال الدنيا كله حرام ، فتوسعوا ، فتركوا التمييز وهو عين الضلال

وأما مثال الواحق : فهو كل تصرف يقضى في سياقه إلى معصية . وأعلاه بيع العنب من الحمار ، وبيع النلام من المعروف ، بالتجور بالعلمان ، وبيع السيف من قطاع الطريق . وقد اختلف العلماء في صحة ذلك ، وفي حل الثمن المأخوذ منه ، أو أليس أن ذلك صحيح . ولما أخذ حلال . والرجل مأمور بمقتضاه ، كما يعصى بالبيع بالسكين المنسوب ، والذبيحة حلال ولكنه يعصى عصيان الإغارة على المعصية إذ لا يتعلق ذلك بين المقد . فالأخوذ من هذا مكروه كراهية شديدة ، وتركه من الورع المهم ، وليس يحرام . ويلي في الرتبة بيع العنب عن شرب الخمر ولم يكن خمارا وبيع السيف ممن يغزو ويظلم أيضا . لأن الاحتمال قد تمارض . وقد كره السلف بيع السيف في وقت الفتنة ، خيفة أن يشتريه ظالم . فهذا ورع فوق الأول ، والكرهية فيه أخف . ويلي ما هو مبالغة ، ويكاد يلحق بالسواس ، وهو قول جماعة أنه لا يجوز معاملة الفلاحين بآلات الحرث ، لأنهم يستعينون بها على الحرثة ، ويبيعون الطعام من الظلمة ، ولا يبيع منهم البقر والقدان وآلات الحرث ، وهذا ورع الوسوسة ، إذ ينجر إلى أن لا يبيع من الفلاح طعام ، لأنه يتقوى به على الحرثة . ولا يسقى من الماء العام لذلك . وينتهي هذا إلى حد التنطع المنهى عنه وكل متوجه إلى شيء على قصد خير لا بد وأن يمررف ، إن لم ينمه العلم المحقق . وربما يقدم على ما يكون بدعة في الدين ، ليستضر الناس بعده بها ، وهو يظن أنه مشغول بالخير . ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «فَضَّلَ الْمَالُ عَلَى الْمَالِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي» والمتنطعون

(١) حديث هلك المتنطعون : مسلم من حديث ابن مسعود وتقدم في قواعد العقائد .

(٢) حديث فضل المال على المال كفضل علي أدنى رجل من أصحابي : تقدم في العلم

ثم الذين يخشى عليهم أن يكونوا ممن قيل فيهم (الَّذِينَ صَلَّيْنَا عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ مُحَسَّبُونَ
أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا^(١))

وبالجملة لا ينبغي للإنسان أن يشتغل بدقائق الورع إلا بحضرة عالم متقن. فإنه إذا جاوز ما رسم له، وتصرف بذنه من غير سماع، كان ما يفسده أكثر مما يصلحه. وقد روى عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه، أنه أحرق كرمه خوفا من أن يباع العنب ممن يتخذ غمرا وهذا لا أعرف له وجها، إن لم يعرف هو سببا خاصا يوجب الإحراق، إذ ما أحرق كرمه ونخله من كان أرفع قدرا منه من الصحابة. ولو جاز هذا لجاز قطع الذكر خيفة من الزنا وقطع اللسان خيفة من الكذب، إلى غير ذلك من الإللاقات وأما المقدمات. فلتطرق المعصية إليها ثلاث درجات :

الدرجة العليا التي تشتد الكراهة فيها، ما بقي أثره في المتناول كالأكل من شاة علفت بملف منصوب، أو رعت في مرعى حرام. فإن ذلك معصية، وقد كان سببا لبقائها، وربما يكون الباقي من دمها ولحمها وأجزائها من ذلك الملف. وهذا الورع مهم وإن لم يكن واجبا وتقل ذلك عن جماعة من السلف. وكان لأبي عبد الله الطوسي التروغندي شاة يحملها على رقبته كل يوم إلى الصحراء، ويرعاها وهو يصلي، وكان يأكل من لبنها، فنفق عنها ساعة فتناولت من ورق كرم على طرف بستان، فتركها في البستان ولم يستحل أخذها.

فإن قيل: فقد روى عن عبد الله بن عمر، وعبيد الله، أنها اشترت بإبلا، فبناها إلى الحمى، فرعته إبلهما حتى سممت، فقال عمر رضي الله عنه، أروعيتها في الحمى؟ فقالا نعم. فشاطرها فهذا يدل على أنه رأى اللحم الحاصل من العلف لصاحب الملف، فليوجب هذا تحريمها، قلنا: ليس كذلك. فإن العلف يفسد بالأكل، واللحم خلق جديد، وليس عين الملف، فلا شركة لصاحب الملف شرعا. ولكن عمر غرمها قيمة الكلا، ورأى ذلك مثل شطر الأبل فأخذ الشطر بالاجتهاد، كما شاطر سعد بن أبي وقاص ماله لما أن قدم من الكوفة وكذلك شاطر أبا هريرة رضي الله عنه، إذ رأى أن كل ذلك لا يستحقه العامل، ورأى شطر ذلك كافيا على حق عملهم، وقدره بالشطر اجتهدا

الرتبة الوسطى : ماقل عن بشر بن الحارث، من امتناعه عن الماء المساق في نهر احترقه الظلمة. لأن النهر موصل إليه، وقد عصى الله بحفره. وامتنع آخر عن غيب كرم يسقى بماء يجرى في نهر حفر ظلماء، وهو أرفع منه وأبلغ في الورع. وامتنع آخر من الشرب، من مصانع السلاطين في الطرق. وأعلى من ذلك امتناع ذى النون من طعام حلال أوصل إليه على يد سجان، وقوله أنه جاءنى على يد ظالم. ودرجات هذه الرتب لا تنحصر

الرتبة الثالثة: وهى قريب من الوسواس والمبالغة، أن يمتنع من حلال وصل على يد رجل عصى الله بالزنا أو القذف، وليس هو كما لو عصى بأكل الحرام، فإن الموصل قوته الحاصلة من الغذاء الحرام، والزنا والقذف لا يوجب قوة يستمان بها على الحمل، بل الامتناع من أخذ حلال وصل على يد كافر وسواس، بخلاف أكل الحرام. إذ الكفر لا يتعلق بمحل الطعام. وينجر هذا إلى أن لا يؤخذ من يد من عصى الله ولو بنية أو كذبة، وهو غاية التنوع والإسراف فليضبط ما عرف من ورع ذى النون وبشر، بالمصيبة في السبب الموصل، كالنهر وقوة اليد المستفادة بالغذاء الحرام. ولو امتنع عن الشرب بالكوز، لأن صانع القنار الذى عمل الكوز كان قد عصى الله يوما بضرب إنسان أو شتمه، لكان هذا وسواسا. ولو امتنع من لحم شاة ساقها آكل حرام، فهذا أبعد من يد السجان، لأن الطعام يسوقه قوة السجان، والشاء تمشى بنفسها، والسائق يمتنع عن المدول في الطريق فقط.

فهذا قريب من الوسواس. فانظر كيف ندرجتنا في بيان ما تنداعى إليه هذه الأمور واعلم أن كل هذا خارج عن فتوى علماء الظاهر. فإن فتوى الفقيه تختص بالدرجة الأولى التى يمكن تكليف عامة الخلق بها، ولو اجتمعوا عليه لم يخرب العالم، دون ما عده من ورع المتقين والصالحين. والفتوى في هذا ما قاله صلى الله عليه وسلم لو ابصت، إذ قال « اسْتَفْتِ قَلْبَكَ وَإِنْ أَقْتَوَكَ وَأَقْتَوَكَ وَأَقْتَوَكَ » وعرف إذ قال ^(١) « الْإِيمُ حَزَاؤُ الْقُلُوبِ » وكل ما حاك في صدر المرء من هذه الأسباب، فلو أقدم عليه مع حزازة القلب استضره وأظلم قلبه بقدر الحزازة التى يجدها. بل لو أقدم على حرام في علم الله، وهو يظن أنه حلال، لم يؤثر ذلك في قساوة قلبه ولو أقدم على ما هو حلال في فتوى علماء الظاهر، ولكنه يجد حزازة في قلبه، فذلك يضره

وانما الذي ذكرناه في النهي عن المبالغة ، أردنا به أن القلب الصافي للمستدل هو الذي لا يجد حزا في مثل تلك الأمور . فإن مال قلب موسوس عن الاعتدال ، ووجد الحزاة فأقدم مع ما يجد في قلبه ، فذلك يضره . لأنه مأخوذ في حق نفسه بينه وبين الله تعالى غشوى قلبه . وكذلك يشدد على الموسوس في الطهارة ونية الصلاة . فإنه إذا غلب على قلبه أن الماء لم يصل إلى جميع أجزائه ثلاث مرات ، لنبله الوسوسة عليه : فيجب عليه أن يستعمل الرابعة . وصار ذلك حكا في حقه ، وإن كان غطثا في نفسه . أولئك قوم شددوا فشدد الله عليهم ولذلك شدد على قوم موسى عليه السلام ، لما استقصوا في السؤال عن البقرة . ولو أخذوا أولا بعموم لفظ البقرة ، وكل ما ينطق عليه الاسم ، لأجزأهم ذلك . فلا تقفل عن هذه الدقائق التي رددناها قريبا وإثباتا ، فإن من لا يطلع على كنه الكلام ولا يحيط بمجامعه يوشك أن يزل في درك مقاصده .

وأما المعصية في العوض فله أيضا درجات :-

الدرجة العليا : التي تشتد الكراهة فيها ، أن يشتري شيئا في النمة ، ويقضي ثمنه من غصب أو مال حرام . فينظر ، فإن سلم إليه البائع الطعام قبل قبض الثمن يطيب قلبه ، فأكله قبل قضاء الثمن ، فهو حلال ، وتركه ليس بواجب بالإجماع ، أعني قبل قضاء الثمن . ولا هو أيضا من الورع المؤكد . فإن قضى الثمن بعد الأكل من الحرام ، فكانه لم يقض الثمن . ولو لم يقضه أصلا ، لكان مثقلها للمظلمة بترك ذمته مرتبة بالدين ، ولا ينقلب ذلك حراما . فإن قضى الثمن من الحرام ، وأبرأه البائع مع العلم بأنه حرام ، فقد برئت ذمته . ولم يبق عليه إلا مظلمة تصرفه في الدرام الحرام بصرفها إلى البائع . وإن أبرأه على ظن أن الثمن حلال ، فلا تحصل البراءة ، لأنه يبرئه مما أخذه إبراء استيفاء ، ولا يصلح ذلك للإيفاء . هذا حكم المشتري والأكل منه وحكم النمة

وإن لم يسلم إليه يطيب قلب ، ولكن أخذه ، فأكله حرام ، سواء أكله قبل توفية الثمن من الحرام أو بعده . لأن الذي توى الفتوى به ثبوت حق الحبس للبائع ، حتى يضمن ملكه بإقباض النقد ، كما تعين ملك المشتري . وإنما يطل حق حبسه ، أما بالإبراء أو الاستيفاء ، ولم يجر شي منهما . ولكنه أكل ملك نفسه . وهو خاص به عيانا للراعي

الطعام إذا أكله بنبر إذن المرتن . وبينه وبين أكل طعام النبر فرق ؛ ولكن أصل التحريم شامل هنا كله ، إذ قبض قبل توفية الثمن ، إما بطبيعة قلب البائع أو من غير طبيعة قلبه . فأما إذا وفي الثمن الحرام أولاً ثم قبض ، فإن كان البائع عالماً بأن الثمن حرام ، ومع هذا أقبض المبيع ، بطل حق حبسه ، وبقي له الثمن في ذمته ، إذا ما أخذه ليس بشئ ، ولا يصير أكل المبيع حراماً بسبب بقاء الثمن . فأما إذا لم يعلم أنه حرام ، وكان بحيث لو علم لما رضى به ، ولا أقبض المبيع ، فحق حبسه لا يبطل بهذا التليس . فأكله حرام بتحريم أكله المرهون ، إلى أن يبرئه ، أو يوفى من حلال ، أو يرضى هو بالحرام ويبرئ ، فيصح إبراؤه ، ولا يصح رضاه بالحرام . فهذا مقتضى الفقه ويان الحكم في الدرجة الأولى من الحل والحرمه ، فأما الامتناع عنه فن الورع المهم ، لأن المصيبة إذا تمكنت من السبب الموصل إلى الشيء تشدد الكراهة فيه كما سبق . وأقوى الأسباب الموصلة للثمن . ولولا الثمن الحرام لما رضى البائع بتسليمه إليه . فرضاه لا يخرج عن كونه مكروهاً كراهية شديدة . ولكن المدالة لا تنخرم به . وتزول به درجة التقوى والورع . ولو اشترى سلطان مثلاً ثوباً أو أرضاً في الذمة وقبضه برضا البائع قبل توفية الثمن ، وسلمه إلى فقيه أو غيره صلة أو خلة . وهو شاك في أنه سيفضي ثمنه بن الحلال أو الحرام ، فهذا أخلف . إذ وقع الشك في تطرق المعصية إلى الثمن ، وتفاوت خفته بتفاوت كثرة الحرام وقتله في مال ذلك السلطان ، وما يناب على الظن فيه ، وبعضه أشد من بعض ، والرجوع فيه إلى ما يتقدح في القلب .

الرتبة الوسطى : أن لا يكون العوض غصباً ولا حراماً ، ولكن يتهيأ لمعصية . كما لو سلم عوضاً عن الثمن عنياً ، والآخذ شارب الخمر . أو سيفاً ، وهو قاطع طريق . فهذا لا يوجب تحريمًا في مبيع اشتراه في الذمة ، ولكن يقتضي فيه كراهية دون الكراهية التي في النصب . وتفاوت درجات هذه الرتبة أيضاً ، بتفاوت غلبة المعصية على قابض الثمن وتدوره . ومهما كان العوض حراماً ، فبذله حرام . وإن احتمل تحريمه ولكن أبيع بظن ، فبذله مكروه . وعليه ينزل حنابلة^(١) النهي عن كسب الحجام وكراهته .

(١) حديث النبي عن كسب الحجام وكراهته : ابن ماجه من حديث أبي سمود الأنصاري والنسائي من حديث أبي هريرة بسنادين صحيحين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسب الحجام وللبخاري من حديث أبي جحيفة نهى عن ثمن النمل وسلم من حديث رافع بن خديج كسب الحجام حيث

إذ نهى عنه عليه السلام^(١) «مرات» ثم أمر بأن يعلف الناضج. وماسبق إلى الوهم من أن سببه مباشرة النجاسة والتقدر فاسد. إذ يجب طرده في الدباغ والكناس، ولا قاتل به. وإن قيل به، فلا يمكن طرده في القصاب. إذ كيف يكون كسبه مكروها وهو بدل عن اللحم، واللحم في نفسه غير مكروه. وغامرة القصاب النجاسة أكثر منه للحجام والقصاد. فإن الحجام يأخذ الدم بالحجة، ويسحه بالقطنة. ولكن السبب أن في الحجامة والقصد تخريب بنية الحيوان وإخراجا لدمه وبه قوام حياته. والأصل فيه التحريم. وإنما يحمل بضرورة، وتعلم الحاجة والضرورة بحدس واجتهاد. وربما يظن نافعا ويكون ضارا، فيكون حراما عند الله تعالى. ولكن يحكم بحله بالظن والحدس. ولذلك لا يجوز للقصاد قصد صبي وعبد وممتوه، إلا بإذن وليه وقول طبيب. ولولا أنه حلال في الظاهر لما أعطى عليه السلام^(٢) أجره الحجام. ولولا أنه يحتمل التحريم لما نهى عنه، فلا يمكن الجمع بين إعطائه ونهيه إلا باستنباط هذا المعنى وهذا كان ينبغي أن نذكره في القرائن المقرونة بالسبب، فإنه أقرب إليه

الرتبة السفلى، وهي درجة الموسوسين. وذلك أن يحلف إنسان على أن لا يلبس من غزل أمه، فباع غزلها، واشترى به ثوبا. فهذا لا كراهية فيه، والورع عنه وسوسة. وروى عن المغيرة أنه قال في هذه الواقعة لا يجوز. واستشهد بأن النبي صلى الله عليه وسلم^(٣) قال «لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ حَرَمَتْ عَلَيْهِمُ الْخُمُورُ فَبَاعُوهَا وَأَكَلُوا ثَمَنَهَا» وهذا غلط، لأن بيع الخمر باطل. إذ لم يبق للخمر منفعة في الشرع. وثمن البيع الباطل حرام. وليس هذا من ذلك

(١) حديث نبى عنه مرات ثم أمر بأن يعلف الناضج: أبو داود والترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث عيسى أنه استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في إجارة الحجام فتهاه عنها فلم يزل يسأل ويستأذن حتى قال أعلفه ناضج وأطعمه رقيقا وفي رواية لأحمد أنه زجره عن كسبه فقال ألا أطعمه أبتاما لي قال لا قال أفلا أتصدق به قال لا فرخص له أن يعلفه ناضج

(٢) حديث أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أجره الحجام: متفق عليه من حديث ابن عباس

(٣) حديث للمغيرة أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن اليهود إذ حرمت عليهم الخمر فباعوها لم أجبه هكذا والمعروف أن ذلك في الخمر وفي الصحيحين من حديث جابر قاتل الله اليهود إن أهلنا حرم عليهم شحومها جماعه ثم باعوه فأكلوا ثمنه

بل مثال هذا أن يملك الرجل جارية هي أخته من الرضاع ، فتباع بجماعة أجنبية .
فليس لأحد أن يتورع منه . وتشبه ذلك بيع الخمر غاية السرف في هذا الطرف . وقد
عرفنا جميع الدرجات وكيفية التدرج فيها ، وإن كان تفاوت هذه الدرجات لا ينحصر في ثلاث
أو أربع ولا في عدد ، ولكن المقصود من التمهيد التقريب والتفهم
فإن قيل : فقد قال صلى الله عليه وسلم « **مَنْ اشْتَرَى ثَوْبًا بِبَشْرَةٍ دَرَاهِمَ فِيهَا دِرْهَمٌ
حَرَامٌ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةً مَا كَانَ عَلَيْهِ** » ثم أدخل ابن عمر أصبعه في أذنيه ، وقال
صمتا إن لم أكن سمعته منه ، قلنا ذلك محمول على ما لو اشترى بمشرة يمينها لافى الذمة . وإذا
اشترى في الذمة ، فقد حكمنا بالتحريم في أكثر الصور فليحمل عليها ، ثم كم من ملك
يتوعد عليه يمنع قبول الصلاة لمصيبة تطرقت إلى سببه ، وإن لم يدل ذلك على فساد المقصد
كالشترى في وقت النداء وغيره .

المشار الرابع

الاختلاف في الأدلة

فإن ذلك كالاختلاف في السبب ، لأن السبب سبب لحكم الحل والحرمه ، والدلائل
سبب لمعرفة الحل والحرمه . فهو سبب في حق المعرفة . وما لم يثبت في معرفة النير ، فلا فائدة
لثبوته في نفسه وإن جرى سببه في علم الله

وهو إما أن يكون لتعارض أدلة الشرع ، أو لتعارض العلامات الدالة ، أو لتعارض التشابه
القسم الأول : أن تعارض أدلة الشرع ، مثل تعارض عموميين من القرآن أو السنة
أو تعارض قياسين ، أو تعارض قياس وعموم . وكل ذلك يورث الشك ، ويرجع فيه إلى
الاستصحاب ، أو الأصل المعلوم قبله إن لم يكن ترجيح . فإن ظهر ترجيح في جانب الخطر
وجب الأخذ به . وإن ظهر في جانب الحل جاز الأخذ به . ولكن الورع تركه . واتقاء مواضع
الخلاف مهم في الورع في حق المفتي والمقلد . وإن كان المقلد يجوز له أن يأخذ بما أفتى له مقلده ،

(١) حديث من اشترى ثوبا بمشرة درهم : الحديث تقدم في الباب قبله

الذى يظن أنه أفضل علماء بلده ، ويعرف ذلك بالتسامع ، كما يعرف أفضل أطباء البلد بالتسامع والقرائن ، وإن كان لا يحسن الطب . وليس للمستقى أن يتقدم من المذاهب أو سمها عليه ، بل عليه أن يبحث حتى ينال على ظنه الأفضل . ثم يتبعه فلا يخالفه أصلا . ثم : إن أفتى له إمامه بشيء ولا إمامه فيه مخالف ، فالفرار من الخلاف إلى الإجماع من الورع المؤكد . وكذا المجتهد إذا تمارضت عنده الأدلة ، ورجح جانب الحل بحسب وتخصيص وظن فالورع له الاجتناب فلقد كان المفتون يفتون بحل أشياء لا يقدمون عليها قط ، وورعاً منها وحذراً من الشبهة فيها . فلنقسم هذا أيضاً على ثلاث مراتب

المرتبة الأولى : ما يتأكد الاستحباب في التورع عنه ، وهو ما يقوى فيه دليل المخالف ويدق وجه ترجيح المذهب الآخر عليه . فن المهمات التورع عن فريسة الكلب الملم إذا أكل منها وإن أفتى المفتي بأنه حلال . لأن الترجيح فيه غامض . وقد اخترنا أن ذلك حرام وهو أنيس قول الشافعي رحمه الله . ومهما وجد للشافعي قول جديد موافق لمذهب أبي حنيفة رحمه الله ، أو غيره من الأئمة كان الورع فيه مهما ، وإن أفتى المفتي بالقول الآخر ومن ذلك الورع عن متروك التسمية ، وإن لم يختلف فيه قول الشافعي رحمه الله ، لأن الآية ظاهرة في إيجابها ، والأخبار متواترة فيه . فانه صلى الله عليه وسلم قال لكل من سأله عن الصيد ^(١) « إِذَا أُرْسِلْتَ كَلْبُكَ الْمَعْلَمَ وَذَكَرْتَ عَلَيْهِ اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ » وتقل ذلك على التكرار . وقد شهر الذبح ^(٢) بالبسملة . وكل ذلك يقوى دليل الاشتراط . ولكن لما صح قوله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « الْمُؤْمِنُ يَذْبَحُ عَلَى اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى سَمَى أَوْ لَمْ يُسَم »

(١) حديث إذا أرسلت كلبك وذكرت اسم الله فكل : متفق عليه من حديث عدي بن حاتم ومن حديث أبي ثعلبة الخشني

(٢) حديث التسمية على الذبح متفق عليه من حديث رافع بن خديج ما أخرجه الترمذي وذكر اسم الله عليه

فكلا ليس السن والظفر

(٣) حديث المؤمن يذبح على اسم الله سمي أو لم يسم : قال المصنف إنه صح قلت لا يعرف هذا اللفظ فضلا

عن صحته ولأبي داود في الراسيل من رواية الصلت مرفوعاً ذبيحة السلم حلال ذكر اسم الله

أو لم يذكر والطبراني في الأوسط والدارقطني وابن عدي والبيهقي من حديث أبي هريرة

قال رجل يا رسول الله الرجل منا يذبح ويضي أن يسمى الله فقال اسم الله على كل مسلم قال

ابن عدي منكر وللدارقطني والبيهقي من حديث ابن عباس للسلم يكنى اسمه فإن نسي أن يسمى

حين يذبح فليس وليذكر اسم الله ثم يأكل فيه محمد بن سنان ضعفه الجمهور

اجتبل أن يكون هذا عاما ، موجبا لصرف الآية وسائر الأخبار عن ظواهرها ، ويحتمل أن يخص هذا بالناس ، ويترك الظواهر ولا تأويل ، وكان جملة على الناس يمكننا تمهيدا لغيره في ترك التسمية بالنسيان ، وكان تسميه وتأويل الآية يمكننا إمكانا أقرب ، رجحنا ذلك ولا نكرر رفع الاحتمال المقابل له ، فالورع عن مثل هذا مهم واقع في الدرجة الأولى الثانية : وهي مزاحمة لدرجة الوسواس ، أن يتورع الإنسان عن أكل الجبن الذي يصادف في بطن الحيوان المذبح ، وعن الضب . وقد صح في الصحاح من الأخبار حديث الجبن أن ^(١) ذكاته ذكاة أمه ، حصة لا يتطرق احتمال إلى متنه ، ولا ضعف إلى سنده وكذلك صح ^(٢) أنه أكل الضب على مائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد نقل ذلك في الصحيحين . وأظن أن أبا حنيفة لم يبلغه هذه الأحاديث . ولو بلغته لقال بها إن أنصف . وإن لم ينصف منصف فيه كان خلافة غلطاً لا يعتد به ، ولا يورث شبهة كماله لم يخالف . وعلم الشيء بخبر الواحد ..

الرتبة الثالثة : أن لا يشتر في المسألة خلاف أصلا ، ولكن يكون الحل معلوما بخبر الواحد فيقول القائل قد اختلف الناس في خبر الواحد ، فمنهم من لا يقبله ، فأنا أتورع . فان القائل وإن كانوا عدولا ، فالنقل جائز عليهم . والكذب لنرض خفي جائز عليهم . لأن المدل أيضا قد يكذب . والوهم جائز عليهم . فانه قد يسبق إلى سمعهم خلاف ما يقوله القائل ، وكذا إلى فهمهم . فهذا ورع لم ينقل مثله عن الصحابة فيما كانوا يسمعون من عدل تسكن نفوسهم اليه . وأما إذا تطرقت شبهة بسبب خاص ، ودلالة معينة في حق الراوي ، فلتوقف وجه ظاهره ، وإن كان عدلا . وخلاف من خالف في أخبار الأحاد غير معتد به ، وهو تكلاف

(١) حديث ذكاة الجبن ذكاة أمه : قال المصنف أنه صح لا يتطرق احتمال إلى متنه ولا ضعف إلى سنده ، وأخذ هذا من إمام الحرمين فإنه قلنا قال في الأساليب والحديث رواه أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن جبان من حديث أبي سعيد والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح الأستاد وليس كذلك والطبراني في الصغير من حديث ابن عمر بسند جيد وقال عبد الحق لا يجمع بإسنادها كلها

(٢) حديث أكل الضب على مائدة رسول الله عليه وسلم : قال المصنف هو في الصحيحين وهو كما ذكر من حديث ابن عمر وابن عباس وخلفاء بن الوليد

النظام في أصل الإجماع ، وقوله إنه ليس بحجة . ولو جاز مثل هذا الورع . لكان من الورع أن يمنع الإنسان من أن يأخذ ميراث الجد أبي الأب ، ويقول ليس في كتاب الله ذكر إلا للبنتين . وإلحاق ابن الابن بالابن بإجماع الصحابة ، وهم غير مصومين ، والنظر عليهم جائز ، إذ خالف النظام فيه . وهذا هو . وتدعى إلى أن يترك ما علم بعمومات القرمان إذ من المتكلمين من ذهب إلى أن العمومات لاصيغة لها ، وإنما يحتاج بما فيه الصحابة منها بالقرائن والدلالات . وكل ذلك وسواس

فإذاً لا طرف من أطراف الشبهات إلا وفيها غلو وإسراف ، فليفهم ذلك . ومهما أشكل أمر من هذه الأمور ، فليستف في القلب ، وليدع الورع ما يريه إلى ما يريه وليترك حراز القلوب ، وحكايات الصدور . وذلك يختلف بالأشخاص والقائع . ولكن ينبغي أن يحفظ قلبه عن دواعي الوسواس ، حتى لا يحكم إلا بالحق ، فلا ينطوى على حرازة في مظان الوسواس ، ولا يخلو عن الحرازة في مظان الكراهة . وما أعز مثل هذا القلب ! ولذلك لم يرد عليه السلام ^(١) كل أحد إلى فتوى القلب ، وإنما قال ذلك لو أبصرت ما كان قد عرف من حاله القسم الثاني : تعارض العلامات الدالة على الحل والحرم . فإنه قد ينهب نوع من المتاع في وقت ، ويندر وقوع مثله من غير النهب فيرى مثلاً في يد رجل من أهل الصلاح فيدل صلاحه على أنه حلال ، ويدل نوع المتاع وندوره من غير النهب على أنه حرام ، فيتعارض الأمران . وكذلك يخبر عدل أنه حرام ، وآخر أنه حلال . أو تعارض شهادة فاسقين أو قول صبي وبالغ . فإن ظهر ترجيح حكم به ، والورع الاجتناب . وإن لم يظهر ترجيح وجب التوقف . وسأثنى تفصيله في باب التعرف والبحث والسؤال

القسم الثالث : تعارض الأشياء في الصفات التي تناط بها الأحكام . مثاله أن يوصى بمال للفقهاء ، فيعلم أن الفاضل في الفقه داخل فيه ، وأن الذي ابتدأ التعلم من يوم أو شهر لا يدخل فيه . وينهدا درجات لا تمحى يقع الشك فيها . فاللغتي يفتي بحسب الظن ، والورع الاجتناب . وهذا أغمض مثار الشبهة . فإن فيها صوراً يتحير المفتي فيها تحيراً لازماً لاجل الاجتناب .

(١) حديث لم يرد كل أحد إلى فتوى قلبه وإنما قال ذلك لو أبصرت ما كان قد عرف من حاله القسم الثاني : تعارض العلامات الدالة على الحل والحرم . فإنه قد ينهب نوع من المتاع في وقت ، ويندر وقوع مثله من غير النهب فيرى مثلاً في يد رجل من أهل الصلاح فيدل صلاحه على أنه حلال ، ويدل نوع المتاع وندوره من غير النهب على أنه حرام ، فيتعارض الأمران . وكذلك يخبر عدل أنه حرام ، وآخر أنه حلال . أو تعارض شهادة فاسقين أو قول صبي وبالغ . فإن ظهر ترجيح حكم به ، والورع الاجتناب . وإن لم يظهر ترجيح وجب التوقف . وسأثنى تفصيله في باب التعرف والبحث والسؤال

من حديث وائمة أنه قال ذلك لو أبصرت ما كان قد عرف من حاله القسم الثاني : تعارض العلامات الدالة على الحل والحرم . فإنه قد ينهب نوع من المتاع في وقت ، ويندر وقوع مثله من غير النهب فيرى مثلاً في يد رجل من أهل الصلاح فيدل صلاحه على أنه حلال ، ويدل نوع المتاع وندوره من غير النهب على أنه حرام ، فيتعارض الأمران . وكذلك يخبر عدل أنه حرام ، وآخر أنه حلال . أو تعارض شهادة فاسقين أو قول صبي وبالغ . فإن ظهر ترجيح حكم به ، والورع الاجتناب . وإن لم يظهر ترجيح وجب التوقف . وسأثنى تفصيله في باب التعرف والبحث والسؤال

له فيه ، إذ يكون المتصف بصفة في درجة متوسطة بين الدرجتين المتقابلتين لا يظهر له ميله إلى أحدهما . وكذلك الصدقات المصروفة إلى المحتاجين ، فإن من لا شيء له معلوم أنه محتاج ، ومن له مال كثير معلوم أنه غني . ويتصدى بينهما مسائل غامضة ، كمن له دار وأثاث وثياب وكتب ، فإن قدر الحاجة منه لا يمنع من الصرف إليه ، والفاصل يمنع . والحاجة ليست محدودة ، وإنما تترك بالتقريب . ويمتد منه النظر في مقدار سعة الدار وأبنيتها ، ومقدار قيمتها ، لكونها في وسط البلد ، ووقوع الاكتفاء بدار دونها ، وكذلك في نوع أثاث البيت ، إذا كان من الصخر لا من الخرف ، وكذلك في عدها ، وكذلك في قيمتها ، وكذلك فيما يحتاج إليه كل يوم ، وما يحتاج إليه كل سنة من آلات الشتاء ، وما لا يحتاج إليه إلا في سنين . وشيء من ذلك لاحد له ، والوجه في هذا ما قاله عليه السلام ^(١) « دَعْ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ » وكل ذلك في محل الريب . وإن وقف المفقى فلا وجه إلا التوقف . وإن أفتى المفقى بظن وتحمين فالورع التوقف . وهو أهم مواقع الورع . وكذلك ما يجب بقدر الكفاية من نفقة الأقارب وكسوة الزوجات ، وكفاية الفقهاء والعلماء على بيت المال ، إذ فيه طرفان ، يعلم أن أحدهما قاصر ، وأن الآخر زائد ، وبينهما أمور متشابهة تختلف باختلاف الشخص والحال . وللطالع على الحاجات هو الله تعالى ، وليس للبشر وقوف على حدودها . فما دون الرطل المسكى في اليوم قاصرا عن كفاية الرجل الضخم ، وما فوق ثلاثة أرطال زائد على الكفاية ، وما بينهما لا يتحقق له حد فليدع الورع ما يريه إلى ما لا يريه وهذا جار في كل حكم نيط بسبب ، يعرف ذلك السبب بلفظ العرب ، إذ العرب وسائر أهل اللغات لم يقدروا تضمنات اللغات بمحدود محدودة ، تنقطع أطرافها عن مقابلاتها كلفظ الستة ، فإنه لا يحتمل مادونها وما فوقها من الأعداد ، وسائر ألفاظ الحساب والتقدير . فليست الألفاظ اللغوية كذلك ، فلا لفظ في كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلا ويتطرق الشك إلى أوساط في مقتضياتها ، تدور بين أطراف متقابلة . فتعظم الحاجة إلى هذا الفن في الوصايا والأوقاف فالوقف على الصوفية مثلا مما يصح . ومن الداخل تحت موجب هذا اللفظ ؟ هذا من التوامض . فكذلك سائر الألفاظ

(١) حديث دع ما يريك إلى ما لا يريك : تقدم في الباب قبله

وسنشير إلى مقتضى لفظ الصوفية على الخصوص ، ليعلم به طريق التصرف في الأنفاذ وإلا فلا مطمع في استيفائها . فهذه اشتباهات تنور من علامات متناوذة ، تجذب إلى طرفين متقابلين : وكل ذلك من الشبهات يجب اجتنابها ، إذا لم يترجح جانب الحل ، بدلالة تعلق على الظن أو باستصحاب ، بموجب قوله صلى الله عليه وسلم « دَعِ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ » ، وبموجب مائر الأدلة التي سبق ذكرها .

فهذه مثرات الشبهات : وبعضها أشد من بعض . ولو تظاهرت شبهات شتى على شيء واحد كان الأمر أغلظ . مثل أن يأخذ طعاما مختلفا فيه ، عوضا عن عنب باع من خمار بعد النداء يوم الجمعة ، والبايع قد خالط ماله حرام ، وليس هو أكثر ماله ، ولكنه صار مشتبها به . فقد يؤدي ترادف الشبهات إلى أن يشتد الأمر في اجتنامها

فهذه مراتب عرشنا طريق الوقوف عليها ، وليس في قوة البشر حصرها ، فلانضم من هذا الشرح أخذ به ، وما التبس فليجنب . فإن الإثم حراز القلب . وحيث قضينا باستثناء القلب أردنا به حيث أباح المفتي ، أما حيث حرمه فيجب الامتناع . ثم لا يعزل على كل قلب ، قرب موسوس ينفر عن كل شيء ، ورب شره متساهل يطعن إلى كل شيء . ولا اعتبار بهذين القلبين . وإنما الاعتبار بقلب العالم الموفق ، المراب لدقائق الأحوال . وهو المحك الذي يمتحن به خفايا الأمور . وما أعز هذا القلب في القلوب . فمن لم يثق بقلب نفسه فليتمس النور من قلب بهذه الصفة ، وليعرض عليه واقته ، وجاء في الزبور ، أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام ، قل لبي اسرائيل إني لا أنظر إلى صلاتكم ولا صيامكم ، ولكن أنظر إلى من شك في شيء فتركه لأجلي ، فذلك الذي أنظر إليه ، وأؤيده بنصرى ، وأباهى به ملائكتى .

الباب الثالث

في البحث والسؤال والمجوع والإهمال ومظانها

اعلم أن كل من قدم إليك طعاما أو هدية ، أو أردت أن تشتري منه أو تهب ، فليس لك أن تقتض عنه وتسأل ، وتقول هذا مما لا أحقق حله فلا أخذه بل أقتض عنه . وليس

لك أيضا أن تترك البحث ، فتأخذ كل ما لا يتيقن تحريمه . بل السؤال واجب مرة ، وحرام مرة ، ومندوب مرة ، ومكروه مرة ، فلا بد من تفصيله
والقول الشافي فيه ، هو أن مظنة السؤال مواقع الريية . ومنشأ الريية ومثارها إما أمر يتعلق بالمال ، أو يتعلق بصاحب المال .

المثار الأول

أحوال المالك

وله بالإضافة إلى معرفتك ثلاثة أحوال : إما أن يكون مجهولا ، أو مشكوكا فيه . أو معلوما بنوع ظن يستند إلى دلالة .

الحالة الأولى: أن يكون مجهولا . والمجهول هو الذي ليس معه قرينة تدل على فسادِه وظلمه ، كزي الأجناد . ولا ما يدل على صلاحه ، كثياب أهل التصوف والتجارة والعلم وغيرها من العلامات . فإذا دخلت قرية لا تعرفها ، فرأيت رجلا لا تعرف من حاله شيئا ، ولا عليه علامة تنسبه إلى أهل صلاح أو أهل فساد ، فهو مجهول . وإذا دخلت بلدة غريبا ، ودخلت سوقا ، ووجدت رجلا خبازا أو قصابا أو غير ، ولا علامة تدل على كونه مرييا أو خائنا ، ولا ما يدل على نفيه ، فهو مجهول ولا يدري حاله . ولا تقول إنه مشكوك فيه لأن الشك عبارة عن اعتقادين متقايين ، لهما سببان متقابلان ، وأكثر الفقهاء لا يدركون الفرق بين ما لا يدري ، وبين ما يشك فيه . وقد عرفت مما سبق أن الورع ترك ما لا يدري قال يوسف بن أسباط ، منذ ثلاثين سنة ما حاك في قلبي شيء إلا تركته . وتكلم جماعة في أشق الأعمال ، فقالوا هو الورع ، فقال لهم حسان بن أبي سنان ، ما شيء عندي أسهل من الورع ، إذا حاك في صدري شيء تركته

فهذا شرط الورع ، وإن أخذت كرا الآن حكم الظاهر فنقول :

حكم هذه الحالة أن المجهول إن قدم اليك طعاما ، أو حمل إليك هدية ، أو أردت أن تشتري من دكانه شيئا ، فلا يلزمك السؤال . بل يده وكونه مسلما دلائل كافيتان في المجهوم على أخذه . وليس لك أن تقول الفساد والظلم غالب على الناس ، فهذه وسوسة وسوء ظن

بهذا المسلم بمينه ، وإن بعض الظن إنم . وهذا المسلم يستحق بإسلامه عليك أن لاتسى
الظن به . فإن أسأت الظن به في عينه لأنك رأيت فسادا من غيره ، فقد جئت عليه .
وأثمت به في الحال تقدا من غير شك . ولو أخذت المال لكان كونه حراما مشكوكا فيه
ويدل عليه أنا نعلم أن الصحابة رضى الله عنهم في غزواتهم وأسفارهم ، كانوا يزولون في
القرى ، ولا يردون القرى . ويدخلون البلاد ، ولا يحترزون من الأسواق . وكان الحرام
أيضا موجودا في زمانهم ، وما تقل عنهم سؤال إلا عن رية ، إذ كان صلى الله عليه وسلم
لا يسأل عن كل ما يحمل إليه ، بل سأل في أول قدومه إلى المدينة ^(١) عما يحمل إليه ، أصدقة
أم هدية ، لأن قرينة الحال تدل ، وهو دخول المهاجرين للمدينة وهم فقراء ، فقلب على الظن
أن ما يحمل إليهم بطريق الصدقة ، ثم إسلام المعطى ويده لا يدلان على أنه ليس بصدقة .
^(٢) وكان يدعى إلى الضيافات فيجب ، ولا يسأل أصدقة أم لا ، إذ السادة ماجرت بالتصدق
بالضيافة . ولذلك ^(٣) دعت أم سليم ، ودعاها الخياط كما في الحديث الذي رواه أنس بن مالك
رضي الله عنه ، وقدم إليه طعاما فيه قرع . ^(٤) ودعاها الرجل الفارسي ، فقال عليه السلام أنا
وَعَائِشَةُ فَقَالَ لَا ، فقال فلا ، ثم أجابه بمد ، فذهب هو وعائشة يتساقطان ، فحسب إليهما
إمهالة ، ولم ينقل السؤال في شيء من ذلك

وسأل أبو بكر رضي الله عنه عبده عن كسبه لما رآه من أمره . وسأل عمر رضي الله
عنه الذي سقاه من لبن إبل الصدقة إذ رآه ، وكان أعجبه طعمه ، ولم يكن على ما كان يألفه كل مرة

(١) حديث سؤاله في أول قدومه إلى المدينة عما يحمل إليه أصدقة أم هدية: أحمد والحاكم وقال صحيح

الاستاد من حديث سلمان أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة أتاه سلمان بطعام فحاله

عنه أصدقة أم هدية الحديث تقدم في الباب قبله من حديث أبي هريرة

(٢) حديث كان يدعى إلى الضيافات فيجب ولا يسأل أصدقة أم لا هنا معروف مشهور من ذلك في

الصحيحين حديث أبي مسعود الانصاري في صنع أبي شبيب طعاما لرسول الله صلى الله عليه

وسلم ودعاها خمس خمسة

(٣) حديث دعت أم سليم :متفق عليه من حديث أنس

(٤) حديث أنس أن خياط دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدم إليه طعاما فيه قرع :متفق عليه

(٥) حديث دعاها الرجل الفارسي فقال أنا وعائشة الحديث مسلم عن أنس

وهذه أسباب الريبة . وكل من وجد ضيافة عند رجل مجهول لم يكن غافيا بالباب .
من غير تفتيش . بل لورأى في داره تجملا ومالا كثيرا ، فليس له أن يقول الحلال
عزيز وهذا كثير ، فمن أين يجتمع هذا من الحلال . بل هذا الشخص بعينه يحتمل أن يكون
ورث مالا أو اكتسبه ، فهو بعينه يستحق إحسان الظن به . وأزيد على هذا وأقول ليس
له أن يسأله . بل إن كان يتورع فلا يدخل جوفه إلا ما يدري من أين هو ، فهو حسن
قليلطف في الترك . وإن كان لا بدله من أكله فليأكل بغير سؤال . إذ السؤال إيذاء وهتك
ستر وإحاش ، وهو حرام بلا شك

فإن قلت : لعله لا يتأذى . فأقول لعله يتأذى . فأنتم تسألون حذرا من لعل ، فإن قمتم
بلمل ، فقل ماله حلال . وليس الإثم المحذور في إيذاء مسلم بأكل من الإثم في أكل الشبهة
والحرام . والغالب على الناس الاستيحاش بالتفتيش . ولا يجوز له أن يسأل من غيره من
حيث يدري هو به ، لأن الإيذاء في ذلك أكثر . وإن سأل من حيث لا يدري هو ، ففيه إساءة
ظن وهتك ستر ، وفيه تجسس ، وفيه تشبث بالتبعية ، وإن لم يكن ذلك صريحا . وكل ذلك
منهى عنه في آية واحدة ، قال الله تعالى (اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا
تَجَسَّسُوا وَلَا يَنْتَبِهْ بَفْضِكُمْ بَعْضًا) وكم زاهد جاهل يوحش القلوب في التفتيش
ويتكلم بالكلام الخشن المؤذي . وإنما يحسن الشيطان ذلك عنده ، طلبا للشبهة بأكل الحلال
ولو كان باعته بعض الدين لكان خوفه على قلب مسلم أن يتأذى أشد من خوفه على بطنه
أن يدخله ما لا يدري ، وهو غير مؤاخذ بما لا يدري ، إذ لم يكن ثم علامة توجب الاجتناب
فليعلم أن طريق الورع الترك دون التجسس . وإذ لم يكن يذم الأكل فالورع الأكل وإحسان
الظن . هذا هو المألوف من الصحابة رضي الله عنهم . ومن زاد عليهم في الورع فهو منال
مبتدع ، وليس يمتنع : فلن يبلغ أحد مدأحدم ولا نصيفه ، ولو اتفق مافي الأرض جميعا
كيف وقد أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام بريرة ، فقيل إنه صدقة ، فقال
(هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ) ولم يسأل على المتصدق عليها ، فكان المتصدق مجهولا عنده ولم يمتنع

(١) حديث أكله طعام بريرة فقيل إنها صدقة فقال هو لها صدقة ولنا هدية: تنفق عليه من حديث أنس

الحالة الثانية : أن يكون مشكوكا فيه بسبب دلالة أو رتبة رية . فلنذكر صورة الرية ثم حكما
أما صورة الرية ، فهو أن تدله على تحريم ما في يده دلالة إما من خلقته أو من ربه ونياحه
أو من فعله وقوله ، أما الخلقة فبأن يكون على خلقة الأتراك والبواصي ، والمرقوعين بالظلم
وقطع الطريق وأن يكون طويل الشارب ، وأن يكون الشعر مفرقا على رأسه على دأب أهل
الفساد ، وأما الثياب فالقباء والقطنسوة وزى أهل الظلم والفساد من الأجناد وغيرهم . وأما الفعل
والقول فهو أن يشاهد منه الإقدام على ما لا يحل ، فإن ذلك يدل على أنه يتساهل أيضا في
المال ، ويأخذ ما لا يحل فهذه مواضع الرية .

فإذا أراد أن يشتري من مثل هذا شيئا أو يأخذ منه هدية أو يحببه إلى ضيافة ، وهو غريب
مجهول عنده ، لم يظهر له منه إلا هذه العلامات فيحتمل أن يقال اليد تدل على الملك ، وهذه
الدلالات ضعيفة ، فالإقدام جائز ، والتترك من الورع . ويحتمل أن يقال إن اليد دلالة ضعيفة
وقد قابلها مثل هذه الدلالة فأورثت رية ، فالهجوم غير جائز . وهو الذي تختاره ونقش به
لقوله صلى الله عليه وسلم «^(١) دَعِ مَآيَرِيكَ إِلَى مَالِ يَرِيكَ» فظاهره أمر ، وإن كان
يحتمل الاستحباب لقوله صلى الله عليه وسلم «^(٢) إِنْ لَمْ تَحْزَأْ الْقُلُوبَ» وهذا وقع في القلب
لا ينكر . ولأن النبي صلى الله عليه وسلم سأل أصدقاءه هو أو هدية ، وسأل أبو بكر رضي
الله عنه غلامه ، وسأل عمر رضي الله عنه ، وكل ذلك كان في موضع الرية . وحمله على الورع
وإن كان ممكنا ، ولكن لا يحمل عليه إلا بقياس حكى . والقياس ليس يشهد بتحليل هذا .
فإن دلالة اليد والإسلام ، وقد عارضتها هذه الدلالات ، أورثت رية . فإذا تقابلا فالاستحلال
لا مستند له . وإنما لا يترك حكم اليد والاستصحاب بشك لا يستند إلى علامة ، كما إذا وجدنا
الماء متغيرا ، واحتمل أن يكون بطول للكث ، فإن رأينا ظلية بالت فيه ، ثم احتمل التغير
به ، تركنا الاستصحاب . وهذا قريب منه . ولكن بين هذه الدلالات تفاوت . فإن طول
الشوارب وليس القباء وهياة الأجناد يدل على الظلم بالمال . أما القول والفعل المخالفان للشرع
إن تعلقا بظلم المال ، فهو أيضا دليل ظاهر كما لو سمعه يأمر بالنصب والظلم ، أو يمتد عقدارا

(١) حديث دع ما يريك : تخدم في البابين قبله

(٢) حديث الاثم حزاز القلوب : تخدم في العلم

فأما إذا رآه قد شتم غيره في غضبه، أو أتبع نظره امرأة مرت به، فهذه الدلالة ضعيفة. فكم من إنسان يخرج في طلب المال، ولا يكتسب إلا الحلال، ومع ذلك فلا يترك نفسه عند هيجان الغضب والشهوة. فليتنبه لهذا التفاوت. ولا يمكن أن يضبط هذا بحد فليستفت المبد في مثل ذلك قلبه

وأقول: إن هذا إن رآه من مجهول فله حكم. وإن رآه ممن عرفه بالورع في الطهارة والصلوة وقراءة القرآن، فله حكم آخر إذا تعارضت الدالتان بالإضافة إلى المال وتساقطتا وعاد الرجل للمجهول. إذ ليست إحدى الدالتين تناسب المال على الخصوص. فكم من متحرج في المال لا يتحرج في غيره، وكم من محسن للصلوة والوضوء والقراءة ويأكل من حيث يحد فالحكم في هذه المواقع ما يعيل إليه القلب، فإن هذا أمر بين المبد وبين الله فلا يبعد أن يناط بسبب خفي لا يطلع عليه إلا هو ورب الأرباب، وهو حكم حازلة القلب ثم ليتنبه لدقيقة أخرى، وهو أن هذه الدلالة ينبغي أن تكون بحيث تدل على أن أكثر ماله حرام، بأن يكون جندياً أو عامل سلطاناً أو نائحة أو منقبة. فإن دل على أن في ماله حراماً قليلاً لم يكن السؤال واجباً، بل كان السؤال من الورع

الحالة الثالثة: أن تكون الحالة معلومة بنوع خبرة وممارسة، بحيث يوجب ذلك ذنبا في حل المال أو تحريره. مثل أن يعرف صلاح الرجل وديانته وعدالته في الظاهر، وجوز أن يكون الباطن بخلافه. فهذا لا يجب السؤال، ولا يجوز كما في المجهول. فالأولى الإقدام والإقدام هنا أبعد عن الشبهة من الإقدام على طعام المجهول. فإن ذلك بعيد عن الورع وإن لم يكن حراماً. وأما أكل طعام أهل الصلاح فندب الأنبياء والأولياء. قال صلى الله عليه وسلم: «لَا تَأْكُلْ إِلَّا طَعَامَ تَقِيٍّ وَلَا يَأْكُلْ طَعَامُكَ إِلَّا تَقِيٌّ» فأما إذا علم بالخبرة أنه جندي أو مغن أو مرب، واستغنى عن الاستدلال عليه بالهيئة والشكل والنياب، فهذا السؤال واجب لأعماله كما في موضع الريه، بل أولى

المشار الثاني

ما يستند الشك فيه إلى سبب في المال لا في حال المالك

وذلك بأن يختلط الحلال بالحرام . كما إذا طرح في سوق أعمال من طعام غصب، واشترأها أهل السوق ، فليس يجب على من يشتري في تلك البلدة وذلك السوق أن يسأل عما يشتريه إلا أن يظهر أن أكثر ما في أيديهم حرام ، فعند ذلك يجب السؤال . فإن لم يكن هو الأكثر ، فالتفتيش من الورع ، وليس بواجب . والسوق الكبير حكمه حكم البلد . والدليل على أنه لا يجب السؤال والتفتيش إذا لم يكن الأغلب الحرام ، أن الصحابة رضي الله عنهم لم يمتنعوا من الشراء من الأسواق ، وفيها دراهم الربا وغلول الفسقة وغيرها . وكانوا لا يسألون في كل عقد . وإنما السؤال نقل عن أحادهم نادرا في بعض الأحوال ، وهي حال الرية في حق ذلك الشخص المعين . وكذلك كانوا يأخذون الفنائم من الكفار الذين كانوا قد قاتلوا المسلمين ، وربما أخذوا أموالهم ، واحتمل أن يكون في تلك الفنائم شيء مما أخذوه من المسلمين . وذلك لا يحل أخذه عينا بالاتفاق ، بل يرد على صاحبه عند الشافعي رحمه الله ، وصاحبه أولى به بالثمن عند أبي حنيفة رحمه الله . ولم ينقل قط التفتيش عن هذا وكتب عمر رضي الله عنه إلى أذر يجان ، أنكم في بلاد تدبج فيها الميتة ، فانظروا ذكيتها من ميتة . أذن في السؤال وأمر به ، ولم يأمر بالسؤال عن الدراهم التي هي أثمانها ، لأن أكثر دراهمهم لم تكن أثمان الجلود ، وإن كانت هي أيضا تباع . وأكثر الجلود كان كذلك وكذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه إنكم في بلاد أكثر قصايها المجوس . فانظروا الذكي من الميتة . فخص بالأكثر الأمر بالسؤال . ولا يتضح مقصود هذا الباب إلا بذكر صور ، وفرض مسائل يكثر وقوعها في العادات ، فلتفرضا

مسألة :

شخص معين خالط ماله الحرام ، مثل أن يباع على دكان طعام متصوب أو مال منهوب ومثل أن يكون القاضي أو الرئيس أو العامل أو الفقيه ، الذي له إدرار على سلطان ظالم ، له أيضا مال موروث ودهنة أو تجارة . أو رجل تاجر يعامل بمعاملات صحيحة ويرى أيضا . فإن كان الأكثر من ماله حراما لا يجوز الأكل من ضيافته ، ولا قبول هديته ولا صدقته إلا بعد التفتيش

فإن ظاهر أن المأخوذ من وجه حلال فذاك ، وإلا ترك . وإن كان الحرام أقل
والمأخوذ مشتبه ، فهذا في محل النظر . لأنه على رتبة بين الرتبةين إذ قضينا بأنه لو اشتبه
ذكية بشعر ميتات مثلا ، وجب اجتناب الكل . وهذا يشبهه من وجه ، من حيث إن مال
الرجل الواحد كالمحصور ، لاسيما إذا لم يكن كثير المال مثل السلطان . وبخلافه من وجه
إذ الميتة يعلم وجودها في الحال يقينا ، والحرام الذي خالط ماله يحتمل أن يكون قد خرج
من يده وليس موجودا في الحال . وإن كان المال قليلا ، وعلم قطعا أن الحرام موجود في
الحال ، فهو ومسألة اختلاط الميتة واحد . وإن كثر المال ، واحتمل أن يكون الحرام غير
موجود في الحال ، فهذا أخف من ذلك ، ويشبه من وجه الاختلاط بنير محصور كما في
الأسواق والبلاد ، ولكنه أغلظ منه لاختصاصه بشخص واحد ، ولا يشك في أن الهجوم
عليه بعيد من الورع جدا . ولكن النظر في كونه فسقا مناقضا للعدالة . وهذا من حيث النقل
أيضا . غامض ، لتجاذب الأشباه ، ومن حيث النقل أيضا غامض ، لأن ما ينقل فيه عن الصحابة
من الامتناع في مثل هذا وكذا عن التابعين ، يمكن جملة على الورع ، ولا يصادف فيه نص
على التحريم . وما ينقل من إقدام على الأكل ، كأكل أبي هريرة رضى الله عنه طعام
معاوية مثلا ، إن قدر في جملة ما في يده حرام ، فذلك أيضا يحتمل أن يكون إقدامه بعد
التفتيش واستبانه أن عين ما يأكله من وجه مباح

فالأفعال في هذا ضعيفة الدلالة ، ومذاهب العلماء للتأخيرين مختلفة ، حتى قال بعضهم
لو أعطاني السلطان شيئا لأخذه ، وطرده الإباحة فيما إذا كان الأكل أيضا حراما ، مهما
لم يعرف عين المأخوذ ، واحتمل أن يكون حلالا . واستدل بأخذ بعض السلف جوائز
السلطين ، كما سيأتى في باب بيان أموال السلطين

فأما إذا كان الحرام هو الأقل ، واحتمل أن لا يكون موجودا في الحال ، لم يكن الأكل
حراما . وإن تحقق وجوده في الحال ، كما في مسألة اشتباه الذكية بالميتة ، فهذا مما لا أدري
ما أقول فيه ، وهو من المشابهات التي يتعير المفتي فيها ، لأنها مترددة بين مشابهة المحصور
وغير المحصور . والضيعة إذا اشتمت بقرية فيها عشر نسوة وجب الاجتناب . وإن كان
ببلدة فيها عشرة آلاف لم يجب . وبينها أعداد ، ولو سئلت عنها لكنت لا أدري ما أقول فيها

وانت توقف العلماء في مسائل هي أوضح من هذه ، إذ سئل أحمد بن حنبل رحمه الله عن رجل رى صيدا ، فوقع في ملك غيره ، أيكون الصيد للراى أو لملك الأرض ؟ فقال لأدرى . فروجع فيه مرات ، فقال لأدرى . وكثيرا من ذلك حكيتاه عن السلف في كتاب العلم . فليقطع المفتي طمعه عن درك الحكم في جميع الصور .

وقد سأل ابن المبارك صاحبه من البصرة ، عن معاملته قوما يعاملون السلاطين ، فقال إن لم يعاملوا سوى السلطان فلا تعاملهم ، وإن عاملوا السلطان وغيره فعاملهم . وهذا يدل على المسامحة في الأقل ، وبمحتمل المسامحة في الأكثر أيضا . وبالجملة فلم ينقل عن الصحابة أنهم كانوا يهجرون بالسكينة معاملة القصاب والخباز والتاجر ، لمعاملته عقد أو أحد أو قسداً ، أو لمعاملة السلطان مرة . وتقدير ذلك فيه بعد . والمسألة مشككة في نفسها

فإن قيل : فقد روى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه ، أنه رخص فيه ، وقال خذ ما يطيبك السلطان ، فإنما يعطيك من الحلال ، وما يأخذ من الحلال أكثر من الحرام . وسئل ابن مسعود رضى الله عنه في ذلك ، فقال له السائل : إن لى جاراً لأعلمه إلا خيئاً ، يدعو ناؤه ويحتاج فنتسلفه . فقال إذا دعاك فأجبه ، وإذا احتجت فاستسلفه ، فإن لك المنأ وعليه المأثم . وأقضى سلمان بمثل ذلك . وقد علل على بالكثرة ، وعلل ابن مسعود رضى الله عنه بطريق الإشارة ، بأن عليه المأثم لأنه يعرفه ، ولك المنأ أى أنت لاتعرفه . وروى أنه قال رجل لابن مسعود رضى الله عنه ، إن لى جاراً يأكل الربا فيدعوننا إلى طعامه ، أفأنتيه ؟ فقال نعم . وروى في ذلك عن ابن مسعود رضى الله عنه روايات كثيرة مختلفة ، وأخذ الشافعى ومالك رضى الله عنهما جوائز الخلفاء والسلاطين ، مع العلم بأنه قد خالط ما لهم الحرام

قلنا : أماما روى عن علي رضى الله عنه ، فقد اشتهر من ورعه ما يدل على خلاف ذلك . فإنه كان يتمتع من مال بيت المال حتى يبيع سيفه ، ولا يكون له إلا قيص واحد في وقت النسل لا يبعد غيره . ولست أنكر أن رخصته صريح في الجواز ، وفعله محتمل للورع . ولكنه لو صح فال السلطان له حكم آخر . فإنه يحكم كثرته يكاد يلتحق بما لا يحضر . وسيأتى بيان ذلك . وكذا فعل الشافعى ومالك رضى الله عنهما متعلق بمال السلطان ، وسيأتى حكمه . وإنما كلامنا في آحاد الخلق ، وأمواهم قرية من المحصر

وأما قول ابن مسعود رضي الله عنه ، فقيل إنه إنما نقله خوات النبي ، وإنه ضعيف الحفظ ، والشهور عنه ما يدل على توقي الشبهات ، إذ قال لا يقول أحدكم أخاف وأرجو فإن الحلال بين ، والحرام بين ، وبين ذلك أمور مشتهات ، فدع ما يريك إلى ما لا يريك وقال : اجتنبوا الحكما كانت قعها الإثم

فإن قيل : فلم قلتم إذا كان الأكثر حراما لم يميز الأخذ ، مع أن المأخوذ ليس فيه علامة تدل على تحريمه على الخصوص . واليد علامة على الملك ، حتى أن من سرق مال مثل هذا الرجل قطعت يده ، والكثرة توجب ظنا مرسلًا لا يمتنع بالعين ، فليكن كغالب الظن في ملين الشوارع ، وغالب الظن في الاختلاط بنير محصور إذا كان الأكثر هو الحرام . ولا يجوز أن يستدل على هذا بعموم قوله صلى الله عليه وسلم « دَعِ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ » لأنه مخصوص ببعض المواضع بالاتفاق ، وهو أن لا يريه بعلامة في عين الملك ، بدليل اختلاط القليل بنير المحصور ، فإن ذلك توجب ريبة ، ومع ذلك قطعتم بأنه لا يحرم

فالجواب : أن اليد دلالة ضعيفة كالاستصحاب ، وإنما يؤثر إذا سلت عن معارض قوى ، فإذا تحققنا الاختلاط ، وتحققنا أن الحرام المخالط موجود في الحال ، والمال غير خال عنه وتحققنا أن الأكثر هو الحرام ، وذلك في حق شخص معين يقرب ماله من الحصر ، ظهر وجوب الإعراض عن مقتضى اليد ، وإن لم يحمل عليه قوله عليه السلام « دَعِ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ » لا يبق له عمل . إذ لا يمكن أن يحمل على اختلاط قليل بحلال غير محصور ، إذ كان ذلك موجودا في زمانه ، وكان لا يدعه . وعلى أي موضع حمل هذا كان هذا في معناه ، وحمله على التنزيه صرف له عن ظاهره بغير قياس . فإن تحريم هذا غير بعيد عن قياس العلامات والاستصحاب ، ولكثرة تأثير في تحقيق الظن ، وكذا للحصر ، وقد اجتمعا ، حتى قال أبو حنيفة رضي الله عنه ، لا يجتهد في الأواني إلا إذا كان الطاهر هو الأكثر . فاشتراط اجتماع الاستصحاب والاجتهاد بالعلامة وقوة الكثرة . ومن قال يأخذ أي آنية أراد بلا اجتهاد ، بناء على مجرد الاستصحاب ، فيجوز الشرب أيضا ، فيلزمه التجوز ههنا بمجرد علامة اليد ، ولا يجرى ذلك في بول اشتبه بماء ، إذ لا استصحاب فيه . ولا نظرده أيضا في ميتة اشتبهت بذكية ، إذ لا استصحاب في الميتة ، واليد لا تدل على أنه غير ميتة

وتدل في الطعام المباح على أنه مهلك . فهنا أربع متعلقات ، استصحاب ، وقلة في المخلوط أو كثرة ، وانحصار أو اتساع في المخلوط ، وعلامة خاصة في عين الشيء يتعلق بها الاجتهاد . فن يغفل عن مجموع الأربعة ربما يغلط ، فيشبه بعض المسائل بما لا يشبه

فحصل مما ذكرناه أن المختلط في ملك شخص واحد ، إما أن يكون الحرام أكثره أو أقله ، وكل واحد إما أن يعلم ييقين أو بظن عن علامة أو توهم ، فالسؤال يجب في موضعين وهو أن يكون الحرام أكثر يقينا أو ظنا ، كما لو رأى تركيا مجهولا يحتمل أن يكون كل ماله من غنيمة . وإن كان الأقل معلوما باليقين ، فهو محل التوقف . وتكاد تسير سير أكثر السلف وضرورة الأحوال إلى الليل إلى الرخصة . وأما الأقسام الثلاثة الباقية فالسؤال غير واجب فيها أصلا .

مسألة :

إذا حضر طعام إنسان ، علم أنه دخل في يده حرام من إدراك كان قد أخذه ، أو وجه آخر ، ولا يدري أنه بقي إلى الآن أم لا فله الأكل ، ولا يلزمه التفتيش . وإنما التفتيش فيه من الورع . ولو علم أنه قد بقي منه شيء ، ولكن لم يدرك أنه الأقل أو الأكثر ، فله بأن يأخذ بأنه الأقل ، وقد سبق أن أمر الأقل مشكل ، وهذا يقرب منه

مسألة :

إذا كان في يد المتولى للخيرات أو الأوقاف أو الوصايا مالان ، يستحق هو أحدهما ولا يستحق الثاني ، لأنه غير موصوف بتلك الصفة ، فهل له أن يأخذ ما يسلمه إليه صاحب الوقف ، نظر ، فإن كانت تلك الصفة ظاهرة يعمرها المتولى ، وكان المتولى ظاهر العدالة فله أن يأخذ بغير بحث : لأن الظن بالمتولى أنه لا يصرف إليه ما يصرفه إلا من المال الذي يستحقه . وإن كانت الصفة خفية وإن كان المتولى ممن عرف حاله أنه يخلط ولا يبالي كيف يفعل فعليه السؤال . إذ ليس ههنا بد ولا استصحاب يمол عليه . وهو وزان سؤال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصدقة والهدية عن ترده فيها . لأن اليد لا تخصص الهدية عن الصدقة ولا الاستصحاب . فلا ينجي منه إلا السؤال ، فإن السؤال حيث أسقطناه في المجهول

أسقطناه بإسالة اليد والإسلام ، حتى لو لم يعلم أنه مسلم وأراد أن يأخذ من يده
لحما من ذبيحته ، واحتمل أن يكون مجوسيا ، لم يحز له ما لم يعرف أنه مسلم . إذ اليد لا تدل
في الميتة . ولا الصورة تدل على الإسلام ، إلا إذا كان أكثر أهل البلدة مسلمين ، فيجوز أن
يظن بالذي ليس عليه علامة الكفر أنه مسلم ، وإن كان الخطأ ممكنا فيه . فلا ينبغي أن تلتبس
المواضع التي تشهد فيها اليد والحال بالتي لا تشهد

مسألة :

له أن يشتري في البلد دارا ، وإن علم أنها تشتمل على دور منصوبة . لأن ذلك اختلاط بغير
محصور . ولكن السؤال احتياط وورع . وإن كان في سكة عشر دور مثلا ، إحداها منصوب
أو وقف ، لم يحز الشراء ما لم يتميز . ويجب البحث عنه . ومن دخل بلدة وفيها رباطات
خصص بوقفها أرباب المذاهب ، وهو على مذهب واحد من جملة تلك المذاهب ، فليس له
أن يسكن أيها شاء ، ويأكل من وقفها بغير سؤال ، لأن ذلك من باب اختلاط
المحصور ، فلا بد من التمييز ، ولا يجوز الهجوم مع الإيهام ، لأن الرباطات والمدارس في
البلد لا بد أن تكون محصورة .

مسألة :

حيث جعلنا السؤال من الورع ، فليس له أن يسأل صاحب الطعام والمال إذا لم يأمن
فضبه . وإنما أوجبنا السؤال إذا تحقق أن أكثر ماله حرام ، وعند ذلك لا يبالي بفضب
مثله ، إذ يجب إنباء الظالم بأكثر من ذلك . والغالب أن مثل هذا لا يفضب من السؤال .
نعم : إن كان يأخذ من يد وكيله أو غلامه أو تلميذه أو بعض أهله ممن هو تحت رعايته ، فله
أن يسأل مهما استراب ، لأنهم لا يفضبون من سؤاله ، ولأن عليه أن يسأل ليطهروا طريق
الحلال . ولذلك سأل أبو بكر رضي الله عنه غلامه ، وسأل عمر من سقاء من إبل الصدقة ،
وسأل أبا هريرة رضي الله عنه أيضا لما أن قدم عليه بال كثير ، فقال ويحك ! أكل هذا
عليك ! من حيث إنه تعجب من كثرتة ، وكان هو من رعيته . لاسيما وقد رفق في صينة
السؤال . وكذلك قال علي رضي الله عنه ، ليس شيء أحب إلى الله تعالى من عدل إمام ورفقه
ولا شيء أبغض إليه من جوره وخرقه .

مسألة:

قال الحارث المحاسبي رحمه الله ، لو كان له صديق أو أخ ، وهو يأمن غضبه لو سأله فلا ينبغي أن يسأله لأجل الورع . لأنه ربما يبدو له ما كان مستورا عنه ، فيكون قد حمله على هتك الستر . ثم يؤدي ذلك إلى البغضاء . وما ذكره حسن . لأن السؤال إذا كان من الورع لآمن الوجوب ، فالورع في مثل هذه الأمور الاحتراز عن هتك الستر ، وإثارة البغضاء أهم . وزاد على هذا فقال ، وإن رآه منه شيء أيضا لم يسأله ، ويظن به أنه يطعمه من الطيب ويحبه الخبيث . فإن كان لا يطمئن قلبه إليه فيحترز متلفعا ، ولا يهتك ستره بالسؤال . قال لأنني لم أر أحدا من العلماء فعله . فهذا منه مع ما اشتهر به من الزهد ، يدل على مسامحة فيما إذا خالط المال الحرام القليل . ولكن ذلك عند التوهم لا عند التحقق . لأن لفظ الرية يدل على التوهم بدلالة تدل عليه ، ولا يوجب اليقين . فليراع هذه الدقائق بالسؤال

مسألة:

ربما يقول القائل أي فائدة في السؤال من بعض ماله حرام ، ومن يستحل المال الحرام ربما يكذب . فإن وثق بأمانته ، فليقترب بدياته في الحلال . فأقول مبهام علم غاطلة الحرام لمال إنسان ، وكانت له غرض في حضورك ضيافته ، أو قبولك هديته ، فلا تحصل الثقة بقوله ، فلا فائدة للسؤال منه ، فينبغي أن يسأل من غيره . وكذا إن كان يباعا ، وهو يرغب في البيع لطلب الربح ، فلا تحصل الثقة بقوله إنه حلال ، ولا فائدة في السؤال منه ، وإنما يسأل من غيره . وإنما يسأل من صاحب اليد إذا لم يكن متهما . كما يسأل المتولى على المال الذي يسلمه أنه من أي جهة . وكما سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهدية والصدقة . فإن ذلك لا يؤدي ، ولا يهتم القائل فيه . وكذلك إذا اتهمه بأنه ليس يدرى طريق كسبه الحلال ، فلا يهتم في قوله إذا أخبر عن طريق صحيح . وكذلك يسأل عبده وخادمه ليعرف طريق اكتسابه . فبهنا يفيد السؤال . فإذا كان صاحب المال متهما ، فليسأل من غيره . فإذا أخبره عدل واحد قبله . وإن أخبره فاسق يعلم من قرينة حاله أنه لا يكذب حيث لا غرض له فيه ، جاز قبوله . لأن هذا أمر بينه وبين الله تعالى . والمطلوب ثقة النفس . وقد يحصل من الثقة بقول فاسق ما لا يحصل بقول عدل في بعض الأحوال . وليس كل من فسق يكذب

ولا كل من ترى المدالة في ظاهره يصدق . وإنما نيطت الشهادة بالمدالة الظاهرة لضرورة الحكم . فإن البواطن لا يطلع عليها . وقد قبل أبو حنيفة رحمه الله شهادة الفاسق ، وكم من شخص تعرفه ، وتعرف أنه قد يقتحم المعاصي ، ثم إذا أخبرك بشيء وقت به . وكذلك إذا أخبر به صبي يميز من عرفته بالثبوت ، فقد تحصل الثقة بقوله ، فيحل الاعتماد عليه . فأما إذا أخبر به مجهول لا يدري من حاله شيء أصلا ، فهذا ممن جوزنا الأكل من يده . لأن يده دلالة ظاهرة على ملكه . وربما يقال إسلامه دلالة ظاهرة على صدقه ، وهذا فيه نظر . ولا يخلو قوله عن أثر مافي النفس . حتى لو اجتمع منهم جماعة تفيد غنا قويا ، إلا أن أثر الواحد فيه في غاية الضعف . فليُنظر إلى حد تأثيره في القلب . فإن المفتي هو القلب في مثل هذا الموضع . وللقلب التفاتات إلى قرائن خفية يضيق عنها نطق النطق . فلي تأمل فيه ويدل على وجوب الالتفات إليه ماروى عن عقبة بن الحارث ، أنه جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) ، فقال ، إني تزوجت امرأة فجاءت أمة سوداء ، فزعمت أنها قد أرضعتنا وهي كاذبة . فقال « دَعْنِي » فقال إنها سوداء يصغر من شأنها . فقال عليه السلام « فَكَيْفَ وَقَدْ زَعَمْتَ أَنَّهَا قَدْ أَرْضَعَتْكُمَا ؟ لَا خَيْرَ لَكَ فِيهَا ، دَعْنِي عَنْكَ » وفي لفظ آخر وكيف وقد قيل « ومهما لم يعلم كذب المجهول ، ولم تظهر أمانة غرض له فيه ، كان له وقع في القلب لا محالة فلذلك يتأكد الأمر بالاحتراز : فإن اطمأن إليه القلب ، كان الاحتراز حتما واجبا .

مسألة :

حيث يجب السؤال ، فلو تمارض قول عدلين تساقطا . وكذا قول فاسقين . ويجوز أن يرجح في قلبه قول أحد المدلين أو أحد الفاسقين . ويجوز أن يرجح أحد الجانبين بالكثرة أو بالاختصاص بالخبرة والمعرفة . وذلك مما يتشعب بتصويره

مسألة :

لو نهب متاع مخصوص ، فصادف من ذلك النوع متاعا في يد إنسان وأراد أن يشتريه واحتمل أن لا يكون من المنصوب . فإن كان ذلك الشخص ممن عرفه بالصلاح ، جاز الشراء وكان تركه من الورع . وإن كان الرجل مجهولا لا يعرف منه شيئا ، فإن كان يكثر نوع ذلك

(١) حديث عقبة بن الحارث : إني تزوجت امرأة فجاءت أمة سوداء ، فزعمت أنها قد أرضعتنا وهي كاذبة . البخاري من حديث عقبة بن الحارث

المتاع من غير المنصوب ، فله ان يشتري . وإن كان لا يوجد ذلك المتاع في تلك البقعة إلا نادرا ، وإنما كثر بسبب الغصب ، فليس يدل على الحل إلا البعد ، وقد عارضته علامة خاصة من شكل المتاع ونوعه ، فالمتاع عن شرائه من الزرع المهم . ولكن الوجوب فيه نظري . فإن العلامة متعارضة ، ولست أقدر على أن أحكم فيه بحكم ، إلا أن أردته إلى قلب المسئتي لينظر ما الأقوى في نفسه . فإن كان الأقوى أنه مفسوب لزمه تركه . وإلا حل له شراؤه . وأكثر هذه الوقائع يلبس الأمر فيها ، فهي من المنشآت التي لا يرفعها كثير من الناس فن توأما فقد استبرأ لمرضه ودينه ، ومن اقتحمها فقد حام حول الحى وخطر بنفسه .

مسألة .

لوقال قائل قد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) عن لبن قدم إليه ، فذكر أنه من شاة فسأل عن الشاة من أين هي فذكر له فسكت عن السؤال : أفوجب السؤال عن أصل المسال أم لا ؟ وإن وجب ، فمن أصل واحد أو اثنين أو ثلاثة ؟ وما الضبط فيه

فأقول لا ضبط فيه ولا تقدير . بل ينظر إلى الرية المتقتضية للسؤال إما وجوبا أو ورعا ولا غاية للسؤال إلا حيث تنقطع الرية المتقتضية له . وذلك يختلف باختلاف الأحوال . فإن كانت التهمة من حيث لا يدري صاحب اليد كيف طريق الكسب الحلال ، فإن قال اشتريت انقطع بسؤال واحد . وإن قال من شاتي وقع الشك في الشاة ، فإذا قال اشتريت انقطع وإن كانت الرية من الظلم ، وذلك مما في أيدي العرب ، ويتوالد في أيديهم المنصوب ، فلا تنقطع الرية بقوله إنه من شاتي ولا بقوله : إن الشاة ولدتها شاتي فإن أسنده إلى الورثة من أيه ، وحالة التأني محبولة انقطع السؤال وإن كان يعلم أن جميع مال أيه حرام ، فقد ظهر التحريم . وإن كان يعلم أن أكثره حرام فبكثرة التوالد وسوء الزمان وتطرق الإرث إليه لا يغير حكمه . فلينظر في هذه المعاني

مسألة :

سئلت عن جماعة من سكان خاتقاء الصوفية ، وفي يد خادهم الذي يقدم إليهم الطعام وقف على ذلك المسكن ، ووقف آخر على جهة أخرى غير هؤلاء ، وهو يخطط الكل

(١) حديث سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبن قدم إليه - الحديث : تنضم في الباب الخامس

من آداب الكسب والعائى

وينفق على هؤلاء وهو لا يأكل طعامه حلالاً أو حراماً أو شبهة؟ فقالت إن هذا يلتفت إلى سبعة أصول
الأصل الأول: أن الطعام الذي يقدم إليهم في الغالب يشتريه بالمعاطة. والذي اختارناه
صحة المعاطة، لاسيما في الأطعمة والمستحقرات، فليس في هذا إلا شبهة الخلاف
الأصل الثاني: أن ينظر أن الخادم هل يشتريه بعين المال الحرام أو في النعمة فإن اشتراه
بعين المال الحرام فهو حرام. وإن لم يعرف فالغالب أنه يشتري في النعمة. ويجوز الأخذ بالغالب
ولا ينشأ من هذا تحريم بل شبهة احتمال بعيد، وهو شراؤه بعين مال حرام
الأصل الثالث: أنه من أين يشتريه، فإن اشترى ممن أكثر ماله حرام لم يجز. وإن كان
أقل ماله ففيه نظر قد سبق. وإذا لم يعرف جاز له الأخذ بأنه يشتريه ممن ماله حلال، أو ممن
لا يدري المشتري حاله يقرن كالمجهول. وقد سبق جواز الشراء من المجهول، لأن ذلك
هو الغالب. فلا ينشأ من هذا تحريم بل شبهة احتمال

الأصل الرابع: أن يشتريه لنفسه أو للقوم. فإن للتولي والخادم كالتائب. وله أن
يشتري له ولنفسه. ولكن يكون ذلك بالنية أو صريح اللفظ وإذا كان الشراء يجري
بالمعاطة فلا يجري اللفظ. والغالب أنه لا ينوي عند المعاطة. والقصاب والمجاز ومن
يأمله يسول عليه، ويقتصد البيع منه، لا يمن لا يحضرون، فيقع عن جبهته، ويدخل
في ملكه. وهذا الأصل ليس فيه تحريم ولا شبهة. ولكن ثبت أنهم يأكلون من ملك الخادم
الأصل الخامس: أن الخادم يقدم الطعام إليهم، فلا يمكن أن يجعل ضيافة وهدية بغير
عوض، فإنه لا يرضى بذلك. وإنما يقدم اعتماداً على عوضه من الوقت. فهو معاوضة.
ولكن ليس يبيع ولا اقراض. لأنه لو اتهم لمطالبتهم بالثمن استبعد ذلك. وقرينة الحال
لا تدل عليه. فاشبه أصل ينزل عليه هذه الحالة الهبة بشرط الثواب. أعني هدية لا لفظ
فيها من شخص تقتضي قرينة حاله أنه يطعم في ثواب. وذلك صحيح. والثواب لازم
وهنا ما طعم الخادم في أن يأخذ ثواباً فيما قدمه لإحقيقه من الوقت، ليقضي بهديته من
المجاز والقصاب والبقال. فهذا ليس فيه شبهة. إذ لا يشترط لفظ في الهدية ولا في تقديم
الطعام وإن كان مع انتظار الثواب. ولا مبالاة بقول من لا يصحح هدية في انتظار ثواب

الأصل السادس: أن الثواب الذى يازم فيه خلاف . فقيل إنه أقل متدول . وقيل قدر القيمة . وقيل ما يرضى به الواهب . حتى له أن لا يرضى بأضعاف القيمة . والصحيح أنه يتبع رضاه فإذا لم يرض يرد عليه . وههنا الخادم قد رضى بما يأخذ من حق السكان على الوقف فإن كان لهم من الحق بقدر ما أكلوه فقد تم الأمر وإن كان ناقصا ورضى به الخادم صح أيضا وإن علم أن الخادم لا يرضى لولا أن فى يده الوقف الآخر الذى يأخذه بقوة هؤلاء السكان فكأنه رضى فى الثواب بمقدار بعضه حلال وبعضه حرام ، والحرام لم يدخل فى أيدي السكان فهذا كالخلل المتطرق إلى الثمن وقد ذكرنا حكمه من قبل وأنه متى يقتضى التحريم متى يقتضى الشبهة . وهذا لا يقتضى تحريما على ما فصلناه . فلا تنقلب الهدية حراما بتوصل المهدى بسبب الهدية إلى حرام الأصل السابع : أنه يقضى دين الغلب والقصاب والبقال من ربح الواقفين . فإن وفى ما أخذ من حقهم بقيمة ما أطمعهم فقد صح الأمر . وإن قصر عنه فرضى القصاب والغلباز بأى ثمن كان حراما أو حلالا فهذا خلل تطرق إلى ثمن الطعام أيضا . فليفتت إلى ما فصلناه من الشراء فى التمة . ثم قضاء الثمن من الحرام . هذا إذا علم أنه قضا من حرام . فلإن احتمل ذلك واحتمل غيره ، فالشبهة أبعد .

وقد خرج من هذا ، أن أكل هذا ليس بحرام ، ولكنه أكل شبهة ، وهو بعيد من الورع ، لأن هذه الأصول إذا كثرت ، وتطرق إلى كل واحد احتمال ، صار احتمال الحرام بكثرته أقوى فى النفس . كما أن الخبر إذا طال إسناده صار احتمال الكذب والغلط فيه أقوى مما إذا قرب إسناده . فهذا حكم هذه الواقعة . وهى من الفتاوى . وإننا أوردناها ليعرف كيفية تخريج الوقائع الملتفة للتبسة . وأنها كيف ترد إلى الأصول . فإن ذلك مما يعجز عنه أكثر المفتين .

الباب الرابع

فى كيفية خروج التائب عن المظالم المالية

اعلم أن من تاب وفى يده مال مختلط ، فعليه وظيفة فى تمييز الحرام وإخراجه ، ووظيفة أخرى فى مصرف المخرج فليتنظر فيهما

(الباب الرابع فى كيفية خروج التائب عن المظالم)

النظر الاول

في كيفية التمييز والإخراج

أعلم أن كل من تاب وفي يده ما هو حرام معلوم المين ، من غصب أو ودعة أو غيره فأمره سهل . فعليه تمييز الحرام . وإن كان ملتبسا مختلطاً ، فلا يخلو إما أن يكون في مال هو من ذوات الأمثال ، كالحبوب والنقود والأدهان ، وإما أن يكون في أعيان متمايزة كالصيد والدور والثياب . فإن كان في التثالثات ، أو كان شائفاً في المال كله ، كمن اكتسب المال بتجارة يعلم أنه قد كذب في بعضها في المراجعة ، وصدق في بعضها . أو من غصب دهنًا وخلطه بدهن نفسه ، أو فعل ذلك في الحبوب أو الدراهم والدنانير ، فلا يخلو ذلك إما أن يكون معلوم القدر أو مجهولاً . فإن كان معلوم القدر ، مثل أن يعلم أن قدر النصف من جملة ماله حرام ، فعليه تمييز النصف . وإن أشكل ، فله طريقان : أحدهما الأخذ باليقين ، والآخر الأخذ بنائب الظن . وكلاهما قد قال به العلماء في اشتباه ركعات الصلاة . ونحن لا نجوز في الصلاة إلا الأخذ باليقين . فإن الأصل اشتغال النعمة فيستصحب ، ولا يغير إلا بعلامة قوية ، وليس في أعداد الركعات علامات يوثق بها . وأما هنا فلا يمكن أن يقال الأصل أن ما في يده حرام . بل هو مشكل . فيجوز له الأخذ بنائب الظن والاجتهاد . ولكن الورع في الأخذ باليقين . فإن أراد الورع ، فطريق التحري والاجتهاد أن لا يستبقي إلا القدر الذي يتيقن أنه حلال . وإن أراد الأخذ بالظن ، فطريقه مثلاً أن يكون في يده مال تجارة فسد بعضها ، فيتيقن أن النصف حلال ، وأن الثلث مثلاً حرام ، ويبقى سدس يشك فيه ، فيحكم فيه بنائب الظن . وهكذا طريق التحري في كل مال . وهو أن يقطع القدر المتيقن من الجانبين في الحل والحرم ، والقدر المتردد فيه إن غلب على ظنه التحريم أخرجه . وإن غلب الحل جاز له الإمساك ، والورع إخراجة . وإن شك فيه جاز الإمساك ، والورع إخراجة . وهذا الورع أكد لأنه صار مشكوكاً فيه : وجاز إمساكه اعتماداً على أنه في يده فيكون الحل أغلب عليه . وقد صار ضيقاً بعد يقين اختلاط الحرام . ويحتمل أن يقال الأصل التحريم ، ولا يأخذ إلا ما يئلب على ظنه أنه حلال ، وليس أحد الجانبين بأولى من الآخر . وليس يتبين لي في الحال ترجيح ، وهو من المشكلات

فان قيل: ذهب أنه أخذ باليقين ، لكن الذى يخرج به ليس يدري أنه عين الحرام ، فقلل الحرام ما بقى فى يده ، فكيف يقدم عليه ؟ ولو جاز هذا ، لجاز أن يقال إذا اختلطت ميتة بتسع مذكاة فهى المشر ، فله أن يطرح واحدة أى واحدة كانت ، ويأخذ الباقي ويستحله ولكن يقال لعل الميتة فيها استبقاه . بل لو طرح التسع واستبقى واحدة لم يحل ، لاحتمال أنها الحرام فنقول : هذه الموازنة كانت تصح لولا أن المال يحل بإخراج البديل لتطرق المعاوضة إليه . وأما الميتة فلا تطرق المعاوضة إليها . فليكشف النطاء عن هذا الإشكال بالفرض فى درهم معين اشتبه بدرهم آخر ، فيمن له درهمان أحدهما حرام قد اشتبه عينه . وقد سئل أحمد بن حنبل رضى الله عنه عن مثل هذا ، فقال يدع الكل حتى يتبين . وكان قد رهن آنية ، فلما قضى الدين حمل إليه المرتهن آيتين ، وقال لا أدري أيتهما آيتك ، فتركهما فقال المرتهن هذا هو الذى لك ، وإنما كنت أختبرك . فقضى دينه ولم يأخذ الرهن . وهذا ورع . ولكننا نقول إنه غير واجب

فنفرض المسألة فى درهم له مالك معين حاضر ، فنقول إذا رد أحد الدرهمين عليه ، ورضى به مع العلم بحقيقة الحال ، حل له الدرهم الآخر . لأنه لا يخلو إما أن يكون المردود فى علم الله هو المأخوذ ، فقد حصل المقصود . وإن كان غير ذلك ، فقد حصل لكل واحد درهم فى يد صاحبه . فالاحتياط أن يتبايما باللفظ . فإن لم يفعلا وقع التقاص والتبادل بمجرد المعاطة وإن كان المنصوب منه قد فات له درهم فى يد الناصب ، وعسر الوصول إلى عينه ، واستحق ضمانه ، فلما أخذه وقع عن الضمان بمجرد القبض . وهذا فى جانبه واضح . فإن المضمون له يملك الضمان بمجرد القبض من غير لفظه . والإشكال فى الجانب الآخر أنهم لم يدخلوا فى ملكه فنقول : لأنه أيضا إن كان قد تسلم درهم نفسه ، فقد فات له أيضا درهم فى يد الآخر ، فليس يمكن الوصول إليه ، فهو كالتائب ، فيقع هذا بدلا عنه فى علم الله إن كان الأمر كذلك . ويقع هذا التبادل فى علم الله كما يقع التقاص لو أتلّف رجلان كل واحد منهما درهما على صاحبه . بل فى عين مسألتنا لو ألقى كل واحد منا فى يده فى البحر ، أو أمرقه ، كان قد أنقذه ولم يكن عليه عهدة لآخر بطريق التقاص فكذا إذا لم يلق فإن القول بهذا أولى من المصير

إلى أن من يأخذ درهما حراما ، ويطرحه في ألف ألف درهم لرجل آخر ، يصير كل المال محجورا عليه لا يجوز التصرف فيه . وهذا المذهب يؤدي إليه . فانظر ما في هذا من البعد وليس فيما ذكرناه إلا ترك اللفظ . والمأطاة بيع . ومن لا يجعلها فيما نحيث يتطرق إليها احتمال . إذ الفعل يضمف دلالة ، وحيث يمكن التلفظ . وهما هذا التسليم والتسلم للمبادلة قطعاً والبيع غير ممكن ؛ لأن المبيع غير مشار إليه ولا معلوم في عينه ، وقد يكون مما لا يقبل البيع كالوخلط رطل دقيق بألف رطل دقيق لغيره . وكذا الدبس والرطب وكل ما لا يباع البعض منه بالبعض

فإن قيل : فأنتم جوزتم تسليم قدر حقه في مثل هذه الصورة ، وجمليتموه فيما قلنا : لا نجعله فيما . بل نقول هو بدل عما فات في يده ، فيملكه كما يملك التلف عليه من الرطب إذا أخذ مثله . هذا إذا ساعد صاحب المال ، فإن لم يساعده وأضر به ، وقال لا أخذ درهما أصلا إلا عين ملكي ، فإن استبهم فأركبه ولا أهبه وأعطل عليك مالك

فأقول : على القاضي أن ينوب عنه في القبض ، حتى يعطى للرجل ماله ، فإن هذا محض التعنت والتضييق . والشرع لم يرد به فإن عجز عن القاضي ولم يحده ، فليحكم رجلا متدينا ليقض عنه . فإن عجز ، فيتولى هو نفسه ، ويفرد على نية الصرف إليه درهما ، ويتعين ذلك له ، ويعطى له الباقي . وهذا في خلط المائتات أظهر وألزم

فإن قيل : فيبني أن يحل له الأخذ ، وينقل الحق إلى ذمته ، فأى حاجة إلى الإخراج أولا ثم التصرف في الباقي ؟

قلنا : قال قائلون يحل له أن يأخذ مادام يبق قدر الحرام . ولا يجوز أن يأخذ الكل . ولو أخذ لم يحز له ذلك . وقال آخرون ليس له أن يأخذ ما لم يخرج قدر الحرام بالتوبة وقصد الإبدال . وقال آخرون يجوز للأخذ في التصرف أن يأخذ منه ، وأما هو فلا يعطي ، فإن أعطى عصي هو دون الأخذ منه . وما جوز أحد أخذ الكل . وذلك لأن المالك لو ظهر قله أن يأخذ حقه من هذه الجملة ، إذ يقول لعل المصروف إلى يقع عين حق . . . وبالتعيين وإخراج حق الغير وتمييزه يندفع هذا الاحتمال . فهذا المال يرجع بهذا الاحتمال على غيره وما هو أقرب إلى الحق مقدم . كما يقدم المثل على القيمة . والعين على المثل فكذلك ما يحتمل فيه رجوع المثل مقدم على ما يحتمل فيه رجوع القيمة . وما يحتمل فيه رجوع العين يقدم

على ما يحتمل فيه رجوع المثل ولو جاز لهذا أن يقول ذلك ، لجاز لصاحب الدرهم الآخر أن يأخذ الدرهمين ويتصرف فيها ، ويقول على قضاء حقك من موضع آخر ، إذ الاختلاط من الجانبين ، وليس ملك أحدهما بأن يقدر فائتا بأولى من الآخر ، إلا أن ينظر إلى الأقل فيقدر أنه فائت فيه . أو ينظر إلى الذى خلط فيجعل بفعله متفاداً لغيره . وكلاهما بعيدان جدا . وهذا واضح فى ذوات الأمثال ، فإنها تقع عوضا فى الإلتفات من غير عقد

فأما إذا اشتبه دار بدور ، أو عبد بتسيد ، فلا سبيل إلى المصالحة والتراضى . فإن أبى أن يأخذ إلا عين حقه ولم يقدر عليه ، وأراد الآخر أن يموق عليه جميع ملكه ، فإن كانت متماثلة القيم ، فالطريق أن يبيع القاضى جميع الدور ، ويوزع عليهم الثمن بقدر النسبة . وإن كانت متفاوتة ، أخذ من طلب البيع قيمة أنفس الدور ، وصرف إلى المتنع منه مقدار قيمة الأقل . ويوقف قدر التفاوت إلى البيان أو الاصطلاح لأنه مشكل . وإن لم يوجد القاضى فللذى يريد الخلاص وفى يده الشكل أبى يتولى ذلك بنفسه . ههذه الصلحة وماعداها من الاحتمالات ضئيلة لا تختارها . وفيما سبق تنبيه على العلة ، وهذاتى الحنطة ظاهر ، وفى النعود دونه ، وفى المروض أنعمض ، إذ لا يقع البعض بدلا عن البعض ، فلذلك احتيج إلى البيع . ولترسم مسائل يتم بها بيان هذا الأصل

مسألة :

إذا ورث مع جماعة ، وكان السلطان قد غصب ضيعة لمورثهم ، فرد عليه قطعة معينة فبى لجميع الورثة . ولو رد من الضيعة نصفاً ، وهو قدر حقه ، ساهمه الورثة . فإن النصف الذى لا يتميز حتى يقال هو المردود ، والباقي هو المنصوب ، ولا يصير ميمزاً بنية السلطان وقصده احصر النصب فى نصيب الآخرين

مسألة :

إذا وقع فى يده مال أخذه من سلطان ظالم ثم تاب ، والمال عفار ، وكان قد حصل منه ارتقاع ، فينبغى أن يحبس أجر مثله لطول تلك المدة . وكذلك كل منصوب له منفعة أو حصل منه زيادة ، فلا تصح توبته بالم يخرج أجرة المنصوب ، وكذلك كل زيادة حصلت منه . وتقدير أجرة العبيد والثياب والأواني ، وأمثال ذلك مما لا يتأد إيجارها بما يصر

ولا يدرك ذلك إلا بالجهد وتخمين . وهكذا بكل التقويمات تقع بالاجتهاد . وطريق الورع الأخذ بالأقصى . وما ربحه على المال المنصوب في عقود عقدها على الذمة ، وقضى الثمن منه ، فهو ملك له . ولكن فيه شبهة ، إذ كان ثمنه حراما كما سبق حكمه . وإن كان بأعيان تلك الأموال فالمعقود كانت فاسدة . وقد قيل تنفذ بإجارة المنصوب منه للمصلحة فيكون المنصوب منه أولى به . والقياس أن تلك المعقود تفسخ ، وتسترد الثمن ، وترد الأعواض فإن عجز عنه لكثرة ، فهي أموال حرام حصلت في يده ، فله المنصوب منه قدر رأس ماله والفضل حرام يجب إخراجه ليتصدق به . ولا يحل للناسب ولا للمنصوب منه بل حكمه حكم كل حرام يقع في يده

مسألة :

من ورث مالا ولم يدرك أن مورثه من أين اكتسبه ، أمن حلال أم من حرام ولم يكن ثم ملامة ، فهو حلال باتفاق العلماء . وإن علم أن فيه حراما ، وشك في قدره ، أخرج مقدار الحرام بالتحري فإن لم يعلم ذلك ، ولكن علم أن مورثه كان يتولى أعمالا للسلطين واحتمل أنه لم يكن يأخذ في عمله شيئا ، أو كان قد أخذ ولم يبق في يده منه شيء لطول المدة ، فهذه شبهة يحسن التورع عنها ولا يجب . وإن علم أن بعض ماله كان من الظلم ، فيلزمه إخراج ذلك التقدر بالاجتهاد . وقال بعض العلماء لا يلزمه والإثم على المورث . واستدل بما روى أن رجلا ممن وثى عمل السلطان مات ، فقال صحابي الآن طاب ماله أي لوارثه ، وهذا ضعيف . لأنه لم يذكر اسم الصحابي . ولله صدر من متساهل ، فقد كان في الصحابة من يتساهل . ولكن لا نذكره لحزمة الصعبة . وكيف يكون موت الرجل مبيعا للحرام المتشقق المختلط ؟ ومن أين يؤخذ هذا ؟ نعم إذا لم يتيقن ، يجوز أن يقال هو غير مأخوذ بما لا يدري ، فيطيب لوارث لا يدري لثمن فيه حراما يقينا

النظر الثاني

في المصروف

فإذا أخرج الحرام كله ثلاثة فحوائ

إما أن يكون له مالك معين ، فيجبه المصروف إليه ، أو إلى وارثه وإن كان غائبا فينتظر

حضوره أو الإيصال إليه . وإن كانت له زيادة ومنفعة فلتجتمع فوائده إلى وقت حضوره وإما أن يكون للمالك غير معين ، وقع اليأس من الوقوف على عينه ، ولا يدري أنه مات عن وارث أم لا ، فهذا لا يمكن الرد فيه للمالك ، ويوقف حتى يتضح الأمر فيه . وربما لا يمكن الرد لكثرة الملاك ، كملول التنيمة ، فإنها بعد تفرق التزاة كيف يقدر على جمعهم وإن قدر فكيف يفرق دينارا واحدا مثلا على ألف أو ألفين ؟ فهذا ينبغي أن يتصدق به وإما من مال النية والأموال المرصدة لمصالح المسلمين كافة ، فيصرف ذلك إلى القناطر والمساجد والرباطات ، ومصانع طريق مكة ، وأمثال هذه الأمور التي يشترك في الانتفاع بها كل من يمر بها من المسلمين ، ليكون عاما للمسلمين

وحكم القسم الاول لاشبهة فيه . أما التصديق وبناء القناطر ، فينبغي أن يتولاه القاضي فيسلم إليه المال إن وجد قاضيا متدينا . وإن كان القاضي مستحلا ، فهو بالتسليم إليه ضامن لو ابتدأ به فيما لا يضمنه ، فكيف يسقط عنه به ضمان قد استقر عليه ؟ بل يحكم من أهل البلد عالما متدينا ، فإن التحكيم أولى من الافراد . فإن عجز ، فليتولى ذلك بنفسه . فإن المقصود الصرف . وأما عين الصارف فإنما نطلبه لمصارف دقيقة في المصالح . فلا يترك أصل الصرف بسبب المجز عن صارف هو أولى عند القدرة عليه

فإن قيل : ما دليل جواز التصديق بما هو حرام ؟ وكيف يتصدق بما لا يملك ؟ وقد ذهب جماعة إلى أن ذلك غير جائز لأنه حرام . وحكى عن الفضيل أنه وقع في يده درهمان ، فلما علم أنهما غير وجههما ما هما بين الحجارة ، وقال لا أتصدق إلا بالطيب ، ولا أرضى لنفسي ما لأرضاه لنفسى فنقول : نعم ذلك له وجه واحتمال ، وإنما اخترنا خلافا للخبر والأثر والقياس

أما الخبر : فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) بالتصدق بالشاة الصلية التي قدمت إليه فكلتمه بأنها حرام ، إذ قال صلى الله عليه وسلم « أَطْعَمُوهَا الْأَسَارَى » ولما نزل قوله تعالى

(١) حديث أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتصدق بالشاة الصلية التي قدمت بين يديه وكلتمها بها حرام إذ قال أَطْعَمُوهَا الْأَسَارَى أحمد من حديث رجل من الأنصار قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فلما رجعنا فبينما راى امرأة من قريش فقال ان فلانة تدعوك ومن معك الى طعام - الحديث : وفيه قال أجد لحم شاة أخذت بشئ اذن أهلها وفيه فقال . أَطْعَمُوهَا الْأَسَارَى واستاده جيد

(أَلَمْ غَلَبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ^(١)) كذبه المشركون ، وقالوا للصَّابِغَةَ الْأَتْرُونَ مَا يَقُولُ صَاحِبُكُمْ : يزعم أن الروم ستغلب ! ^(٢) فخطبهم أبو بكر رضي الله عنه بإذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما حقق الله صدقه ، وجاء أبو بكر رضي الله عنه بنا قاصراً به ، قال عليه السلام : « هَذَا سَخَتْ فَتَصَدَّقْ بِهِ » وفرح المؤمنون بنصر الله . وكان قد نزل تحريم القمار بعد إذن رسول الله صلى الله عليه وسلم له في المخاطرة مع الكفار

وأما الأثر : فإن ابن مسعود رضي الله عنه اشترى جارية ، فلم يظفر بالكفا لينقده الثمن ، فطلبه كثيراً فلم يجده . فتصدق بالثمن ، وقال اللهم هذا عنه إن رضى ، وإلا فالأجر لي . وسئل الحسن رضي الله عنه عن توبة النال ، وما يؤخذ منه بعد تفريق الجيش قتال يتصدق به . وروى أن رجلاً سولت له نفسه ، ففل مائة دينار من الغنيمة ، ثم أتى أميره ليردها عليه ، فأبى أن يقبضها ، وقال له تفرق الناس . فأبى معاوية ، فأبى أن يقبض فأبى بعض الناس ، فقال ادفع خمسها إلى معاوية ، وتصدق بما بقي . فبلغ معاوية قوله فتلف إذ لم يخطر له ذلك . وقد ذهب أحمد بن حنبل ، والحارث المحاسبي ، وجماعة من الورعين إلى ذلك . وأما القياس : فهو أن يقال إن هذا المال مردد بين أن يضيع وبين أن يصرف إلى خير ، إذ وقع اليأس من المالكة . وبالضرورة يعلم أن صرفه إلى خير أولى من إلقائه في البحر ، فإنما إن رميناه في البحر فقد فوتناه على أنفسنا وعلى المالك ، ولم نحصل منه فائدة . وإذا رميناه في يد فقير يدعو للملكة ، حصل للمالك بركة دعائه ، وحصل للفقير سد حاجته وحصول الأجر للمالك بغير اختياره في التصديق لا يفتنى أن ينكر . فإن في الخبر الصحيح ^(٣) « إِنَّ لِلزَّارِعِ وَالنَّارِسِ أَجْرًا فِي كُلِّ مَا يُصِيبُهُ النَّاسُ وَالطُّيُورُ مِنْ تَارِهِ وَزَرْعِهِ » وذلك بغير اختياره

(١) حديث غاطرة أبي بكر للشركين بأذنه صلى الله عليه وسلم لما نزل قوله تعالى - أَلَمْ غَلَبَتِ الرُّومُ - وفيه قال صلى الله عليه وسلم هنا سحت فتصدق به البيهقي في دلائل النبوة من حديث ابن عباس وليس فيه أن ذلك كان بأذنه صلى الله عليه وسلم - والحديث عند الترمذي وحسنه والحاكم وصححه دون قوله أيضاً هنا سحت فتصدق به

(٢) حديث أجرة الزارع والنارس في كل ما يصيب الناس والطيور: البخاري من حديث أنس مامن مسلم يفرس غرساً أو يزرع زرعاً فيأكل منه إنسان أو طير أو بهيمة إلا كان له صدقة

(١) الروم: ٣٠، ٣١

وأما قول القائل: لا تصدق إلا بالطيب، فذلك إذا طلبنا الأجر لأفئتنا، ونحن الآن نطلب الخلاص من المظلمة لا الأجر. وتردنا بين التضييع وبين التصديق. وورجنا جانب التصديق على جانب التضييع

وقول القائل: لا نرضى لغيرنا مالا نرضاه لأنفسنا فهو كذلك. ولكنه علينا حرام لاستغنائنا عنه. وللفقير حلال إذ أحله دليل الشرع. وإذا اقتضت المصلحة التحليل وجب التحليل. وإذا حل فقد رضينا له الحلال

ونقول: إن له أن يتصدق على نفسه وعياله إذا كان فقيرا أما عياله وأهله فلا يخفى لأن الفقير لا ينتفى عنهم بكونهم من عياله وأهله. بل هم أولى من يتصدق عليهم. وأما هو فله أن يأخذ منه قدر حاجته، لأنه أيضا فقير. ولو تصدق به على فقير لجاز. وكذا إذا كان هو الفقير. ولترسم في بيان هذا الأصل أيضا مسائل

مسألة:

إذا وقع في يده مال من يد سلطان. قال قوم يرد إلى السلطان، فهو أعلم بما تولاه فيقلده ماتقلده. وهو خير من أن يتصدق به. واختار المحاسبي ذلك. وقا كيف يتصدق به؟ قل له مالك معين. ولو جاز ذلك لجاز أن يسرق من السلطان ويتصدق به. وقال قوم يتصدق به إذا علم أن السلطان لا يرده إلى المالك، لأن ذلك إغارة للظالم، وتكثير لأسباب ظلمه، فالرد إليه تضييع لحق المالك

والمختار: أنه إذا علم من عادة السلطان أنه لا يرده إلى مالكه، فيتصدق به عن مالكه فهو خير للمالك، إن كان له مالك معين، من أن يرد على السلطان. لأنه ربما لا يكون له مالك معين، ويكون حق المسلمين. فرده على السلطان تضييع. فإن كان له مالك معين، فالرد على السلطان تضييع وإغارة للسلطان الظالم، وتقويت لبركة دعاء الفقير على المالك. وهذا ظاهر. فإذا وقع في يده من ميراث، ولم يعد هو بالأخذ من السلطان، فإنه شبيه بالقطعة التي أيس عن معرفة صاحبها، إذ لم يكن له أن يتصرف فيها بالتصدق عن المالك ولكن له أن يملكها. ثم إن كان غنيا من حيث إنما كتسبه من وجه مباح، وهو الانقطاع وهما لم يحصل المال من وجه مباح، فيؤثر في منعه من التملك، ولا يؤثر في المنع من التصديق

مسألة :

إذا حصل في يده مال لا مالك له ، وجوزنا له أن يأخذ قدر حاجته لفقره ، ففي قدر حاجته نظر ذكرناه في كتاب أسرار الزكاة . فقد قال قوم يأخذ كفاية سنة لنفسه وعياله . وإن قدر على شراء ضيعة أو تجارة يكتسب بها للمائلة فعل . وهذا ما اختاره المحاسبي ولكنه قال الأولى أن تصدق بالكل إن وجد من نفسه قوة التوكل . وينظر لطف الله تعالى في الحلال . فإن لم يقدر فله أن يشتري ضيعة ، أو يتخذ رأس مال يتعيش بالمعروف منه وكل يوم وجد فيه حلالا أمسك ذلك اليوم عنه ، فإذا فنى عاد إليه ، فإذا وجد حلالا معينا تصدق بمثل ما أنفق من قبل ، ويكون ذلك قرضا عنده . ثم إنه يأكل الخبز ويترك اللحم إن قوى عليه . ولا أكل اللحم من غير تنم وتوسع . وما ذكره لا مزيد عليه . ولكن جعل ما أنفق قرضا عنده فيه نظر . ولا شك في أن الورع أن يجعله قرضا . فإذا وجد حلالا تصدق بمثله . ولكن مهما لم يجب ذلك على الفقير الذي تصدق به عليه ، فلا يبعد أن لا يجب عليه أيضا إذا أخذه لفقره ، لاسيما إذا وقع في يده من ميراث ، ولم يكن متعمدا بنصبه وكسبه ، حتى يخلط الأمر عليفيه .

مسألة :

إذا كان في يده حلال وحرام أو شبهة ، وليس يفضل الكل عن حاجته . فإذا كان له عيال فليخص نفسه بالحلال ، لأن الحجة عليه أوكد في نفسه منه في عبده وعياله وأولاده الصغار . والكبار من الأولاد يحرسهم من الحرام إن كان لا يفيض بهم إلى ما هو أشد منه . فإن أفضى فيطمعهم بقدر الحاجة . وبالجملة كل ما يحذره في غيره فهو محذور في نفسه وزيادة . وهو أنه يتناول مع العلم ، والعيال ربما تعلم إذا لم تعلم . إذ لم تتول الأمر بنفسها فليبدأ بالحلال بنفسه ثم بمن يعول . وإذا تردد في حق نفسه بين ما يخص قوته وكسوته وبين غيره من المؤن ، كأجرة الحجام والصباغ والقصار والحمال ، والإطلاء بالنور والدهن وصحارة المنزل ، وتعمد النابة ، وتسجير التنور ، وشم الحطب ، ودهن السراج ، فليخص بالحلال قوته ولباسه ، فإن ما يتعلق بيده ولا غنى به عنه هو أولى بأن يكون طيبا . وإذا دار الأمر بين القوت واللباس ، فيحتمل أن يقال يخص القوت بالحلال ، لأنه مخرج بلحمه ودمه

وكل لحم نبت من حرام فالتار أولى به . وأما الكسوة فقائدتها ستر عورته ، ودفع الحر والبرد والإبصار عن بشرته ، وهذا هو الأغزر عندي . وقال الحارث الحاسبي ، يقدم اللباس لأنه يبق عليه مدة ، والطعام لا يبق عليه ، لما روى أنه ^(١) لا يقبل الله صلاة من عليه ثوب اشتراه بعشرة دراهم فيها درهم حرام . وهذا محتمل ، ولكن أمثال هذا قد وردت في بطنه حرام ، ونبت لحمه من حرام ^(٢) فراعاة اللحم والمظم أن يثبت من الحلال أولى . ولذلك تقياً الصديق رضي الله عنه ما شرب مع الجبل ، حتى لا يثبت منه لحم يثبت ويقي فإن قيل : فإذا كان الكل منصرفاً إلى أغراضه ، فأى فرق بين نفسه وغيره ، وبين جهة وجهة ، وما مدرك هذا الفرق

قلنا : عرف ذلك بما روي ^(٣) أن رافع بن خديج رحمه الله مات وخلف ناضجاً وعبدًا حجاماً فمثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فنهى عن كسب الجحام . فروجع مرات فنع منه . فقيل إن له أيتاماً فقال «اعْلِفُوهُ النَّاسِخَ» فهذا يدل على الفرق بين ما بأكله هو أو دابته . فإذا انتسخ سبيل الفرق ، فقس عليه التفصيل الذي ذكرناه مسألة :

الحرام الذي في يده لو تصدق به على الفقراء فله أن يوسع عليهم . وإذا أنفق على نفسه فليضيّق ما قدر . وما أنفق على عياله فليقتصد ، وليكن وسطاً بين التوسيع والتضييق فيكون الأمر على ثلاث مراتب فإن أنفق على ضيف قدم عليه وهو فقير ، فليوسع عليه وإن كان غنياً فلا يطعمه إلا إذا كان في برية أو قدم ليلاً ولم يجد شيئاً . فإنه في ذلك الوقت فقير . وإن كان الفقير الذي حضر ضيفاً تقياً ، لو علم ذلك لتورع عنه فليعرض الطعام وليخبره

(١) حديث لا يقبل صلاة من عليه ثوب اشتراه بعشرة دراهم وفيها درهم حرام : أحمد من حديث ابن عمرو وقد تقدم

(٢) حديث الجسد نبت من الحرام تقدم

(٣) حديث أن رافع بن خديج مات وخلف ناضجاً وعبدًا حجاماً - الحديث : وفيه اعلقوه النَّاسِخَ أحمد والطبراني من رواية عباية بن رفاع بن خديج أن جده حين مات ترك جاريته ناضجاً وغلاماً حجاماً - الحديث وليس المراد بجده رافع بن خديج فانه يقى إلى سنة أربع وسبعين لم يحتمل أن المراد جده الأعلى وهو خديج ولم أره ذكرًا في الصحابي وفي رواية للطبراني عن عباية بن رفاع عن أبيه قال مات أبي وفي رواية له عن عباية قال مات رفاع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم **الحديث** وهو مضطرب

جما بين حق الصيافة وترك الخداع . فلا ينبغي أن يكرم أخاه بما يكره . ولا ينبغي أن يعمل على أنه لا يدري فلا يضره . فإن الحرام إذا حصل في المدة آثر في قساوة القلب وإن لم يعرفه صاحبه . ولذلك تقياً أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ، وكانا قد شربا على جهل وهذا وإن أفتينا بأنه حلال للفقراء ، أحلتناه بحكم الحاجة إليه . فهو كالخنزير والخمر ، إذا أحلتناهما بالضرورة . فلا يتحقق بالطيات

مسألة :

إذا كان الحرام أو الشبهة في يد أبويه ، فليمتنع عن مؤاكلتهما . فإن كانا يسخطان فلا يوافقهما على الحرام المحض . بل ينهاهما فلا طاعة لمخلوق في معصية الله تعالى : فإن كان شبهة وكان امتناعه للورع ، فهذا قد عارضه أن الورع طلب رضاها ، بل هو واجب . فليتلف في الامتناع ، فإن لم يقدر ، فليوافق ، وليقلل الأكل ، بأن يصغر اللقمة ويطيل المضغ ، ولا يتوسع فإن ذلك عدوان . والأخ والأخت قريبان من ذلك ، لأن حقهما أيضاً مؤكد وكذلك إذا أبست أمه نوباً من شبهة ، وكانت تسخط برده ، فليقبل ويلبس بين يديها وليتزع في غيبتها وليجتهد أن لا يصل في إلا عند حضورها ، فيصل في صلاة المضطر . وعند تعارض أسباب الورع ينبغي أن يتفقد هذه الدقائق

وقد حكى عن بشر رحمه الله ، أنه سلت إليه أمه رطبة ، وقالت بحق عليك أن تأكلها وكان يكرهه ، فأكل . ثم سعد غرفة ، فصعدت أمه وراده ، فرآته تقياً . وإنما فعل ذلك لأنه أراد أن يجمع بين رضاها وبين صيانة المدة . وقد قيل لأحمد بن حنبل ، سئل بشر هل للوالدين طاعة في الشبهة ؟ فقال لا ، فقال أحمد هذا شديد . فقيل له سئل محمد بن مقاتل السباداني عنها ، فقال برّ والدك ، فإذا تقول ؟ فقال للسائل ، أحب أن تمفني ، فقد سمعت ما قال . ثم قال : ما أحسن أن تداريها

مسألة :

من في يده مال حرام محض ، فلا جع عليه ، ولا يلزمه كفارة مالية لأنه مفلس . ولا تجب عليه الزكاة ، إذ معنى الزكاة وجوب إخراج ربع العشر مثلاً ، وهذا يجب عليه إخراج السكك إمارداً على المالك إن عرفه ، أو صرفاً إلى الفقراء إن لم يعرف المالك .

وأما إذا كان مال شبهة يحتمل أنه حلال ، فإذا لم يخرج من يده لزمه الحج ، لأن كونه
 حلالاً يمكن . ولا يسقط الحج إلا بالفقر ، ولم يتحقق فقره . وقد قال الله تعالى (وَاللَّهُ عَلَى النَّاسِ
 حَكِيمٌ بَلِيغٌ) (١) وإذا وجب عليه التصديق بما زيد على حاجته ، حيث
 يغلب على ظنه تحريمه ، فالزكاة أولى بالوجوب . وإن لزمته كفارة ، فليجمع بين الصوم والإعتاق
 ليتخلص يمين . وقد قال قوم يلزمهم الصوم دون الإطعام . إذ ليس له يسار معلوم . وقال
 المحاسني ، يكفيه الإطعام . والذي يختاره أن كل شبهة حكمنا بوجوب اجتنابها ، وأزمناء
 إخراجها من يده ، لتكون احتمالات الحرام أغلب على ما ذكرناه ، فليجمع بين الصوم والإطعام
 أما الصوم ، فلا أنه مفلس حكماً . وأما الإطعام ، فلا أنه قد وجب عليه التصديق بالجميع ، ويحتمل
 أن يكون له ، فيكون اللزوم من جهة الكفارة

مسألة :

من في يده مال حرام أمسكه للحاجة ، فأراد أن يتطوع بالحج ، فإن كان ماشياً ، فلا
 بأس به . لأنه سبأ كل هذا المال في غير عبادة ، فأكله في عبادة أولى . وإن كان لا يقدر
 على أن يعيش ، ويحتاج إلى زيادة للركوب ، فلا يجوز الأخذ لمثل هذه الحاجة في الطريق
 كما لا يجوز شراء المركوب في البلد . وإن كانت يتوقع القدرة على حلال لو أقام ، بحيث
 يستغنى به عن بقية الحرام ، فالإقامة في انتظاره أولى من الحج ماشياً بالمال الحرام

مسألة :

من خرج لحج واجب بحال فيه شبهة ، فليجتهد أن يكون قوته من الطيب . فإن لم
 يقدر ، فمن وقت الإحرام إلى التحلل . فإن لم يقدر ، فليجتهد يوم عرفة أن لا يكون قيامه
 بين يدي الله ودعاؤه في وقت مطعمه حرام وملبسه حرام ، فليجتهد أن لا يكون في بطنه
 حرام ، ولا على ظهره حرام . فإننا وإن جوزنا هذا بالحاجة ، فهو نوع ضرورة ، وما ألقناه
 بالطيبات . فإن لم يقدر ، فليلازم قلبه الخوف والنم لما هو مضطر إليه ، من تناول ما ليس
 بطيب ، ففساد ينظر إليه بعين الرحمة ، ويتجاوز عنه بسبب حزنه وخوفه وكرهه

مسألة :

مثل أحمد بن حنبل رحمه الله ، فقال له قائل ، مات أبي وترك مالا ، وكان يامل من

تكره ماملته ؟ فقال تدع من ماله بقدر ما ربح . فقال له دين وعليه دين ؟ فقال تقضى وتقتضى . فقال أقترى ذلك ؟ فقال أقدعه محتسبا بدينه ؟ وما ذكره صحيح . وهو يدل على أنه رأى التحرى بإخراج مقدار الحرام ، إذ قال يخرج قدر الربح ، وأنه رأى أن أعيان أمواله ملك له ، بدلا عما بذله فى الماوضات الفاسدة ، بطريق التقاص والتقابل ، مهما كثر التصرف وعسر الرد ، وعول فى قضاء دينه على أنه يقين ، فلا يترك بسبب الشبهة .

الباب الخامس

فى إدرات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم

اعلم أن من أخذ مالا من سلطان فلا بد له من النظر فى ثلاثة أمور : فى مدخل ذلك إلى يد السلطان من أين هو ، وفى صفته التى بها يستحق الأخذ ، وفى المقدار الذى يأخذه هل يستحقه إذا أضيف إلى حاله وحال شركائه فى الاستحقاق .

النظر الأول

فى جهات الدخل للسلطان

وكل ما يحل للسلطان سوى الأحياء ، وما يشترك فيه الرعية قسمان :

مأخوذ من الكفار ، وهو الفدية المأخوذة بالقهر ، والنفي ، وهو الذى حصل من ماله فى يده من غير قتال ، والجزية وأموال المصالحة وهى التى تؤخذ بالشروط والمماقذة والقسم الثانى ، المأخوذ من المسلمين ، فلا يحل منه إلا قسمان : الموارث وسائر الأمور الضائعة التى لا يمين لها ماله ، والأوقاف التى لا متولى لها . أما الصدقات ، فليست توجد فى هذا الزمان . وما عدا ذلك ، من الخراج المضروب على المسلمين ، والمصادرات وأنواع الرشوة ، كلها حرام .

فإذا كتب لفقير أو غيره إداراً أو صلة أو خلة على جهة ، فلا يخلو من أحوال ثمانية فإنه إما أن يكتب له ذلك على الجزية ، أو على الموارث ، أو على الأوقاف أو على ملك

أحياء السلطان ، أو على ملك اشتراه ، أو على عامل خراج المسلمين ، أو على ياع من جملة التجار ، أو على الخزانة .

فالأول : هو الجزية . وأربعة أختاسها للمصالح ، وخمسها للجهات معينة . فأيكتب على الخمس من تلك الجهات ، أو على الأختاس الأربعة لما فيه مصلحة ، وروى فيه الاحتياط في القدر ، فهو حلال ، بشرط أن لا تكون الجزية إلا مضروبة على وجه شرعي ، ليس فيها زيادة على دينار ، أو على أربعة دنائير ، فإنه أيضا في محل الاجتهاد . وللسلطان أن يفعل ما هو في محل الاجتهاد . وبشرط أن يكون الذي تؤخذ الجزية منه ، مكتسبا من وجه لا يعلم نحريره ، فلا يكون عامل سلطان ظالما ، ولا ياع خمر ، ولا صييا ، ولا امرأة ، إذ لا جزية عليهما فهذه أمور تراعى في كيفية ضرب الجزية ، ومقدارها ، وصفة من تصرف إليه ، ومقدار ما يصرف ، فيجب النظر في جميع ذلك

الثاني : الموارث والأموال الضائعة . فهي للمصالح . والنظر أن الذي خلفه هل كان ماله كله حراما أو أكثره أو أقله ، وقد سبق حكمه . فإن لم يكن حراما بقى النظر في صفة من يصرف إليه ، بأن يكون في الصرف إليه مصلحة ، ثم في المقدار المصروف الثالث : الأوقاف . وكذا يجري النظر فيها كما يجري في الميراث ، مع زيادة أمر ، وهو شرط الواقف ، حتى يكون المأخوذ موافقا له في جميع شرائطه

الرابع : مأحياء السلطان . وهذا لا يمتد فيه شرط ، إذ له أن يعطى من ملكه ما شاء لمن شاء أى قدر شاء . وإنما النظر في أن الغالب أنه أحياء يكره الأجراء ، أو بأداء أجرتهم من حرام ، فإن الإحياء يحصل بحفر القناة والأنهار ، وبناء الجدران ، وتسوية الأرض ولا يتولاه السلطان بنفسه . فإن كانوا مكرهين على الفعل ، لم يملكه السلطان ، وهو حرام وإن كانوا مستأجرين ، ثم قضيت أجورهم من الحرام ، فهذا يورث شبهة قد نبهنا عليها في تعلق الكراهة بالأعواض

الخامس : ما اشتراه السلطان في الثمن ، من أرض أو ثياب خلعة أو فرس أو غيره . فهو ملكه . وله أن يتصرف فيه . ولكنه سيقضى ثمنه من حرام ، وذلك يوجب التحريم تارة والشبهة أخرى . وقد سبق تفصيله

السادس : أن يكتب على عامل خراج المسلمين ، أو من يجمع أموال القسمة والمصادرة وهو الحرام السحت الذي لاشبهة فيه . وهو أكثر الإدارات في هذا الزمان . إلا ما على أراضي العراق ، فإنها وقف عند الشافعي رحمه الله على مصالح المسلمين

السابع : ما يكتب على يباع يعامل السلطان . فإن كان لا يعامل غيره ، فما له كمال خزانة السلطان . وإن كان يعامل غير السلاطين أكثر ، فما يعطيه قرض على السلطان ، وسيأخذ بدله من الخزانة فالحلل يتطرق إلى الموض . وقد سبق حكم الثمن الحرام

الثامن : ما يكتب على الخزانة ، أو على عامل يجتمع عنده من الحلال والحرام . فإن لم يعرف للسلطان دخل لإمن الحرام ، فهو سحت محض . وإن عرف يقينا أن الخزانة تشتمل على مال حلال ومال حرام ، واحتمل أن يكون ما يسلم إليه بعيته من الحلال ، احتمالا قريبا له وقع في النفس ، واحتمل أن يكون من الحرام ، وهو الأغلب . لأن أغلب أموال السلاطين حرام في هذه الأعصار ، والحلال في أيديهم معدوم أو عزيز ، فقد اختلف الناس في هذا . فقال قوم . كل ما لا أتقن أنه حرام فلي أن آخذه . وقال آخرون . لا يحل أن يؤخذ ما لم يتحقق أنه حلال ، فلا تحل شبهة أصلا . وكلاهما إسراف . والاعتدال ما قدمنا ذكره . وهو الحكم بأن الأغلب إذا كان حراما حراما وإن كان الأغلب حلالا وفيه يقين حرام فهو موضع توقفنا فيه كما سبق ولقد احتج من جوز أخذ أموال السلاطين إذا كان فيها حرام وحلال ، مهما لم يتحقق أن عين المأخوذ حرام ، بما روى عن جماعة من الصحابة ، أنهم أدركوا أيام الأئمة الظلمة ، وأخذوا الأموال . منهم أبو هريرة ، وأبو سعيد الخدري ، وزيد بن ثابت ، وأبو أيوب الأنصاري ، وجابر بن عبد الله ، وجابر ، وأنس بن مالك ، والسيوط بن مخرمة . فأخذ أبو سعيد وأبو هريرة ، من مروان بن عبد الملك . وأخذ ابن عمرو بن عباس من الحجاج ، وأخذ كثير من التابعين منهم ، كالشعبي ، وإبراهيم ، والحسن ، وابن أبي ليلى . وأخذ الشافعي من هرون الرشيد ألف دينار في دفعة . وأخذ مالك من الخلفاء أموالا جمعة وقال على رضي الله عنه ، خذ ما يعطيك السلطان ، فإنما يعطيك من الحلال ، وما يأخذ من الحلال أكثر . وإنما ترك من ترك العطاء منهم تورعا ، مخافة على دينه أن يحمل على مالا يحمل . ألا ترى قول أبي ذر للأحنف بن قيس ، خذ العطاء ما كان نجلة ، فإذا كان أعنان

دينكم فدعوه؟ وقال أبو هريرة رضى الله عنه، إذا أعطينا قبلنا، وإذا منعنا لم نسأل .
وعن سميد بن السيب، أن أبا هريرة رضى الله عنه، كان إذا أعطاه معاوية سكت، وإن
منه وقع فيه . وعن الشعبي، عن مسروق، لا يزال العطاء بأهل العطاء حتى يدخلهم النار
أي بحمله ذلك على الحرام، لأنه في نفسه حرام . وروى نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما، أن
المختار كان يبعث إليه المال فيقبله، ثم يقول لأسأل أحدا ولا أرد مارزقي الله . وأهدى إليه
نافعة قبلها، وكان يقال لها نافة المختار . ولكن هذا يعارضه ما روى أن ابن عمر رضى الله عنهما
لم يرد هدية أحد إلا هدية المختار . والإستاد في رده أثبت . وعن نافع أنه قال، بئس ابن معمر
إلى ابن عمر يستين ألفا، قسمها على الناس، جاءه سائل، فاستقرض له من بعض من
أعطاه، وأعطى السائل . ولما قدم الحسن بن على رضى الله عنهما على معاوية رضى الله عنه
فقال لأجيزك بمجازة لم أجزها أحد قبلك من العرب، ولا أجيزها أحد بعدك من العرب
قال فأعطاه أربعمائة ألف درهم، فأخذها . وعن حبيب بن أبى ثابت، قال لقد رأيت جائزة
المختار لابن عمر وابن عباس قبلها، قتل ما هي؟ قال مال وكسوة . وعن الزبير بن عدى
أنه قال، قال سلمان، إذا كان لك صديق عامل أو تاجر، يقارف الربا، فدعك إلى طعام أو
نحوه، أو أعطاك شيئا فاقبل، فإن المهنأ لك، وعليه الوزر فإن ثبت هذا في المرنى، فالظالم
في مناه . وعن جعفر عن أبيه، أن الحسن والحسين عليهما السلام، كانا يقبلان جوائز معاوية
وقال حكيم بن جبير، مررنا على سميد بن جبير، وقد جعل عاملا على أسفل الفرات،
فأرسل إلى العشارين، أطمعونا بما عندكم . فأرسلوا بطعام، فأكل وأكنا معه . وقال
الملاء بن زهير الأزدى، أتى إبراهيم أبى وهو عامل على حلوان، فأجازه فقبل . وقال إبراهيم
لأبأس بمجازة المال، إن للعمال مؤنة ورزقا، ويدخل بيت ماله الخبيث والطيب، فأعطاك
فهو من طيب ماله . فقد أخذ هؤلاء كلهم جوائز السلاطين الظلمة، وكلهم طمنوا على من
أطاعهم في مصيبة الله تعالى

وزعمت هذه الفرقة أن ما ينقل من امتناع جماعة من السلف لا يدل على التحريم، بل
على الورع، كالخلفاء الراشدين وأبى ذر وغيرهم من الزهاد، فإنهم امتنعوا من الحلال المطلق
وهذا، ومن الحلال الذى يخاف انفضاؤه إلى محذور ووطئ قبحه . فإقدام هؤلاء يدل على الجواز

وامتناع أولئك لا يدل على التحريم . وما نقل عن سعيد بن المسيب أنه تركه عطاءه في بيت المال حتى اجتمع بضعة وثلاثين ألفاً ، وما نقل عن الحسن من قوله لا أؤوضاً من ماله صيرفي ولو ضاق وقت الصلاة ، لأنني لا أدري أصل ماله ، كل ذلك ورع لا ينكر . واتباعهم عليه أحسن من اتباعهم على الاتساع . ولكن لا يحرم اتباعهم على الاتساع أيضاً فهذه هي شبهة من يجوز أخذ مال السلطان الظالم

والجواب أن ما نقل من أخذ هؤلاء محصور قليل ، بالإضافة إلى ما نقل من ردوم وإنكارهم وإن كان يتطرق إلى امتناعهم احتمال الورع ، فيتطرق إلى أخذ من أخذ ثلاثة احتمالات متفاوتة في الدرجة بتفاوتهم في الورع . فان للورع في حق السلاطين أربع درجات

الدرجة الأولى : أن لا يأخذ من أموالهم شيئاً أصلاً كما فعله الورعون منهم . وكما كان يفعله الخلفاء الراشدون ، حتى أن أبا بكر رضي الله عنه ، حسب جميع ما كان أخذه من بيت المال فبلغ ستة آلاف درهم ، ففرمها لبيت المال . وحتى أن عمر رضي الله عنه ، كان يقسم مال بيت المال بوما ، فدخلت ابنة له ، وأخذت درهما من المال ، فنهض عمر في طلبها حتى سقطت للمخفة عن أحد منكبيه . ودخلت الصبية إلى بيت أهلها تبكي ، وجعلت الدم في فيها ، فأدخل عمر أصبعه فأخرجه من فيها ، وطرحه على الخراج ، وقال أيها الناس ليس لعمر ولا لآل عمر إلا ما للمسلمين قريهم وبميدم . وكسح أبو موسى الأشعري بيت المال ، فوجد درهماً فربى لعمر رضي الله عنه ، فأعطاه إياه ، فرأى عمر ذلك في يد النعام فسأله عنه ، فقال أعطانيه أبو موسى ، فقال يا أبا موسى ، ما كان في أهل المدينة بيت أهون عليك من آل عمر ؟ أردت أن لا يبقى من أمة محمد صلى الله عليه وسلم أحد إلا لطلبنا بمظلمة ! ورد الدرهم إلى بيت المال . هذا مع أن المال كان حلالاً . ولكن خاف أن لا يستحق هو ذلك القدر ، فكان يستبرئ لدينه ويقتصر على الأقل ، امتثالاً لقوله صلى الله عليه وسلم « دَعْ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ » ولقوله ^(١) « وَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِعِرْضِهِ وَدِينِهِ » ولما سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم من التشديدات في الأموال السلطانية ،

(١) حديث سعد ماريك إلى المايريك: تقدم في الباب الأول من الحلال والحرام

(٢) حديث من تركها فقد استبرأ لدينه وعرضه: متفق عليه من حديث النعمان بن بشير وقد تقدم أوله في أول الباب الثاني من الحلال والحرام

حتى قال صلى الله عليه وسلم^(١) حين بعث عبادة بن الصامت إلى الصدقة « اتق الله يا أبا الوليد لا تجبي يوم القيامة بيمين تحمله على رقبته له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة لها نواجذ فقال يا رسول الله أهلكذا يكون ؟ قال « نعم والذي نفسي بيده إلا من رحم الله » قال فوالذي بمنك بالحق لا أعمل على شيء أبدا . وقال صلى الله عليه وسلم « إني لأتأفف عليكم أن تشركوكم بئدي . إنما تأفف عليكم أن تنافسوا » وإنما خاف التنافس في المال . ولذلك قال صررضي الله عنه في حديث طويل يذكر فيه مال بيت المال ، إني لم أجد نفسي فيه إلا كالوا إلى مال اليتيم ، إن استنبت استغفقت ، وإن افتقرت أكلت بالمعروف . وروى أن ابنا لطاوس اقتلع كتابا عن لسانه إلى عمر بن عبد العزيز ، فأعطاه ثلثمائة دينار ، فباع طلوس ضميعة له ، وبعت من ثمنها إلى عمر ثلثمائة دينار . هذا مع أن السلطان مثل عمر بن عبد العزيز فهذه هي الدرجة العليا في الورع

الدرجة الثانية : هو أن يأخذ مال السلطان ، ولكن إنما يأخذ إذا علم أن ما يأخذه من جهة حلال . فاشتمال يد السلطان على حرام آخر لا يضره . وعلى هذا يزل جميع ما تقل من الآثار أو أكثرها ، أو ما اختص منها بأكابر الصحابة والورعين منهم ، مثل ابن عمر فإنه كان من المبائنين في الورع ، فكيف يتوسع في مال السلطان ؟ وقد كان من أشدهم إنكاراً عليهم ، وأشددهم ذملاً لأموالهم ، وذلك أنهم اجتمعوا عند ابن عامر وهو في مرضه وأشفق على نفسه من ولايته ، وكونه مأخوذاً عند الله تعالى بها ، فقالوا له إنا نرجو لك الخير ، حفرت الآبار ، وسقيت الحلاج ، وصنعت وصنعت ، وابن عمر ساكت . فقال ماذا تقول يا ابن عمر ؟ فقال أقول ذلك إذا طاب للكسب ، وزكت النفقة ، وسترى قري . وفي حديث آخر ، أنه قال إن الخبيث لا يكفر الخبيث ، وإنك لدوليت البصرة ولا أحسبك

(١) حديث قال لعبادة بن الصامت حين بعث إلى الصدقة اتق الله يا أبا الوليد لا تجبي يوم القيامة بيمين تحمله على رقبته : الحديث الشافعي في السند من حديث طلوس مرسله ولأنه يعل في الجمع من حديث ابن عمر مختصراً أنه قاله لعد بن عبادة وأسنده صحيح

(٢) حديث إني لأتأفف عليكم أن تشركوكم بئدي تأفف عليكم أن تنافسوا : مشق عليهم حديث عقبة بن عامر

إلا قد أصبت منها شرًا . فقال له ابن عامر ، ألا تدعولي ؟ فقال ابن عمر : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) يقول : « لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ بَغِيرِ طَهْوَرٍ وَلَا صَدَقَةً مِنْ غُلُولٍ » وقد وليت البصرة . فهذا قوله فيما صرفه إلى الخيرات . وعن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال في أيام الحجاج ، ما شيعت من الطعام مذا تهبب الدار إلى يومي هذا . وروى عن علي رضى الله عنه ، أنه كان له سويق في إناء مختوم يشرب منه ، فقليل أنفعل هذا بالعراق مع كثرة طعامه ؟ فقال أما إني لأخشيه بخلا به ، ولكن أكره أن يحمل فيه ما ليس منه ، وأكره أن يدخل بطني غير طيب . فهذا هو المألوف منهم . وكان ابن عمر لا يعجبه شيء إلا خرج عنه . فطلب منه نافع بسلامين ألفا ، فقال إني أخاف أن تفتني دراهم ابن عامر ، وكان هو الطالب ، اذهب فأنت حر . وقال ، أه سميد الحدرى ، ما منا أحد إلا وقد مالت به الدنيا ، إلا ابن عمر .

فهذا يتضح أنه لا يظن به وبين كان في منصبه أنه أخذ ما لا يدري أنه حلال الدرجة الثالثة . أن يأخذ ما أخذه من السلطان ليتصدق به على الفقراء ، أو يفرقه على المستحقين ، فإن ما لا يتبين مالكم ، هذا حكم الشرع فيه . فإذا كان السلطان إن لم يأخذ منه لم يفرقه ، واستعان به على علم ، فقد نقول أخذه منه وتفرقته أولى من تركه في يده . وهذا قد رآه بعض العلماء . وسيأتي وجهه . وعلى هذا ينزل ما أخذه أكثرهم . ولذلك قال ابن المبارك ، إن الذين يأخذون الجوائز اليوم ويحتجون بابن عمر وعائشة ، ما يقتدون بهما ، لأن ابن عمر فرق ما أخذ ، حتى استقرض في مجلسه ، بعد تفرقته ستين ألفا . وعائشة فعلت مثل ذلك . وجابر بن زيد جاءه مال فتصدق به ، وقال رأيت أن أخذه منهم وأنصدق ، أحب إلى من أن أدعها في أيديهم . وهكذا فعل الشافعي رحمه الله بما قبله من هرون الرشيد فإنه فرقه على قرب ، حتى لم يمكس لنفسه حبة واحدة .

الدرجة الرابعة : أن لا يتحقق أنه حلال ، ولا يفرق ، بل يستبقى . ولكن يأخذ من سلطان أكثر ماله حلال . وهكذا كان الخلفاء في زمان الصحابة رضى الله عنهم والتابعين ، بعد الخلفاء الراشدين ، ولم يكن أكثر ما لهم حراما . ويدل عليه تعليل على رضى الله عنه ، حيث قال

(١) حديث لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول : مسلم من حديث ابن عمر

فإن ما يأخذه من الحلال أكثر . فهذا مما قد جوزه جماعة من العلماء ، تسويلا على الأكثر . ونحن إنما توقعنا فيه في حق آحاد الناس . ومال السلطان أغنياء بالخروج عن المحصر فلا يبعد أن يؤدي اجتهاد مجتهد إلى جواز أخذ ما لم يعلم أنه حرام ، اعتمادا على الأغلب . وإنما منعنا إذا كان الأكثر حراما

فلذا قيمت هذه الدرجات ، تحققت أن إدارات الظلمة في زماننا لا تجري مجرى ذلك وأنها تفارقة من وجهين قاطعين .

أحدهما : أن أموال السلاطين في عصرنا حرام كلها أو أكثرها ، وكيف لا . والحلال هو الصدقات والنفقة ، ولا وجود لها . وليس يدخل منها شيء في يد السلطان . ولم يبق إلا الجزية ، وأنها تؤخذ بأنواع من الظلم لا يحل أخذها به ، فإنهم يجاوزون حدود الشرع في المأخوذ والمأخوذ منه ، والوفاء له بالشرط ، ثم إذا نسبت ذلك إلى ما ينصب إليهم من الخراج المضروب على المسلمين ، ومن المصادرات ، والرشا ، وصنوف الظلم ، لم يبلغ عشر مشارع عشره والوجه الثاني : أن الظلمة في العصر الأول ، لتقرب عهدهم بزمان الخلفاء الراشدين ، كانوا مستشرين من ظلمهم ، ومتشوقين إلى استمالة قلوب الصحابة والتابعين ، وحرصين على قبولهم عطاياهم وجوازهم ، وكانوا يبعثون إليهم من غير سؤال وإذلال ، بل كانوا يتقلدون المنة بقبولهم ويفرحون به . وكانوا يأخذون منهم ويفرقون ، ولا يطيعون السلاطين في أغراضهم ، ولا يفتشون مجالسهم ، ولا يكثر عليهم ، ولا يجبون بقاءهم ، بل يدعون عليهم ، ويطلقون اللسان فيهم ، وينكرون المنكرات منهم عليهم . فما كان يحذر أن يصيبوا من دينهم بقدر ما أصابوا من دنياهم ، ولم يكن يأخذهم بأس . فأما الآن ، فلا تسمح نفوس السلاطين بمطية إلا لمن طعموا في استخدامهم ، والتكثرت بهم ، والاستماعة بهم على أغراضهم والتجمل بنفسيان مجالسهم ، وتكليفهم المواظبة على الدعاء والثناء ، والتركية والإطراء في حضورهم ومغيبيهم . فلم يذل الآخذ نفسه بالسؤال أولا ، وبالتردد في الخدمة ثانيا ، وبالثناء والدماء ثالثا ، وبالمساعدة له على أغراضه عند الاستماعة رابعا ، وبتكثير جمعه في مجلسه وموكبه خامسا ، وبإظهار الحب والموالة والمناصرة له على أعدائه سادسا ، وبالسهر على ظلمه ومقابعه ومساوى أعماله سابعا ، لم يتم عليهم بدرهم واحد ، ولو كان في فضل الشافي رحمه الله مثلا

فإذا لم يجوز أن يؤخذ منهم في هذا الزمان ما يلزم أنه حلال ، لإفضائه إلى هذه المأني . فكيف ما يلزم أنه حرام أو يشك فيه ؟ فن استجراً على أموالهم ، وشبه نفسه بالصحابه والتابعين ، فقد قل الملائكة بالحدادين . فني أخذ الأموال منهم حاجة إلى مخالطتهم ومراعاتهم ، وخدمة معاملهم ، واحتمال النل منهم ، والثناء عليهم ، والتردد إلى أبوابهم وكل ذلك معصية على ماسنين في الباب الذي يلي هذا . فإذا قد تبين مما تقدم سداخل أموالهم ، وما يحل منها وما لا يحل . فلو تصور أن يأخذ الإنسان منها ما يحل بقدر استحقاقه وهو جالس في بيته يساق إليه ، لا يحتاج فيه إلى تفقد عامل وخدمته ، ولا إلى الثناء عليهم وتركيتهم ، ولا إلى مساعدتهم . فلا يحرم الأخذ ولكن يكره لمان سنبه عليها في الباب الذي يلي هذا

النظر الثاني

من هذا الباب في قدر المأخوذ وصفه الآخذ

ولنفرض المال من أموال المصالح ، كأربعة أخماس النخيل ، والمواريث ، فإن ما عدها بما قد تبين مستحقة إن كان من وقف أو صدقة ، أو خمس فيء أو خمس غنime ، وما كان من ملك السلطان مما أحياء أو اشتراه ، فله أن يعطى ماشاء لمن شاء . وإعالم النظر في الأموال الضالمة ومال المصالح . فلا يجوز صرفه إلا إلى من فيه مصلحة عامة ، أو هو محتاج إليه عاجز عن الكسب . فأما النتي الذي لامصلحة فيه ، فلا يجوز صرف مال بيت المال إليه . هذا هو الصحيح : وإن كان العلماء قد اختلفوا فيه . وفي كلام عمر رضي الله عنه ما يدل على أن لكل مسلم حقاً في بيت المال ، لكونه مسلماً مكثراً جمع الإسلام . ولكنه مع هذا ما كان يقسم المال على المسلمين كافة ، بل على مخصوصين بصفات فإذا ثبت هذا ، فكل من يتولى أمراً يقوم به ، تعدى مصلحته إلى المسلمين ، ولو اشتغل بالكسب لتمطل عليه ما هو فيه ، فله في بيت المال حق الكفاية . ويدخل فيه العلماء كلهم ، أعني العلوم التي تتعلق بمصالح الدين ، من علم الفقه والحديث ، والتفسير والقراءة ، حتى يدخل فيه المعلمون والمؤذنون ومطلبة هذه العلوم أيضاً يدخلون فيه ، فإنهم إن لم يكفوا لم يتمكنوا من الطلب . ويدخل فيه العمال ، وهم الذين تربط مصالح الدنيا بأعمالهم ، وهم الأجناد المرتقة ، الذين يحرسون المملكة بالسيف عن أهل العداوة وأهل البني وأعداء الإسلام . ويدخل فيه الكتاب

والحساب والوكلاء، وكل من يحتاج إليه في ترتيب ديوان المخرج، أغنى المال على الأموال الحلال ولا على الحرام، فإن هذا المال للمصالح، والمصلحة إما أن تتعلق بالدين أو بالدنيا. فبالعلماء حراسة الدين. وبالأجناد حراسة الدنيا. والدين والملك توأمان، فلا يستغنى أحدهما عن الآخر. والطبيب وإن كان لا يرتبط بعلمه أمر ديني، ولكن يرتبط به صحة الجسد، والدين يتبعه، فيجوز أن يكون له ولمن يجرى مجراه في العلوم المحتاج إليها في مصلحة الأبدان أو مصلحة البلاد، إدرار من هذه الأموال، ليتفرغوا لمعالجة المسلمين أغنى من يعالج منهم بغير أجره. وليس يشترط في هؤلاء الحاجة، بل يجوز أن يعطوا مع الغنى. فإن الخلفاء الراشدين كانوا يعطون المهاجرين والأنصار ولم يعرفوا بالحاجة. وليس يتقدر أيضا بمقدار، بل هو إلى اجتهد الإمام. وله أن يوسع وينفي، وله أن يقتصر على الكفاية على ما يقتضيه الحال وسعة المال. فقد أخذ الحسن عليه السلام من معاوية في دفعة واحدة أربع مائة ألف درهم. وقد كان عمر رضى الله عنه يعطى لجماعة اثني عشر ألف درهم نقرة في السنة. وأثبتت عائشة رضى الله عنها في هذه الجريدة، وجماعة عشرة آلاف وجماعة ستة آلاف، وهكذا. فهذا مال هؤلاء، فيوزع عليهم حتى لا يبقى منه شيء. فإن خص واحدا منهم بمال كثير فلا بأس. وكذلك للسلطان أن يخص من هذا المال ذوى الخصائص بالخلع والجوائز. فقد كان يفعل ذلك في السلف. ولكن ينبغي أن يلتفت فيه إلى المصلحة ومهاخص عالم وشجاع بصلة، كان فيه بحث للناس، وتحريض على الاشتغال والتشبه به فهذه فائدة الخلع والصلات، وضروب التخصيصات. وكل ذلك منوط باجتهاد السلطان وإنما النظر في السلاطين الظلمة في شيئين:

أحدهما: أن السلطان الظالم عليه أن يكف عن ولايته. وهو إما معزول أو واجب النزول فكيف يجوز أن يأخذه من يده وهو على التحقيق ليس بسلطان؟

والثاني: أنه ليس يعم بماله جميع المستحقين. فكيف يجوز للأحاد أن يأخذوا؟ أفجوز لهم الأخذ بقدر حصصهم؟ أم لا يجوز أصلا؟ أم يجوز أن يأخذ كل واحد ما أعطى؟ أما الأول، فالذي نراه أنه لا يمنع أخذ الحق. لأن السلطان الظالم الجاهل، مهما ساعده الشوكة، وعسر خلمه، وكان في الاستبدال به فتنة نائرة لاتطاق، وجب تركه، ووجبت

الطاعة له، كما تجب طاعة الأمراء. إذ قد ورد في الأمر بطاعة الأمراء،^(١) والمنع من سل
 باليد^(٢) عن مساعدتهم، أو امر وزواجهم. فالذي نراه أن الخلافة منعقدة للتكفل بها من
 بنى العباس رضى الله عنه، وأن الولاية نافذة للسلطين في أقطار البلاد، والمبايعين للخليفة
 وقد ذكرنا في كتاب المستظهرى، المستنبط من كتاب كشف الأسرار وهتك الأستار
 تأليف القاضي أبى الطيب، في الرد على أصناف الروافض من الباطنية، ما يشير إلى وجه
 المصلحة فيه. والتقول الوجيز أنا نراعى الصفات والشروط في السلطين، تشوفا إلى مزايا
 المصالح. ولو قضينا بطلان الولايات الآن، لبطلت المصالح رأسا. فكيف يفوت رأس
 المال في طلب الربح! بل الولاية الآن لا تتبع إلا الشوكة. فمن بايحه صاحب الشوكة فهو
 الخليفة. ومن استبد بالشوكة وهو مطيع للخليفة في أصل الخطبة والسكة، فهو سلطان نافذ
 الحكم والقضاء في أقطار الأرض ولاية نافذة الأحكام. وتحقيق هذا قد ذكرناه في أحكام
 الإمامة من كتاب الاقتصاد في الاعتقاد. فلننا طول الآن به

وأما الإشكال الآخر، وهو أن السلطان إذا لم نعم بالمطاء كل مستحق، فهل يجوز
 للواحد أن يأخذ منه؟ فهذا مما اختلف العلماء فيه على أربع مراتب. فلنا بعضهم وقال،
 كل ما يأخذه فالملعون كلهم فيه شركاء، ولا يدري أن حصته منه دائق أو حبة، فليترك
 الكل. وقال قوم: لمان يأخذه قدر قوت يومه فقط، فإن هذا القدر يستحقه لحاجته على
 المسلمين. وقال قوم: له قوت سنة، فإن أخذ الكفاية كل يوم عسير، وهو ذو حق في
 هذا المال، فكيف يتركه؟ وقال قوم: إنه يأخذ ما يعطى، والمظلوم هم الباقون. وهذا هو
 القياس. لأن المال ليس مشتركا بين المسلمين، كالنسيئة بين الناعمين، ولا كالميراث بين الورثة
 لأن ذلك صار ملكا لهم، وهذا لو لم يتفق قسمه حتى مات هؤلاء، لم يجب التوزيع على ورثتهم

(١) حديث الأمر بطاعة الأمراء: البخارى من حديث أنس اسمعوا واطيعوا ران استعمل عليكم عبد
 جشى كأن رأسه زبيبة: ولمسلم من حديث أبى هريرة عليك بالطاعة في منشطك ومكرهك
 الحديث: وولاهم حديث أبى ذر أوصانى الله على الله عليه وسلم أن اسمعوا وأطيعوا ولولعبد معبد الاطراف
 (٢) حديث النعم من سل اليد عن مساعدتهم: الشيخان من حديث ابن عباس ليس أحد يفارق الجماعة
 شيئا فيموت الامات ميتة جاهلية ولمسلم من حديث أبى هريرة من خرج من طاعة وطارق
 الجماعة فمات ميتة جاهلية وله من حديث ابن عمر من خلق يمان طاعة لى أبى يوم القيامة ولا حجة له

بحكم الميراث . بل هذا الحق غير متعين . وإنما يتمين بالقبض . بل هو كالصدقات
ومعها أعطى الفقراء حصتهم من الصدقات وقبض ذلك ملكا لهم . ولم يتمتع بظلم الثلاث بقية
الأصناف ، بمنع حقهم هذا إذا لم يصرف إليه كل المال ، بل صرف إليه من المال ما لو صرف
إليه بطريق الإيثار والتفضيل مع تعميم الآخرين لجأزه أن يأخذه ، والتفضيل جائز في
المعطاء . سوى أبو بكر رضي الله عنه ، فراجع عمر رضي الله عنه ، فقال إنما فضلهم عند
الله ، وإنما الدنيا بلاغ . وفضل عمر رضي الله عنه في زمانه ، فأعطى عائشة اثني عشر ألفا
وزينب عشرة آلاف ، وجويرية ستة آلاف ، وكذا صفية . وأقطع عمر لبللى خاصة رضي
الله عنها ، وأقطع عثمان أيضا من السواد خمس جنات ! وأثر عثمان عليا رضي الله عنهما
بها ، فقبل ذلك منه ، ولم ينكر . وكل ذلك جائز في محل الاجتهاد وهو من المجتهدات التي
أقول فيها إن كل مجتهد مصيب . وهي كل مسألة لانص على عينها ، ولا على مسألة تقرب
منها ، فتكون في معناها بقياس جلي ، كذه المسألة ومسألة حد الشرب ، فإنهم جلدوا أربعين
وثمانين ، والكل سنة وحق . وأن كل واحد من أبي بكر وعمر رضي الله عنهما مصيب
باتفاق الصحابة رضي الله عنهم . إذ المفضول ما رد في زمان عمر شيئا إلى الفاضل ، مما قد
كان أخذهم في زمان أبي بكر ، ولا الفاضل امتنع من قبول الفضل في زمان عمر . واشترك
في ذلك كل الصحابة ، واعتقدوا أن كل واحد من الرايين حق . فليؤخذ هذا الجنس
دستورا للاختلافات التي يصوب فيها كل مجتهد فأما كل مسألة شذ عن مجتهد فيها نص
أو قياس جلي ، بفقلا أو سوء رأى ، وكان في القوة بحيث ينقض به حكم المجتهد ، فلا نقول
فيها إن كل واحد مصيب ، بل المصيب من أصاب النص أو ما في معنى النص

وقد تحصل من مجموع هذا أن من وجد من أهل الخصوص الموصوفين بصفة تتعلق
بها مصالح الدين أو الدنيا ، وأخذ من السلطان خلة أو إدارا على التركات أو الجزية
لم يصرفا سقا بمجرد أخذه ، وإنما يفسق بخدمته لهم ومعاوته إليهم ، ودخوله عليهم وثنائه
وإطرائه لهم ، إلى غير ذلك من لوازم المال لا يسلم للمال غالبا إلا بها كما سنبينه .

الباب السادس

فيا يحل من مخالطة السلاطين الظلمة وبهم
وحكم غشيان مجالسهم والدخول عليهم والإكرام لهم

اعلم أن لك مع الأمراء والعمال والظلمة ثلاثة أحوال، الحالة الأولى، وهي شرها أن تدخل
عليهم، والثانية: وهي دونها أن يدخلوا عليك والثالثة: وهي الأسلم أن تعتزل عنهم فلا تراهم ولا يرونك
أما الحالة الأولى: وهي الدخول عليهم فهو مذموم جداً في الشرع وفيه تمليطات
وتشديدات تواردت بها الأخبار والآثار فتنبها لتعرف ذم الشرع له ثم تمرض لما يحرم
منه وما يباح، وما يكره، على ما تقتضيه الفتوى في ظاهر العلم
أما الأخبار: فإنه لما وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمراء الظلمة قال ^(١) «دَفَنَ نَابِدَهُمْ بِحَاوِمَيْنِ
اعْتَزَلَهُمْ سَلِمٌ أَوْ كَادَ أَنْ يَسْلَمَ وَمَنْ وَقَعَ مَعَهُمْ فِي دُنْيَاهُمْ فَهُوَ مِنْهُمْ» وذلك لأن من اعترلهم سلم
من أنهم ولكن ليسلم من عذاب يعمه معهم إن نزل بهم لتركه المناينة والمنازة وقال صلى الله عليه
وسلم ^(٢) «سَيَكُونُ مِنْ بَنَدِي أَمْرَاءٌ يَكْذِبُونَ وَيُظْلَمُونَ فَمَنْ صَدَقَهُمْ بَكَذِبِهِمْ وَأَعَانَهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ
فَلَيْسَ مِنِّي وَلَسْتُ مِنْهُ وَلَمْ يَرُدَّ عَلَى الْخَوْضِ» وروى أبو هريرة رضى الله عنه أنه قال صلى الله عليه
وسلم ^(٣) «دُ ابْنُضُ الْقَرَاءِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الَّذِينَ يَزُورُونَ الْأَمْرَاءَ» وفي الخبر «خَيْرُ الْأَمْرَاءِ الَّذِينَ
يَأْتُونَ الْعُلَمَاءَ وَشَرُّ الْعُلَمَاءِ الَّذِينَ يَأْتُونَ الْأَمْرَاءَ» وفي الخبر ^(٤) «الْعُلَمَاءُ أَمَنَاءُ الرَّسْلِ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ مَا لَهُمْ
يَخَالِطُوا السُّلْطَانَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ فَقَدْ خَانُوا الرَّسْلَ فَاحْذَرُوهُمْ وَاعْتَزِلُوهُمْ» ورواه أنس رضى الله عنه
وأما الآثار: فقد قال حذيفة: إياكم مواقف الفتن قيل وما هي؟ قال: أبواب الأمراء

(الباب السادس فيا يحل من مخالطة السلاطين)

- (١) حديث فن نابدهم بحاو من اعترلهم سلم أو كاد يسلم ومن وقع معهم في دنياهم فهو منهم: الطبراني من حديث ابن عباس بسند ضيف وقال ومن خالطهم هلك
- (٢) حديث سيكون بندي إمرأ يكذبون ويظلمون فمن صدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه ولم يرد على الخوض: النسائي والترمذي ومجمله وأحاطكم من حديث كعب بن عجرة
- (٣) حديث أبي هريرة: ابْنُضُ الْقَرَاءِ إِلَى اللَّهِ عز وجل الذين يأتون الأمراء: تقدم في العلم
- (٤) حديث أنس العلماء أمانة الرسل على عباد الله ما لهم يخالطوا السلطان - الحديث: الخليل في الضعفاء وفي ترجمة حمص الأبري وقال حديثه غير محفوظ تنص في العلم

يدخل أحدكم على الأمير فيصدقه بالكذب ويقول ما ليس فيه، وقال أبوذر سلمة: يا سلمة لا تنشأ أبواب السلاطين فإنك لا تنصيب من دينهم شيئا إلا أصابوا من دينك أفضل منه وقال سفيان: في جهنم واد لا يسكنه إلا القراء والزوارون للملوك، وقال الأوزاعي: ما من شيء أبغض عند الله من عالم يزور عاملا، وقال سمعون ما سمع بالعالم أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال عند الأمير، وكنت أسمع أنه يقال إذا رأيتم العالم يحب الدنيا فاتهموه على دينكم حتى جريت ذلك، إذ ما دخلت قط على هذا السلطان إلا وحاسبت نفسي بمد الخروج فأرى عليها الدرك مع ما أواجههم به من الغلظة والمخالفة لهوام

وقال عبادة بن الصامت: حب القاريء الناسك الأمراء نفاق، وجهه الأغنياء رياء. وقال أبوذر: من كثر سواد قوم فهو منهم. أي من كثر سواد الظلمة. وقال ابن مسعود رضي الله عنه: إن الرجل يدخل على السلطان ومعه دينه فيخرج ولادين له، قيل له ولم؟ قال لأنه يرضيه بسخط الله. واستعمل عمر بن عبد العزيز رجلا، قتل كان عاملا للحجاج ففر له. فقال الرجل إنما حملت له على شيء يسير، فقال له عمر: حسبك بصحبته يوما أو بعض يوم مشؤم وشرا. وقال الفضيل ما زاد درجلك من ذي سلطان قريبا إلا أزداد من الله بعدا، وكان سعيد بن المسيب يتجر في الزيت ويقول: إن في هذا لثنى عن هؤلاء السلاطين وقال وهيب: هؤلاء الذين يدخلون على الملوك لهم أضر على الأمة من المقامر، وقال محمد بن سلمة: الباب على العذرة أحسن من قاريء على باب هؤلاء

ولما خالط الزهري السلطان كتب أخ له في الدين إليه عافانا الله وإياك أبا بكر من الفتن فقد أصبحت بحال يبنى لمن عرفك أن يدعو لك أشوي رحلك، أصبحت شيخا كبيرا قد أقتلتك نعم الله، لما فهمك من كتابه، وعلمك من سنة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم، وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء قال الله تعالى (لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَ^(١)) واعلم أن أيسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت، أنك آتست وحشة الظالم، وسهلت سبيل البني بدونك ممن لم يؤد حقاً ولم يترك باطلا حين أدناك. إنخذوك قطبا تدور عليك رحي ظلمهم

وجسرا يبرون عليك إلى بلادهم ، وسلموا يصمدون فيه إلى ضلالتهم . ويندخون بك
التك على العلماء ، ويتنادون بك قلوب الجبلاء . فأأمر ماعروا لك في جنب ماخروبا
عليك ، وما أكثر ما أخذوا منك فما أفسدوا عليك من دينك . فأمر منك أن تكون ممن
قال الله تعالى فيهم (فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ ^(١)) والآية ، وأنت تعامل من
لا يجمل ، ويحفظ عليك من لا ينفل ، فذاو دينك فقد دخله سقم ، وهي مزاك فقد حضر سفر بعيد
(وما يتخفى على الله من شيءٍ في الأرض ولا في السماء ^(٢)) والسلام

فهذه الأخبار والآثار تدل على مافي غائلة السلاطين من الفتن وأنواع الفساد . ولكن
فصل ذلك تفصيلا قريبا ، نميز فيه المحظور عن المكروه والمباح ، فنقول
الداخل على السلطان متعرض لأن يعصى الله تعالى ، إما بفعله أو بسكوته ، وإما بقوله
وإما باعتقاده . فلا ينفك عن أحد هذه الأمور

أما الفصل فالدخول عليهم في غالب الأحوال يكون إلى دور منصوبة ، وتخطيها
والدخول فيها بغير إذن الملاك حرام . ولا يترك قول القائل ، إن ذلك مما يتسامح به
الناس كثيرة أو ذات خبز ، فإن ذلك صحيح في غير المنصوب . أما المنصوب فلا ، لأنه
أن قيل إن كل جلسة خفيفة لا تنتقص الملك فهي في محل التسامح ، وكذلك الاجتياز ،
فيجوز هذا في كل واحد ، فيجوز أيضا في المجموع ، والنصب إنما تم بفعل الجميع . وإنما
يتسامح به إذا اقرد . إذ لو علم المالك به وبالم يكرهه . فأما إذا كان ذلك طريقا إلى الاستغراق
بالاشتراك ، فحكم التحريم ينسحب على الكل . فلا يجوز أن يؤخذ ملك الرجل طريقا ،
لإعتماد على أن كل واحد من المارين إنما يخطو خطوة لا تنتقص الملك ، لأن المجموع مقوت
للملك . وهو كسربة خفيفة في التلميح تباح ، ولكن بشرط الافراد ، فلو اجتمع جماعة
بضربات توجب القتل ، وجب التقصاص على الجميع . مع أن كل واحدة من الضربات لو
اقردت لكنت لا توجب قصاصا . فإن فرض كون الظالم في موضع غير منصوب كالموات
مثلا ، فإن كان تحت خيمة أو مظلة من ماله فهو حرام . والدخول إليه غير جائز . لأنه
انتفاع بالحرام واستغلال به . فإن فرض كل ذلك حلالا ، فلا يعصى بالدخول من حيث إنه دخول

ولا يقوله السلام عليكم . ولكن إن سجد أو ركع أو مثل قائما في سلامه وخدمته كان مكرما للظالم بسبب ولايته التي هي آله ظلمه . والتواضع للظالم معصية . بل من تواضع لنفى ليس بظالم لأجل غناه لا لمنى آخر اقتضى التواضع ، نقص ثلثا دينه . فكيف إذا تواضع للظالم أفلا يباح إلا مجرد الإسلام فأما تقبيل اليد والانحناء في الخدمة فهو معصية ، إلا عند الخوف ، أو لإمام عادل ، أو لعالم ، أو لمن يستحق ذلك بأمر ديني . قبل أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه ، يد على كرم الله وجهه ، لما أن لقيه بالشام ، فلم ينكر عليه . وقد بالغ بعض السلف حتى امتنع عن رد جوابهم في السلام ، والإعراض عنهم استحقاقا لهم . وعد ذلك من محاسن القربات . فأما السكوت عن رد الجواب ففيه نظر ، لأن ذلك واجب ، فلا ينبغي أن يسقط بالظلم فإن ترك الداخل جميع ذلك ، واقتصر على السلام ، فلا يغتلو من الجلوس على بساطهم . وإذا كان أغلب أموالهم حراما فلا يجوز الجلوس على فرشهم . هذا من حيث الفعل

فأما السكوت : فهو أنه سري في مجالسهم من القرش الحرير وأواني الفضة ، والحرير السلبوس عليهم وعلى غلمانهم ماهو حرام . وكل من رأى سيئة وسكت عليها فهو شريك في تلك السيئة . بل يسمع من كلامهم ماهو غش وكذب وشم وإيذاء ، والسكوت على جميع ذلك حرام . بل يرام لبس الثياب الحرام ، وآكلين الطعام الحرام ، وجميع ما في أيديهم حرام ، والسكوت على ذلك غير جائز . فيجب عليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بلسانه ، إن لم يقدر بفعله . فإن قلت : إنه يخاف على نفسه ، فهو معذور في السكوت فهذا حق . ولكنه مستثنى عن أن يمرض نفسه لارتكاب ما لا يباح إلا بمنزلة . فإنه لو لم يدخل ولم يشاهد ، لم توجه عليه الخطاب بالحسبة ، حتى يسقط عنه بالمتن . وعند هذا أقول من علم فسادا في موضع ، وعلم أنه لا يقدر على إزالته ، فلا يجوز له أن يحضر ليجري ذلك بين يديه وهو يشاهده ويسكت . بل ينبغي أن يحتز عن مشاهدته

وأما القول : فهو أن يدعو للظالم ، أو يثنى عليه ، أو يصدقه فيما يقول من باطل بصريح قوله أو بتحريك رأسه ، أو باستبشار في وجهه ، أو يظهر له الخب والموالة والاشتياق إلى لقائه . والحرص على طول عمره وبقائه ، فإنه في الغالب لا يقتصر على السلام ، بل يتكلم ولا يد وكلامه هذه الأقسام

أما الدعاء له فلا يحل ، إلا أن يقول أصلحك الله ، أو وفقك الله للخيرات ، أو طول الله
عمرك في طاعته ، أو ما يجري هذا الجرى . فأما الدعاء بالحراسة وطول البقاء وإسباغ النعمة
مع الخطاب بالمولى وما في مناه فغير جائز . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ دَعَا لظَالِمٍ بِالْبَقَاءِ
فَقَدْ أَحَبَّ أَنْ يُصَيَّيَ اللَّهُ فِي أَرْضِهِ » فإن جاوز الدعاء الى الشئ ، فسيذكر ما ليس فيه فيكون
به كاذبا ومناقضا ومكرما لظالم . وهذه ثلاث معاص . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنْ اللَّهُ
لَيَنْغَضِبُ إِذَا مَدِحَ الْفَاسِقُ » وفي خبر آخر ^(٣) « مَنْ أَكْرَمَ فَاسِقًا فَقَدْ أَعْلَنَ عَلَى هَدْمِ الْإِسْلَامِ »
فإن جاوز ذلك الى التصديق له فيما يقول ، والتزكية والشئ على ما يعمل ، كان عاصيا بالتصديق
وبالإعانة . فإن التزكية والشئ إعانة على المعصية ، وتحريك للرغبة فيه . كما أن التكذيب والمذمة
والتشجيع زجر عنه ، وتضعيف لدواعيه . والإعانة على المعصية معصية ، ولو بشرط كلمة . ولقد
مثل سفيان رضى الله عنه عن ظالم أشرف على الهلاك في بركة ، هل يسقى شرقة ماء؟ فقال : لا ، دعه
حتى يموت ، فإن ذلك إعانة له . وقال غيره يسقى إلى أن تثوب إليه نفسه ، ثم يعرض عنه
فإن جاوز ذلك إلى إظهار الحب والشوق إلى لقائه ، وطول بقائه ، فإن كان كاذبا عصى
معصية الكذب والنفاق . وإن كان صادقا عصى بحبه بقاء الظالم ، وحقه أن ينفذه في الله ويعتقه
فالبغض في الله واجب ، ومحبة المعصية والراضى بها عاص . ومن أحب ظالما فإن أحب لظلمه
فهو عاص لمحبهه ، وإن أحب له سبب آخر فهو عاص من حيث إنه لم ينفذه ، وكان الواجب
عليه أن ينفذه . وإن اجتمع في شخص خير وشر ، وجب أن يحب لأجل ذلك الخير ويبغض
لأجل ذلك الشر . وسيأتي في كتاب الأخوة والمتحايين في الله وجه الجمع بين البغض والحب
فإن سلم من ذلك كله وهيهات ، فلا يسلم من فساد ينطرق إلى قلبه فإنه ينظر إلى توسعه في
النعمة ويزدري نعم الله عليه ، ويكون مقتضاه نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال ^(٤) « يَا مَعْشَرَ
الْمُهَاجِرِينَ لَا تَدْخُلُوا عَلَى أَهْلِ الدُّنْيَةِ ، فَإِنَّهَا مَسْخُطَةٌ لِلرِّزْقِ » وهذا مع ما فيه من اقتداء غيره به

(١) حديث من دعا لظالم بالبقاء قد أحب أن يصي الله في أرضه يهدم

(٢) حديث إن الله يغضب إذا مدح الفاسق يهدم

(٣) حديث من أكرم فاسقا قد أعان على هدم الاسلام يهدم أيضا

(٤) حديث يا مشر الماهجرين لا تدخلوا على أهل الدنيا فانها مسخطة للرزق: الحاكم من حديث عبد الله
ابن الشخير أقولوا الدخول على الأغنياء فانه أجدر أن لا تردروا والله عز وجل وقال صحيح الأسناد

في الدخول ، ومن تكثيره سواد الظلمة بنفسه ، وتجميله إياهم إن كان ممن يتجمل به . وكل ذلك إما مكروهات أو محظورات ^(١) دعى سعيد بن المسيب إلى البيعة للوليد وسليان ابني عبد الملك بن مروان ، فقال لأبابع اثنين ما اختلف الليل والنهار ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيعتين . فقال ادخل من الباب واخرج من الباب الآخر . فقال لا والله لا يقتدى بي أحد من الناس . فخلد مائة ، وألبس المسوح

ولا يجوز الدخول عليهم إلا بعذرين : أحدهما : أن يكون من جهتهم أمر إلزام لا أمر إكرام ، وعلم أنه لو امتنع أذى أو فسد عليهم طاعة الرعية ، واضطرب عليهم أمر السياسة فيجب عليه الإجابة ، لاطاعة لهم ، بل مراعاة لمصلحة الخلق حتى لا تضطرب الولاية . والثاني : أن يدخل عليهم في دفع ظلم عن مسلم سواء ، أو عن نفسه ، إما بطريق الحسبة أو بطريق التظلم . فذلك رخصة ، بشرط أن لا يكتذب ولا يثنى ، ولا يدع نصيحة يتوقع لها قبولاً . فهذا حكم الدخول

الحالة الثانية : أن يدخل عليك السلطان الظالم زائراً لجواب السلام لا بد منه . وأما القيام والإكرام له فلا يحرم مقابلة له على إكرامه . فإنه إكرام العلم والدين مستحق للاعتماد . كما أنه بالظلم مستحق للاعتماد ، فالإكرام بالإكرام ، والجواب بالسلام . ولكن الأولى أن لا يقوم إن كان معه في خلوة ليظهر له بذلك عز الدين وحقارة الظلم ، ويظهر به غضبه للدين ، وإعراضه عن عرض الله فأعرض الله تعالى عنه . وإن كان الداخل عليه في جمع ، فراعاة حشمة أرباب الولايات فيما بين الرعايا مهم ، فلا بأس بالقيام على هذه النية . وإن علم أن ذلك لأبورت فسادا في الرعية ، ولا يناله أذى من غضبه ، فترك الإكرام بالقيام أولى . ثم يجب عليه بعد أن وقع اللقاء أن ينصحه . فإن كان يقارف ما لا يعرف تحريمه ، وهو يتوقع أن يتركه إذا عرف ، فليعرفه . فذلك واجب . وأما ذكر تحريم ما يعلم تحريمه من السرف والظلم فلا فائدة فيه . بل عليه أن يخوفه فيما يرتكبه من المعاصي ، مهما ظن أن التصويف يؤثر فيه . وعليه أن يرشده إلى طريق المصلحة إن كان يعرف طريقه وفق الشرع .

(١) حديث دعى ابن المسيب إلى البيعة للوليد وسليان ابني عبد الملك فقال لأبابع اثنين ما اختلف الليل

والنهار فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيعتين : أبو نعيم في الحلية بإسناد صحيح

من رواية يحيى بن سعيد

بحيث يحصل بها عرض الظالم من غير معصية ، ليصده بذلك عن الوصول إلى غرضه بالظلم . فإذا يجب عليه التعريف في محل جهله ، والتخوف فيما هو مستجري عليه ، والارشاد إلى ما هو غافل عنه مما يفنيه عن الظلم . فهذه ثلاثة أمور تلزمه إذا توقع للسلام فيه أثراً وذلك أيضاً لازم على كل من اتفق له دخول على السلطان بعذر أو بغير عذر

وعن محمد بن صالح قال : كنت عند حماد بن سلمة ، وإذا ليس في البيت إلا حصير ، وهو جالس عليه ، ومصحف يقرأ فيه ، وجراب فيه علمه ، ومطهرة يتوضأ منها ، فيدنا أنا عنده إذ دق داق الباب ، فإذا هو محمد بن سليمان ، فأذن له ، فدخل وجلس بين يديه ، ثم قال له مالي إذا رأيتك امثلاث منك رعباً ؟ قال حماد ، لأنه قال عليه السلام ^(١) « إِنَّ الْعَالِمَ إِذَا أَرَادَ بِعَلْمِهِ وَجْهَ اللَّهِ هَابَهُ كُلُّ شَيْءٍ ، وَإِنْ أَرَادَ أَنْ يَكُنْزِي بِهِ الْكُنُوزَ هَابَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ » ثم عرض عليه أربعين ألف درهم ، وقال : تأخذها وتستعين بها ، قال ارددها على من ظلمته بها . قال والله ما أعطيتك إلا بما ورثته . قال لا حاجة لي بها . قال فتأخذها فتقسمها . قال : لَمْ يَلَمْ أَنْ عَدَلْتُ فِي قِسْمَتِهَا أَخَافُ أَنْ يَقُولَ بَعْضُ مَنْ لَمْ يَرْزُقْ مِنْهَا إِنَّهُ لَمْ يَمْدُلْ فِي قِسْمَتِهَا ، فَيَأْتِمُّ ، فَارْوَها عني الحالة الثالثة : أن يتزلم ، فلا يرام ولا يرويه ، وهو الواجب . إذ لا سلامة إلا فيه فعليه أن يستند بنفسهم على ظلمهم ، ولا يجب بقاءهم ، ولا يثنى عليهم ، ولا يستنجر عن أحوالهم ، ولا يتقرب إلى المتصلين بهم ، ولا يتأسف على ما يفوت بسبب مفارقتهم ، وذلك إذا خطر بباله أمرهم . وإن غفل عنهم فهو الأحسن . وإذا خطر بباله تنعمهم ، فليذكر ما قاله حاتم الأصم : إنما بيني وبين الملوك يوم واحد ، فأما أمس فلا يحدون لذته ، وإني وإياهم في غد لى وجل ، وإنما هو اليوم ، وما عسى أن يكون في اليوم . وما قاله أبو الدرداء إذ قال : أهل الأموال يأكلون وتأكل ، ويشربون وتشرب ، ويلبسون ولبس ، ولهم فضول أموال ينظرون إليها وتنظر معهم إليها ، وعليهم حسابها ونحن منابر آراء .

(٢) حديث حماد بن سلمة مرفوعاً أن العالم إذا أراد بعلمه وجه الله هابه كل شيء ، وإذا أراد أن يكثر به الكنوز هاب من كل شيء . وهذا مضل وروى أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من حديث واثقه بن الأسقع من سائق الله خوف الله منه كل شيء ومن لم يخف الله خوفه الله من كل شيء ، وللقيلي في الضعفاء نحوه من حديث أبي هريرة وكلاهما منكر

وكل من أحاط علمه بظلم ظالم ومصيبة عاص، فينبغي أن يحيط ذلك من درجته في قلبه، فهذا واجب عليه ، لأن من صدر منه ما يكره نقص ذلك من رتبته في القلب لا محالة . وللمصيبة ينبغي أن تكره ، فإنه إما أن ينفل عنها ، أو يرضى بها ، أو يكره ، ولا غفلة مع العلم ، ولا وجب للرضا ، فلا بد من الكراهة . فليكن جناية كل أحد على حق الله ، بجنايته على حقه فإن قلت : الكراهة لا تدخل تحت الاختيار ، فكيف تجب ؟

قلنا : ليس كذلك . فإن الحب يكره بضرورة الطبع ما هو مكره عند محبه وبه يخالف له . فإن من لا يكره مصيبة الله لا يحب الله . وإنما لا يحب الله من لا يعرفه . والمعرفة واجبة . والمحبة لله واجبة وإذا أحبه كره ما كرهه ، وأحب ما أحبه . وسيأتي تحقيق ذلك في كتاب المحبة والرضا فإن قلت : فقد كان علماء السلف يدخلون على السلاطين ،

فأقول : نعم تعلم الدخول منهم ثم ادخل . كما حكى أن هشام بن عبد الملك قدم حاجا إلى مكة ، فلما دخلها قال : اتشرفي رجل من الصحابة . فقيل : يا أمير المؤمنين قد تقانوا . فقال من التابعين . فأتى بطاوس البجلي . فلما دخل عليه خلع نعليه بحاشية بساطه ، ولم يسلم عليه بإمرة المؤمنين ، ولكن قال : السلام عليك يا هشام ، ولم تكنه ، وجلس بإزائه ، وقال : كيف أنت يا هشام ؟ فغضب هشام غضبا شديدا حتى همّ بقتله . فقيل له أنت في حرم اتشرفم رسولك ، ولا يمكن ذلك . فقال له : يا طاوس ، ما الذي حملك على ما صنعت ؟ قال : وما الذي صنعت ؟ فازداد غضبا وغيظا . قال : خلعت نعليك بحاشية بساطي . ولم تقبل يدي . ولم تسلم عليّ بإمرة المؤمنين . ولم تكني . وجلست بإزائي بغير اذني . وقلت : كيف أنت يا هشام . قال : أما ما فعلت من خلع نعلي بحاشية بساطك ، فإنني أخلمها بين يدي رب العزة كل يوم خمس مرات ولا يعاقبي ، ولا ينضب عليّ . وأما قولك لم تقبل يدي فإنني سمعت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول : لا يحل لرجل أن يقبل يد أحد إلا امرأته من شهوة ، أو ولده من رحمة . وأما قولك لم تسلم عليّ بإمرة المؤمنين فليس كل الناس راضين بإمرتك ، فكرهت أن أكذب . وأما قولك لم تكني ، فإن الله تعالى سمع أنبياءه وأوليائه ، فقال ياداد ، يا يحيى ، يا عيسى ، وكنى أعداءه ، فقال تبت يدا أبي لهب . وأما قولك جلست بإزائي ، فإنني سمعت أمير المؤمنين عليا رضي الله عنه يقول : إذا أردت أن تنظر إلى رجل من أهل النار ، فانظر إلى رجل جالس وحوله قوم قيام . فقال له هشام عطفي .

فقال سمعت من أمير المؤمنين على رضي الله عنه يقول : إن في جهنم حيات كالقنابل ، وعقارب كالبنال ، تلدغ كل أمير لا يعدل في رعيته . ثم قام وهرب .

وعن سفيان الثوري رضي الله عنه قال : أدخلت على أبي جعفر المنصور بنى ، فقال لى ارفع إلينا حاجتك ، فقلت له انتق الله فقد ملأت الأرض ظلما وجورا . قال فطأطأ رأسه ثم رفعه ، فقال ارفع إلينا حاجتك ، فقلت إنما أنزلت هذه المنزلة بسيوف المهاجرين والأنصار وأبناءؤهم يموتون جوعا ، فاتق الله وأوصل إليهم حقوقهم فطأطأ رأسه ثم رفعه ، فقال ارفع إلينا حاجتك ، فقلت حج عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، فقال لحازنه كم أنفقت؟ قال بضعة عشر درهما ، وأرى ههنا أموالا لا تطيق الجمل حملها . وخرج . فهكذا كانوا يدخلون على السلاطين إذا أزموا ، وكانوا يفررون بأرواحهم للانتقام لله من ظلمهم

ودخل ابن أبي شيملة على عبد الملك بن مروان ، فقال له تكلم . فقال له إن الناس لا ينجون في القيامة من غصصها ومراراتها ، ومعاناة الردى فيها ، إلا من أرضى الله بسخط نفسه . فبكى عبد الملك وقال : لأجعلن هذه الكلمة مثالا نصب عيني ماعشت

ولما استعمل عثمان بن عفان رضي الله عنه عبد الله بن عامر ، أتاه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبطأ عنه أبو ذر ، وكان له صديقا ، فمات به ، فقال أبو ذر ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) يقول « إن الرجل إذا ولي ولاية تباعد الله عنه »

ودخل مالك بن دينار على أمير البصرة ، فقال أيها الأمير ، قرأت في بعض الكتب أن الله تعالى يقول : ما أحق من سلطان ، وما أجهل من عصائي ، ومن أعز من اعتر بى أيها الراعى السوء ، دفعت إليك غنما مائة صماما ، فأكلت اللحم ، ولبست الصوف وتركها عظاما تتفقع . فقال له والى البصرة ، أنتدى ما الذى يجرئك علينا ويحبنا عنك؟ قال لا ، قال قلة الطمع فىنا ، وترك الإمسالك لما فى أيدينا

وكان عمر بن عبد العزيز واقفا مع سليمان بن عبد الملك ، فسمع سليمان صوت الرعد فجزع ووضع صدره على مقدمة الرجل . فقال له عمر ، هذا صوت رحمتي ، فكيف إذا سمعت صوت عذابي؟

(١) حديث ابن ذرّان الرجل إذا ولي ولاية تباعد الله عز وجل منه : لم أنف له على أصل

ثم نظر سليمان إلى الناس ، فقال ما أكثر الناس ! فقال عمر : خصماؤك يأمر المؤمنين .
فقال له سليمان : ابتلاك الله بهم

وحكى أن سليمان بن عبد الملك قدم المدينة وهو يريد مكة ، فأرسل إلى أبي حازم فدعاه
فلما دخل عليه قال له سليمان : يا أبا حازم ، ما لنا نكره الموت ؟ فقال : لأنكم خربتم آخرتكم
وعمرتم دنياكم ، فكبرتم أن تنتقلوا من المعمران إلى الخراب . فقال : يا أبا حازم ، كيف
القدم على الله ؟ قال : يأمر المؤمنين ، أما المحسن فكان الغائب يقدم على أهله . وأما المسئء
فكالاتبى يقدم على مولاه . فبكى سليمان وقال : ليت شعرى ما لى عند الله ؟ قال أبو حازم
اعرض نفسك على كتاب الله تعالى حيث قال (إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَجْمٍ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ)^(١)
قال سليمان : فأين رحمة الله ؟ قال قريب من المحسنين . ثم قال سليمان : يا أبا حازم
أى عباد الله أكرم ؟ قال أهل البر والتقوى . قال فأى الأعمال أفضل ؟ قال أداء الفرائض
مع اجتناب المحارم . قال : فأى الكلام أسمع ؟ قال قول الحق عند من تخاف وترجو . قال
فأى المؤمنين أكيس ؟ قال : رجل عمل بطاعة الله ودعا الناس إليها . قال : فأى المؤمنين أخسر ؟
قال : رجل خطا فى هوى أخيه وهو ظالم ، فباع آخرته بدنيا غيره . قال سليمان : ما تقول فىما
نحن فيه ؟ قال أو تغيبى ؟ قال لا بد فإنها نصيحة تلقيا إلى . قال يا أمير المؤمنين ، إن
آباءك قهرروا الناس بالسيف ، وأخذوا هذا الملك عنوة ، من غير مشورة من المسلمين ولا
رضا منهم ، حتى قتلوا منهم مقتلة عظيمة ، وقد ارتحلوا ، فلو شرت بما قالوا وما قيل لهم !
فقال له رجل من جلسائه : بشما قلت . قال أبو حازم : إن الله قد أخذ الميثاق على العلماء
ليبينه للناس ولا يكتُمونه . قال : وكيف لنا أن نصلح هذا الفساد ؟ قال أن تأخذ من حله
تقتضيه فى حقه . فقال سليمان : ومن يقدر على ذلك ؟ فقال : من يطلب الجنة ويخاف من النار
فقال سليمان : ادع لى ، فقال أبو حازم : اللهم إن كان سليمان وليك فيسره لغيرى الدنيا والآخرة
وإن كان عدوك تغذ بناصيته إلى ما تحب وترضى . فقال سليمان : أوصى . فقال : أوصىك
وأوجز ، عظم ربك ، وزهره أن يراك حيث نهاك ، أو يفقدك حيث أمرك . وقال عمر بن
عبد العزيز لأبى حازم : عطى ، فقال : اضطجع ، ثم اجعل الموت عند رأسك ، ثم انظر

إلى ما تحب أن يكون فيك تلك الساعة ، فغذبه الآن ، وما تكره أن يكون فيك تلك الساعة فدهه الآن . فمل تلك الساعة قسرية .

ودخل أعرابي على سليمان بن عبد الملك ، فقال تكلم يا أعرابي ، فقال يا أمير المؤمنين إني مكلّمك بكلام فاحمله وإن كرهته ، فإن وراه ما تحب إن قبلته . فقال يا أعرابي ، إنا لنجود بسعة الاحتمال على من لا ترجو نصحه ، ولا نأسئ غشه ، فكيف بمن نأمن غشه وترجو نصحه ؟ فقال الأعرابي : يا أمير المؤمنين ، إنه قد تكفك رجال أساءوا الاختيار لأنفسهم ، وابتاعوا دنياهم بدينهم ، ورضاك بسخط ربهم . خافوك في الله تعالى ولم يخافوا الله فيك . حرب الآخرة سلم الدنيا . فلا تأمنهم على ما ائتمنك الله تعالى عليه ، فإنهم لم يألو في الأمانة تضییما ، وفي الأمة خسفا وعسفا . وأنت مسؤول عما اجترحوا ، وليسوا عسؤولين عما اجترحت . فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك ، فإن أعظم الناس غيبا من باع آخرته بدنيا غيره . فقال له سليمان : يا أعرابي ، أما إنك قد سللت لسانك وهو أقطع سيفيك ، قال : أجل يا أمير المؤمنين ، ولكن لك لا عليك

وحكي أن أبا بكر دخل على معاوية ، فقال اتق الله يا معاوية ، واعلم أنك في كل يوم يخرج عنك ، وفي كل ليلة تأقی عليك ، لا تزدد من الدنيا إلا بعدا ، ومن الآخرة إلا قربا وعلى أثرك طالب لا تقوته . وقد نصب لك علما لا تجوزه . فما أسرع ما تبلغ العلم ، وما أوشك ما يلحق بك الطالب . وإنا وما نحن فيه زائل . وفي الذي نحن إليه صائر ون باق إن خيرا غير ، وإن شرا فشر .

فبكذي كان دخول أهل العلم على السلاطين ، أعنى علماء الآخرة . فأما علماء الدنيا فيدخلون ليقربوا إلى قلوبهم ، فيدلوهم على الرخص ، ويستنبطون لهم بدقائق الحيل طرق السعة فيما يوافق أغراضهم . وإن تكلموا بمثل ما ذكرناه في معرض الوعظ ، لم يكن قصد الإصلاح ، بل اكتساب الجاه والقبول عندهم . وفي هذا غروران يغتر بهما الحق

أحدهما : أن يظهر أن تصدى في الدخول عليهم إصلاحهم بالوعظ ، وربما يلبسون على أنفسهم بذلك . وإنما الباعث لهم شهوة خفية للشهرة وتحصيل المعرفة عندهم . وعلامة الصدق في طلب الإصلاح أنه لو تولى ذلك الوعظ غيره ، ممن هو من أقرانه في العلم ووقع

موقع القبول، وظهر أثر الصلاح، فينبني أن يفرح به، ويشكر الله تعالى على كفايته هذا المهم كمن وجب عليه أن يعالج مريضاً ضائعاً، فقام بمعالجته غيره فإنه يعظم به فرحه فإن كان يصادف في قلبه ترجيحاً لكلامه على كلام غيره فهو مغرور
الثاني: أن يزعم أني أفصد الشفاعة لسلم في دفع ظلامة. وهذا أيضاً مظنة الغرور ومعياره ما تقدم ذكره

وإذ ظهر طريق الدخول عليهم، فترسم في الأحوال المارضة في مخالطة السلاطين ومباشرة أموالم مسائل
مسألة:

إذا بعث إليك السلطان مالا لتفرقه على الفقراء، فإن كان له مالك معين فلا يحل أخذه وإن لم يكن، بل كان حكمه أنه يجب التصديق به على المساكين كما سبق، فلك أن تأخذه وتتولى التفرقة، ولا تصي بأخذه. ولكن من العلماء من امتنع عنه. فمئذ هذا ينظر في الأولى فنقول: الأولى أن تأخذه إن أمئت ثلاث غوائل

الثالثة الأولى: أن يظن السلطان بسبب أخذك أن ماله طيب. ولولا أنه طيب لما كنت تعد يدك إليه، ولا تدخله في ضمانك. فإن كان كذلك فلا تأخذه، فإن ذلك محذور. ولا يفي الخير في مباشرتك التفرقة بما يحصل لك من الجراءة على كسب الحرام

الثالثة الثانية: أن ينظر إليك غيرك من العلماء والجهال، فيمتقدون أنه حلال، فيقتدون بك في الأخذ، ويستدلون به على جوازه، ثم لا يفرقون. فهذا أعظم من الأول. فإن جماعة يستدلون بأخذ الشافعي رضي الله عنه على جواز الأخذ، وينفون عن تفرقته وأخذه على نية التفرقة. فالمقتدى بالمشبه به يبنى أن يحترز عن هذا غاية الاحتراز، فإنه يكون فصله سبب ضلال خلق كثير

وقد حكى وهب بن منبه، أن رجلاً أتى به إلى ملك بمشهد من الناس ليكرمه على أكل لحم الخنزير، فلم يأكل. فقدم إليه لحم غنم وأكره بالسيف، فلم يأكل. فقيل له في ذلك، فقال إن الناس قد اعتقدوا أني طولبت بأكل لحم الخنزير، فإذا خرجت سالماً وقد أكلت، فلا يملكون ماذا أكلت، فيضلون

ودخل وهب بن منبه ، وطاوس ، على محمد بن يوسف أخى الحجاج ، وكان عاملا . وكان
فى غداة باردة فى مجلس بارز . فقال لعلامه ، هلم ذلك الطيلسان وألقه على أبى عبد الرحمن
أبى طاوس ، وكان قد قعد على كرسى . فألقى عليه ، فلم يزل يحرك كتفيه حتى ألقى الطيلسان
عنه . فغضب محمد بن يوسف . فقال وهب : كنت غنيا عن أن تنصبه لو أخذت الطيلسان
وتصدقت به . قال نعم ، ولو لأن يقول من بعدى إنه أخذه طاوس ولا يصنع به ما صنع به إذن لفعلت
الغائلة الثالثة : أن يتحرك قلبك إلى حبه ، لتخصيصه إليك وإيثاره لك بما أنفذه إليك . فإن
كان كذلك فلا تقبل . فإن ذلك هو السم القاتل ، والداء الدفين ، أعنى ما يحبب الظلمة
إليك . فإن من أحببته لابد أن تحرص عليه ، وتداهن فيه . قالت عائشة رضى الله عنها
جبلت النفوس على حب من أحسن إليهما . وقال عليه السلام ^(١) « اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ لِقَاجِرٍ
عِنْدِي يَدًا فَتُجَبِّئَ قَلْبِي » . بين صلى الله عليه وسلم أن القلب لا يكاد يمتنع من ذلك

وروى أن بعض الأعراء أرسل إلى مالك بن دينار بمشرة آلاف درهم ، فأخرجها كلها
فأثاه محمد بن واسع ، فقال ما صنعت بما أعطاك هذا المخلوق ؟ قال سل أصحابي . فقالوا أخرجه
كله . فقال أنشدك الله ، أقبلك أشد حباله الآن أم قبل أن أرسل إليك ؟ قال لا بل الآن . قال
إنما كنت أخاف هذا . وقد صدق . فإنه إذا أحبه أحب بقاءه ، وكره عزله ونكبته وموته .
وأحب اتساع ولايته وكثرة ماله . وكل ذلك حب لأسباب الظلم ، وهو مذموم . قال
سلمان وابن مسعود رضى الله عنهما ، من رضى بأمر ، وإن غاب عنه ، كان كمن شهده .
قال تعالى (وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا) قيل لا ترضوا بأعمالهم ، فإن كنت فى القوة بحيث
لا ترداد حبالهم بذلك ، فلا بأس بالأخذ

وقد حكى عن بعض عباد البصرة أنه كان يأخذ أموالا ويفرقها ، فقيل له ألا تخاف أن
تحبهم ؟ فقال لو أخذ رجل يدي وأدخلنى الجنة ، ثم عصى ربه ، ما أحبه قلبى ، لأن الذى
سخره للأخذ يئس ، هو الذى أنفضه لأجله شكرا له على تسخيره إياه

(١) حديث الله لا تجعل لقاقر عندي يدا فيجبه قلبي : ابن مردويه فى التفسير من رواية كثير بن عطية عن
رجل لم يسم ورواه أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث معاذ وأبو موسى
الديلمى فى كتاب تصحيح العمر والأيام من طريق أهل البيت مرسل وأسانيده كلها ضعيفة

وبهذا تبين أن أخذ المال الآن منهم ، وإن كان ذلك المال بعينه من وجه حلال
محذوز ومذموم ، لأنه لا ينفك عن هذه القوائل
مسألة :

إن قال قائل إذا جاز أخذ ماله وتفرقت ، فهل يجوز أن يسرق ماله ؟ أو تخفى وديعته
وتنكر وتفرق على الناس ؟ فنقول ذلك غير جائز . لأنه ربما يكون له مالك معين ، وهو
على عزم أن يرده عليه . وليس هذا كما لو بعته إليك ، فإن العاقل لا يظن به أنه يتصدق بما لا يعلم
ماله فيدل تسليمه على أنه لا يعرف مالكم . فإن كان ممن يشكك عليه مثله ، فلا يجوز أن يقبل منه المال
لم يعرف ذلك . ثم كيف يسرق ويحتمل أن يكون ملكه قد حصل له بشراء في ذمته ؟ فإن البدل لا تملكه
الملك . فهذا لا سبيل إليه . بل لو وجد لقطة ، وظهر أن صاحبها جندى ، واحتمل أن تكون
له بشراء في الذمة أو غيره ، وجب الرد عليه . فإذا لا يجوز سرقة مالهم ، لأنهم ولا ممن
أودع عنده . ولا يجوز إنكار وديعتهم . ويجب الحد على سارق مالهم ، إلا إذا ادعى
السارق أنه ليس ملكا لهم ، فمنه ذلك يسقط الحد بالدعوى
مسألة :

المعاملة معهم حرام ، لأن أكثر مالهم حرام . فأي أخذ عوضا فهو حرام . فإن أدى
التمن من موضع يعلم حله ، فبقي النظر فيما سلم إليهم ، فإن علم أنهم يعصون الله به كييع
الديباغ منهم ، وهو يعلم أنهم يلبسونه ، فذلك حرام ، كييع العنب من الحمار . وإنما الخلاف
في الصحة . وإن أمكن ذلك ، وأمکن أن يلبسها نساؤه ، فهو شبهة مكروهة . هذا فيما
يعصى في عينه من الأموال . وفي معناه بيع الفرس منهم ، لاسيما في وقت تركهم إلى قتال
المسلمين ؛ أو جباية أموالهم . فإن ذلك إغانة لهم بفرسه وهي محظورة . فأما بيع الدرام
والدنانير منهم ، وما يجري مجراها مما لا يعصى في عينه ، بل يتوصل بها ، فهو مكروه
لما فيه من إغاثتهم على الظلم ، لأنهم يستعينون على ظلمهم بالأموال والدواب وسائر الأسباب
وهذه الكراهة جارية في الإهداء إليهم ، وفي العمل لهم من غير أجر ، حتى في تعليمهم
وتعليم أولادهم الكتابة والترسل والحساب . وأما تعليم القرآن فلا يكره إلا من حيث
أخذ الأجرة ، فإن ذلك حرام إلا من وجه يعلم حله . ولو اتصّب وكيل له يشتري لهم

في الأسواق من غير جنل أو أجرة ، فهو مكروه من حيث الإياعة . وإن اشترى لهم ما يعلم أنهم يقصدون به المصيبة ، كالغلام ، والديباج للفرش واللبس ، والفرس للركوب إلى الظلم والقتل ، فذلك حرام . فهما ظهر قصد المصيبة بالمبتاع حصل التحريم . ومهما لم يظهر ، واحتمل بحكم الحال ودلائلها عليه ، حصلت الكراهة .

مسألة :

الأسواق التي بنوها بالمال الحرام تحرم التجارة فيها . ولا سكنها . فإن سكنها تاجر واكتسب بطريق شرعي ، لم يحرم كسبه ، وكان عاصيا بسكنها . وللناس أن يشتروا منهم ولكن لو وجدوا سوقا أخرى فالأولى الشراء منها ، فإن ذلك إياعة لسكنائهم ، وتكثير لكرهاء حوائثهم . وكذلك معاملة السوق التي لاخراج لهم عليها ، أحب من معاملة سوق لهم عليها خراج . وقد بالغ قوم حتى تحرزوا من معاملة الفلاحين وأصحاب الأراضي التي لهم عليها الخراج . فانهم ربما يصرفون ما يأخذون إلى الخراج ، فيحصل به الإياعة ، وهذا غلو في الدين ، وخرج على المسلمين . فإن الخراج قد عم الأراضي ، ولا غنى بالناس عن ارتفاق الأرض ولا معنى للنع منهُ . ولو جاز هذا لحرم على المالك زراعة الأرض حتى لا يطلب خراجها وذلك مما يطول ويتداخى إلى حمى باب المعاش

مسألة :

معاملة قضائهم وعمالهم وخدمهم حرام كصالحهم بل أشد . أما القضاء فلا منهم يأخذون من أموالهم الحرام الصريح ، ويكترون جمعهم ، ويفرون الخلق بزيمهم ، فإنهم على زى العلماء ، ويحتلظون بهم ، يأخذون من أموالهم . والطباع مجبولة على التشبه والانتداء بنوى الجاه والخشعة . فهم سبب اقياد الخلق إليهم . وأما الخدم والحشم فأكثر أموالهم من النصب الصريح . ولا يقع في أيديهم مال مصلحة وميراث وجزية ، ولا وجه حلال حتى تضعف الشبهة باختلاط الحلال بآلهم . قال طائوس : لا أشهد عندهم وإن تحققت لأنى أخاف تعديهم على من شهدت عليه

وأجللة ، إنما فسدت الرعية بفساد للوك ، وفساد الملوك بفساد العلماء . فالولا القضاء

السوء والعلماء السوء ، لقل فساد الملوك خوفا من انكارهم . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَا تَزَالُ هَذِهِ الْأُمَّةُ تَحْتَ يَدَيْهِ وَكَفِّهِ مَا لَمْ تُكَلِّ قِرَآؤَهَا أَمْرَاهَا » ، وإنما ذكر القراء لهم كانوا هم العلماء ، وإنما كان عليهم بالقراءة ومعاينة المفهومة بالسنة . وما واه ذلك من العلوم في محدثه بعدم . وقد قال سفيان : لا تخالط السلطان ولا من يخالطه . وقال ، صاحب القلم ، وصاحب الدواة ، وصاحب القرباس وصاحب اللبطة ، بعضهم شركاء بعض . وقد صدق ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) لمن في الجر عشرة ، حتى العاصر والمتصر وقال ابن مسعود رضى الله عنه : ^(٣) « آكل الربا وموكله وشاهداه وكتابه ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم » ^(٤) وكذا رواه جابر وعمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال ابن سيرين لا تحمل للسلطان كتابا حتى تعلم ما فيه . وامتنع سفيان رحمه الله من مناقلة الخليفة في زمانه دواة بين يديه ، وقال حتى أعلم ما تكتب بها . فكل من حوالبهم من خدمهم وأتباعهم ظلمة مثلهم ، يجب نبضهم في الله جميعا . روى عن عثمان بن زائدة ، أنه سأله رجل من الجند ، وقال أين الطريق ؟ فسكت وأظهر الصم ، وخاف أن يكون متوجبا إلى ظلم فيكون هو بإرشاده إلى الطريق مينا . وهذه المبالغة لم تنقل عن السلف مع الفساق ، من التجار والحاكمة والحجابين وأهل الحمامات والصاغة والصباغين وأرباب الحرف ، مع غلبة الكذب والفسق عليهم ، بل مع الكفار من أهل الذمة . وإنما هذا في الظلمة خاصة الآكلين ، لا أموال البائس والمساكين ، والمواظبين على إبقاء المسلمين ، الذين تعاونوا على طمس رسوم

(١) حديث لا تزال هذه الأمة تحت يد الله وكفه ما لم يملأ قراؤها أمراءها : أبو عمرو الباقى في كتاب

الفن من رواية الحسن مرسلا ورواه الديلمى في مسند الفردوس من حديث علي وابن عمر بلفظ ما يعظم أربابها جزارها ويدلن خيارها شرارها وإسنادها ضعيف

(٢) حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم لمن في الجر عشرة حتى العاصر والمتصر : الترمذى وابن ماجه من حديث أنس قال الترمذى حديث غريب

(٣) حديث ابن مسعود آكل الربا وموكله وشاهداه وكتابه ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم رواه مسلم وأصحاب السنن واللفظ للنسائى دون قوله وشاهداه ولأبى داود لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وشاهداه وكتابه ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وشاهداه

(٤) حديث جابر لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وكتابه وشاهداه قال هم سواء مسلم من حديثه وأما حديث عمر فانتشار إليه الترمذى بقوله وفى الباب ولاين ماجه من حديثه

أن آخر ما أنزلت آية الربا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يتولى بفسرها فدعوا الربا الربية وهو رواية ابن السيب عنه والجمهور على أنه لم يسمع منه .

الشريعة وشأمرها ، وهذا لأن المصيبة تنقسم إلى لازمة ومتعدية . والفسق لازم لا يتعدى وكذا الكفر . وهو جناية على حق الله تعالى ، وحسابه على الله وأما مصيبة الولاية بالظلم وهو متعد ، فإنما يلفظ أمرهم لذلك . ويقدر عموم الظلم وعموم التعدى يزدادون عند الله مقتا . فيجب أن يزداد منهم اجتنابا ، ومن معاملتهم احترازا ، فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) : **يُقَالُ لِلشَّرِطِيِّ دَعِ سَوْطَكَ وَادْخُلِ النَّارَ** ، وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) : **«مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ رِجَالٌ مَعَهُمْ سِيَاطٌ كَأَذْنَابِ الْبَقَرِ»**

فهذا حكمهم . ومن عرف بذلك منهم فقد عرف . ومن لم يعرف فعلامته القباء وطول الشوارب ، وسائر البشائر المشهورة . فن روى على تلك الهيئة تمين اجتنابه . ولا يكون ذلك من سوء الظن ، لأنه الذي جنى على نفسه إذ تزيأ بزيمهم . ومساواة الزى تدل على مساواة القلب . ولا يتجان إلا مجنون ، ولا يتشبه بالفاسق إلا فاسق . نعم الفاسق قد يلتبس فيتشبه بأهل الصلاح . فأما الصالح فليس له أن يتشبه بأهل الفساد ، لأن ذلك تكثير لسوادم . وإنما نزل قوله تعالى (**إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْاهُمُ الْغُلَاظِ كُفْرًا**) ^(١) في قوم من المسلمين كانوا يكثرن جماعة المشركين بالمخالطة . وقد روى أن الله تعالى أوحى إلى يوشع بن نون أني مهلك من قومك أربعين ألفا من خيارهم ، وستين ألفا من شرارهم ، فقال ما بال الأخيار قال إنهم لا ينفضون لعنضي ، فكانوا يؤاكلونهم ويشاربونهم . وهذا يبين أن بغض الظلمة والغضب لله عليهم واجب . وروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) : **«أَنَّ اللَّهَ لَمَنْ عُلِمَاءُ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ خَالَطُوا الظَّالِمِينَ فِي مَعَاشِهِمْ»**

(١) حديث يقال الشرطي دع سوطك وادخل النار : أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف
(٢) حديث من أشراط الساعة رجال معهم أسياط كأذناب البقر : أحمد والحاكم وقال صحيح الإسناد من

حديث أبي أمامة يكون في آخر الزمان رجال معهم سيات كأنها أذناب البقر : الحديث وسلم من حديث أبي هريرة يوشع ابن طالت بك مدة أن ترى قوما في أيديهم مثل أذناب البقر وفي

رواية له صفان من أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط كأذناب البقر - الحديث

(٣) حديث ابن مسعود لعن الله علماء بني إسرائيل إذ خالطوا في معاشهم أبو داود والترمذي وابن ماجه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وقت بنو إسرائيل في المعاصي منهم علماء فلم يمتوا طائفتهم في عاصيتهم وواكلهم وشاربوهم فغضب الله قلوب بعضهم بعضا ولعنهم على لسان داود وعيسى بن مريم لفظ الترمذي وقال حسن غريب

مسألة :

المواضع التي بناها الظلمة ، كالقناطر والرباطات ، والمساجد والسقايات ، ينبغي أن يحتاط فيها وينظر
أما القنطرة فيجوز العبور عليها للحاجة ، والورع الاحتراز ما أمكن ، وإن وجد عنه معدلا
تأكد الورع . وإنما يجوزنا العبور ، وإن وجد معدلا ، لأنه إذا لم يعرف تلك الأعيان
مالكا ، كان حكمها أن ترصد للخيرات . وهذا خير . فأما إذا عرف أن الآجر والحجر قد
تقل من دار معلومة ، أو مقبرة أو مسجد معين ، فهذا لا يحمل العبور عليه أصلا ، إلا لضرورة
يحمل بها مثل ذلك من مال الغير . ثم يجب عليه الاستحلال من المالك الذي يعرفه

وأما المسجد ، فإن بني في أرض منصوبة أو بحشب منصوب من مسجد آخر ، أو ملك معين فلا يجوز
دخوله أصلا ، ولا للجمعة . بل لو وقف الإمام فيه فليصل هو خلفا للإمام ، وليقف خارج المسجد فإن
الصلاة في الأرض المنصوبة تسقط الفرض ، وتنمق في حق الاقتداء فلذلك يجوزنا للمعتدي الاقتداء
بمن صلى في الأرض المنصوبة ، وإن عصى صاحبها لوقوف في المنصب . وإن كان من مال لا يعرف
مالكه ، فالورع المدلول إلى مسجد آخر إن وجد . فإن لم يجد غيره ، فلا يترك الجمعة والجماعة
به ، لأنه يحتمل أن يكون من الملك الذي بناه ولو على بدم . وإن لم يكن له مالك معين
فهو لمصالح المسلمين . ومهما كان في المسجد الكبير بناء لسلطان ظالم ، فلا عذر لمن يصلي
فيه مع اتساع المسجد ، أعني في الورع . قيل لأحمد بن حنبل ، ما حجتك في ترك الخروج
إلى الصلاة في جماعة ونحن بالمسكر ؟ فقال جئني أن الحسن وإبراهيم التيمي خافا أن
يفتنهما الحجاج ، وأنا أخاف أن أفتن أيضا

وأما الخلق والتجصيص فلا يمنع من الدخول ، لأنه غير منفع به في الصلاة ، وإنما
هو زينة . والأولى أنه لا ينظر إليه

وأما البواري التي فرشوها ، فإن كان لها مالك معين فيحرم الجلوس عليها ، وإلا
فبعد أن أرصدت لمصلحة عامة جازا فتراشها ، ولكن الورع المدلول عنها ، فإنها محل شبهة
وأما السقاية فحكمها ما ذكرناه ، وليس من الورع الوضوء والشرب منها ، والدخول
إليها ، إلا إذا كان يخاف فوات الصلاة فيتوضأ . وكذا مصانع طريق مكة

وأما الزبائط والمدارس ، فإن كانت رقة الأرض منصوبة ، أو الأجر متقولا من موضع معين يمكن الرد إلى مستحقه ؛ فلا رخصة للدخول فيه . وإن التبنس المالك ، فقد أُرصد لجهة من الخير ، والورع اجتنابه . ولكن لا يلزم الفسق بدخوله وهذه الأبنية إن أُرصدت من خدم السلاطين فالأمر فيها أشد إذ ليس لهم صرف الأموال الضائعة إلى المصالح ، ولأن الحرام أغلب على أموالهم ، إذ ليس لهم أخذ مال المصالح وإنما يجوز ذلك للولاة وأرباب الأمر .

مسألة :

الأرض المنصوبة إذا جعلت شارعا لم يميز أن يتخطى فيه ألبنة . وإن لم يكن له مالك معين جاز ، والورع المدول إن أمكن . فإن كان الشارع مباحا ، وفوقه ساباط ، جاز العبور و جاز الجلوس تحت الساباط على وجه لا يحتاج فيه إلى السقف ، كما يقف في الشارع لشغل فإذا انتفع بالسقف في دفع حر الشمس أو المطر أو غيره فهو حرام . لأن السقف لا يراد إلا لذلك . وهكذا حكم من يدخل مسجدا أو أرضا مباحة سَقِف أو حُوط بنصب ، فإنه بمجرد التخطي لا يكون منتفعا بالحيطان والسقف ، إلا إذا كان له فائدة في الحيطان والسقف طرأ أو برد أو تستر عن بصر أو غيره ، فذلك حرام . لأنه انتفاع بالحرام . إذ لم يحرم الجلوس على النصب لما فيه من الماسة ، بل للانتفاع . والأرض تراد للاستقرار عليها ، والسقف للاستغلال به ، فلا فرق بينهما .

الباب السابع

في مسائل متفرقة يكثر مسبب الحاجة إليها وقد سئل عنها في الفتاوى

مسألة :

سئل عن خادم الصوفية يخرج إلى السوق ، ويجمع طعاما ، أو نقدا ويشترى به طعاما فمن الذي يحمل له أن يأكل منه ؟ وهل يختص بالصوفية أم لا ؟

فقلت : أما الصوفية فلا شبهة في حقهم إذا أكلوه . وأما غيرهم فيحمل لهم إذا أكلوه برضا الخادم ، ولكن لا يخلو عن شبهة . أما الحل فلأن ما يعطى خادم الصوفية إنما يعطى

الباب السابع في مسائل متفرقة

بسبب الصوفية ، ولكن هو المعطى للصوفية . فهو كالرجل للميل يعطى بسبب عياله لأنه متكفل بهم . وما يأخذه يقع ملكا له لالليال . وله أن يطعم غير العيال ، إذ يبعد أن يقال لم يخرج عن ملك المعطى ، ولا يتسلط الخادم على الشراء به والتصرف فيه ، لأن ذلك مصير إلى أن المعاطاة لاتكنى ، وهو ضعيف . ثم لاصائر إليه في الصدقات والهدايا ويبعد أن يقال زال الملك إلى الصوفية الحاضرين الذين هم وقت سؤاله في الخاتاه . إذ لاخلاف أن له أن يطعم منه من يقدم بعدم . ولو ماتوا كلهم أو واحد منهم ، لا يجب صرف نصيبه إلى وارثه . ولا يمكن أن يقال إنه وقع لجهة التصوف ولا يتعين له مستحق . لأن إزالة الملك إلى الجهة لا توجب تسليط الآحاد على التصرف . فإن الداخلين فيه لا ينصرفون بل يدخل فيه من يولد إلى يوم القيامة . وإنما يتصرف فيه الولاة . والخادم لا يجوز له أن ينتسب نائبا عن الجهة . فلا وجه إلا أن يقال هو ملكه . وإنما يطعم الصوفية بوقاشرط التصوف والمروءة . فإن منهم عنه ، ممنوعه عن أن يظهر نفسه في مرض التكفل بهم حتى ينقطع رفقہ كما ينقطع عن مات عياله

مسألة :

مثل عن مال أوصى به للصوفية ، فمن الذى يجوز أن يصرف إليه ؟

فقلت: التصوف أمر باطن لا يطلع عليه ، ولا يمكن ضبط الحكم بحقيقته ، بل بأمر ظاهر يبول عليها أهل المرف في إطلاق اسم الصوفى . والضابط الكللى ، أن كل من هو بصفة إذا نزل في خاتناه الصوفية لم يكن نزوله فيها واختلاطه بهم منكرا عندهم ، فهو داخل في غمارهم . والتفصيل أن يلاحظ فيه خمس صفات ، الصلاح ، والفقر ، وزى الصوفية وأن لا يكون مشتغلا بجمرفة ، وأن يكون مخالطا لهم بطريق المساكنة في الخاتناه . ثم بعض هذه الصفات مما يوجب زوالها زوال الاسم ، وبعضها ينجر بالبعض . فالفسق يمنع هذا الاستحقاق ، لأن الصوفى بالجملة عبارة عن رجل من أهل الصلاح بصفة مخصوصة . فالذى يظهر فسقه ، وإن كان على زيمهم ، لا يستحق ما أوصى به للصوفية . ولنا نعتبر فيه الصفات وأما الحرفة والاشتغال بالكسب يمنع هذا الاستحقاق ، فالدهقان ، والعامل ، والتاجر والصانع في حانوته أو داره ، والأجير الذى يخدم بأجرة ، كل هؤلاء لا يستحقون ما أوصى

به للصوفية . ولا ينجر هذا بالزي والمخالطة . فأما الوراثة والمخاطبة وما يقرب منهما ، مما يليق بالصوفية تماطيا ، فإذا تماطأها لا في حاتوت ، ولا على جهة اكتساب وحرقة ، فذلك لا يمنع الاستحقاق ، وكان ذلك ينجر بمساكنته إياهم مع بقية الصفات وأما القدرة على الحرف من غير مباشرة : لا تمنع .

وأما الوعظ والتدريس : فلا يناق اسم التصوف ، إذا وجدت بقية الخصال من الزي والمساكنة والفقر . إذ لا يتناقض أن يقال صوفي مرقىء ، وصوفي واعظ ، وصوفي عالم أو مدرس . ويتناقض أن يقال صوفي دهقان ، وصوفي تاجر ، وصوفي عامل وأما الفقر : فإن زال بنى مفرط ينسب الرجل إلى الثروة الظاهرة ، فلا يجوز معه أخذ وصية الصوفية . وإن كان له مال ولا ينفق دخله بخرجه ، لم يطل حقه . وكذا إذا كان له مال قاصر عن وجوب الزكاة ، وإن لم يكن له خرج . وهذه أمور لا دليل لها إلا بالمعادات

وأما المخالطة لهم ومساكنتهم : فلها أثر . ولكن من لا يخاطبهم وهو في داره ، أوفى مسجد على زيهم ، ومختلف بأخلاقهم ، فهو شريك في سهمهم . وكان ترك المخالطة يجبرها ملازمة الزي . فإن لم يكن على زيهم ، ووجد فيه بقية الصفات ، فلا يستحق إلا إذا كان مساكنًا لهم في الرباط ، فينسحب عليه حكمهم بالبيعة . فالمخالطة والزي ينوب كل واحد منهما عن الآخر . والفقير الذي ليس على زيهم هذا حكمه ، فإن كان خارجا لم يعد صوفيا ، وإن كان ساكنًا معهم ، ووجدت بقية الصفات ، لم يعد أن ينسحب بالبيعة عليه حكمهم

وأما لبس المرقعة من يد شيخ من مشايخهم : فلا يشترط ذلك في الاستحقاق وعدمه لا يضره مع وجود الشرائط المذكورة . وأما التأهل المتردد بين الرباط والمسكن فلا يخرج بذلك عن مجملهم .

مسألة :

ما وقف على رباط الصوفية وسكانه ، فالأمر فيه أوسع مما أوصى لهم به لان معنى الوقف الصرف إلى مصالحهم ، فغير الصوفي أن يأكل معهم برضاهم على مائدتهم مرة أو مرتين فإن أمر الأطعمة مبناه على التسامح ، حتى جاز الانفراد بها في الغنائم المشتركة . وللقوال أن يأكل معهم في دعوتهم من ذلك الوقف ، وكان ذلك من مصالح معايشهم . وما أوصى

به الصوفية لا يجوز ان يصرف إلى قوال الصوفية ، بخلاف الوقف . وكذلك من أحضره من المال والتجار والقضاة والفقهاء ، ممن لهم غرض في استمالة قلوبهم ، يحل لهم الأكل برضاهم . فإن الواقف لا يقف إلا معتقدا فيه ما جرت به عادات الصوفية ، فيترسل على العرف ولكن ليس هذا على الدوام . فلا يجوز لمن ليس صوفيا أن يسكن معهم على الدوام ويأكل وإن رضوا به . إذ ليس لهم تغيير شرط الواقف بمشاركة غير جنسهم

وأما الفقيه : إذا كان على زهم وأخلاقهم ، فله النزول عليهم . وكونه فقيها لا ينافي كونه صوفيا . والجليل ليس بشرط في التصوف عند من يعرف التصوف . ولا يلتفت إلى خرافات بعض الحلق بقولهم إن العلم حجاب ، فإن الجبل هو الحجاب . وقد ذكرنا أوّل هذه الكلمة في كتاب العلم . وأن الحجاب هو العلم المذموم دون المحمود ، وذكرنا الحمود والمذموم وشرحها وأما الفقيه إذا لم يكن على زهم وأخلاقهم ، فلم ينه من النزول عليهم . فإن رضوا بنزوله ، فيحل له الأكل معهم بطريق التبعية . فكان عدم الزّي تجرعه المساكنة ، ولكن برضا أهل الزّي . وهذه أمور تشهد لها العادات ، وفيها أمور متقابلة لا يخفى أطرافها في التّفني والإتبات ، ومتشابهة أو ساطها ، فمن احترز في مواضع الاشتباه ، فقد استبرا لدينه كما نبهنا عليه في أبواب الشّهات

مسألة :

سئل عن الفرق بين الرشوة والهدية ، مع أن كلّ واحد منهما يصدر عن الرضا ، ولا يخار من غرض ، وقد حرمت إحداها دون الأخرى

فقلت : باذل المال لا يذله قط إلا لعرض . ولكن العرض إما أجل كالتسواب ، وإما عاجل . والصاجل إما مال ، وإما فعل وإعانة على مقصود معين ، وإما تقرب إلى قلب المهدي إليه بطلب محبته ، إما للمحبة في عينها ، وإما للتوصل بالمحبة إلى غرض وراءها فالأقسام الحاصلة من هذه خمسة :

الأول : ما غرضه الثواب في الآخرة . وذلك إما أن يكون لكون المصروف إليه محتاجا أو عالما ، أو منتسبا بنسب ديني ، أو صالحا في نفسه متدينا . فعا لم الآخذ أنه يُعطاه حاجته

لا يحل له أخذه إن لم يكن محتاجا . وما علم أنه يُعطاه لشرف نفسه ، لا يحل له إن علم أنه كاذب في دعوى النسب . وما يُعطى لعمه ، فلا يحل له أن يأخذه إلا أن يكون في العلم كما يمتقده المعطى . فإن كان خيل إليه كما لا في العلم ، حتى يثبته بذلك على التقرب ، ولم يكن كاملا ، لم يحل له . وما يُعطى لدينه وصلاحه ، لا يحل له أن يأخذه إن كان فاسقا في الباطن فسقوا لعمه المعطى ما أعطاه . وقفا يكون الصالح بحيث لو انكشف باطنه لبقيت القلوب مائلة إليه . وإنما ستر الله الجليل ، هو الذي يحب الخلق إلى الخلق . وكان المتورعون يولكون في الشراء من لا يعرف أنه وكيلهم ، حتى لا يتساعوا في المبيع ، خيفة من أن يكون ذلك أكلا بالدين فإن ذلك خطر ، والتي خفي ، لا كالمعلم والنسب والفقير ، فينبى أن يجتنب الأخذ بالدين ما أمكن القسم الثاني : ما يقصد به في العاجل غرض معين ، كالفقر يهدى إلى الثنى طمعا في خلفته ، فهذه هبة بشرط الثواب لا يخفى حكمها . وإنما تحمل عند الوفاء بالثواب المطموع فيه ، وعند وجود شروط المقود .

الثالث : أن يكون المراد إعانة بفعل معين ، كالححتاج إلى السلطان يهدى إلى وكيل السلطان وخاصته ومن له مكانة عنده . فهذه هدية بشرط ثواب يعرف بقرينة الحال . فليتنظر في ذلك العمل الذى هو الثواب ، فإن كان حراما كالسعى في تنجيز إدراج حرام ، أو ظلم إنسان أو غيره ، حرم الأخذ . وإن كان واجبا كدفع ظلم متعين على كل من يقدر عليه ، أو شهادة متينة ، فيحرم عليه ما يأخذه . وهى الرشوة التى لا يشك في تحريمها . وإن كان مباحا لا واجبا ولا حراما ، وكان فيه تعب ، بحيث لو عرف لجاز الاستنجار عليه ، فما يأخذه حلال مهما وفى بالنرض . وهو جار مجرى الجمالة ، كقوله أوصل هذه القصة إلى يد فلان ، أو يد السلطان ، ولك دينار ، وكان بحيث يحتاج إلى تعب وعمل متقوم ، أو قال اقترح على فلان أن يميني في غرض كذا ، أو ينم على بكذا ، واقتقر في تنجيز غرضه إلى كلام طويل ، فذلك جمل ، كما يأخذه الوكيل بالخصومة بين يدي القاضى ، فليس بجرام إذا كان لا يمسى في حرام وإن كان مقصوده يحصل بكلمة لا تعب فيها ، ولكن تلك الكلمة من ذى الجاه ، أو تلك القلمة من ذى الجاه فقيد ، كقوله للرباب لاتملق دونه باب السلطان ، أو كوضعه قصة بين يدي السلطان فقط ، فهذا حرام ، لأنه عوض من الجاه ، ولم يثبت في الشرع جواز ذلك

بل ثبت مايدل على النهى عنه ، كما سيأتى فى هدايا الملوك . وإذا كان لايجوز العوض عن أسقاط الشفعة ، والرد بالسب ، ودخول الأغصان فى هواء الملك ، وجملة من الأعراض مع كونها مقصودة ، فكيف يؤخذ عن الجاه ؟ ويقرب من هذا أخذ الطبيب العوض على كلة واحدة ، ينبه بها على دواء ينفرد بمعرفته ، كواحد ينفرد بالعلم بنبت يقلع البواسير أو غيره ، فلا يذكره إلا بموض ، فإن عمله بالتلفظ به غير متقوم ، كجبة من سمسم ، فلا يجوز أخذ العوض عليه ، ولا على علمه ، إذ ليس ينتقل علمه إلى غيره ، وإنما يحصل لغيره مثل علمه ويبقى هو عالما به . ودون هذا الحاذق فى الصناعة كالصيقل مثلاً ، الذى يزيل أعوجاج السيف أو المرأة بدقة واحدة ، لحسن معرفته بموضع الخلل ، ولحذقه بإصابته ، فقد يزيد بدقة واحدة مال كثير فى قيمة السيف والمرأة ، فهذا لا أرى بأساً بأخذ الأجرة عليه ، لأن مثل هذه الصناعات يتبم الرجل فى تعلمها ليكتسب بها ، ويخفف عن نفسه كثرة العمل

الرابع : مايقصد به المحبة وجلبها من قبل المهدي إليه ، لالتراض معين ، ولكن طلبا للاستئناس ، وتأكيذا للصحة ، وتوددا إلى القلوب . فذلك مقصود للسلامة ، ومندوب إليه فى الشرع . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «تَهَادَوْا تَحَابُّوا» وعلى الجملة فلا يقصد الإنسان فى التالب أيضاً محبة غيره لعين المحبة ، بل لفائدة فى محبته . ولكن إذا لم تمنين تلك الفائدة ولم يتمثل فى نفسه غرض معين ييسره فى الحال أو المآل ، سمي ذلك هدية وحل أخذها الخامس : أن يطلب التقرب إلى قلبه وتحصيل محبته ، لالمحبة ولا للأنس به من حيث إنه أنس فقط ، بل ليتوصل بجأه إلى أغراض له ينحصر جنسها ، وإن لم ينحصر عينها وكان لولا جأه وحششته لكان لا يهدى إليه . فإن كان جأه لأجل علم أو نسب ، فالأمر فيه أخف ، وأخذه مكروه ، فإن فيه مشابهة الرشوة ، ولكننا هدية فى ظاهرها . فإن كان جأه بولاية تولاهما من قضاء أو عمل ، أو ولاية صدقة أو جباية مال أو غيره من الأعمال السلطانية ، حتى ولاية الأوقاف مثلاً ، وكان لولا تلك الولاية لكان لا يهدى إليه ، فهذه رشوة عرضت فى معرض الهدية : إذ التقصد بها فى الحال طلب التقرب واكتساب المحبة ، ولكن لأمر ينحصر فى جنسه ، إذ ما يمكن التوصل إليه بالولايات لا يحنى . وآية أنه لا يبينى المحبة أنه لو لى

(١) حديث تهادوا تحابوا: البيهقى من حديث أبى هريرة وضعفه ابن عدى

في الحال غيره، سلم المال إلى ذلك النير، فهذا مما اتفقوا على أن الكراهة فيه شديدة، واختلفوا في كونه حراماً، وللمنى فيه متعارفاً، فإنه دائر بين الهدية المحضة وبين الرشوة المبذولة في مقابلة جاه محض في غرض معين. وإذا تمارضت المشابهة القياسية، وعضدت الأخبار والآثار أحدهما، تمين الليل إليه. وقد دلت الأخبار على تشديد الأمر في ذلك.

قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَسْتَحِلُّ فِيهِ السَّحْتُ بِالْهَدِيَّةِ وَالْقَتْلُ بِالْمَوْعِظَةِ يَقْتُلُ الْبَرِيءُ لِيَتَوَعَّظَ بِهِ الْمَاسِيَةُ»

وسئل ابن مسعود رضي الله عنه عن السحت، فقال يقضي الرجل الحاجة، فتهدي له الهدية ولعله أراد قضاء الحاجة بكلمة لا تنب فيها، أو تبرع بها لاعلى قصد أجرة، فلا يجوز أن يأخذ بصدقه شيئاً في معرض الموض

شفع مسروق شفاعاً، فأهدى إليه المشفوع له جارية، فنضب وردها، وقال لو علمت ما في قلبك لما تكلمت في حاجتك ولا أتكلم فيما بقي منها

وسئل طاوس عن هدايا السلطان فقال سحت. وأخذ عمر رضي الله عنه ربح مال القراض الذي أخذه ولده من بيت المال، وقال إنما أعطيتنا لمكانكم مني، إذ علم أنهما أعطيا لأجل جاه الولاية. وأهدت امرأة أبي عبيدة بن الجراح إلى خاتون ملكة الروم خلوقاً، فكفأها بجوهر، فأخذه عمر رضي الله عنه فباعه، وأعطاهما من خلوقها، ورد باقيه إلى بيت مال المسلمين. وقال جابر وأبو هريرة رضي الله عنهما. هدايا الملوك غلول. ولما رد عمر بن عبد العزيز الهدية، قيل له كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) يقبل الهدية! فقال كان ذلك له هدية، وهو لنا رشوة. أي كان يتقرب إليه لنبوته لا لولايته، ونحن إنما نعطى للولاية وأعظم من ذلك كله ما روى أبو حميد الساعدي، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) بعث والياً على صدقات الأزدي، فلما جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلك بعض مأمعه

(١) حديث يأتي على الناس زمان يستحل فيه السحت بالهدية والقتل بالموعظة يقتل البريء ليوعظ به العامة ثم أوقف له على أصل

(٢) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية: البخاري من حديث عائشة

(٣) حديث أبي حميد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث والياً إلى صدقات الأزدي فلما جاء قال هذا مالكم وهذا هدية لي - الحديث متفق عليه

وقال هذا لكم ، وهذا لي هدية ، فقال عليه السلام « أَلَا جَلَسْتَ فِي بَيْتِ أَيْكَ وَبَيْتِ
أُمِّكَ حَتَّى تَأْتِيَكَ هَدِيَّتُكَ إِنْ كُنْتَ صَادِقًا ! » ثم قال « مَا لِي أَسْتَعْمِلُ الرَّجُلَ مِنْكُمْ فَيَقُولُ
هَذَا لَكُمْ وَهَذَا لِي هَدِيَّةُ الْأَجَلَسِ فِي بَيْتِ أُمِّهِ لِيُعْطَى لَهُ وَالَّذِي تَقْبِي يَدَهُ لَا يَأْخُذُ
مِنْكُمْ أَحَدٌ شَيْئًا بغيرِ حَقِّهِ إِلَّا أَتَى اللَّهَ يَحْمِلُهُ فَلَا يَأْتِيَنَّ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِبَعِيرٍ لَهُ رُغَابٌ أَوْ بَقَرَةٍ
لَهَا خُوَارٌ أَوْ شَاةٍ تَبْعُرُهُ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى رَأَيْتُ بَيَاضَ إِبْطِيهِ ، ثُمَّ قَالَ « اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتُ »
وإذا ثبتت هذه التشديدات ، فالتقاضى والوالى ينبغي أن يقدر نفسه في بيت أمه وأبيه
فإن كان يعطى بعد العزل وهو في بيت أمه ، يجوز له أن يأخذه في ولايته . وما يعلم أنه إنما
يعطاه لولايته ، فحرام أخذه . وما أشكل عليه في هدايا أصدقائه ، أنهم هل كانوا يعطونه
لو كان معزولا ، فهو شبهة فليجتنبه
تم كتاب الحلال والحرام بحمد الله ومنه وحسن توفيقه ، والله أعلم .

كتاب آداب الألفة والأخوة والصحبة
والمعاشرة مع أصناف الخلق

كتاب آداب الألفة والأخوة والصحة
والعاشرة مع أصناف الخلق

وهو الكتاب الخامس من ربيع العادات الثاني

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي غمر صفوة عبادِهِ بطائِف التخصيص طولا وامتثانا، وألف بين قلوبهم فأصبحوا بنعمته إخوانا، وزرع النل من صدورهم فظلوا في الدنيا أصدقاء وأخدانا، وفي الآخرة رفقاء وخلانا، والصلاة على محمد المصطفى، وعلى آله وأصحابه الذين اتبعوه واقتدوا به قولا وفلا وعدلا وإحسانا

أما بعد: فإن التحاب في الله تعالى، والأخوة في دينه من أفضل القربات، وألطف ما يستفاد من الطاعات في مجارى العادات. ولها شروط بها يلتحق المتصاحبون بالمتحابين في الله تعالى، وفيها حقوق براعاتها تصفو الأخوة عن شوائب الكدورات ونزغات الشيطان فبالقيام بحقوقها يتقرب إلى الله زلفى، وبالحفاظة عليها تنال الدرجات العلى. ونحن نبين مقاصد هذا الكتاب في ثلاثة أبواب:

الباب الأول: في فضيلة الألفة والأخوة في الله تعالى، وشروطها ودرجاتها وفوائدها
الباب الثانى: في حقوق الصعبة وآدابها وحقيقتها ولو أزمها
الباب الثالث: في حق المسلم والرحم والجوار والمملك وكيفية المعاشرة مع من قد يلبى بهذه الأسباب

الباب الأول

في فضيلة الألفة والأخوة وفي شروطها ودرجاتها وفوائدها

فضيلة الألفة والأخوة

اعلم أن الألفة ثمرة حسن الخلق، والتفرق ثمرة سوء الخلق. فحسن الخلق يوجب التحاب والتآلف والتوافق، وسره الخلق يشر التباغض والتحاسد والتدابير. ومهما كان المشر

﴿ كتاب آداب الصعبة ﴾

(الباب الأول في فضيلة الألفة والأخوة)

محمودا ، كانت الثمرة محمودة . وحسن الخلق لا يخفى في الدين فضيلته ، وهو الذي مدح الله سبحانه به نبيه عليه السلام إذ قال (وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ^(١)) وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَكْثَرُ مَا يُدْخِلُ النَّاسَ الْجَنَّةَ تَقْوَى اللَّهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ » وقال أسامة بن شريك قلنا يارسول الله ^(٣) ما خير ما أعطي الإنسان ؟ فقال « خُلُقٌ حَسَنٌ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « بُعِثْتُ لِأَتَمَّ حَاسِنِ الْأَخْلَاقِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « أَثْقَلُ مَا يُوضَعُ فِي الْمِيزَانِ خُلُقٌ حَسَنٌ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « مَا حَسَنَ اللَّهُ خُلُقَ امْرِئٍ وَخُلُقُهُ قَيْطَعُهُ النَّارَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٧) « يَا أَبَا هُرَيْرَةَ عَلَيْكَ بِحُسْنِ الْخُلُقِ » قال أبو هريرة رضي الله عنه : وما حسن الخلق يارسول الله ؟ قال « نَصِلُ مَنْ قَطَعَكَ ، وَتَمَقُّوْ مَنْ طَلَسَكَ ، وَتُعْطَى مَنْ حَرَمَكَ »

ولا يخفى أن ثمرة الخلق الحسن الألفة وانقطاع الوحشة ، ومهما طالب المشر طابث الثمرة . كيف وقد ورد في الثناء على نفس الألفة ، سيما إذا كانت الرابطة هي التقوسية والدين وحسب الله ؛ من الآيات والأخبار والآثار ما فيه كفاية ومقنع قال الله تعالى مظهرا عظيم منته على الخلق بنعمة الألفة (لَوْ أَتَقَفْتُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَفَ بَيْنَهُمْ ^(٨)) وقال (فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا ^(٩)) أي بالألفة . ثم ذم التفرقة وزجر عنها ، فقال عز من قائل (وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ^(١٠)) إلى (لَمَلَكُكُمْ تَهْتَدُونَ) وقال صلى الله عليه وسلم ^(١١) « إِنْ أَفْرَكَكُمْ مِنْي

(١) حديث أول ما يدخل الجنة تقوى الله وحسن الخلق : الترمذى والحاكم من حديث أبي هريرة

وقال صحيح الاسناد وقد تقدم

(٢) حديث أسامة بن شريك يارسول الله ما خير ما أعطي الإنسان قال خلق حسن : ابن ماجه باسناد صحيح

(٣) حديث بشت لاتهم مكارم الأخلاق : أحمد والبيهقي والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة

(٤) حديث أثقل ما يوضع في الميزان خلق حسن : أبو داود والترمذى من حديث أبي الدرداء وقال حسن صحيح

(٥) حديث ما حسن الله خلق امرئ ، وخلقه فيقطع النار : ابن عدى والطبراني في مكارم الأخلاق وفي الأوسط والبيهقي في شعب الإيعان من حديث أبي هريرة قال ابن عدى في إسناده بعض التكررة

(٦) حديث يابى هريرة عليك بحسن الخلق قال وما حسن الخلق قال فصل من قطعك وتعضو عنك ظلك وتعضي من حرمك : البيهقي في الشعب من رواية الحسن عن أبي هريرة ولم يسمع منه

(٧) حديث إن أفرىكم منى جلنا ألسنكم اخلاط الوطون أ كناه الذين بالقرون وبقرن : الطبراني في مكارم الأخلاق من حديث جابر بسند ضعيف

تَجَلَّيْنَا أَجَابَتِكُمْ أَخْلَافًا مُوْطُونًا كُنَّاكَ الَّذِينَ يَأْتُونَ وَيُؤْتُونَ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «الْمُؤْمِنُ إِنْ مَاتَ مَاتُوفٌ وَلَا يَخِيرُ فِيمَنْ لَا يَأْتُ وَلَا يُؤْتُ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «فِي التَّنَاءِ عَلَى الْأَخَوَةِ فِي الدِّينِ» مَنْ أَرَادَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا رَزَقَهُ خَلِيلًا صَالِحًا إِنْ نَسِيَ ذِكْرَهُ وَإِنْ ذَكَرَ أَغَاتَهُ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) «مَثَلُ الْأَخَوَيْنِ إِذَا اتَّقَيَا مَثَلُ الْبَيْنِ تَنْقِيلُ أَحَدَهُمَا الْأُخْرَى. وَمَا اتَّقَى مُؤْمِنَانِ قَطُّ إِلَّا أَقَادَ اللَّهُ أَحَدَهُمَا مِنْ صَاحِبِهِ خَيْرًا» وقال عليه السلام في الترغيب في الأخوة في الله ^(٤) «مَنْ أَخَى أَخًا فِي اللَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ دَرَجَةً فِي الْجَنَّةِ لَا يَنْالُهَا بَشِيءٌ مِنْ عَمَلٍ»

وقال أبو إدريس الخولاني لما ذُكر، إني أحبك في الله، فقال له أبشر ثم أبشر، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) يقول «يُنْصَبُ لِطَائِفَةٍ مِنَ النَّاسِ كِرَاسِي حَوْلَ الْعَرْشِ

(١) حديث للمؤمن من إلف مألوف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف: أحمد والطبراني من حديث سهل بن سعد والحاكم من حديث أبي هريرة وصححه

(٢) حديث من أراد الله بخيرا رزقه أخا صالحا إن نسي ذكره وإن ذكره أعانته: غريب بهذا اللفظ المعروف أن ذلك في الأمير ورواه أبو داود من حديث عائشة إذا أراد الله بالأمير خيرا جعل له وزير صدق إن نسي ذكره وإن ذكره أعانته - الحديث ضعفه ابن عدي ولأبي عبد الرحمن السلمي في آداب الصحبة من حديث علي من سعادة المرء أن يكون أخواته صالحين

(٣) حديث مثل الأخوين إذا اتقيا مثل الدين تنسل أحدهما الأخرى الحديث: السلمي في آداب الصحبة وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس وفيه أحمد بن محمد بن غالب الباهلي كذاب وهو من قول سلمان الفارسي في الأول من الحزبيات

(٤) حديث من أخى أخا في الله عز وجل رفعه الله درجة في الجنة لا ينالها بشيء من عمله: ابن أبي الدنيا في كتاب الأخوان من حديث أسد ما حدث عبد أخا في الله عز وجل الأحمد في الله عز وجل له درجة في الجنة واستأنف

(٥) حديث قال أبو إدريس الخولاني لما ذُكر في أحبك في الله فقال أبشر ثم أبشر فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تنصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة الحديث: أحمد والحاكم في حديث طويل أن أبا إدريس قال قلت والله في لاجك في الله قال فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن المتحابين بجلال الله في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين وهو عند الترمذي من رواية أبي مسلم الخولاني عن معاذ بن خلف المتحابون في جلالهم منهم من نور يضطهم التبيون والشهداء قال حديث حسن صحيح وأحمد من حديث أبي مالك الأشعري أن الله عز وجل عبادا ليسوا بأنبياء ولا شهداء يضبطهم الأنبياء والشهداء على منازلهم وقرهم من الله الحديث وفيه تحابوا في الله وتضافوا به يضع الله لهم يوم القيامة منازل من نور فتجعل وجوههم نورا ويثيبهم نوراً يغزع الناس يوم القيامة ولا يفزعون وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وفيه شهر بن حوشب مختلف فيه .

يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجُوهُهُمْ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ يَفْرَحُ النَّاسُ وَهُمْ لَا يَفْرَحُونَ وَيَخَافُ النَّاسُ وَهُمْ لَا يَخَافُونَ وَهُمْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ الَّذِينَ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ « قِيلَ مِنْ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فَقَالَ « هُمُ الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ تَمَالَى » وَرواه أبو هريرة رضى الله عنه وقال فيه ^(١) « إِنْ حَوْلَ الْعَرْشِ مَنَابِرٌ مِنْ نُورٍ عَلَيْهِمْ قَوْمٌ لِيَاسُهُمْ نُورٌ وَوُجُوهُهُمْ نُورٌ لَيْسُوا بِأَنْبِيَاءَ وَلَا شُهَدَاءَ يَنْبِطُهُمُ النَّبِيُّونَ وَالشُّهَدَاءُ » فقالوا يا رسول الله صفهم لنا فقال « هُمُ الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ وَالْمُتَجَالِسُونَ فِي اللَّهِ وَالْمُتَزَاوِرُونَ فِي اللَّهِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَا مَحَابَّ اثْنَانِ فِي اللَّهِ إِلَّا كَانَ أَحَبَّهُمَا إِلَى اللَّهِ أَشَدَّهُمَا حُبًّا لِصَاحِبِهِ »

وقال ابن الأخوين في الله إذا كان أحدهما أعلى مقاماً من الآخر ، رفع الآخر معه إلى مقامه وأنه يلحق به كما تلحق الذرية بالأبوين ، والأهل ببعضهم ببعض . لأن الإخوة إذا اكتسبت في الله ، لم تكن دون إخوة الولادة . قال عز وجل (أَلْفَنَّا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ) ^(١) وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنْ اللَّهُ تَمَالَى يَقُولُ حَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلَّذِينَ يَتَزَاوَرُونَ مِنْ أَجَلِي . وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلَّذِينَ يَتَحَابُّونَ مِنْ أَجَلِي . وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلَّذِينَ يَتَبَادَلُونَ مِنْ أَجَلِي وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلَّذِينَ يَتَنَاصَرُونَ مِنْ أَجَلِي » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنْ اللَّهُ تَمَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيْنَ الْمُتَحَابُّونَ يَحْكُمُ الْيَوْمَ أَظْلَهُمْ فِي ظِلِّي يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلِّي » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمْ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ : إِمَامٌ عَادِلٌ ، وَشَابٌّ نَشَأَ

(١) حديث أبي هريرة أن حول العرش منابر من نور عليها قوم لباسهم نور ووجوههم نور ليسوا بأنبياء

ولا شهداء الحديث : النسائي في سننه الكبرى ورجاله ثقات

(٢) حديث ما تحاب اثنتان في الله الا كان أحبا الى الله أشدهما جبا لصاحبه : ابن جبان والحاكم من حديث

أنس وقال صحيح الاستاذ

(٣) حديث أن الله يقول حقت محبي للذين يتزاورون من أجل وحقت محبي للذين يتحابون من أجل

الحديث أحمد من حديث عمرو بن عبسة وحديث عبادة بن الصامت ورواه الحاكم وصححه

(٤) حديث أن الله يقول يوم القيامة أين المتحابون بجلالي اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي : مسلم

(٥) حديث أبي هريرة سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل - الحديث متفق عليه من

حديث أبي هريرة وقد تقدم

فِي عِبَادَةِ اللَّهِ ، وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُتَمَلِّقٌ بِالْمَسْجِدِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَمُودَ إِلَيْهِ ، وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ ، اجْتَمَعَ عَلَى ذَلِكَ وَتَقَرَّفَا عَلَيْهِ ، وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهُ خَالِبًا فَقَاصَتْ عَيْنَاهُ ، وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ حَسَبٍ وَجَالٍ فَقَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ تَعَالَى ، وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ نِسَاءُهُ مَا تَصَدَّقَ بِهَا مِنْهُ »

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا زَارَ رَجُلٌ رَجُلًا فِي اللَّهِ شَوْقًا إِلَيْهِ وَرَغْبَةً فِي لِقَائِهِ إِلَّا نَادَاهُ مَلَكٌ مِنْ خَلْفِهِ طَلَبَ وَطَلَبَ مَسْأَلًا وَطَلَبَتْ لَكَ الْجَنَّةُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنْ رَجُلًا زَارَ أَخًا لَهُ فِي اللَّهِ فَأَرَادَهُ اللَّهُ لَهُ مَلَكَ فَقَالَ أَيْنَ تُرِيدُ ؟ قَالَ أُرِيدُ أَنْ أَزُورَ أَخِي فَلَنَا . فَقَالَ لِمَا جِئْتَ لَكَ عَنْدهُ ؟ قَالَ لَا . قَالَ لِمَ رَأَيْتَ يَتَنَكَّرُ وَيَتَنَهَى ؟ قَالَ لَا . قَالَ فَبِمَنْتَ لَهُ عَنْدهُ ؟ قَالَ لَا . قَالَ فِيمَ ؟ قَالَ أَحِبُّهُ فِي اللَّهِ . قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ يُخْبِرُكَ بِأَنَّهُ يُحِبُّكَ لِحُبِّكَ إِيَّاهُ وَقَدْ أَوْجَبَ لَكَ الْجَنَّةَ »

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « أَوْتِقُ عَرَى الْإِيمَانِ الْحُبَّ فِي اللَّهِ وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ » فلهذا يجب أن يكون للرجل أعداء ينفضهم في الله ، كما يكون له أصدقاء وإخوان يحبهم في الله . وروى أن الله تعالى أوحى إلى نبي من الأنبياء ، أما زهدك في الدنيا فقد تعجلت الراحة ، وأما انقطاعك إليّ فقد تمزقت في ، ولكن هل عادت في عدوئنا وهل واليت في وليا ؟ وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ لِفَاجِرٍ عَلَيَّ مِنْهُ فَتَرُزُّهُ بَيْنَ حُبِّهِ » وروى أن الله تعالى أوحى إلى عيسى عليه السلام لو أنك عبدتني بعبادة أهل السموات والأرض ، وحب في الله ليس ، وبغض في الله ليس ، ما أغنى عنك ذلك شيئا .

(١) حديث ملازم رجل رجل في الله شوقا اليه ورغبة في لقائه ناداه ملاك من خلفه طبت وطابت لك الجنة ابن عدي من حديث أنس دون قوله شوقا اليه ورغبة في لقائه وللترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة من عاد مريضا أو زار أخا في الله ناداه مناد من السماء طبت وطاب ممشاك وتبوأت من الجنة منزلا قال الترمذي غريب

(٢) حديث ابن رجلا زار أخاه في الله فأرسل الله له ملكا فقال أين تريد الحديث: مسلم من حديث أبي هريرة

(٣) حديث أوتق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله: أحمد من حديث البراء بن عازب وفيه ليث ابن أبي سليم يختلف فيه والخرائطى في مكارم الاخلاق من حديث ابن مسعود بسند ضعيف

(٤) حديث اللهم لا تجعل لفاجر علي منة الحديث: تقدم في الكتاب الذي قبله

وقال عيسى عليه السلام، تحبوا إلى الله يفيض أهل المعاصي، وتقرّبوا إلى الله بالتباعد منهم، واتمسوا رضا الله بسخطهم. قالوا يا روح الله، فمن يجالس؟ قال جالسوا من تدكركم الله رويته، ومن يزيد في عملكم كلامه، ومن يرغبكم في الآخرة عمله. وزوى في الأخبار السالفة أن الله عز وجل أوحى إلى موسى عليه السلام، يا ابن عمران، كن يقظانا، وارند لنفسك إخوانا وكل خدن وصاحب لا يوازرك على مسرتي فهو لك عدو. وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام، فقال ياداد، مالي أراك متنبذا وحيدا! قال إلهي قلت الخلق من أجلك فقال ياداد، كن يقظانا، وارند لنفسك أخذانا، وكل خدن لا يوافقك على مسرتي فلا تصاحبه فإنه لك عدو يقسم قلبك ويباعدك مني. وفي أخبار داود عليه السلام أنه قال، يارب كيف لي أن يحبني الناس كلهم وأسلم فيما بيني وبينك؟ قال خالق الناس بأخلاقهم، وأحسن فيما بيني وبينك. وفي بعضها، خالق أهل الدنيا بأخلاق الدنيا، وخالق أهل الآخرة بأخلاق الآخرة وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) «إِنَّ أَحَبَّكُمْ إِلَيَّ اللَّهُ الَّذِينَ يَأْتِقُونَ وَيُؤْتِقُونَ وَأَنْ يَقْضِيَهُمُ الْمَسْأُولُ بِالنَّبِيَّةِ الْمُفْرُوقِ بَيْنَ الْإِخْوَانِ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «إِنَّ اللَّهَ مَلَكَ نَفْسُهُ مِنَ النَّارِ وَنِصْفُهُ مِنَ الثَّلَجِ يَقُولُ اللَّهُمَّ كَمَا أَلْفَتَ بَيْنَ الثَّلَجِ وَالنَّارِ كَذَلِكَ أَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ» وقال أيضا ^(٣) «مَا أَحَدَتْ عَبْدٌ لَنَا فِي اللَّهِ إِلَّا أَحَدَتْ اللَّهُ لَهُ دَرَجَةً فِي الْجَنَّةِ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) «الْمُتَعَابُونَ فِي اللَّهِ عَلَى عَمُودٍ مِنْ يَأْقُوتَةَ حَمْرَاءَ فِي رَأْسِ الْعُمُودِ سَبْعُونَ أَلْفَ غُرْفَةٍ يُشْرِقُونَ عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ يُبْصِرُهُمْ لَأَهْلِ الْجَنَّةِ كَمَا يُبْصِرُ الشَّمْسُ لَأَهْلَ الدُّنْيَا فَيَقُولُ أَهْلُ الْجَنَّةِ انْظُرُوا بَنَانًا نَظَرُوا إِلَى الْمُتَعَابِينَ فِي اللَّهِ فَيُبْصِرُهُمْ لَأَهْلِ الْجَنَّةِ كَمَا يُبْصِرُ الشَّمْسُ عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُدُسٌ خَضِرٌ مَكْتُوبٌ عَلَى جَبَاهِهِمُ الْمُتَعَابُونَ فِي اللَّهِ»

(١) حديث أن أحبك إلى الله الذين يأتقون ويؤتقون - الحديث: الطبراني في الأوسط والصغير من حديث

أبي هريرة بسند ضعيف

(٢) حديث أن الله مَلَكَ نَفْسُهُ مِنَ النَّارِ وَنِصْفُهُ مِنَ الثَّلَجِ يَقُولُ اللَّهُمَّ كَمَا أَلْفَتَ بَيْنَ الثَّلَجِ وَالنَّارِ كَذَلِكَ أَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ أبو الشيخ ابن حبان في كتاب العظمة من حديث معاذ بن جبل والرياض ن سارية بسند ضعيف

(٣) حديث ما أحدث عبد إياها في الله تعالى إلا أحدث الله له درجة في الجنة ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان من حديث أنس وقد هدم

(٤) حديث المتعابون في الله على عمود من ياقوته حمراء في رأس العمود سبعون ألف غرفة - الحديث

الحاكم الترمذي في النوادر من حديث ابن مسعود بسند ضعيف

الآثار : قال علي رضي الله عنه : عليكم بالإخوان ، فإنهم عدة في الدنيا والآخرة . ألا تسمع إلى قول أهل النار (فَآلَنَّا مِنَ شَاقِيَيْنَ وَلَا صَدِيقِي حَمِيمٍ) وقال عبدالله بن عمر رضي الله عنهما والله لو صُصْتُ النهار لا أفطره ، وقت الليل لا أنامه ، وأنفقت مالي غلقاً غلقاً في سبيل الله ، أموت يوم أموت وليس في قلبي حب لأهل طاعة الله ، وبنض لأهل معصية الله مانعني ذلك شيئاً . وقال ابن السكّاء عند موته ، اللهم إنك تعلم أي إذا كنت أعصيك كنت أحب من يطيعك ، فاجعل ذلك قرينة لي إليك . وقال الحسن على ضده ، يا ابن آدم لا يفرنك قول من يقول المرء مع من أحب ، فإنك لن تلحق الأبرار إلا بأعمالهم ، فإن اليهود والنصارى يحبون أنبياءهم وليسوا معهم . وهذه إشارة إلى أن مجرد ذلك من غير موافقة في بعض الأعمال أو كلها لا ينفع . وقال الفضيل في بعض كلامه ، هاهنا تريد أن تسكن الفردوس وتجاوز الرحمن في داره مع التبيين والصديقين والشهداء والصالحين بأي عمل عملته ؛ بأي شهوة تركتها ؛ بأي غيظ كظته ؛ بأي رحم قاطع وصلتها ؛ بأي زلة لأخيك غفرتها ؛ بأي قريب باعدته في الله ؛ بأي بعيد قاربته في الله ؟

ويروى أن الله تعالى أوحى إلى موسى عليه السلام ، هل عملت لي عملاً قط ؟ فقال إلهي إني صليت لك ، وصمت ، وتصدقك وزكيت . فقال إن الصلاة لك برهان ، والصوم جنة والصدقة ظل ، والزكاة نور ، فأى عمل عملت لي ؟ قال موسى إلهي دنني على عمل هولاك . قال يا موسى هل والبت لي وليا قط ؟ وهل عادتني عداؤك قط ؟ فعمل موسى أن أفضل الأعمال الحب في الله والبغض في الله

وقال ابن مسعود رضي الله عنه ، لو أن رجلاً قام بين الركن والمقام بعبد الله سبعين سنة لبغته الله يوم القيامة مع من يحب . وقال الحسن رضي الله عنه ، مصارمة الفاسق قربان الله وقال رجل لحمد بن واسع ، إني لأحبك في الله ، فقال أحبك الذي أحببتني له ، ثم حول وجهه وقال ، اللهم إني أعوذ بك أن أحبّ فيك وأنت لي مبغض . ودخل رجل على داود الطائي فقال له ما حاجتك ؟ فقال زيارتك . فقال أما أنت فقد عملت خيراً حين زرت ، ولكن انظر ماذا يتزل في إذا قبل لي من أنت فتزار ؟ أم الزهاد أنت ؟ لا والله ، أمن المباد أنت ؟ لا والله

أمن الصالحين أنت ؛ لا والله . ثم أقبل يوحى نفسه ويقول كنت في الشبية فاسقا ، فلما شئت صرت
 حرا ، يا والله للمرائي شر من الفاسق . وقال عمر رضى الله عنه ، إذا أصاب أحدكم ودًا من
 أخيه فليتمسك به ، فقلما يصيب ذلك . وقال مجاهد ، المتحابون في الله إذا التقوا فكشروا بعضهم
 إلى بعض ، تنحلت عنهم الخطايا كما تنحلت ورق الشجر في الشتاء إذا يس . وقال الفضيل
 نظر الرجل إلى وجه أخيه على المودة والرحمة عبادة

بيان

معنى الأخوة في الله وتمييزها من الأخوة في الدنيا

اعلم أن الحب في الله والبغض في الله غامض . وينكشف الغطاء عنه بما نذكره . وهو
 أن الصفة تنقسم إلى ما يقع بالاتفاق ، كالصفة بسبب الجوار ، أو بسبب الاجتماع في
 المكتب ، أو في المدرسة ، أو في السوق ، أو على باب السلطان ، أو في الأسفار ، وإلى
 ما ينشأ اختيارا ويقصد ، وهو الذي نريد بيانه ، إذ الأخوة في الدين واقعة في هذا القسم
 لاحالة إذ لا تواب إلا على الأفعال الاختيارية ، ولا ترغب إلا فيها . والصفة عبارة عن
 المحالسة والمخالطة والمجاورة ، وهذه الأمور لا يقصد الإنسان بها غيره إلا إذا أحبه ، فإن
 غير المحبوب يمتنّب ويباعد ولا تقصد غالطته والذي يجب فإما أن يحب لذاته ، لا ليتوصل به
 إلى محبوب ومقصود وراءه ، وإما أن يحب للتوصل به إلى مقصود . وذلك المقصود إما
 أن يكون مقصورا على الدنيا وحظوظها ، وإما أن يكون متعلقا بالآخرة ، وإما أن يكون
 متعلقا بالله تعالى . فهذه أربعة أقسام

أما القسم الأول : وهو حبك الإنسان لذاته ، فذلك ممكن . وهو أن يكون في ذاته
 محبوبا عندك ، على معنى أنك تلتذ برؤيته ومعرفته ومشاهدة أخلاقه ، لاستحسانك له
 فإن كل جميل لذيق حق من أدرك جماله ، وكل لنيد محبوب ، واللذة تتبع الاستحسان
 والاستحسان يتبع المناسبة والملازمة والموافقة بين الطباع . ثم ذلك المستحسن إما أن يكون
 هو الصورة الظاهرة ، أعني حسن الخلقة ، وإما أن يكون هو الصورة الباطنة ، أعني كمال
 العقل وحسن الأخلاق . ويتبع حسن الأخلاق حسن الأفعال لاحالة ، ويتبع كمال العقل
 غزارة العلم . وكل ذلك مستحسن عند الطبع للتليم ، والمقل المستقيم ، وكل مستحسن

فستلذ به ومحبوب ، بل في ائتلاف القلوب أمر أعظم من هذا ، فإنه قد تستحكم المودة بين شخصين من غير ملاحاة في صورة ، ولا حسن في خلق وخلق ، ولكن لمناسبة باطنية توجب الألفة والمواقة ، فإن شبه الشيء يجذب إليه بالطبع ، والأشياء الباطنة خفية ولها أسباب دقيقة ليس في قوة البشر الاطلاع عليها

عبر رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) عن ذلك حيث قال « الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا ائْتَلَفَ وَمَا تَنَافَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ » فالتناكر نتيجة التباين ، والائتلاف نتيجة التناصب الذي عبر عنه بالتعارف . وفي بعض الالفاظ^(٢) « الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ تَلْتَقِي فَتَتَشَكَّمُ فِي الْهَوَاءِ » وقد كنى بعض العلماء عن هذا بأن قال ، إن الله تعالى خلق الأرواح فخلق بعضها فلحقا ، وأطافها حول العرش فأى روحين من فلقين تمارفا هناك فالتقيا ، تواصلا في الدنيا ، وقال صلى الله عليه وسلم^(٣) « إِنَّ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ لَيَلْتَقِيَانِ عَلَى مَسِيرَةِ يَوْمٍ وَمَا رَأَى أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ قَطُّ » وروى^(٤) أن امرأة بمكة كانت تضحك للنساء وكانت بالمدينة أخرى فزلت للمكية على المدينة ، فدخلت على عائشة رضي الله عنها فاضحكتها . فقالت أين زلت؟ فذكرت لها صاحبها . فقالت صدق الله ورسوله ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ » الحديث

والحق في هذا أن المشاهدة والتجربة تشهد للائتلاف عند التناسب ، والتناسب في الطباع والأخلاق باطنا وظاهرا أمر مفهوم

وأما الأسباب التي أوجبت تلك المناسبة ، فليس في قوة البشر الاطلاع عليها . وغاية هذيان النجم أن يقول ، إذا كان طالع على تسديس طالع غيره أو تثلثه ، فهذا نظر الموافقة

(١) حديث الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف : مسلم من حديث

أبي هريرة والخيرى فليقا من حديث عائشة

(٢) حديث الأرواح تلتقي فتتشام في الهواء للطبراني في الأوسط بسند ضعيف من حديث علي بن الأرواح

في الهواء جند مجندة تلتقي فتتشام الحديث

(٣) حديث أن أرواح المؤمنين يلتقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط : أحمد من حديث

عبد الله بن عمرو يلقظ تلتقي وقال أحمد وفيه إن لهية عن دراج

(٤) حديث إن امرأة بمكة كانت تضحك للنساء وكانت بالمدينة أخرى فزلت للمكية على المدينة فدخلت على

عائشة فذكرت حديث الأرواح جنود مجندة الحسن بن سفيان في مسندهم القصة بسند حسن وحديث عائشة

عند البخارى فليقا مختصرا دونها كما تقدم

والمودة، فتقتضى التناسب والتواد. وإذا كان على مقابله أو تريعه، اقتضى التباغض والعداوة. فهذا لو صدق بكونه كذلك في مجارى سنة الله في خلق السموات والأرض لكان الإشكال فيه أكثر من الإشكال في أصل التناسب. فلا معنى للخوض فيما لم يكشف سره للبشر، فما أوتينا من العلم إلا قليلا. ويكفي في التصديق بذلك التجربة والمشاهدة فقد ورد الخبر به، قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «لَوْ أَنَّ مُؤْمِنًا دَخَلَ إِلَى عِجْلٍ فِيهِ مِائَةُ مُتَافِقٍ وَمُؤْمِنٌ وَاحِدٌ لَجَاءَ حَتَّى يَجْلِسَ إِلَيْهِ، وَلَوْ أَنَّ مُتَافِقًا دَخَلَ إِلَى عِجْلٍ فِيهِ مِائَةُ مُؤْمِنٍ وَمُتَافِقٌ وَاحِدٌ لَجَاءَ حَتَّى يَجْلِسَ إِلَيْهِ» وهذا يدل على أن شبه الشيء منجنب إليه بالطبع، وإن كان هو لا يشعر به. وكان مالك بن دينار يقول: لا يتفق اثنان في عشرة إلا وفي أحدهما وصف من الآخر. وإن أجناس الناس كأجناس الطير، ولا يتفق نوعان من الطير في الطيران إلا وبينهما مناسبة. قال فرأى يوما غرابا مع حمامة، فغضب من ذلك فقال اتفقا وليسا من شكل واحد! ثم طارا، فإذاهما أعرجان، فقال من ههنا اتفقا. ولذلك قال بعض الحكماء: كل إنسان يأنس إلى شكله، كما أن كل طير يطير مع جنسه. وإذا اصطحب اثنان برهة من زمان، ولم يتشاكلا في الحال، فلا بد أن يفترقا. وهذا معنى خفي تقطن له الشعراء حتى قال قائلهم

وقائل كيف تارقتما * فقلت قولاً فيه إنصاف

لميك من شكلي ففارقتهم والناس أشكال وألوان

فقد ظهر من هذا أن الإنسان قد يجب لذاته، لافائدة تنال منه في حال أو مآل، بل مجرد المجانسة والمناسبة في الطباع الباطنة، والأخلاق الخفية. ويدخل في هذا القسم الحب للجمال، إذا لم يكن المقصود قضاء الشهوة. فإن الصور الجميلة مستلذة في عينها وإن قدر فقد أصل الشهوة، حتى يستلذ النظر إلى الفواكه والأزهار، والتفاح المشرب بالحمرة، وإلى الماء الجاري والخضرة، من غير غرض سوي عينها. وهذا الحب لا يدخل فيه الحب لله، بل هو حب بالطبع وشهوة النفس. ويتصور ذلك ممن لا يؤمن بالله. إلا أنه

(١) حديث لو أن مؤمنا دخل إلى مجلس وفيه مائة متافق ومؤمن واحد جاء حتى يجلس إليه الحديث :

البيهقي في شعب الإيمان موقوف على ابن مسعود وذكره صاحب الفردوس من حديث معاذ بن

جبل ولم يخرجوه وله في السنن

إن اتصل به غرض مذموم صار مذموماً ، كحب الصورة الجلية لقضاء الشهوة حيث لا يحل قضاؤها ، وإن لم يتصل به غرض مذموم ، فهو مباح لا يوصف بحمد ولا ذم ، إذ الحب إما محمود وإما مذموم ، وإما مباح لا يحمد ولا ينم

القسم الثاني: أن يحبه لينال من ذاته غير ذاته ، فيكون وسيلة إلى محبوب غيره ، والوسيلة إلى المحبوب محبوب ، وما يحب لغيره كان ذلك الغير هو المحبوب بالحقيقة ، ولكن الطريق إلى المحبوب محبوب .. ولذلك أحب الناس الذهب والفضة ، ولم غرض فيهما ، إذ لا يطعم ولا يلبس ، ولكنهما وسيلة إلى المحبوبات ، فمن الناس من يحب كما يحب الذهب والفضة من حيث إنه وسيلة إلى المقصود ، إذ يتوصل به إلى نيل جاه أو مال أو علم ، كما يحب الرجل سلطاناً لا تنفعه عاله أو جاهه ، ويحب خواصه لتحسينهم حاله عنده ، وتمهيدهم أمره في قلبه فالتوصل إليه إن كان مقصور الفائدة على الدنيا ، لم يكن حبه من جملة الحب في الله . وإن لم يكن مقصور الفائدة على الدنيا ، ولكنه ليس يقصد به إلا الدنيا ؛ كحب التلميذ لأستاذه فهو أيضاً خارج عن الحب لله . فإنه إنما يحبه ليحصل منه العلم لنفسه ؛ فحبه به العلم . فإذا كان لا يقصد العلم للتقرب إلى الله ؛ بل لينال به الجاه والمال والقبول عند الخلق ؛ فحبه به الجاه والقبول ؛ والعلم وسيلة إليه ؛ والأستاذ وسيلة إلى العلم ؛ فليس في شيء من ذلك حب لله ؛ إذ يتصور كل ذلك ممن لا يؤمن بالله تعالى أصلاً

ثم ينقسم هذا أيضاً إلى مذموم ومباح ، فإن كان يقصد به التوصل إلى مقاصد مذمومة من قهر الأقران وحيازة أموال البتاع وظلم الرعاة بولاية القضاء أو غيره ، كان الحب مذموماً وإن كان يقصد به التوصل إلى مباح ، فهو مباح ، وإنما تكتسب الوسيلة الحكم والصفة من المقصد المتوصل إليه ، فإنها تابعة له غير قائمة بنفسها .

القسم الثالث: أن يحبه لآلذاته ، بل لغيره . وذلك الغير ليس راجعاً إلى حظوظه في الدنيا بل يرجع إلى حظوظه في الآخرة . فهذا أيضاً ظاهر لا غموض فيه . وذلك كمن يحب أستاذه وشيخه ، لأنه يتوصل به إلى تحصيل العلم وتحسين العمل ، ومقصوده من العلم والعمل الفوز في الآخرة . فهذا من جملة المحبين في الله . وكذلك من يحب تلميذه لأنه يتلقف منه العلم وينال بواسطته رتبة التعليم ، ويرقى به إلى درجة التمظيم في ملكوت السماء . إذ قال

عيسى صلى الله عليه وسلم ، من علم وعمل فذلك يدعى عظيماً في ملكوت السماء . ولا يتم التعليم إلا بتعلم . فهو إذا آله في تحصيل هذا الكمال . فإن أحبه لأنه آله ، إذ جعل صدره مزرعة لحرقه الذي هو سبب ترقيه إلى رتبة التعظيم في ملكوت السماء ، فهو محب في الله . بل الذي يتصدق بأمواله لله ، ويجمع الضيفان ؛ ويهيئ لهم الأظعمة اللذيذة الغريبة تقرباً إلى الله ، فأحب طباعاً لحسن صنعه في الطبخ ، فهو من جملة المحبين في الله . وكذا لو أحب من يتولى له إيصال الصدقة إلى المستحقين ، فقد أحبه في الله

بل تزيد على هذا وتقول ، إذا أحب من يخدمه بنفسه في غسل ثيابه ، وكس يتيه وطبخ طعامه ، ويفرغه بذلك للعلم أو العمل ، ومقصوده من استخدامه في هذه الأعمال الفراغ للعبادة ، فهو محب في الله .

بل تزيد عليه وتقول ، إذا أحب من ينفق عليهم ماله ، ويواسيه بكسوته وطعامه ومسكنه وجميع أغراضه التي يقصدها في دنياه ، ومقصوده من جملة ذلك الفراغ للعلم والعمل المقرب إلى الله ، فهو محب في الله . فقد كان جماعة من السلف تكفل بكفايتهم جماعة من أولى الثروة ، وكان للمواسى والمواسى جميعاً من المتحابين في الله

بل تزيد عليه وتقول من نكح امرأة صالحة ، ليتحصن بها عن وسواس الشيطان ويصون بها دينه ، أو ليولد منها له ولد صالح يدعو له وأحب زوجته لأنها آله إلى هذه المقاصد الدينية فهو محب في الله . ولذلك وردت الأخبار ^(١) بوفور الأجر والثواب على الإنفاق على العيال حتى اللقمة يضمها الرجل في في امرأته

بل تقول كل من اشتهر بحب الله وحبه رضاه ، وحبه لقائه في الدار الآخرة فإذا أحب غيره كان محباً في الله . لأنه لا يتصور أن يحب شيئاً إلا لمناسبته لما هو محبوب عنده وهو رضا الله عز وجل

بل أريد على هذا وأقول ، إذا اجتمع في قلبه محبتان محبة الله ومحبة الدنيا ؛ واجتمع في شخص واحد المعنيان جميعاً ؛ حتى صلح لأن يوصل به إلى الله وإلى الدنيا ، فإذا أحبه لصلاحه للأمرين ، فهو من المحبين في الله . كمن يحب أستاذه الذي يملئه الدين ويكفيه مهيات الدنيا

(١) حديث الأجر في الإنفاق على العيال حتى اللقمة يضمها الرجل في في امرأته تقدم

بالواسة في المال، فأحبه من حيث إن في طبعه طلب الراحة في الدنيا والسعادة في الآخرة فهو وسيلة إليهما؛ فهو محب في الله وليس من شرط حب الله أن لا يحب في العاجل حظاً أبته؛ إذ الدعاء أمر به الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه، فيه جمع بين الدنيا والآخرة ومن ذلك قولهم، ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة. وقال عيسى عليه السلام في دعائه اللهم لا تشمت بي عدوى ولا تسؤ بي صديق ولا تجعل مصيبتى لى ولا تجعل الدنيا أكبر همى. فدفع شدة الأعداء من حظوظ الدنيا ولم يقل ولا تجعل الدنيا أصلاً من همى بل قال لا تجعلها أكبر همى. وقال نبينا صلى الله عليه وسلم في دعائه ^(١) «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ رَحْمَةً أَنْتَ لَهَا شَرَفٌ كَرَّمْتَكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ» وقال اللَّهُمَّ ^(٢) عَافِنِي مِنَ بَلَاءِ الدُّنْيَا وَبَلَاءِ الْآخِرَةِ

على الجملة فإذا لم يكن حب السعادة في الآخرة منافضاً لحب الله تعالى، فحب السلامة والصحة والكفاية والكرامة في الدنيا؛ كيف يكون منافضاً لحب الله؛ والدنيا والآخرة عبارة عن حالتين؛ إحداهما أقرب من الأخرى. فكيف يتصور أن يحب الإنسان حظوظ نفسه غداً، ولا يحبها اليوم؛ وإنما يحبها غداً، لأن التذميص حالاً راهنة. فالحالة الراهنة لا بد أن تكون مطلوبة أيضاً. إلا أن الحظوظ الباجلة منقسمة إلى ما يضاف لحظوظ الآخرة ويعنى منها؛ وهى التى احتز عنها الأنبياء والأولياء؛ وأصروا بالاحتراز عنها، وإلى ما لا يضاف، وهى التى لم يعتنوا منها، كالنسكاح الصحيح، وأكل الحلال، وغير ذلك. فإيضاح حظوظ الآخرة فحق انما قال أن يكرهه ولا يحبه، أعنى أن يكرهه بمقله لا بطبعه، كما يكره التناول من طعام لذىذ الملك من الملوك يعلم أنه لو أقدم عليه لقطعت يده وأحزرت رقبته، لا بمعنى أن الطعام اللذيذ يصير بحيث لا يشتهي بطبعه، ولا يستلذه لو أكله، فإن ذلك محال. ولكن على معنى أنه يزرجه عقله عن الإقدام عليه. وتحصل فيه كراهة الضرر للثقل به

والمقصود من هذا أنه لو أحب أستاذه لأنه بواسيه ويعلمه، أو تلميذه لأنه يعلم منه ويخدمه وأحدهما حظ عاجل والآخر أجل، لكن فى زمرة المتحابين فى الله. ولكن بشرط

(١) حديث اللهم أنى أسألك رحمة أنال به أشرف كرامتك فى الدنيا والآخرة الترمذى من حديث ابن عباس فى الحديث الطويل فى دعائه صلى الله عليه وسلم بعد صلاة الليل وقد تقدم

(٢) حديث اللهم عافنى من بلاء الدنيا وعذاب الآخرة أحمد من حديث بشر بن أبى أروطة نحوه بسند جيد

واحد ، وهو أن يكون بحيث لو منته العلم مثلاً ، أو تمذر عليه تحصيله منه ، لنقص حبه بسببه
 فالقدر الذي ينقص بسبب فقدده هو الله تعالى . وله على ذلك القدر ثواب الحب في الله . وليس
 بمستنكر أن يشتد حبك لإنسان لجملة أغراض ترتبط لك به ، فإن امتنع بمضاهة نقص حبك
 وإن زاد زاد الحب . فليس حبك للذهب حبك للفضة إذا تساوى مقدارهما ، لأن الذهب يوصل
 إلى أغراض هي أكثر مما يوصل إليه الفضة . فإذا أريد الحب زيادة النقص ، ولا يستحيل
 اجتماع الأغراض الدنيوية والأخروية ، فهو داخل في جملة الحب لله . وحده هو أن كل حب
 لولا الإيمان بالله واليوم الآخر لم يتصور وجوده ، فهو حب في الله . وكذلك كل زيادة في
 الحب ، لولا الإيمان بالله لم تكن تلك الزيادة ، فتلك الزيادة من الحب في الله ، فذلك وإن دق فهو
 عزيز . قال الجريري : تعامل الناس في القرن الأول بالدين حتى رق الدين وتعاملوا في القرن
 الثاني بالفناء حتى ذهب الوفاء ، وفي الثالث بالمرودة حتى ذهبت المرومة ولم يبق إلا الرهبة والرغبة
 القسم الرابع : أن يحب لله وفي الله ، لا ينال منه علماً أو عملاً ، أو يتوصل به إلى أمر
 وراء ذاته . وهذا أعلى الدرجات . وهو أدقها وأغمضها . وهذا القسم أيضاً ممكن . فإن من
 آثار غلبة الحب ، أن يتعدى من المحبوب إلى كل من يتعلق بالمحبوب ويناسبه ولو من بعد
 فمن أحب إنساناً حباً شديداً أحب محب ذلك الإنسان ، وأحب محبوبه ، وأحب من تحممه
 وأحب من يثنى عليه بحبوه ، وأحب من يتسارع إلى رضا محبوه ، حتى قال بقية بن الوليد :
 إن المؤمن إذا أحب المؤمن ، أحب كلبه . وهو كما قال . ويشهده التجربة في أحوال المشاق
 ويدل عليه أشعار الشعراء . ولذلك يحفظ ثوب المحبوب ويخفيه ، تذكره من جته ، ومحب
 منزله ومحلته وجيرانه ، حتى قال مجنون بن عامر

أمر على الديار ديار ليلى * أقبل ذا الجدار وذا الجدارا

وما حب الديار شفن قلبي * ولكن حب من سكن الديارا

فاذاً المشاهدة والتجربة تدل على أن الحب يتعدى من ذات المحبوب إلى ما يحيط به
 ويتعلق بأسبابه ، ويناسبه ولو من بعد . ولكن ذلك من خاصية فرط المحبة . فأصل المحبة
 لا يكفي فيه . ويكون اتساع الحب في تعديده من المحبوب إلى ما يكتشفه ، ويحيط به ، ويتعلق

بأسبابه ، بحسب افراط المحبة وقوتها . وكذلك حب الله سبحانه وتعالى ، إذا قوى وغلب على القلب ، واستولى عليه ، حتى انتهى إلى حد الاستهتار ، فيتمدى إلى كل موجود سواء فإن كل موجود سواء أثر من آثار قدرته . ومن أحب إنساناً أحب صفته وخطه وجميع أفعاله . ولذلك كان صلى الله عليه وسلم ^(١) إذا حمل إليه با كورة من الفواكه ، مسح بها عينيه وأكرمها ، وقال إنه قريب العهد بربنا

وحب الله تعالى تارة يكون لصدق الرجاء في مواعيده ، وما يتوقع في الآخرة من نعيمه ، وتارة لما سلف من أباديه وصنوف نعمته ، وتارة لذاته لا لأمر آخر ، وهو أدق ضروب المحبة وأعلامها . وسيأتي تحقيقها في كتاب المحبة من ربيع النجيات إنشاء الله تعالى وكيفما اتفق حب الله ، فإذا قوى تمدى إلى كل متعلق به ضرباً من التعلق ، حتى يمدى إلى ما هو في نفسه مؤلم مكروه ، ولكن فرط الحب يضعف الإحساس بالألم ، والفرح بفعل المحبوب وقصد إياه بالإيثار ينمى إدراك الألم ، وذلك كالفرح بضربة من المحبوب . أو قرصة فيها نوع معاناة ، فإن قوة المحبة تثير فرحاً ينمى إدراك الألم فيه . وقد انتهت محبة الله بقوم إلى أن قالوا لا نفرق بين البلاء والنعمة ، فإن السكل من الله ، ولا نفرح إلا بما فيه رضاه حتى قال بعضهم : لا أريد أن أنال مغفرة الله بمصيبة الله . وقال سمنون :

وليس لي في سواك حظ • فكيفما شئت فاختبرني

وسيأتي تحقيق ذلك في كتاب المحبة

والمقصود أن حب الله إذا قوى ، أثمر حب كل من يقوم بحق عبادة الله في علم أو عمل وأثر حب كل من في مصفة مرضية عند الله من خلق حسن ، أو تأدب بآداب الشرع . وما من مؤمن يحب للآخرة ، ويحب الله ، إلا إذا أخبر عن حال رجلين ، أحدهما عالم عابد والآخر جاهل فاسق ، إلا وجد في نفسه ميلاً إلى العالم الفاضل . ثم يضعف ذلك الميل ويقوى بحسب ضعف إيمانه وقوته . وبحسب ضعف حبه لله وقوته . وهذا الميل حاصل وإن كانا

(١) حديث كان إذا حمل إليه با كورة من الفواكه مسح بها عينيه وأكرمها وقال أنها قريب عهد بربها الطبراني في الصغير من حديث ابن عباس وأبي داود في الراسل والبيهقي في الدعوات من حديث أبي هريرة دون قوله وأكرمها ألح وقال أنه غير مغفوط وحديث أبي هريرة في الباكورة عند جبة أصحاب السنن دون مسح عينيه بها وما بعده وقال الترمذي حسن صحيح

غائبين عنه ، بحيث يعلم أنه لا يصيبه منهما خير ولا شر في الدنيا ولا في الآخرة . فذلك الميل هو حب في الله والله من غير حظ . فإنه إنما يحبه لأن الله يحبه ، ولأنه مرضي عند الله تعالى ولأنه يحب الله تعالى ؛ ولأنه مشغول بمباداة الله تعالى ؛ إلا أنه إذا ضعف لم يظهر أثره ؛ ولا يظهر به ثواب ولا أجر . فإذا قوى حمل على الموالاة والنصرة والذب بالنفس والمال واللسان وتتفاوت الناس فيه بحسب تفاوتهم في حب الله عز وجل

ولو كان الحب مقصوراً على حظ ينال من المحبوب في الحال أو المال ، لما تصور حب الموتى من العلماء والعباد ، ومن الصحابة والتابعين ، بل من الأنبياء المنقرضين صلوات الله عليهم وسلامه ، وحب جيمهم مكنون في قلب كل مسلم متدين . ويتبين ذلك بنفضه عند طعن أعدائهم في واحد منهم ، وبفرحه عند الثناء عليهم وذكر محاسنهم . وكل ذلك حب لله ، لأنهم خواص عباد الله ، ومن أحب ملكاً أو شخصاً جيلاً أحب خواصه وخدمه وأحب من أحبه . إلا أنه يعتنق الحب بالمقابلة بحفظ النفس ، وقد يئلب بحيث لا يبقى للنفس حظ إلا فيما هو حظ المحبوب . وعنه عبر قول من قال

أريد وصاله ويريد هجرى * فأترك ما أريد لما يريد

وقول من قال :

« وما ألجرح إذا أرضاكم ألم »

وقد يكون الحب بحيث يترك به بعض الحفظ دون بعض ، كمن تسمح نفسه بأن يشاطر محبوبه في نصف ماله أو في ثلثه أو في عشره . فقادير الأموال موازين المحبة ، إذ لا يعرف درجة المحبوب إلا بمحسوب يترك في مقابلته . فن استغرق الحب جميع قلبه ، لم يبق له محبوب سواه ، فلا يمسك لنفسه شيئاً مثل أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، فإنه لم يترك لنفسه أهلاً ولا مالاً ، فسلم ابنته التي هي قرعة عينه ، وبذل جميع ماله ، قال ابن عمر رضي الله عنهما ، بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وعنده أبو بكر ، وعليه عبادة

(١) حديث ابن عمر بينما النبي صلى الله عليه وسلم جالس وعنده أبو بكر وعليه عبادة قد خلها على صدره بخلال فتزل جبريل فأقرأه من ربه السلام . الحديث : ابن حبان والتميمي في الضعفاء قال الذهبي في اللينان هو كذب

قد خلها على صدره بخلال ، إذ نزل جبريل عليه السلام ، فأقرأه عن الله السلام ، وقال يا رسول الله مالى أبى بكر عليه عبادة قد خلها على صدره بخلال ؟ فقال « أَتَقَى مَالَهُ عَلَى قَبْلِ الْفَتْحِ » قال فأقره من الله السلام ، وقل له يقول لك ربك ، أراض أنت عني في فقرك هذا أم سأخطأ قال فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبى بكر وقال « يَا أَبَا بَكْرٍ هَذَا جِبْرِيلُ يَقْرَأُكَ السَّلَامَ مِنْ اللَّهِ وَيَقُولُ أَرْضِ أَنْتَ عَنِّي فِي فَقْرِكَ هَذَا أَمْ سَأُخْطِئُ » قال فبكى أبو بكر رضى الله عنه وقال ، أعلى ربى أسخط ! أنا عن ربى راض ، أنا عن ربى راض

فصل من هذا أن كل من أحب عالما أو عابدا ، أو أحب شخصا راغبا في علم أو في عبادة أو في خير ، فأنما أحبه في الله والله ، وله فيه من الأجر والثواب بقدر قوة حبه . فهذا شرح الحب في الله ودرجاته ، وبهذا يتضح البغض في الله أيضا ، ولكن نزيدة بيانا

بيان

البغض في الله

اعلم أن كل من يحب في الله لا بد أن يفيض في الله . فإنك إن أحببت إنسانا لأنه مطيع لله ، ومحبوب عند الله ، فإن عصاه فلا بد أن تبغضه لأنه عاص لله ، وممقوت عند الله . ومن أحب بسبب ، فبالضرورة يفيض لضده . وهذان متلازمان لا ينفصل أحدهما عن الآخر ، وهو مطرد في الحب والبغض في الماديات ، ولكن كل واحد من الحب والبغض داء دفين في القلب ، وإنما يترشح عند التلبه ، ويترشح بظهور أفعال المحبين وتبغضين في المقاربة والمباعدة ، وفي المخالفة والموافقة . فإذا ظهر في الفعل سعى موالاة ومعاداة . ولذلك قال الله تعالى (هَلْ وَابَيْتَ فِيَّ وَلِيًّا وَهَلْ عَادَيْتَ فِيَّ عَدُوًّا) كما نقلناه

وهذا واضح في حق من لم يظهر لك إلا طاعاته ، تقدر على أن تحبه ، أو لم يظهر لك إلا فسقه وجوره وأخلاقه السيئة ، فتقدر على أن تبغضه . وإنما المشكل إذا اختلطت الطاعات بالمعاصي . فإنك تقول كيف أجمع بين البغض والمحبة وهما متناقضان . وكذلك تتناقض ثمرتهما من الموافقة والمخالفة ، والموالاة والمعاداة . فأقول ذلك غير متناقض في حق الله تعالى كما لا يتناقض في الخطوط البشرية . فإنه مهما اجتمع في شخص واحد خصال يجب بعضها

ويكره بعضها ، فإنك تحبه من وجه ، وتبغضه من وجه . فمن له زوجة حسناء فاجرة ، أو ولد ذكي خدوم ولكنه فاسق ، فإنه يحبه من وجه ، ويبغضه من وجه ، ويكون معه على حالة بين حالتين . إذ لو فرض له ثلاثة أولاد ، أحدهم ذكي بار ، والآخر بليد عاق والآخر بليد بار ، أو ذكي عاق ، فإنه يصادف نفسه معهم على ثلاثة أحوال متفاوتة ، بحسب تفاوت خصالهم . فكذلك ينبغي أن تكون حالك بالإضافة إلى من غلب عليه الفجور ، ومن غلبت عليه الطاعة ، ومن اجتمع فيه كلاهما ، متفاوتة على ثلاث مراتب . وذلك بأن تعطي كل صفة حظها من البغض والحب ، والاعراض والاقبال ، والصحبة والقطيعة ، وسائر الافعال الصادرة منه

فان قلت فكل مسلم فإسلامه طاعة منه ، فكيف أبغضه مع الاسلام ؟ فأقول تحبه لإسلامه ، وتبغضه لمعصيته . وتكون معه على حالة لوقتها بحال كافر أو فاجر أدركت تفرقة بينهما . وتلك التفرقة حب للإسلام ، وقضاء لحقه ، وقدر الجناية على حق الله ، والطاعة لك كالجناية على حقتك والطاعة لك فمن وافقتك على غرض وخالفك في آخر ، فكن معه على حالة متوسطة بين الانقباض والاسترسال ، وبين الاقبال والاعراض ، وبين التودد إليه والتوحش عنه . ولا تبلغ في إكرامه مبالغتك في إكرام من يوافقك على جميع أغراضك ، ولا تبلغ في إهانته مبالغتك في إهانته من خالفك في جميع أغراضك . ثم ذلك التوسط تارة يكون ميلا إلى طرف الاهاة عند غلبة الجناية ، وتارة إلى طرف المجاملة والاكرام عند غلبة اللوامة . فهكذا ينبغي أن يكون فيمن يطيع الله تعالى ويمصيه ، ويتعرض لرضاه مرة ولسخطه أخرى

فان قلت فبماذا يمكن إظهار البغض ؟ فأقول أما في القول ، فكيف اللسان عن مكائده وعاداته مرة ، وبالاستخفاف والتخليط في القول أخرى . وأما في الفعل ، فبقطع السعي في إغاثته مرة ، وبالسعي في إفساده وإفساد ما ربه أخرى . وبعض هذا أشد من بعض وهي بحسب درجات الفسق والمعصية الصادرة منه . أما ما يجري مجرى الهفوة التي يعلم أنه متندم عليها ، ولا يصبر عليها ، فالأولى فيه السر والإغماض . أما ما أصر عليه من صغيرة أو كبيرة ، فإن كان ممن تأكدت بينك وبينه مودة وصحبة وأخوة ، فله حكم آخر وسيأتي ، وفيه خلاف بين العلماء . وأما إذا لم تتأكد أخوة وصحبة ، فلا بد من إظهار أثر

البغض ، إما في الإعراض والتباعد عنه ، وقلة الالتفات إليه ، وإما في الاستخفاف وتغليب القول عليه ، وهذا أشد من الإعراض ، وهو بحسب غلظ المعصية وخفها . وكذلك في الفعل أيضاً ربتان ، إحداها قطع المونة والرفق والنصرة عنه ، وهو أقل الدرجات . والأخرى السعى في إفساد أغراضه عليه ، كفعل الأعداء المبغضين ، وهذا لا بد منه ، ولكن فيما يفسد عليه طريق المعصية . أما ما لا يؤثر فيه فلا . مثاله : رجل عصى الله بشرب الخمر ، وقد خطب امرأة لو تسر له نكاحها لكان مغبوطاً بها ، بالمال والجمال والجاه ، إلا أن ذلك لا يؤثر في منعه من شرب الخمر ، ولا في بمت وتحريض عليه . فإذا قدرت على إعانته لقيم له غرضه ومقصوده ، وقدرت على تشويشه ليفوته غرضه ، فليس لك السعى في تشويشه . أما الإعانة فلو تركتها إظهاراً للغضب عليه في فسقه ، فلا بأس . وليس يجب تركها . إذ ربما يكون لك نية في أن تلتطف بأعانه ، وإظهار الشفقة عليه ، ليمتد مودتك ويقبل نصحك ، فهذا حسن . وإن لم يظهر لك ، ولكن رأيت أن تعينه على غرضه قضاء لحق إسلامه ، فذلك ليس بمنوع ، بل هو الأحسن ، إن كانت معصيته بالجناية على حقه أو حق من يتماق بك . وفيه نزل قوله تعالى (وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ) إلى قوله تعالى ^(١) (أَلَا تُعْبُونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ) إذ تكلم مسطح بن أثانة في واقعة ^(٢) الإفك ، خلف أبو بكر أن يقطع عنه رفته ، وقد كان يواسيه بالمال ، فنزلت الآية مع عظم معصية مسطح . وأية معصية تزيد على التعرض لحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ! وإطالة اللسان في مثل عائشة رضي الله عنها ! إلا أن الصديق رضي الله عنه ، كان كالجنى عليه في نفسه بتلك الواقعة والعفو من ظلم والإحسان إلى من أساء من أخلاق الصديقين . وإنما يحسن الإحسان إلى من ظلمك . فأمّا من ظلم غيرك ، وعصى الله به ، فلا يحسن الإحسان إليه . لأن في الإحسان إلى الظالم إساءة إلى المظلوم ، وحق المظلوم أولى بالرعاية ، وتقوية قلبه بالإعراض عن الظالم أحب إلى الله من تقوية قلب الظالم . فأمّا إذا كنت أنت المظلوم ، فالأحسن في حقه العفو والصفح

(١) حديث كلام مسطح في الإفك وهجر أبي بكر له حتى نزلت ولا يأتل أولو الفضل منكم الآية . متفق

عليه من حديث عائشة

(١) النور : ٤٣

وطرق السلف قد اختلفت في إظهار البنض مع أهل المعاصي . وكلهم اتفقوا على إظهار البنض للظلمة والمبتدعة ، وكل من عصى الله بمعصية متمدية منه إلى غيره . فأما من عصى الله في نفسه ، فمنهم من نظر بعين الرحمة إلى المعصاة كلها ، ومنهم من شدد الإنكار واختار المهاجرة . فقد كان أحمد بن حنبل يهجر الأكارب في أدنى كلمة حتى هجر يحيى بن معين لقوله إني لأسأل أحدا شيئا ، ولو حمل السلطان إلى شيئا لأخذه . وهجر الحرث المحاسبي في تصنيفه في الرد على المعتزلة ، وقال إنك لا بد تورد أولاً شبهتهم ، وتحمل الناس على التفكير فيها ، ثم ترد عليهم . وهجر أبانور في تأويله قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ» وهذا أمر مختلف باختلاف النية . وتختلف النية باختلاف الحال فإن كان الغالب على القلب النظر إلى اضطراب الخلق وعجزهم ، وأنهم مسخرون لما قدروا له أوردت هذا تساهلا في المعادة والبنض ، وله وجه . ولكن قد تلبس به المداينة . فأكثر البواعث على الإغضاء عن المعاصي المداينة ومراعاة القلوب ، والخوف من وحشتها وفقارها . وقد يلبس الشيطان ذلك على النبي اللاحق بأنه ينظر بعين الرحمة . ومحاك ذلك أن ينظر إليه بعين الرحمة إن جرى على خاص حقه ، ويقول انه قد سخر له ، والقدر لا ينفع منه الحذر ، وكيف لا يشعل وقد كتب عليه فخل هذا قد تصح له نية في الانغماس عن الجناية على حق الله . وإن كان يتناط عند الجناية على حقه ، ويترحم عند الجناية على حق الله ، فهذا مداهن مغرور بمكيدة من مكاييد الشيطان ، فلينبه له

فإن قلت فأقل الدرجات في إظهار البنض المحجر والاعراض ، وقطع الرفق والاعانة فهل يجب ذلك حتى يعصى العبد بتركه ؟ فأقول لا يدخل ذلك في ظاهري العلم تحت التكليف والإيجاب . فإننا نعلم أن الذين شربوا الخمر وتماطوا الفواحش في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة ، ما كانوا يهجرون بالسكينة بل كانوا منقسمين فيهم من ينلظ القول عليه ، ويظهر البنض له ، وإلى من يعرض عنه ، ولا يتعرض له ، وإلى من ينظر إليه بعين الرحمة ولا يؤثر المقاطعة والتباعد

فهذه دقائق دينية تختلف فيها طرق السالكين لطريق الآخرة ، ويكون عمل كل

(١) حديث أن الله خلق آدم على صورته . مسلم من حديث أبي هريرة

واحد على ما يقتضيه حاله ووقته . ومقتضى الأحوال في هذه الأمور إما مكرهة أو مندوبة فتكون في رتبة الفضائل ، ولا تنتهي إلى التحريم والأيجاب ؛ فإن الداخل تحت التكليف أصل المعرفة لله تعالى ، وأصل الحب ، وذلك قد لا يعتمد من المحبوب إلى غيره ، وإنما التمدد إفراط الحب واستيلاؤه ، وذلك لا يدخل في الفتوى وتحت ظاهر التكليف في حق صوام الخلق أصلاً

بیان

مراتب الذين يخلصون في الله وكيفية معاملتهم

فإن قلت إظهار البفض والمداوة بالفعل ، إن لم يكن واجبا ، فلا شك أنه مندوب إليه والنصاة والفاسق على مراتب مختلفة ، فكيف ينال الفضل بماملهم ؟ وهل يسلك بمجملهم مسلكا واحدا أم لا ؟ فاعلم أن المخالف لأمر الله سبحانه لا يخلوا إما أن يكون مخالفا في مقده ، أو في عمله . والمخالف في المقد إما مبتدع أو كافر . والمبتدع إما داع إلى بدعته أو ساكت . والساكت إما يحجزه أو يباختاره . فاقسام الفساد في الاعتقاد ثلاثة :

الأول الكفر . فالكافر إن كان عارياً فهو يستحق القتل والارفاق . وليس بعد هذين إهانة . وأما الذي . فإنه لا يجوز إيناءه إلا بالأعراض عنه ، والتحقير له ، بالانصراف إلى أضيق الطرق ، وبترك المواجهة بالسلام ، فإذا قال السلام عليك ؛ قلت عليك . والأولى الكف عن غائلته ومعامته ومواكلته : وأما الانبساط معه ، والاسترسال إليه ، كما يسترسل إلى الأصدقاء فهو مكروه كراهة شديدة يكاد ينتهي ما يقوى منها إلى حد التحريم . قال الله تعالى (لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ) الآية . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « الْمُسْلِمُ وَالْمُشْرِكُ لَا تَقْرَأُ أَيْ تَارَاهُمَا » وقال عز وجل (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ) الآية

(١) حديث المؤمن والمشرک لا تراى نارهما: أبی داود والترمذی من حدیث جریر أناری، من کل مسلم یمین أظهر للمشرکین قالوا یا رسول الله ولم قال لا تراى نارهما ورواه النسائی مرسلًا وقال البخاری الصحیح أنه مرسل

الثاني للمبتدع الذي يدعو إلى بدعته . فإن كانت البدعة بحيث يكفر بها ، فأمره أشد من الذي ، لأنه لا يقرب بحجة ، ولا بإسماح بمقدومة . وإن كان ممن لا يكفر به ، فأمره بينه وبين الله أخف من أمر الكافر لا محالة . ولكن الأمر في الإنكار عليه أشد منه على الكافر ، لأن شر الكافر غير متعدد ، فإن للمسلمين اعتقدوا كفره ، فلا يلتفتون إلى قوله إذ لا يدعي لنفسه الإسلام واعتقاد الحق . أما المبتدع الذي يدعو إلى البدعة ، وزعم أن ما يدعو إليه حق ، فهو سبب لغواية الخلق ، فشره متعدد . فلاستحباب في إظهار بغضه ومعاداته ، والانتطاع عنه وتحقيره ، والتشنيع عليه يدعته . وتنفير الناس عنه أشد . وإن سلم في خلوة فلا بأس برد جوابه . وإن علمت أن الإعراض عنه ، وال سكوت عن جوابه ، يقيح في نفسه بدعته ، ويؤثر في زجره ، فترك الجواب أولى . لأن جواب السلام ، وإن كان واجبا ، فيسقط بأدنى غرض فيه مصلحة حتى يسقط يكون الإنسان في الحمام أو في قضاء حاجته وغرض الزجر أهم من هذه الأغراض وإن كان في ملا فترك الجواب أولى وتنفير الناس عنه وتقيح البدعة في أعينهم وكذلك الأولى كف الإحسان إليه ، والإعانة له ، لاسيما فيما يظهر للخلق قال عليه السلام ^(١) « مَنْ أَنْتَهَرَ صَاحِبَ بَدْعَةٍ مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ أَشْكَاءَ إِيْمَانًا وَمِنْ أَهْلِهَا صَاحِبُ بَدْعَةٍ أَمِنَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقُرْجِ الْأَكْبَرِ وَمَنْ أَلَانَ لَهُ وَأَكْرَمَهُ أَوْ لَقِيَهُ يَبْشِرُ فَقَدْ اسْتَخَفَّ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ »

الثالث : للمبتدع العامي ، الذي لا يقدر على الدعوة ، ولا يخاف الاقتداء به ، فأمره أهون فالأولى أن لا يقابح بالتفليط والإهانة ، بل يتلطف به في النصيح ، فإن قلوب العوام سريعة التقلب . فإن لم ينفع النصيح ، وكان في الإعراض عنه تقيح لبدعته في عينه ، تأكدا للاستحباب في الإعراض . وإن علم أنه ذلك لا يؤثر فيه ، لجمود طبعه ، ورسوخ عقده في قلبه ، فالإعراض أولى . لأن البدعة إذا لم يبالغ في تقيحها شاعت بين الخلق ، وعم فسادها وأما العاصي بقله وعمله لا باعتقاده ، فلا يخلو إما أن يكون بحيث يتأذى به غيره ، كالظلم والغصب . وشهادة الزور والغيبة ، والتضريب بين الناس ، والمشي بالنميمة وأمثالها أو كان مما لا يقتصر عليه ويؤذى غيره . وذلك ينقسم إلى ما يدعو غيره إلى الفساد ، كصاحب

(١) حديث من انتهر صاحب بدعة ملاء الله قلبه أمنا وإيمانا الحديث : أبو نعيم في الحلية والمهروى في ذم الكلام من حديث ابن عمر بسند ضعيف

الماخور الذي يجمع بين الرجال والنساء ، ويهيء أسباب الشرب والفساد لأهل الفساد .
أو لا يدعو غيره إلى فعله ، كالذي يشرب وزني . وهذا الذي لا يدعو غيره ، إما أن يكون
عصيانه بكبيرة أو بصغيرة . وكل واحد فإما أن يكون مصرا عليه أو غير مصر . فهذه
التقسيمات تحصل منها ثلاثة أقسام ، ولكل قسم منها رتبة ، وبعضها أشد من بعض
ولا نسلك بالكل مسلكا واحدا

التقسيم الأول : وهو أشدها ، ما يتضرر به الناس كالظلم والغصب ، وشهادة الزور
والنية والنميمة . فهؤلاء الأولى الإعراض عنهم ، وترك مخالطتهم ، والابتعاد عن معاملتهم
لأن المعصية شديدة فيما يرجع إلى إيذاء الخلق . ثم هؤلاء ينقسمون إلى من يظلم في الدماء
وإلى من يظلم في الأموال ، وإلى من يظلم في الأعراض . وبعضها أشد من بعض فالاستحباب
في إهانتهم والإعراض عنهم مؤكد جدا . ومهما كان يتوقع من الإهانة زجرا لهم أو لنكيرهم
كان الأمر فيه أكد وأشد

الثاني : صاحب الماخور الذي يهيء أسباب الفساد ، ويسهل طريقه على الخلق ، فهذا
لا يؤذي الخلق في دنياهم ، ولكن يختلس بفعله دينهم . وإن كان على وفق رضام فهو قريب
من الأول ، ولكنه أخف منه . فإن المعصية بين المبد وبين الله تعالى إلى العفو أقرب
ولكن من حيث أنه تمتد على الجملة إلى غيره فهو شديد . وهذا أيضا يقتضي الإهانة والإعراض
والمقاطعة ، وترك جواب السلام إذا ظن أن فيه نوعا من الزجر له أو لغيره

الثالث : الذي يفسد في نفسه بشرب خمر ، أو ترك واجب ، أو مقارفة محظور يخصه
فالأمر فيه أخف . ولكنه في وقت مباشرته إن صودف يجب منعه بما يتنع به منه . ولو
بالضرب والاستخفاف . فإن انتهى عن المنكر واجب . وإذا فرغ منه ، وعلم أن ذلك من
عادته ، وهو مصر عليه ، فإن تحقق أن نصحه ينمته عن العود إليه ، وجب النصح . وإن لم
يتحقق ، ولكنه كان يرجو ، فالأفضل النصح والزجر ، بالتلطف أو بالتخليط إن كان هو
الأفع . فأما الإعراض من جواب سلامه ، والكف عن مخالطته حيث يعلم أنه يصروا أن
النصح ليس ينفعه ، فهذا فيه نظر . وسير العلماء فيه مختلفة . والصحيح أن ذلك يختلف باختلاف
نية الرجل . فمعد هذا يقال الأعمال بالنيات ، إذ في الرفق والنظر بين الرحمة إلى الخلق نوع

من التواضع ، وفي المنف والإعراض نوع من الزجر . والمستقى فيه القلب . فاذا لميل إلى هواه ومقتضى طبعه ، فالأولى ضده . إذ قد يكون استخفافه وعنفه عن كبر وعجب والتذاذ بإظهار العلو والإدلال بالصلاح . وقد يكون رفقته عن مهادنة واستمالة قلبه ، للوصول به إلى غرض ، أو لخوف من تأثير وحشته وشرته في جاه أو مال ، بظن قريب أو بعيد . وكل ذلك مردد على إشارات الشيطان ، ويبعد عن أعمال أهل الآخرة . فكل راغب في أعمال الدين ، مجتهد مع نفسه في التفتيش عن هذه الدقائق ، ومراقبة هذه الأحوال والقلب هو المفتى فيه . وقد يصيب الحق في اجتهاده وقد يخطئ ، وقد يقدم على اتباع هواه وهو عالم به ، وقد يقدم وهو بحكم الضرور ظان أنه عامل لله ، وسالك طريق الآخرة . وسيأتى بيان هذه الدقائق في كتاب الضرور من ربيع المهلكات . وبدل على تخفيف الأمر في الفسق القاصر ، الذي هو بين العبد وبين الله ، ماروى ^(١) أن شارب خمر ضرب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم مرات ، وهو يعود . فقال واحد من الصحابة ، لعنه الله ما أكثر ما يشرب ! فقال صلى الله عليه وسلم « لَا تَكُنْ عَوْنًا لِلشَّيْطَانِ عَلَى أَخِيكَ » أو لفظاً هذا معناه . وكان هذا إشارة إلى أن الرفق أولى من العنف والتعنيف

بيان الصفات

المشروطة فيمن تختار صحبته

اعلم أنه لا يصلح للصحبة كل إنسان . قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « الزموا على دين خليله قليلاً ينظر أحدكم من يخال » ولا بد أن يتميز بخصال وصفات يرغب بسببها في صحبته . وتشتط تلك الخصال بحسب القوائد المطلوبة من الصحبة ، إذ معنى الشرط ما لا بد منه للوصول إلى المقصود ، فبالإضافة إلى المقصود تظهر الشروط ، ويطلب من الصحبة فوائد دينية ودنيوية . أما الدنيوية ، فكانت انفع بالمال أو الجاه ، أو مجرد الاستئناس بالشاهدة

(١) حديث ان شارب خمر ضرب بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم الحديث : بونه لانكن عوناً للشيطان

على أخيك البخارى من حديث أبى هريرة

(٢) حديث المرء على دين خليله الحديث : أبو داود والترمذى وحسنه والحاكم من حديث أبى هريرة

وقال صحيح ان شاء الله

والمجاورة ، وليس ذلك من أغراضنا . وأما الدينية ، فيجتمع فيها أيضا أغراض مختلفة . إذ منها الاستفادة من العلم والعمل . ومنها الاستفادة من الجاه تحصنا به عن إبناء من يشوش القلب . ويصد عن العبادة . ومنها استفادة المال للاكتفاء به عن تضييع الأوقات في طلب القوت . ومنها الاستمانة في المهادت ، فيكون عدة في المصائب وقوة في الأحوال . ومنها التبرك بمجرد الدعاء . ومنها انتظار الشفاعة في الآخرة ، فقد قال بعض السلف ، استكثروا من الإخوان فإن لكل مؤمن شفاعة ، فلكم تدخل في شفاعة أخيك .

وروى في غريب التفسير في قوله تعالى (وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَحَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَرَبِّدْهُمْ مِنْ قُدْرِهِ)^(١) قال يشفعهم في إخوانهم ، فيدخلهم الجنة معهم . ويقال إذا غفر الله للعبد شفع في إخوانه . ولذلك حث جماعة من السلف على الصعبة والألفة والمخالطة ، وكرهوا المزلة والافتراء .

فهذه فوائد تستدعي كل فائدة شروطا لا تحصل إلا بها ، ونحن نقصدها . أما على الجملة فينبغي أن يكون فيمن تؤثر صحبته خمس خصال . أن يكون عاقلا ، حسن الخلق ، غير فاسق ولا مبتدع ، ولا حريص على الدنيا

أما العقل فهو رأس المال ، وهو الأصل . فلا خير في صحبة الأحمق ، فإلى الوحشة والقطيعة ترجع عاقبتها وإن طالت . قال علي رضي الله عنه :

فلا تصحب أبا الجهل * وإياك وإياه فكم من جاهل أردى * حليما حين أخاه
يقتاس المرء بالمرء * إذا ما المرء ماشاه وللشيء من الشيء * مقاييس واشباه
والقلب على القلب * دليل حين يلقاه

كيف والأحمق قد يضر كره هو يريد تفعلك وإعانتك من حيث لا يدري . ولذلك قال الشاعر :

إني لآمن من عدو عاقل * وأخاف خلا يستره جنون
فالعقل فن واحد وطريقه * أدرى فأرصد والجنون فنون

ولذلك قيل مقاطعة الأحمق قربان إلى الله . وقال الثوري ، النظر إلى وجه الأحمق خطيئة مكتوبة . ونسئ بالمأكل الذي يفهم الأمور على ما هي عليه ، إما بنفسه وإما إذا فهم

وأما حسن الخلق فلا بد منه . إذ رب عاقل يدرك الأشياء على ما هي عليه ، ولكن إذا غلبه غضب أو شهوة ، أو بخل أو جبن ، أطلع هواه ، وخالف ما هو المعلوم عنده لمجزه عن قهر صفاته ، وتقويم أخلاقه . فلا خير في صحبته

وأما الفاسق المصّر على الفسق ، فلا فائدة في صحبته ، لأن من يخاف الله لا يصير على كبيرة ، ومن لا يخاف الله لا يؤمن فائلته ، ولا يوثق بصداقته ، بل يتغير بتغير الأغراض وقال تعالى (وَلَا تَطْعَمَنْ أَغْلًا قَلْبُهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ ^(١)) وقال تعالى (فَلَا يُصَدِّقُكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ ^(٢)) وقال تعالى (فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْكَ وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ^(٣)) وقال (وَاتَّبَعَ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ^(٤)) وفي مفهوم ذلك زجر عن الفاسق

وأما المبتدع ، ففي صحبته خطر سراية البدعة وتعدى شؤونها إليه . فالبتدع مستحق للهجر والمقاطعة ، فكيف تؤثر صحبته ! وقد قال عمر رضي الله عنه ، في الحب على طلب التدين في الصديق ، فيما رواه سعيد بن المسيب قال : عليك يا أخوان الصديق لعش في أكنافهم فإنهم زينة في الرخاء ، وعدة في البلاء . وضع أمر أخيك على أحسنه حتى يحيبك ما ينبلك منه . واعتزل عدوك ، واحذر صديقك إلا الأمين من القوم ، ولا أمين إلا من خشي الله فلا تصحب الفاجر فتعلم من فجوره . ولا تطلع على شرك ، واستشر في أمرك الذين يخشون الله تعالى

وأما حسن الخلق ، فقد جمعه علقمة المطاردي في وصيته لابنه حين حضرته الوفاة . قال يا بني ، إذا عرضت لك إلى صيبة الرجال حاجة فاصحب من إذا خدمته صانك ، وإن صحبته زانك وإن قعدت بك مؤنة مانك . اصحب من إذا مددت يدك بخير مدها ، وإن رأى منك حسنة عدها ، وإن رأى سيئتها سدها . اصحب من إذا سأله أعطاك ، وإن سكتك ابتداك ، وإن نزلت بك نازلة واساك . اصحب من إذا قلت صدق قولك ، وإن حاولتها أمرك ، وإن تنازعها أترك . فكأنه جمع بهذا جميع حقوق الصيبة ، وشرط أن يكون قائما بجميعها . قال ابن أكرم ، قال المؤمن فأن هذا ؟ قيل له أتدري لم أوصاه بذلك ؟ قال لا . قال لأنه أراد أن لا يصحب أحدا وقال بعض الأدباء : لا تصحب من الناس إلا من يكرمك شرك ، ويستر عيبك . فيكون

(١) الكهف : ٢٨ (٢) طه ١٦ (٣) النجم : ٢٩ (٤) لقمان : ١٥

مك في التواب، ويؤثر كبالغائب، وينشر حسنتك، ويطوى سيئتك. فإن لم تجده
فلا تصحب إلا نفسك. وقال علي رضي الله عنه

إن أخاك الحق من كان معك * ومن يضر نفسه لينفك
ومن إذا رب زمان صدعك * شئت فيه شمله ليجمعك

وقال بعض العلماء: لا تصحب إلا أحد رجلين، رجل تتلم منه شيئاً في أمر دينك
فيفضلك، أو رجل تعلمه شيئاً في أمر دينه فيقبل منك، والثالث فاهرب منه. وقال بعضهم
الناس أربعة: فواحد حلو كله فلا يشبع منه، وآخر مر كله فلا يؤكل منه، وآخر فيه
حموضة تخذ من هذا قبل أن يأخذ منك، وآخر فيه ملوحة تخذ منه وقت الحاجة فقط وقال
جعفر الصادق رضي الله عنه: لا تصحب خمسة: الكذاب فإنك منه على غرور، وهو مثل
السراب يقرب منك البعيد ويبعد منك القريب. والآخر فإني لست منه على شيء يريد
أن ينفعك فيضرك. والبخل فإنه يقطع بك أحوج ما تكون إليه. والجبان فإنه يسلمك
ويضر عند الشدة. والفاسق فإنه يبيعك بأكلة أو أقل منها. فقيل وما أقل منها؟ قال
الطمع فيها ثم لا ينالها

وقال الخنيد لأن يصحبنى فاسق حسن الخلق، أحب إلي من أن يصحبنى قارىء سيء الخلق
وقال ابن أبي الحواري: قال لي أستاذي أبو سليمان: يا أحمد، لا تصحب إلا أحد رجلين رجلاً
ترتق به في أمر دنياك، أو رجلاً تريد معه وتنتفع به في أمر آخرتك، والاشتغال بشيء
هذين حق كبير. وقال سهل بن عبد الله: اجتنب صحبة ثلاثة من أصناف الناس، الجبارة
الغافلين، والقراء المداهين، والتصوفة الجاهلين

واعلم أن هذه الكلمات أكثرها غير محيط بجميع أغراض الصحبة. والمحيط ما ذكرناه
من ملاحظة المقاصد، ومراعاة الشروط بالإضافة إليها. فليس ما يشترط للصحبة في مقاصد
الدنيا مشروطاً للصحبة في الآخرة والأخوة. كما قاله بشر: الإخوان ثلاثة: أخ لا آخرتك
وأخ لديك وأخ لئاس به. وفلما تجتمع هذه المقاصد في واحد، بل تتفرق على جمع.
فتستغرق الشروط فيهم لئالهم. وقد قال المأمون: الإخوان ثلاثة: أحدهم مثله مثل الغذاء
لا يستغنى عنه، والآخر مثله مثل الدواء يحتاج إليه في وقت دون وقت، والثالث مثله مثل

الماء لا يحتاج إليه قط، ولكن المبد قد يتل به، وهو الذي لا أنس فيه ولا نفع، وقد قيل مثل جملة الناس كمثل الشجر والنبات، فنها ماله ظل وليس له ثمر، وهو مثل الذي ينفع به في الدنيا دون الآخرة، فإن نفع الدنيا كالظل السريع الزوال. ومنها ماله ثمر وليس له ظل، وهو مثل الذي يصلح للآخرة دون الدنيا. ومنها ماله ثمر وظل جيباً ومنها ماله ليس له واحد منها، كأثم غيلان، تمزق الثياب ولا طعم فيها ولا شراب. ومثله من الحيوانات الفأرة والمقرب كما قال تعالى (يَدْعُو كَأَن كَانَ صَرْهٖ أَقْرَبُ مِن نَّفْسِهِ لِيَثْبِتَ الصَّخْرَ وَلَئِن لَّمْ يَنتَهِ عَنِ السَّيْرِ) وقال الشاعر

الناس شتى إذا ما أنت ذتهم * لا يستون كما لا يستوى الشجر

هذا له ثمر حلومذاته * وذاك ليس له طعم ولا عسر

فإذا لم يجد رفيقا يؤاخي ويستفيد به أحد هذه المقاصد، فالوحدة أولى به. قال أبو ذر رضي الله عنه: الوحدة خير من الجليس السوء، والجليس الصالح خير من الوحدة ويروي مرفوعاً

وأما الديانة وعدم الفسق، فقد قال الله تعالى (وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ) ولأن مشاهدة فسق والفساق تهون أمر المصيبة على القلب، وتبطل نفرة القلب عنها. قال سعيد بن المسيب: لا تنظروا إلى الظلمة فتحبط أعمالكم الصالحة. بل هؤلاء لاسلامه في مخالطتهم وإنما السلامة في الانقطاع عنهم. قال الله تعالى (وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا) أي سلامة، والالف بذل من الهاء. ومعناه إنا سلمنا من أئكم؛ وأنتم سلمتم من شرنا فهذا ما أردنا أن نذكره من معاني الأخوة وشروطها وفوائدها. فلترجع في ذكر

حقوقها ولوازمها، وطرق القيام بحقوقها

وأما المريض على الدنيا فصحبته سم قاتل. لأن الطباع مجبولة على التشبه والاقتران بل الطبع يسرق من الطبع من حيث لا يدري صاحبه. فجالسة المريض على الدنيا تمرك الحرس. ومجالسة الزاهد ترهق في الدنيا. فلذلك تكره صحبة طلاب الدنيا؛ ويستحب صحبة الراغبين في الآخرة. قال علي عليه السلام. أحيوا الطاعات بمجالسة من يستجيب

منه . وقال أحمد بن حنبل رحمه الله : ما أوقنى في بلية إلا صيحة من لا أحتشمه . وقال لقمان بابني جالس العلماء وزاحمهم ركبتك ، فإن القلوب لنحيا بالحكمة كما تحيا الأرض بالميتة بوابل القطر .

الباب الثاني

في حقوق الأخوة والصحة

اعلم أن عقد الأخوة وأبطة بين الشخصين ؛ كمقد النكاح بين الزوجين . وكما يقتضى النكاح حقوقا يجب الوفاء بها قياما بحق النكاح ، كما سبق ذكره في كتاب آداب النكاح فكذا عقد الأخوة . فلا أخيك عليك حق في المال والنفس ، وفي اللسان والقلب بالعفو والدما ، وبالاخلاص والوفاء ، وبالتخفيف وترك التكلف والتكليف ؛ وذلك يجمعه ثمانية حقوق

الحق الأول

في المال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَثَلُ الْأَخَوَيْنِ مَثَلُ الْيَدَيْنِ تَقْسِلُ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى » وإنما شبهها باليدين لأبليد والرجل ، لأنها يتعاونان على غرض واحد فكذا الإخوان إناهم إخوتهم إذا ترافقا في مقصد واحد ، فهما من وجه كالشخص الواحد وهذا يقتضى للمساهمة في السراويل الضراء ، والمشاركة في المال والحال ، وارتفاع الاختصاص والاستئثار والمواساة بالمال مع الإخوة على ثلاث مراتب :

أدناها أن تنزله منزلة عبدك أو خادمك ، فتقوم بحاجته من فضلة مالك . فإذا منحت له حاجة ، وكانت عندك فضلة عن حاجتك ، أعطيته ابتداء ، ولم تحوجه إلى السؤال . فإن أوجته إلى السؤال فهو غاية التقصير في حق الإخوة

الثانية أن تنزله منزلة نفسك ، وترضى بمشاركته إياك في مالك ، ونزوله منزلك ، حتى تسمح بمشاطرته في المال . قال الحسن : كان أحدهم يشق إزاره بينه وبين أخيه

الثالثة وهي العليا ، أن تؤثره على نفسك ، وتقدم حاجته على حاجتك . وهذه رتبة الصديقين ، ومنتهى درجات المتجابين . ومن ثمار هذه الرتبة الإيثار بالنفس أيضا ،

(الباب الثاني في حقوق الإخوة والصحة)

(١) حديث مثل الأخوين مثل اليدين - الحديث : ندم في الباب قبله

ككاروي أنه سُمِّيَ بجماعة من الصوفية إلى بعض الخلفاء ، فأمر بضرب رقابهم ، وفيهم أبو الحسين النوري ، فبادر إلى السيف ليكون هو أول مقتول ، فقيل له في ذلك ، فقال أحييت أن أثر إخواني بالحياة في هذه اللحظة . فكان ذلك سبب نجاة جميعهم في حكاية طويلة . فإن لم تصادف نفسك في رتبة من هذه الرتب مع أخيك ، فاعلم أن عقد الأخوة لم ينمقد بعد في الباطن . وإنما الجاري بينكما غلاطة رسمية ، لا وقع لها في العقل والدين . فقد قال ميثون ابن مهران . من رضي من الإخوان بترك الأفضال فليؤاخ أهل القبور .

وأما الدرجة الدنيا فليست أيضا مرضية عند ذوى الدين . روي أن حبة النعلا ، جاء إلى منزل رجل كان قد آخاه ، فقال أحتاج من مالك إلى أربعة آلاف ، فقال خذ ألفين فأعرض عنه وقال : آثرت الدنيا على الله ، أما استحييت أن تدعى الأخوة في الله وتقول هذا ! ومن كان في الدرجة الدنيا من الأخوة بنبني أن لا تعامله في الدنيا . قال أبو حازم : إذا كان لك أخ في الله فلا تعامله في أمور دنيالك . وإنما أراد به من كان في هذه الرتبة

وأما الرتبة العليا فهي التي وصف الله تعالى المؤمنين بها في قوله (وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُقْفَوْنَ ^(١)) أي كانوا خلطاء في الأموال ، لا يميز بعضهم رحله عن بعض . وكان منهم من لا يصحب من قال نعلي ، لأنه أضافه إلى نفسه . وجاء فتح الموصلي إلى منزل لأخ له ، وكان غائبا ، فأمر أهله فأخرجت صندوقه ، ففتحه وأخذ حاجته . فأخبرت الجارية مولاهما ، فقال إن صدقت فأنت حرة لوجه الله ، سرورا بما فعل . وجاء رجل إلى أبي هريرة رضي الله عنه ، وقال إني أريد أن أواخيك في الله ، فقال أتدري ما حق الأخاء ؟ قال عرفني .

قال : أن لا تكون أحق بدينارك ودرهمك مني . قال : لم أبلغ هذه المنزلة بعد . قال : فاذهب عني . وقال علي بن الحسين رضي الله عنهما لرجل ، هل يدخل أحدكم يده في كم أخيه أو كيسه فيأخذ منه ما يريد بغير إذنه ؟ قال : لا . قال : فليست إخوان . ودخل قوم على الحسن رضي الله عنه ، فقالوا يا أبا سعيد ، أصليت ؟ قال نعم . قالوا فإن أهل السوق لم يصلوا بعد . قال ومن يأخذ دينه من أهل السوق ؟ بلغني أن أحدهم يمنع أخاه الدرهم ! قاله كالتعجب منه

وجاء رجل إلى إبراهيم بن آدم رحمه الله ، وهو يريد بيت المقدس ، فقال : إني أريد أن أرافقك ، فقال له إبراهيم على أن أكون أسلكتك لشيتك منك ؟ قال لا . قال أعجبنى صدقت قال فكان إبراهيم بن آدم رحمه الله إذا رافقه رجل لم يخالفه . وكان لا يصحب إلا من يوافقه وصحبه رجل شرار ، فأهدى رجل إلى إبراهيم في بعض المنازل قصعة من ثريد ، ففتح جراب رفيقه ، وأخذ حزمة من شرار ، وجعلها في القصعة ، وردّها إلى صاحب الهدية . فلما جاء رفيقه ، قال : أن الشرار ؟ قال ذلك الثريد الذي أكلته إيش كان ، قال : كنت تعطيه شرارين أو ثلاثة . قال اسمح يسمح لك . وأعطى مرة حمارا كان لرفيقه بغير إذنه رجلا رآه راجلا . فلما جاء رفيقه سكت . ولم يذكره ذلك

قال ابن عمر رضي الله عنهما ، أهدى لرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة ، فقال أخي فلان أحوج مني إليه ، فبعت به إليه ، فبعت ذلك الإنسان إلى آخر فلم يزل يبعث به واحد إلى آخر ، حتى رجع إلى الأول بعد أن تداوله سبعة . وروى أن مسروقاً إذاً دينا قبيلا ، وكان على أخيه خيشة دين ، قال فذهب مسروق فقضى دين خيشة وهو لا يعلم ، وذهب خيشة فقضى دين مسروق وهو لا يعلم . ولما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع ، أثره بالمال والنفس ، فقال عبد الرحمن ، بآرك الله لك فيها . فأثره بما أثره به ، وكأنه قبله ثم أثره به . وذلك مساواة والبدلية إيثار ، والإيثار أفضل من المساواة . وقال أبو سليمان الداراني : لو أن الدنيا كلها لي فجعلتها في قمح أخواني ، لأستقلتها له . وقال أيضا : إني لألقم اللقمة أخا من أخواني فأجد طعمها في حلقي . ولما كان الإنفاق على الإخوان أفضل من الصدقات على الفقراء ، قال علي رضي الله عنه . تمشرون درهما أعطيتها أخى في الله ، أحب إليّ من أن أتصدق بمائة درهم على المساكين وقال أيضا : لأن أصنع صاعا من طعام وأجمع عليه أخواني في الله ، أحب إليّ من أن أعتق رقبة . واقتداء الكل في الإيثار برسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) ، فإنه دخل غيضة مع بعض

(١) حديث لما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع أثره

بالمال والنفس فقال عبد الرحمن بآرك الله لك فيها : رواه البخاري من حديث أنس

(٢) حديث أنه دخل غيضة مع بعض أصحابه فاجتنى منها سواكين أحدهما معوج والآخر مستقيم فدفع

للمستقيم إلى صاحبه - الحديث : لم أقض له علي أصل

أصحابه ، فاجتني منها سواكين ، أحدهما معوج ، والآخر مستقيم . فدفعت المستقيم إلى صاحبه فقال له يارسول الله : كنت والله أحق بالمستقيم مني . فقال « ما من صاحب يصعب صاحباً ولو ساعة من النهار إلا سئل عن صحبته هل أقام فيها حق الله أم أضاعه » فأشار بهذا إلى أن الأثار هو القيام بحق الله في الصعبة . وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يثرب فقتل عندها ، فأمنك حذيفة بن اليمان الثوب ، وقام يستر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اغتسل . ثم جلس حذيفة لينقبض ، فتناول رسول الله صلى الله عليه وسلم الثوب ، وقام يستر حذيفة عن الناس . فأبى حذيفة وقال : بأبي أنت وأبي يارسول الله اتفضل . فأبى عليه السلام إلا أن يستره بالثوب حتى اغتسل . وقال صلى الله عليه وسلم « ما اضطحب اثنين قط إلا كان أحبهما إلى الله أرفقهما بصاحبه » وروي أن مالك بن دينار ومحمد بن واسع ، دخلا منزل الحسن ، وكان غائبا ، فأخرج عجم بن واسع سلة فيها طعام من تحت سرير الحسن ، فجعل يأكل . فقال له مالك : كف يدك حتى يجيء صاحب البيت فلم يلتفت محمد إلى قوله ، وأقبل على الأكل . وكان مالك أبسط منه وأحسن خلقا ، فدخل الحسن ، وقال يامويلك ، هكذا كنا ، لا يحتمس بعضنا بعضا ، حتى ظهرت أنت وأصحابك وأشار بهذا إلى أن الانبساط في بيوت الإخوان من الصفاء في الأخوة : كيف وقد قال الله تعالى (أَوْصِيكُمْ) (١) وقال (أَوْ مَا مَلَكَكُمْ مَفَاتِحَهُ) إذ كان الأنخ يدفع مفاتيح بيته إلى أخيه ، ويفوض التصرف كما يريد . وكان أخوه يتخرج عن الأكل بحكم التقوي ، حتى أنزل الله تعالى هذه الآية ، وأذن لهم في الانبساط في طعام الإخوان والأصدقاء

الحق الثاني

في الاعانة بالنفس في قضاء الحاجات والقيام بها قبل السؤال ، وتقديمها على الحاجات الخاصة . وهذه أيضا لها درجات ، كما للمواساة بالمال . فادناها القيام بالحاجة عند السؤال والقدرة ولكن مع البشاشة والاستبشار ، وإظهار الفرح وقبول المنة قال بعضهم : إذا استقضيت

(١) حديث ستر حذيفة للنبي صلى الله عليه وسلم ثوب حتى اغتسل ثم ستره صلى الله عليه وسلم لحذيفة

حتى اغتسل : لم أجده أيضا

(٢) حديث ما اضطحب اثنين قط إلا كان أحبهما إلى الله أرفقهما بصاحبه : هدم في الباب قبله بلفظ أشد مما جاب صاحبه

أخاك حاجة فلم يقضها، فذكره ثانية فلمه أن يكون قد نسي، فإن لم يقضها فكبر عليه، وأقرأ هذه الآية (وَالَّذِينَ يَشْتَرُوا اللَّهَ بِبُهْدَاءٍ) وقضى ابن شبرمة حاجة لبعض إخوانه كبيرة، فجاء بهدية فقال ما هذا؟ قال لما أسديته إليّ. فقال خذ مالك عافاك الله، إذا سألت أخاك حاجة فقل بمجهود نفسه في قضائها، فتوصاً للصلاة، وكبر عليه أربع تكبيرات، وعده في الموتى. قال جعفر بن محمد، إني لأتسارع إلى قضاء حوائج أعدائي، مخافة أن أروهم فيستغنوا عني. هذا في الأعداء، فكيف في الأصدقاء؟ وكان في السلف من يتفقد عيال أخيه وأولاده بعد موته أربعين سنة، يقوم بمحاجتهم، ويتردد كل يوم إليهم، ويعونهم من ماله، فكانوا لا يفقدون من أيهم إلا عينه. بل كانوا يرون منه ما لم يروا من أيهم في حياته. وكان الواحد منهم يتردد إلى باب دار أخيه، ويسأل ويقول: هل لكم زيت؟ هل لكم ملح؟ هل لكم حاجة؟ وكان يقوم بها من حيث لا يعرفه أخوه. وبهذا تظهر الشفقة والاخوة.

فإذا لم تشر الشفقة حتى يشفق على أخيه كما يشفق على نفسه، فلا خير فيها. قال ميمون ابن مهران: من لم تنتفع بصدقاته، لم تصرف عداوته، وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «الْأَوْلَى لِلَّهِ أَنْ يَأْتِيَ فِي أَرْضِهِ وَحْيٌ الْقَلُوبُ فَأَحَبُّ الْأَوَائِي إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَصْفَاهَا وَأَصْلَبُهَا وَأَرْقُهَا» أصفاها من الذنوب، وأصلبها في الدين، وأرقها على الإخوان.

وبالجملة فينبغي أن تكون حاجة أخيك مثل حاجتك، أو أهم من حاجتك، وأن تكون متفقاً لأوقات الحاجة، غير غافل عن أحواله، كما لا تغفل عن أحوال نفسك. وتفتني عن السؤال، وإظهار الحاجة إلى الاستعانة. بل تقوم بمحاجته كأنك لا تدري أنك قت بها ولا ترى لنفسك حقاً بسبب قيامك بها، بل تتفقد منه بقبول سعيك في حقه، وقيامك بأمره ولا يبغي أن تقتصر على قضاء الحاجة، بل تجتهد في البداية بالإكرام في الزيادة، والإيثار والتقدم على الأقارب والولد. كان الحسن يقول: إخواننا أحب إلينا من أهلنا وأولادنا لأن أهلنا يذكرونا بالدنيا وإخواننا يذكرونا بالآخرة. وقال الحسن: من شيع أخاه في

(١) حديث أن الله أنزل في أرضه وهي القلوب فأحب الأوائى إلى الله أصفاها وأصلبها: الطبراني من حديث

أبي عتبة الخولاني إلا أنه قال إليها وأرقها واستأده جيد

(٢) حديث ما زار رجل أخاه الله - الحديث: تقدم في الباب قبله

الله ، بعث الله ملائكة من تحت عرشه يوم القيامة يشيعونه إلى الجنة وفي الآخر ^(١) «مَا كَانَ رَجُلٌ لَنَا فِي اللَّهِ شَوْقًا إِلَى لِقَائِهِ إِلَّا نَادَاهُ مَلَكٌ مِنْ خَلْفِهِ طِبْتَ وَطَابَتْ لَكَ الْجَنَّةُ » وقال عطاء : تفقدوا إخوانكم بعد ثلاث ، فإن كانوا مرضى فعودوم ، أو مشاغبل فأعينوم أو كانوا نسوا فذكروهم . وروى أن ابن عمر كان يلتفت عينا وشمالا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) فسأله عن ذلك ، فقال أحببت رجلا فأنا أطلبه ولا أراه . فقال « إذا أحببت أحدا فسله عن اسمه واسم أبيه وعن منزله فإن كان مريضا عذته وإن كان مشغولا أعنته » وفي رواية « وعن اسم جدّه وعشيرته » وقال الشعبي في الرجل يحالن الرجل ، فيقول أعرف وجهه ولا أعرف اسمه ، تلك معرفة النوكي . وقيل لابن عباس : من أحب الناس إليك ؟ قال جليسى . وقال : ما اختلف رجل إلى مجلسي ثلاثا من غير حاجة له إليّ ، فماتت ما مكافأته من الدنيا . وقال سعيد بن العاص : جليسى علي ثلاث : إذا دنا رحبت به ، وإذا حدث أقبلت عليه ، وإذا جلس أوسعت له . وقد قال تعالى (رَحِمَاءَ يَتَتَّبِعُهُمُ الْغَيْبُ) إشارة إلى الشفقة والإكرام . ومن تمام الشفقة أن لا يفرد بطعام للبدن أو يحضروا في مسرة دونه . بل يتنصص لفراقه ، ويستوحش بافتراده عن أخيه

الحق الثالث

في اللسان بالسكوت مرة وباللغة أخرى

أما السكوت . فهو أن يسكت عن ذكر عيوبه في غيبته وحضرته . بل يتجاهل عنه ويسكت عن الرد عليه فيما يتكلم به . ولا يماريه ولا يناقشه . وأن يسكت عن التجسس والسؤال عن أحواله . وإذا رآه في طريق أو حاجة ، لم يفتاحه بذكر غرضه من مصدره ومورده ، ولا يسأله عنه ، فرمما يثقل عليه ذكره أو يحتاج إلى أن يكذب فيه . وليسكت عن أسرارها التي بثها إليه ، ولا يبشها إلى غيره البته ، ولا إلى أخص أصدقائه ، ولا يكشف

(١) حديث ابن عمر إذا أحببت أحدا فسله عن اسمه واسم أبيه ومنزله وعشيرته - الحديث : الخرائطي في مكارم الأخلاق واليهيقي في شعب الإيمان بسند ضعيف ورواه الترمذى من حديث يزيد بن نعامه وقال غريب ولا يعرف ليزيد بن نعامه سماع من النبي صلى الله عليه وسلم

شيئا منها ولو بعد التقطيع والوحشة . فإن ذلك من لؤم الطبع ، وخيب الباطن . وأن
يسكت عن التدح في أحبابه وأهله وولده . وأن يسكت عن حكاية قبح غيره فيه ، فإن
الذي سيك من بلغك . وقال أنس : كان صلى الله عليه وسلم ^(١) لا يواجه أحدا بشيء يكرهه
والتأذي يحصل أولا من المبلغ ، ثم من القائل . فم لا ينبغي أن يخفى ما يسمع من الثناء عليه
فإن المرور به أولا يحصل من المبلغ للدح ، ثم من القائل ، وإخفاء ذلك من الحسد وبالجملة
فليسكت عن كل كلام يكرهه جملة وتفصيلا ، إلا إذا وجب عليه النطق في أمر معروف
أو نهي من منكر . ولم يحد رخصة في السكوت . فإذا ذلك لا يبالى بكرهاته فإن ذلك إحسان
إليه في التحقيق ، وإن كان يظن أنها إساءة في الظاهر

أما ذكر مساويه وعيوبه ومساوى أهله ، فهو من النية . وذلك حرام في حق كل مسلم
ويزجره عنه أمران : أحدهما أن تطالع أحوال نفسك ، فإن وجدت فيها شيئا واحدا
مذموما ، فهو على نفسك ما تراهم أخيك ، وقدر أنه عاجز عن قهر نفسه في تلك الخصلة
الواحدة ، كما أنك عاجز عما أنت مبتلى به ، ولا تستقله خصلة واحدة مذمومة فأدى الرجال
للهدب ، وكل ما لاتصادفه من نفسك في حق الله ، فلا تنتظره من أخيك في حق نفسك
فليس حقا عليه بأكثر من حق الله عليك والأمر الثاني أنك تعلم أنك لو طلبت منزها
عن كل عيب اعتزلت عن الخلق كافة ، ولن تجد من تصاحبه أصلا . فما من أحد من
الناس إلا وله محاسن ومساو ، فإذا غلبت المحاسن المساوى فهو النسيان والمنتهى . فالؤمن
الكريم أبدا يحضر في نفسه محاسن أخيه ، لينبعث من قلبه التوقير والود والاحترام وأما
المنافق اللئيم ، فإنه أبدا يلاحظ المساوى والعيوب . قال ابن المبارك : المؤمن يطلب المآذير
والمنافق يطلب الثورات . وقال الفضيل : الفتوة العفو عن زلات الإخوان . ولذلك قال
^(٢) عليه السلام اسْتَمِينُوا بِاللَّهِ مِنْ جَارِ السُّوءِ الَّذِي إِنْ رَأَى خَيْرًا سَتَرَهُ وَإِنْ رَأَى شَرًّا أَظْهَرَهُ

(١) حديث أنس كان لا يواجه أحدا بشيء يكرهه : أبو داود والترمذي في الشائل والنسائي في اليوم
والليلة بسند ضعيف

(٢) حديث استمينا بالله من جار السوء الذي إن رأى خيرا ستره وإن رأى شرا أظهره : البخاري في
التاريخ من حديث أبي هريرة بسند ضعيف والنسائي من حديث أبي هريرة وأبي سعيد بسند
صحيح تعرفوا بالله من جار السوء في دار اللقام

وما من شخص إلا ويمكن تحسين حاله بمخاض فيه ، ويمكن تقييعه أيضا . روي ^(١) أن رجلا أتى على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فلما كان من المدحمة ؛ فقال عليه السلام : « أنت بالأمس تثنى عليه واليوم تذمه » فقال والله لقد صدقت عليه بالأمس ، وما كذبت عليه اليوم . إنه أرضاني بالأمس فقلت أحسن ما علمت فيه وأغضبني اليوم فقلت أقمج ما علمت فيه فقال عليه السلام « إن من النيان لسحراه وكأنه كره ذلك فشبهه بالسحر . ولذلك قال في خبر آخر ^(٢) » البذاء والبيان شعبتان من التفاق « وفي الحديث الآخر « إن الله يكره لكم النيان كل النيان » وكذلك قال الشافعي رحمه الله : ما أحد من المسلمين يطع الله ولا يصيه ولا أحد يصي الله ولا يطعه ، فمن كانت طاعته أغلب من معاصيه فهو عدل ، وإذا جعل مثل هذا عدلا في حق الله ، فبأن تراه عدلا في حق نفسك ومقتضى أخوتك أولى .

وكما يجب عليك السكوت بلسانك عن مساويه ، يجب عليك السكوت بقلبك وذلك بترك اساءة الظن . فسوء الظن غيبة بالقلب ، وهو منهي عنه أيضا . وحده أن لا تحمل فعله على وجه فاسد ما أمكن أن تحمله على وجه حسن . فأما ما انكشف يقين ومشاهدة ، فلا يمكنك أن لا تعلمه ، وعليك أن تحمل ما تشاهد على سهو ونسيان إن أمكن . وهذا الظن ينقسم إلى ما يسمى تفرسا ، وهو الذي يستند إلى علامة ، فإن ذلك يحرك الظن تحريكا ضروريا لا يقدر على دفعه ، وإلى ما منشؤه سوء اعتقادك فيه ، حتى يصدر منه فعل له وجهان فيحملك سوء الاعتقاد فيه على أن تنزله على الوجه الأرء ، من غير علامة تخصه به . وذلك جناية عليه بالباطن . وذلك حرام في حق كل مؤمن . إذ قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إن

(١) حديث أن رجلا أتى على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان من المدحمة الحديث :

وفيه فقال صلى الله عليه وسلم إن من البيان لسحرا : الطبراني في الأوسط والحاكم في المستدرک من حديث أبي بكره إلا أنه ذكر للدخ والتم في مجلس واحد لابومين ورواه الحاكم من حديث ابن عباس أطول منه بسند ضعيف أيضا

(٢) حديث البذاء والبيان شعبتان من التفاق : الترمذی وقال حسن غريب والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين من حديث أبي أمامة بسند ضعيف

(٣) حديث إن الله حرم من المؤمن دمه وماله وعرضه وإن يظن به ظن سوء : الحاكم في التاريخ من حديث ابن عباس دون قوله وعرضه ورجاله قتلت إلا أن أبا على التيسابوري قال ليس هذا عندي من كلام النبي صلى الله عليه وسلم إنما هو عندي من كلام ابن عباس ولا بن ماجه نحوه من حديث ابن عمر ومسلم من حديث أبي هريرة كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه

اللَّهُ قَدْ حَرَّمَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ذِمَّةً وَمَالَهُ وَعِرْضَهُ وَأَنْ يَظُنُّ بِهِ ظَنُّ السَّوَاءِ »
وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ » وسوء الظن
يدعو إلى التجسس والتجسس . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَا تَحَسَّسُوا وَلَا تَجَسَّسُوا
وَلَا تَقَاطَعُوا وَلَا تَدَابَرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا » والتجسس في تطلع الأخبار، والتجسس
بالمراقبة بالعين . فستر العيوب ، والتجاهل والتناقل عنها شيمة أهل الدين . ويكفيك تنسبها
على كمال الرتبة في ستر القبيح وإظهار الجليل ، أن الله تعالى وصف به في الدعاء ، فقيل يامن
أظهر الجليل وستر القبيح . والمرضى عند الله من تخلق بأخلاقه ، فإنه ستر العيوب ، وغفار
الذنوب ، ومتجاوز عن العيب . فكيف لاتتجاوز أنت عن هو مثلك أوفوك ، وما هو
بكل حال عيبك ولا غلوك ! وقد قال عيسى عليه السلام للحواريين ، كيف تصنعون إذا
رأيتم أخاكم نائما وقد كشف الريح ثوبه عنه ؟ قالوا نستره ونغطي . قال بل تكشفون عورته . قالوا
سبحان الله ! من فعل هذا ؟ فقال أحدكم يسمع بالكلمة في أخيه ، فيزيد عليها ويشيعها بأعظم منها .
واعلم أنه لا يتم إيمان المرء ما لم يحب لأخيه ما يحبه لنفسه . وأقل درجات الأخوة أن يعامل
أخاه بما يحب أن يعامل به . ولا شك أنه ينتظر منه ستر العورة ، والسكوت على المساويء
والعيوب ، ولو ظهر له منه تقيض ما ينتظره ، اشتد عليه غيظه وغضبه . فإباده إذا كان ينتظر
منه ما لا يضره له ، ولا يزم عليه لأجله ، وويل له في نص كتاب الله تعالى حيث قال (وَيُلْ
لِلْمُطْغَفِينَ الَّذِينَ إِذَا أَكْثَلُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ^(٣)) وكل
من يلتمس من الإنصاف أكثر مما تسمح به نفسه ، فهو داخل تحت مقتضى هذه الآية
ومنشأ التقصير في ستر العورة ، أو السعي في كشفها ، الداء الدفين في الباطن ، وهو الحقود والحسد
فإن الحقود والحسد يعلان باطنه بالخبيث ، ولكن يحبس في باطنه ، ويخفيه ولا يبيده مهما لم يحمله
عجلا . وإذا وجد فرصة انحلت الرابطة ، وارتفع الحياء ، وترشح الباطن بخبيثه الدفين .

(١) حديث أبيكم والظن فإن الظن أكتب الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث لا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تقاطعوا ولا تدبروا وكونوا عباد الله إخوانا : متفق عليه من حديث

أبي هريرة وهو بعض الحديث الذي قبله

ومهما انطوى الباطن على حقد وخسد، فالأقطع أولى. قال بعض الحكماء: نفاهر الكتاب خير من
مكنون الحقد. ولا يزيد لطف الحقد إلا وحشة منه. ومن في قلبه سخيية على مسلم، فلعنة
ضعيف، وأمره خطر، وقلبه خبيث لا يصلح لقاء الله. وقد روى عبد الرحمن بن جبير بن نفير
عن أبيه أنه قال: كنت باليمن، بولى جار يهودى يخبرنى عن التوراة. فقدم على اليهودى من
ضفر، فقلت إن الله قد بعث فينا نبيا فدعانا إلى الإسلام فأسلمنا. وقد أنزل علينا كتابا مصدقا
للتوراة. فقال اليهودى صدقت. ولكنكم لا تستطيعون أن تقوموا بما جاءكم به، إنا نجد لمتته
ولمت أمته في التوراة، أنه لا يحل لامرئ أن يخرج من عتبه أباه وفى قلبه سخيية على أخيه المسلم
ومن ذلك أن يسكت عن إفساد سره الذى استودعه، وله أن ينكره وإن كان كاذبا فليس
الصدق واجبا فى كل مقام. فإنه كما يجوز للرجل أن يخفى عيوب نفسه وأسراره وإن
احتاج إلى الكذب، فله أن يفعل ذلك فى حق أخيه، فإن أخاه نازل منزله، وهما كشخص
واحد لا يختلفان إلا بالبدن. هذه حقيقة الأخوة. وكذلك لا يكون بالعمل بين يديه مزايا
وخارجا عن أعمال السر إلى أعمال العلانية فإن معرفة أخيه بمعله كعرفته بنفسه من غير فرق
وقد قال عليه السلام ^(١) « مَنْ سَتَرَ عَوْرَةَ أَخِيهِ سَتَرَهُ اللَّهُ تَمَالَى فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » وفى
خبر آخر ^(٢) « فَكَأَنَّمَا أَحْيَا مُوَدَّةً » وقال عليه السلام ^(٣) « إِذَا حَدَّثَ الرَّجُلُ بِمَحْدِثٍ
ثُمَّ التَفَتَ فَهِيَ أَمَانَةٌ » وقال ^(٤) « الْمَجَالِسُ بِالْأَمَانَةِ إِلَّا ثَلَاثَةً مَجَالِسٌ: مَجْلِسٌ يُسْفَكُ
فِيهِ دَمٌ حَرَامٌ، وَمَجْلِسٌ يُسْتَحَلُّ فِيهِ فَرْجٌ حَرَامٌ، وَمَجْلِسٌ يُسْتَحَلُّ فِيهِ مَالٌ مِنْ غَيْرِ حِلٍّ »

(١) حديث من ستر عورة أخيه ستره الله فى الدنيا والآخرة: ابن ماجه من حديث ابن عباس وقال يوم
القيامة ولم يقل فى الدنيا ولمسلم من حديث أبى هريرة من ستر مسلما ستره الله فى الدنيا والآخرة
والشيخين من حديث أبى عمر من ستر مسلما ستره الله يوم القيامة

(٢) حديث فكأنما أحيا مودة من قبرها: أبو داود والنسائى والحاكم من حديث عتبة بن عامر من رأى
عورة فترها كان كمن أحيا مودة زاد الحاكم من قبرها وقال صحيح الاسناد

(٣) حديث إذا حدث الرجل بمحدث ثم التفت فهي أمانة: أبو داود والترمذى من حديث جابر قال حسن

(٤) حديث المجالس بالامانة الاثلاثة مجالس الحديث: أبو داود من حديث جابر من رواية ابن أخيه غير مسمى عنه

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّمَا يَتَجَالَسُ الْمُتَجَالِسَانُ بِالْأَمَانَةِ وَلَا يَجُلُ لِأَحَدِهِمَا أَنْ يُفْشِيَ عَلَى صَاحِبِهِ مَا يَكْرَهُ » قيل لبعض الأديب: كيف حفظك السر؟ قال أنا بقره. وقد قيل: صدور الأحرار قبور الأسرار. وقيل: إن قلب الأحمق في فيه، ولسان العاقل في قلبه. أي لا يستطيع الأحمق إخفاء ما في نفسه فيديه من حيث لا يدري به. فمن هذا يجب مقاطعة الحمقى، والتوقي عن صحبتهم، بل عن مشاهدتهم. وقد قيل لآخر كيف تحفظ السر؟ قال أجد الخبير، وأحلف للمستخير. وقال آخر: أستره وأسترني أستره. وعبر عنه ابن المنزقي قال: ومستودعي سرا توات كتمه * فأودعته صدرى فصار له قبراً وقال آخر، وأرد الزيادة عليه

وما السر في صدرى كثاؤ بقره * لأنى أرى المقبور ينتظر النشرا
ولكنى أنساه حتى كأتى * بما كان منه لم أحط ساعة خبرا
ولو جازكم السر بيني وبينه * عن السر والاحتشاء لم تعلم سرا
وأفتى بعضهم سرا له إلى أخيه، ثم قال له حفظت؟ فقال بل نسيت. وكان أبو سعيد الثوري يقول: إذا أردت أن تواخى رجلا فأغضبه، ثم دس عليه من يسأله عنك وعن أسرارك، فإن قال غيراً وكنتم شرك فاصحبه. وقيل لأبي يزيد: من تصحب من الناس؟ قال من يعلم منك ما يعلم الله، ثم يستر عليك كما يستره الله. وقال ذوالنون: لا خير في صحبة من لا يجب أن يراك إلا معصوما. ومن أفتى السر عند الغضب فهو اللئيم، لأن إخفاءه عند الرضا تقتضيه الطباع السليمة كلها. وقد قال بعض الحكماء: لا تصحب من تغير عليك عند أربع، عند غضبه ورضاه، وعند طمعه وهواه. بل ينبغي أن يكون صدق الأخوة ثابتا على اختلاف هذه الأحوال، ولذلك قيل

وترى الكريم إذا تصرم وصله * يخفى التبيح ويظهر الإحسانا
وترى اللئيم إذا تقضى وصله * يخفى الجليل ويظهر البهتانا
. وقال العباس لابنه عبد الله، إني أرى هذا الرجل، يعنى عمر رضي الله عنه، يقدّمك

(١) حديث إنما يتجالس المتجالسان بالأمانة لا يعمل لأحدهما إن يفشى على صاحبه ما يكره: أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود بسناد ضعيف ورواه ابن المبارك في الزهد من رواية أبي بكر بن حزم مرسلا والحاكم وصححه من حديث ابن عباس أنكم تتجالسون بينكم بالأمانة

على الأشياخ ، فاحفظ عنى خمساً : لا تقشين له سرّاً ، ولا تتابن عنده أحدّاً ، ولا تجربن عليه كذباً ، ولا تمصين له أمراً ، ولا يظلمن منك على خيانة . فقال الشعبي . كل كلمة من هذه الخمس خير من ألف .

ومن ذلك السكوت عن الماراة والمدافعة في كل ما يتكلم به أخوك . قال ابن عباس : لا تار سفياً فيؤذيك ، ولا حلياً فيقلبك . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ مُبْطِلٌ بَنَى لَهُ يَتُّ فِي رِضَى الْجَنَّةِ وَمَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ مُحِبٌّ بَنَى لَهُ يَتُّ فِي أَعْلَى الْجَنَّةِ » هذا مع أن تركه مبطل واجب . وقد جعل ثواب النفل أعظم ، لأن السكوت عن الحق أشد على النفس من السكوت على الباطل . وإنما الأجر على قدر النصيب : وأشد الأسباب لإثارة نار الحقد بين الإخوان الماراة والمنافسة ، فإنها عين التدابير والتقاطع . فإن التقاطع يقع أولاً بالآراء ، ثم بالأقوال ، ثم بالأبدان . وقال عليه السلام ^(٢) « لَا تَدَابِرُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَقَاطَعُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَجْرِمُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ يَحْسِبُ الْمَرْءُ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ لِنَافَةِ الْمُسْلِمِ » وأشد الاحتقار للماراة فإن من رد على غيره كلامه فقد نسبته إلى الجهل والحق ، أو إلى الغفلة والسهو عن فهم الشيء على ما هو عليه . وكل ذلك استحقاق وإضرار للصدر وإحماش . وفي حديث أبي أمامة الباهلي قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) ونحن نبارى ، فنضب وقال « ذَرُوا الْمِرَاءَ لِقَلَّةِ خَيْرِهِ وَذَرُوا الْمِرَاءَ فَإِنَّ قِصَّةَ قَلِيلٍ وَإِنَّهُ يُبَيِّحُ الْعِدَاةَ بَيْنَ الْإِخْوَانِ » وقال بعض السلف : من لاحى الإخوان وما رام قلت صهرته ، وذهبت كرامته . وقال عبدالله بن الحسن إياك وعماراة الرجال ، فإنك لن تعدم مكر حليم ، أو مفاجأة لئيم . وقال بعض السلف :

(١) حديث من ترك المراء وهو مبطل بنى له بيت في رضى الجنة - الحديث : تقدم في العلم

(٢) حديث لا تدابروا ولا تباعدوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله إخواناً المسلم أخو المسلم - الحديث

مسلم من حديث أبي هريرة وأوله متفق عليه من حديثه وحديث أنس وقد تقدم

بعضه قبل هذا بسعة أحاديث

(٣) حديث أبي أمامة خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نبارى فنضب وقال ذروا المراء

لقلة خيره فإن قصته قليل فإنه يبيح العداوة بين الإخوان الطبراني في الكبير من حديث أبي

أمامة وأبي الصرداء ورواه وأنس دون ما يبد قوله لقلة خيره ومن هنا إلى آخر الحديث :

رواه أبو منصور البجلي في مسند الفردوس من حديث أبي أمامة فقط واستادها ضعيف

أعجز الناس من قصر في طلب الإخوان ، وأعجز منه من ضيع من ظفر به منهم . وكثرة الممارسة توجب التضيق والقطيعة ، وتورث العداوة . وقد قال الحسن : لا تشتر عداوة وجل بعودة ألف رجل .

وعلى الجملة ، فلا باعث على الممارسة إلا إظهار التميز بزيادة العقل والفضل ، واحتقار المردود عليه بإظهار جهله ، وهذا يشتمل على التكبر والاحتقار ، والإيذاء والشتم بالحق والجهل ، ولا معنى للمعادة إلا هذا . فكيف تضامه الأخوة والمصافة . فقد روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(١) « لَا تَخَارُ أَخَاكَ وَلَا تَعَارِضْهُ وَلَا تَعِدْهُ مَوْعِدًا فَتُخْلِفُهُ » وقد قال عليه السلام ^(٢) « إِنَّكُمْ لَا تَسْمَعُونَ النَّاسَ بِأَمْوَالِكُمْ وَلَكِنْ يَسْمَعُهُمْ مِنْكُمْ بِسَطِّ وَجْهِ وَحَسَنِ خُلُقٍ » والممارسة مضادة لحسن الخلق . وقد انتهى السلف في الحذر عن الممارسة ، والحض على المساعدة ، إلى حد لم يروا السؤال أصلا . وقالوا إذا قلت لأخيك قم ، فقال إلى أين ؟ فلا تصحبه . بل قالوا ينبغي أن يقوم ولا يسأل . وقال أبو سليمان الداراني : كان لي أخ بالعراق ، فكنيت أجيته في النواصب ، فأقول اعطني من مالك شيئا . فكان يأتي إلي كيسه فأخذ منه ما أريد . فجنته ذات يوم ، فقلت أحتاج إلى شيء ، فقال كم تريد ؟ فخرجت حلاوة إغاثته من قلبي . وقال آخر : إذا طلبت من أخيك مالا ، فقال ماذا تصنع به ؟ فقد ترك حق الأخاء . واعلم أن قوام الأخوة بالموافقة في الكلام والفعل والشفقة . قال أبو عثمان الخيري : موافقة الإخوان خير من الشفقة عليهم . وهو كما قال

الحق الرابع

على اللسان بالنطق فإن الأخوة كما تقتضي السكوت من المكروه ، تقتضي أيضا النطق بالمحباب . بل هو أخص بالأخوة . لأن من قنع بالسكوت صلب أهل القبور . وإنما تراد

(١) حديث ابن عباس لا تمار أخاك ولا تمارحه ولا تعده موعدا فتخلفه : التزمذي وقال غريب لا تعرفه

الا من هذا الوجه يعني من حديث ليث بن أبي سليم وضعه الجمهور

(٢) حديث انكم لا تسمعون الناس بأموالكم ولكن ليمهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق : أبو يعلى

الرومي والطبراني في معارج الأخلاق وابن عدي في الكامل وضعه الحاكم وصححه البيهقي

في الشعب من حديث أبي هريرة

الأخوان ليستفاد منهم ، لا ليتخلص من أذام . والسكوت معناه كف الأذى . فليته أن يتودد إليه بلسانه ، ويتفقد في أحواله التي يحب أن يتفقد فيها ، كالسؤال عن عارض إن عرض ، وإظهار شغل القلب بسببه ، واستبطاء المافية عنه ، وكذا جملة أحواله التي يكرهها ينبغي أن يظهر بلسانه وأفعاله كراهتها . وجملة أحواله التي يسرها ، ينبغي أن يظهر بلسانه مشاركتة له في السرور بها . فغنى الأخوة المساهمة في السراء والضراء . وقد قال عليه السلام (١) « إِذَا أَحَبَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُخَبِّرْهُ » ، وانما أمر بالإخبار لأن ذلك موجب زيادة حب . فإن عرف أنك تحبه أجبك بالطبع لآعالة . فإذا عرفت أنه أيضا يحبك زاد حبك لآعالة . فلا يزال الحب يتزايد من الجانبين ويتضاعف . والتحاب بين المؤمنين مطلوب في الشرع ومحبوب في الدين . ولذلك علم فيه الطريق فقال (٢) « تَهَادَّوا تَحَابُّوا » ومن ذلك أن تدعوه بأحب أسمائه إليه في غيخته وحضوره . قال عمر رضي الله عنه . ثلاث يصفين لك ود أخيك أن تسلم عليه إذا لقيته أولاً ، وتوسع له في المجلس ، وتدعوه بأحب أسمائه إليه

ومن ذلك أن تني عليه بما تعرف من محاسن أحواله ، عند من يؤثر هو الثناء عنده فإن ذلك من أعظم الأسباب في جلب المحبة . وكذلك الثناء على أولاده وأهله وصنفته وفعله ، حتى على عقله وخلقه وهيئته وخطه وشعره وتصنيفه ، وجميع ما يفرح به وذلك من غير كذب وإفراط ، ولكن تحسين ما يقبل التحسين لا بد منه . وآكد من ذلك أن تبلغه ثناء من أثنى عليه ، مع إظهار الفرح ، فإن إخفاء ذلك محض الحسد

ومن ذلك أن تشكره على صنيعه في حقك ، بل على نيته وإن لم يتم ذلك . قال علي رضي الله عنه : من لم يحمد أخاه على حسن النية لم يحمده على حسن الصنعة . وأعظم من ذلك تأثيراً في جلب المحبة الثب عنه في غيخته ، معها قصد بسوء ، أو تُعرض لعرضه بكلام صريح أو تمريض . فحق الأخوة التمشير في الحماة والنصرة ، وتبكيك للمتعت ، وتقليظ القول عليه . والسكوت عن ذلك موغر للصدر ، ومنفر للقلب ، وتقصير في حق الأخوة

(١) حديث إذا أحب أحدكم أخاه فليخبره : أبي داود والترمذي وقال حسن صحيح والحاكم من حديث

لقدام ابن معدي كرب

(٢) حديث تهادوا تحابوا : السابق من حديث أبي هريرة وقد قدم غير مرة)

وَأَعْلَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(١) الْأَخَوِينَ بِالْيَدَيْنِ، تَفْسِلُ إِحْدَاهُمَا الْآخَرَى، لِيَنْصُرَ أَحَدُهُمَا الْآخَرَى وَيُؤَيِّدَهُ. وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٢) «الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ وَلَا يَنْتِفِلُهُ»، وَهَذَا مِنْ الْأَتْلَامِ وَالْخِذْلَانِ. فَإِنْ إِهْمَالَهُ لِمُزَيِّقٍ عَرْضَهُ كَأَهْمَالِهِ لِمُزَيِّقٍ لِحِمَى فَأَخْسَسَ بَأَخٍ بَرَّكَ وَالْكَلَابِ قَفَرَسَكَ، وَتَمَزَّقَ لِحَوْمِكَ وَهُوَ سَاكِتٌ، لَا تَحْرِكُهُ الشَّفَقَةُ وَالْحِمَى لِلدَّفْعِ عَنْكَ وَتَمَزَّقَ الْأَعْرَاضُ أَشَدَّ عَلَى النَّفُوسِ مِنْ تَمَزَّقِ اللَّحُومِ. وَلِذَلِكَ شَبَّهَ اللَّهُ تَعَالَى بِأَكْلِ لَحْمِ الْمَيْتَةِ قَوْلَهُ (أَيُّ حَيْثُ أَخَذَ كُمُ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا)^(٣) وَالْمَلِكِ الَّذِي يَمْتَلِكُ فِي الْمَنَامِ مَا تَطَالَعَهُ الرُّوحُ مِنَ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ بِالْأَمْثَلِ الْمَحْسُوسَةِ، يَمْتَلِكُ الْغَنِيَّةَ بِأَكْلِ لَحْمِ الْمَيْتَةِ حَتَّى أَنْ مَنْ يَرَى أَنَّهُ يَأْكُلُ لَحْمَ مَيْتَةٍ فَإِنَّهُ يَنْتَابُ النَّاسَ، لِأَنَّ ذَلِكَ الْمَلِكَ فِي تَمَثُّلِهِ يَرَاهِ الْمَشَارِكَةَ وَالْمُنَاسِبَةَ بَيْنَ الشَّيْءِ وَبَيْنَ مِثَالِهِ، فِي الْمَعْنَى الَّتِي يَجْرِي فِي الْمَثَالِ يَجْرِي الرُّوحُ لِأَيِّ ظَاهِرِ الصُّورِ. فَإِذَا نَ حَمَاةُ الْأَخُوَّةِ بِدَفْعِ ذِمِّ الْأَعْدَاءِ وَتَمَنَّتِ لِلْمَتَمَنِّينِ وَاجِبٌ فِي عَقْدِ الْأَخُوَّةِ وَقَدْ قَالَ يَحْمَدُ: لَا تَذْكُرْ أَخَاكَ فِي غَيْبَتِهِ إِلَّا كَأَنَّكَ بِأَنْ يَذْكُرَكَ فِي غَيْبَتِكَ. فَإِذَا نَ لَكَ فِيهِ مَعْيَارَانِ، أَحَدُهُمَا أَنْ تَقْدُرَ أَنْ الَّذِي قِيلَ فِيهِ؛ لَوْ قِيلَ فِيكَ، وَكَانَ أَخُوكَ حَاضِرًا، مَا الَّذِي كُنْتَ تَحِبُّ أَنْ يَقُولَهُ أَخُوكَ فِيكَ؟ فَيَنْبَغِي أَنْ تَعَامَلَ الْمَرَضُ لِمَرْضِهِ بِهِ. وَالثَّانِي أَنْ تَقْدُرَ أَنَّهُ حَاضِرٌ مِنْ وَرَاءِ جِدَارٍ يَسْمَعُ قَوْلَكَ، وَيَظُنُّ أَنَّكَ لَا تَعْرِفُ حُضُورَهُ، فَسَاكَانَ يَتَحَرَّكُ فِي قَلْبِكَ مِنَ النَّصْرَةِ لَهُ بِسَمْعٍ مِنْهُ وَمَرَأً؟ فَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ فِي مَغْنِيهِ كَذَلِكَ. فَقَدْ قَالَ بَعْضُهُمْ: مَا ذَكَرَ أَخٌ لِي يَنْبَغِي الِاتِّصُورَةَ جَالِسًا فَقُلْتُ فِيهِ مَا يَحِبُّ أَنْ يَسْمَعَهُ لَوْ حَضَرَ. وَقَالَ آخَرُ: مَا ذَكَرَ أَخٌ لِي إِلَّا تَصَوَّرْتُ نَفْسِي فِي صُورَتِهِ، فَقُلْتُ فِيهِ مِثْلَ مَا أَحِبُّ أَنْ يَقَالَ فِيَّ وَهَذَا مِنْ صَدَقِ الْأَسْلَامِ، وَهُوَ أَنْ لَا يَرَى لِأَخِيهِ إِلَّا مَا يَرَادُ لِنَفْسِهِ

وَقَدْ نَظَرَ أَبُو الدَّرْدَاءِ إِلَى ثَوْرَيْنِ يَجْرِيَانِ فِي فِدَانٍ، فَوَقَفَ أَحَدُهُمَا بِحِمِّ جَسَمِهِ، فَوَقَفَ الْآخَرُ فَبَكَى وَقَالَ: هَكَذَا الْإِخْوَانُ فِي اللَّهِ، يَمْلِكَانِ اللَّهُ، فَاذْأَوْقَفَ أَحَدُهُمَا وَاقِفَهُ الْآخَرُ. وَبِالْمُؤَافَقَةِ يَتِمُّ الْإِخْلَاصُ. وَمَنْ لَمْ يَكُنْ خُلَاصًا فِي إِخَائِهِ فَهُوَ مُنَافِقٌ. وَالْإِخْلَاصُ اسْتَوَاءُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَاللِّسَانِ وَالْقَلْبِ، وَالسُّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ، وَالْجَمَاعَةِ وَالْخُلُوةِ، وَالْإِخْلَافُ وَالتَّفَاوُتُ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ بِمُؤَافَقَةِ الْمُوَدَّةِ

(١) حديث تشبيه الأخوين باليدين: يهدم في الباب قبله

(٢) حديث المسلم أخو المسلم: يهدم في أثناء حديث قبله بسبعة أحاديث

(٣) الحجرات: ١٢

وهو دخل في الدين ، ووليعة في طريق المؤمنين . ومن لا يقدر من نفسه على هذا فلا تقطع والمزلة أولى به من المؤاخاة والمصاحبة فإن حق الصعبة ثقيل لا يطيقه إلا محقق . فلا جرم أجره جزيل لا يناله إلا موفق . ولذلك قال عليه السلام ^(١) «أَبَاهِرٌ أَحْسَنُ مُجَاوِرَةً مَنْ جَاوَزَكَ تَكُنْ مُسْلِمًا وَأَحْسَنُ مُصَاحِبَةً مَنْ صَاحَبَكَ تَكُنْ مُؤْمِنًا» فانظر كيف جعل الإيمان جزءا للصعبة ، والإسلام جزءا للجوار . فالفرق بين فضل الإيمان وفضل الإسلام ، على حد الفرق بين المشقة في القيام بحق الجوار والقيام بحق الصعبة فإن الصعبة تقتضي حقوقا كثيرة ، في أحوال متقاربة مترادفة على الدوام ، والجوار لا يقتضي إلا حقوقا قربية ، في أوقات متباعدة لا تدوم

ومن ذلك التعليم والنصيحة : فليس حاجة أخيك إلى العلم بأقل من حاجته إلى المال فإن كنت غنيا بالعلم فليكن مواساة من فضلك ، وإرشاده إلى كل ما ينفعه في الدين والدنيا فإن علمته وأرشدته ، ولم يعمل بمقتضى العلم ، فليكن النصيحة وذلك بأن تذكر آفات ذلك الفعل ، وفوائده تركه ، وتخوفه بما يكرهه في الدنيا والآخرة لينجز عنه ، وتنبهه على عيوبه ، وتقيح القبيح في عينه ، وتحسن الحسن : ولكن ينبغي أن يكون ذلك في سر لا يطلع عليه أحد . فما كان على الملأ فهو توبيخ وفضيحة ، وما كان في السر فهو شفقة ونصيحة إذ قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «الْمُؤْمِنُ مِنْ مِرْأَةِ الْمُؤْمِنِ» أي يرى منه ما لا يرى من نفسه فيستفيد المرء بأخيه معرفة عيوب نفسه ولو انفرد لم يستفد . كما يستفيد المرء بالمرآة الوقوف على عيوب صورته الظاهرة . وقال الشافعي رضي الله عنه . من وعظ أخاه سرا فقد نصحه وزانه ومن وعظه علانية فقد فضحه وشانه . وقيل لمسر . أحب من يخبرك بعيوبك إنقال إن نصحتني فيما بيني وبينه فتم ، وإن قرعني بين الملأ فلا وقد صدق فإن النصيح على الملأ فضيحة والله تعالى يمتأب المؤمن يوم القيامة تحت كفه في ظل ستره ، فيوقه على ذنوبه سرا .

(١) حديث أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلما وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمنا : الترمذي وابن ماجه واللفظ له من حديث أبي هريرة بالشر الاول فقط وقال الترمذي مؤمنا قال وأحب الناس ما أحب لنفسك تكن مسلما وقال ابن ماجه مؤمنا قال لمار قطنى والحديث : ثابت ورواه التضاعى في مسند الشهاب بلفظ المصنف

(٢) حديث المؤمن مرآة المؤمن : أبو داود من حديث أبي هريرة بإسناد حسن

وقد يدفع كتاب عمله محتوما إلى الملائكة الذين يحفون به إلى الجنة ، فإذا قاربوا باب الجنة أعطوه الكتاب محتوما ليقرأه . وأما أهل الملة فينادون على رؤس الأشهاد ، وتستطلق جوارحهم بفضائهم ، فيزدادون بذلك خزيا واقتضاها ، ونموذ بالله من الخزي يوم العرض الأكبر فالفرق بين التوبيخ والنصيحة بالإسرار والإعلان ، كما أن الفرق بين المدارق والمداهنات بالعرض الباعث على الأعضاء ، فإن أغضيت لسلامة دينك ، ولما ترى من اصلاح أخيك بالأعضاء فأنت مدار . وإن أغضيت لحظ نفسك ، واجتلاب شهواتك ، وسلامة جاهك ، فأنت مداهن . وقال ذو النون . لا تصحب مع الله إلا بالواقعة ، ولا مع الخلق إلا بالمناسبة ، ولا مع النفس إلا بالمخالفة ، ولا مع الشيطان إلا بالمداوة

فإن قلت فإذا كان في النصيح ذكر العيوب فقيه إيماش القلب ، فكيف يكون ذلك من حق الأخوة ؟ فأعلم أن الإيماش إنما يحصل بذكر عيب يعلمه أخوك من نفسه فأما تنبيهه على ما لا يعلم فهو عين الشفقة ، وهو استئالة القلوب ، أعني قلوب العقلاء . وأما الحق فلا يلتفت إليهم . فإن من ينبهك على فعل مذموم تعاطيته ، أو صفة مذمومة اتصفت بها لتركي نفسك عنها ، كأن يكن ينبهك على حية أو عقرب تحت ذيلك ، وقد همت بإهلاكك فإن كنت تكره ذلك فما أشد حقك . والصفات الذميمة عقارب وحيات ، وهي في الآخرة مهلكات فإنها تلدغ القلوب والأرواح ، وألمها أشد مما يلدغ الظواهر والأجساد ، وهي مخلوقة من نار الله الموقدة . ولذلك كان عمر رضي الله عنه يستهدي ذلك من أخوانه ويقول رحم الله امرأ أهدى إلى أخيه عيوبه . ولذلك قال عمر لسلمان وقد قدم عليه . ما الذي بملك عني مما تكره ؟ فاستغنى ، فألم عليه ، فقال بلنتي أن لك حلتين تلبس احداهما بالنهار والأخرى بالليل ، وبلنتي أنك تجمع بين إدامين على مائدة واحدة ، فقال عمر رضي الله عنه : أما هذان فقد كفيتهما ، فهل بملك غيرهما ؟ فقال لا . وكتب حذيفة المرعشي ، إلى يوسف بن أسباط بلنتي أنك بمت دينك بمجتين ، وقفت على صاحب لبن ، فقلت بكم هذا ؟ فقال بسدس فقلت له لا بشن . فقال هو لك ، وكان يعرفك . لكشف عن رأسك قناع النافلين وانتبه عن رقدة الموتى ، وعلم أن من قرأ القرآن ولم يستغن ، وآثر الدنيا ، لم آمن أن يكون بآيات الله من المستهزئين . وقد وصف الله تعالى الكاذبين ينفهم للناصحين

إذ قال «وَلَكِنْ لَا تُحْيُونَ النَّاصِحِينَ»^(١) وهذا في عيب هو غافل عنه. فأما ما علمت أنه يعلمه من نفسه فإنما هو مقبور عليه من طبعه ، فلا ينبغي أن يكشف فيمستره إن كان بحقيقه ، وإن كان بظهره فلا بد من التلطف في النصح ، بالتمريض مرة ، وبالتصریح أخرى ؛ إلى حد لا يؤدي إلى الأبحاث . فإن علمت أن النصح غير مؤثر فيه ، وأنه مضطر من طبعه إلى الإصرار عليه فالسكوت عنه أولى . وهذا كله فيما يتعلق بمصالح أخيك في دينه وأدنياه

أما ما يتعلق بتقصيره في حقه ، فالواجب فيه الاحتمال والغفو والصفح ، والتناهي عنه . والتعرض لذلك ليس من النصح في شيء . نعم إن كان بحيث يؤدي استمراره عليه إلى القطيعة ، فالمتاب في السر خير من القطيعة . والتمريض به خير من التصریح . والمكاتبة خير من المشافهة . والاحتمال خير من الكل . إذ ينبغي أن يكون قصدك من أخيك اصلاح نفسه بمرأعائك إياه ، وقيامك بحقه ، واحتمالك تقصيره ، لا الإستهانة به ، والاسترفاق منه . قال أبو بكر الكتاني : سميت رجلا وكان على قلبي ثقيل ، فوهبت له يوما شيئا على أن يزول ما في قلبي ، فلم يزل . فأخذت يده يوما إلى البيت ، وقلت لمضع رجلك على خدي ، فأبى فقلت لابد ، ففعل . فزال ذلك من قلبي . وقال أبو علي الرباطي : سميت عبد الله الرازي ، وكان يدخل البادية ، فقال علي أن تسكون أنت الأمير أو أنا ، فقلت بل أنت . فقال وعليك الطاعة ؟ فقلت نعم فأخذ غلالة ووضع فيها الزاد ، وعلها على ظهره ، فإذا قلت له أعطني ، قال ألسنت قلت أنت الأمير ؟ فملكك الطاعة . فأخذنا المطر ليلة ، فوقف على رأسي إلى الصباح وعليه كساء ، وأنا جالس يمنع عني المطر . فكننت أقول مع نفسي ، ليتني مت ولم أقل أنت الأمير .

الحق الخامس

المفوض عن الزلات والمفوضات . وهفوة الصديق لا تخلو إما أن تكون في دينه بارتكاب معصية ، أو في حقه بتقصيره في الأخوة أما ما يكون في الدين من ارتكاب معصية . والإصرار عليها ، فملكك التلطف في نصحه بما يقوم أوده ، ويجمع شمله ، ويبعد إلى الصلاح

والورع حاله فإن لم تقدر ، وبقي مصرا ، فقد اختلف طرق الصحابة والتابعين في إدامة حق مودته ، أو مقاطعته . فذهب أبوذر رضي الله عنه إلى الإنقطاع ، وقال : إذا انقلب أخوك مما كان عليه ، فأبغضه من حيث أحبته . ورأى ذلك من مقتضى الحب في الله ، والبغض في الله وأما أبو الدرداء وجماعة من الصحابة ، فذهبوا إلى خلافه . فقال أبو الدرداء : إذا تغير أخوك ، وسال عما كان عليه ، فلا تدعه لأجل ذلك . فإن أخاك يعوج مرة ، ويستقيم أخرى . وقال إبراهيم النخعي . لا تقطع أخاك ، ولا تهجره عند الذنب بذنه ، فإنه يرتكبه اليوم ويتركه غدا . وقال أيضا : لا تحذثوا الناس بزلة العالم ، فإن العالم يزل الزلة ثم يتركها وفي الخبر ^(١) « اتَّقُوا زَلَّةَ الْعَالِمِ وَلَا تَقْطَعُوهُ وَانْتَظِرُوا فَيْتَنَهُ » وفي حديث عمر ، وقد سأل عن أخ كان آخاه مفرج إلى الشام ، فسأل عنه بعض من قدم عليه ، وقال : ما فعل أخى ؟ قال ذلك أخو الشيطانة . قال : به قال أنه قارف الكبائر حتى وقع في الحرج : قال إذا بردت الحرج فآذنى فكعب عند خروجه عليه : بسم الله الرحمن الرحيم (حُمِ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ^(٢)) الآية ثم عاتبه تحت ذلك وعذله . فلما قرأ الكتاب بكى ، وقال صدق الله ونصح لي عمر . فتاب ورجع

وحكى أن أخوين ابلى أحدهما بهوى ، فأظهر عليه أخاه ، وقال إني قد اعتلت ، فإن شئت أن لا تمعد على صحبتي لله فافعل . فقال ما كنت لأحل عقد أخوتك لأجل خطيئتك أبدا . ثم عقد أخوة بينهما وبين الثمان لا يأكل ولا يشرب حتى يماضي الله أخاه من هواه فطوى أربعين يوما في كلها يسأله عن هواه فكان يقول . القلب مقيم على حاله وما زال هو يتحلل من القم والجوع حتى زال الهوى عن قلب أخيه بعد الأربعين . فأخبره بذلك ، فأكل وشرب بعد أن كاد يلف هزالا وضرا

وكذلك حكى عن أخوين من السلف ، انقلب أحدهما عن الاستقامة ، فقيل لأخيه ألا تقطعه وتهجره ؟ فقال أحوج ما كان إلي في هذا الوقت لما وقع في عثرته أن أخذ يده ، وأنظف له في العاتبة ، وادعوه له بالمود إلى ما كان عليه

(١) حديث اتقوا زلة العالم ولا تقطعوه وانتظروا فتيته : البغوى في المعجم وابن عدي في الكامل من حديث عمرو ابن عوف الزنى وضفاه

وروى في الاسرائيليات ، أن أخوين عابدين كانا في جبل ، نزل أحدهما ليشترى من
المصر لحما بذرهم ، فرأى نبياً عند اللحام ، فرمقها وعشقها ، واجتذبها إلى خالوة وواقعها
ثم أقام عندها ثلاثاً ، واستحيا أن يرجع إلى أخيه حياء من جنائته . قال فافتقدته أخوه واهتم
بشأنه ، فنزل إلى المدينة ، فلم يزل يسأل عنه حتى دل عليه . فدخل إليه وهو جالس معها
فاعتقنه وجعل يقبله ويلتزمه . وأنكر الآخر أنه يعرفه قط لفرط استحيائه منه فقال قم بأخي
فقد علمت شأنك وقصبتك ، وما كنت قط أحب إلي ولا أعز من ساعتك هذه . فلما رأى
أن ذلك لم يسقطه من عينه ، قام فانصرف معه ، فهدى طريقة قوم ، وهي ألفت وأفقه من
طريقة أبي ذر رضي الله عنه ، وطريقته أحسن وأسلم

فإن قلت ، ولم قلت هذا ألفت وأفقه ؟ ومقارن هذه المصيبة لا تجوز مؤاخاة ابتداء
فتجب مقاطعته انتهاء ، لأن الحكم إذا ثبت بطله ، فالقياس أن يزول بزوالها . وعلة عقد
الأخوة التعاون في الدين ، ولا يستمر ذلك مع مقارفة المصيبة ، فأقول أما كونه ألفت
فلما فيه من الرفق والاستئالة ، والتعطف للفضى إلى الرجوع والتوبة ، لاستمرار أجلياء عند
دوام الصحة . ومهما قوطع وانقطع طمعه عن الصحة ، أصر واستمر . وأما كونه أفقه فن
حيث أن الأخوة عقد ينزل منزلة القرابة ، فإذا انقضت تأكد الحق ، ووجب الوفاء بموجب
المقد ، ومن الوفاء به أن لا يهمل أيام حاجته وفقره . وفقر الدين أشد من فقر المال . وقد
أصابته جائحة ؛ وألمت به آفة افتقر بسببها في دينه ، فينبغي أن يراقب ويراعى ولا يهمل بل
لا يزال يتلطف به ليعان على الخلاص من تلك الوقعة التي ألمت به . فالأخوة عدة للتألمات
وحوادث الزمان ، وهذا من أشد النوائب . والتألم إذا صاحب تقيا وهو ينظر إلى خوفه
ومداومته ، فيسرع على قرب ، ويستحي من الاصرار . بل الكسلان يصحب الخريص
في العمل ، فيحرص حياء منه . قال جعفر بن سليمان . مهما فترت في العمل ، نظرت إلى محمد
ابن واسع وإقباله على الطاعة ، فيرجع إلى نشاطي في العبادة ، وفارقتي الكسل ، وعلمت عليه
أسبوعاً . وهذا التحقيق وهو أن الصداقة لحة كلمة النسب ، والقريب لا يجوز أن يهجر
بالمصيبة . ولذلك قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم في عشيرته (فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ)
مياً تَعْمَلُونَ^(١) ولم يقل إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ ، مراعاة لحق القرابة ولحمة النسب . وإلى هذا أشار

أبو الدرداء لما قيل له: ألا تبغض أخاك وقد فعل كذا؟ فقال إنما أبغض عمله، وإلا فهو أخي وأخوة الدين أو كدمن أخوة القرابة. ولذلك قيل لحكيم أيما أحب إليك، أخوك أو صديقك فقال إنما أحب أخي إذا كان صديقاً لي. وكان الحسن يقول كم من أخ لم تلده أمك. ولذلك قيل: القرابة تحتاج إلى مودة، والمودة لا تحتاج إلى قرابة. وقال جعفر الصادق رضي الله عنه مودة يوم صلة، ومودة شهر قرابة، ومودة سنة رحم مائة من قطعها قطعها الله. فإذا الوفاء بمقد الأخوة إذا سبق انفقادها واجب. وهذا جوابنا عن ابتداء المؤاخاة مع الفاسق. فإنه لم يتقدم له حق فإن تقدمت له قرابة، فلا جرم لا ينبغي أن يقطع، بل يجامل. والدليل عليه أن ترك المؤاخاة والصحة ابتداء ليس مذموما ولا مكروها. بل قال قائلون الأفراد أولى فأما قطع الأخوة عن دواهما فهي عنه، ومذموم في نفسه ونسبته إلى تركها ابتداء كنسبة الطلاق إلى ترك النكاح، والطلاق أبغض إلى الله تعالى من ترك النكاح. قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «تَرَارَ عِبَادُ اللَّهِ الْمَشَاوُنَ بِالْمَيْمَةِ الْمُرْقُونِ بَيْنَ الْأَحْبَةِ» وقال بعض السلف في ستر زلات الإخوان: ود الشيطان أن يلقى على أخيك مثل هذا حتى تهجره وتقطعه. فإذا اتقيتم من عجة عدوكم؟ وهذا لأن التفريق بين الأحباب من عاب الشيطان، كما أن مقارفة العصيان من عابه. فإذا حصل للشيطان أحد غرضيه، فلا ينبغي أن يضاف إليه الثاني وإلى هذا أشار عليه السلام، في الذي شتم الرجل الذي أتى فاحشة قال «مَهْ وَزَبْرَه» وقال ^(٢) «لَا تَكُونُوا عَرَنَاتَا الشَّيْطَانِ عَلَى أَخِيكُمْ» فهذا كله يبين الفرق بين الدوام والابتداء لأن مخالطة الفساق محذورة ومفارقة الأحباب والإخوان أيضا محذورة، وليس من سلم عن معارضة غيره كالذي لم يسلم. وفي الابتداء قد سلم: فرأينا أن المهاجرة والتباعد هو الأولى. وفي الدوام تعارضا فكان الوفاء بحق الأخوة أولى بهذا كله في زلته في دينه

أما زلته في حقه بما يوجب إجماعه، فلا خلاف في أن الأولى المعفو والاحتمال. بل كل ما يحتمل تنزله على وجه حسن، ويصور تمجيد عذره فيه قريب أو بعيد، فهو واجب بحق الأخوة. فقد قيل: ينبغي أن تستنبط زلة أخيك سبعين عذرا، فإن لم يقبله، فليتركه.

(١) حديث شرار عباد الله للمشائون بالميمية للفرقون بين الاحبة: أحسن حديث أسماء بنت زيد بن مسعود

(٢) حديث لا تكونوا عرنا للشيطان على أخيكم: البخاري من حديث أبي هريرة ويهدم في الباب قبله

اللوم على نفسك ، فتقول لقلبك ما أقساك ! يمتدح إليك أخوك سبعين عذرا فلا تقبله ! فانت
المعيب لأخوك . فإن ظهر بحيث لم يقبل التحسين ، فينبغي ألا تنضب إن قدرت . ولكن
ذلك لا يمكن . وقد قال الشافعي رحمه الله : من استغضب فلم يغضب فهو حمار ، ومن
استرضي فلم يرض فهو شيطان . فلا تكن حمارا ولا شيطانا ، واسترض قلبك بنفسك نيابة
عن أخيك ، واحترز أن تكون شيطانا إن لم تقبل . قال الأحنف : حق الصديق أن تحتل
منه ثلاثا : ظلم النضب ، وظلم الدالة ، وظلم المحفوة . وقال آخر : ما شئت أحدا قط ، لأنه
إن شتني كريم فأنا أحق من غفرها له ، أولئيم فلا أجعل عرضي له غرضا . ثم مثل وقال :
وأغفر عوراء الكريم إذ خارته * وأعرض عن شتم اللئيم تكريما
وقد قيل :

خذ من خليك ماصفا * ودع الذي فيه الكدر
فالمعسر أقصر من مما * تبة الغليل على النير
ومهما اعتذر إليك أخوك كاذبا كان أوصادا فاقبل عذره . قال عليه السلام ^(١) : « مَنْ
اعْتَذَرَ إِلَيَّ أَخُوهُ فَلَمْ يَقْبَلْ عُدْرَهُ فَعَلَيْهِ مِثْلُ إِنْهُمُ صَاحِبُ الْمَكْسِ » وقال عليه السلام
^(٢) : « الْمُؤْمِنُ سَرِيعُ الْغَضَبِ سَرِيعُ الرَّضَا » فلم يصفه بأنه لا يغضب . وكذلك قال الله
تعالى (وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ ^(٣)) ولم يقل والفاقدن الغيظ . وهذا لأن المادة لا تنتهي إلى أن
يجرح الانسان فلا يتألم ، بل تنتهي إلى أن يصبر عليه ويحتمل . وكما أن التألم بالجرح مقتضى
طبع البدن ، فالتألم بأسباب الغضب طبع القلب . ولا يمكن قله ، ولكن يمكن ضبطه
وكظمه ، والعمل بخلاف مقتضاه . فإنه يقتضى الشنى والانتقام والمكافأة ، وترك العمل
عقضاءه ممكن . وقد قال الشاعر

ولست بمستبق أخا لآلته * على شعث أى الرجال المذهب

(١) حديث من اعتذر اليه أخوه فلم يقبل عذره ف عليه مثل صاحب مكس : ابن ماجه وأبو داود في الراسل
من حديث جودان واختلف في محبة وجهه أبو حاتم وبقى رحله فهاج وروته الطبراني في
الأوسط من حديث جابر يستد ضعيف

(٢) حديث للؤ من سريع الغضب سريع الرضا : لم أجده هكذا وللترمذى وحسنه من حديث أبى سعيد
الحندرى الا ان بن آدم خفقوا على طبقات شتى الحديث : وفيه ومنهم سريع الغضب سريع الرضا فذلك قوله

قدمت وما صرت إليه ؛ يدعو لك في ظلمة الليل ، وأنت تحت أطباق الثرى . وكان الأخ الصالح يقتدى بالملأكة إذ جاء في الخبر ^(١) « إِذَا مَاتَ الْعَبْدُ قَالَ النَّاسُ مَا خَلَفَ ؟ وَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ مَا قَدَّمَ ؟ » يفرحون له بما قدم ، ويسألون عنه ، ويشفقون عليه . وقال من بلغه موت أخيه فترحم عليه ، واستغفر له ، كتب له كأنه شهد جنازته وصلى عليه وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) أنه قال « مَثَلُ النَّفْسِ فِي قَبْرِهِ مَثَلُ الْفَرِيقِ يَتَخَلَّقُ بِكُلِّ شَيْءٍ يَنْتَظِرُ دَعْوَةَ مَنْ وَلَدَ أَوْ وَلَدٍ أَوْ أَخٍ أَوْ قَرِيبٍ وَإِنَّهُ لَيَدْخُلُ عَلَى قُبُورِ الْأَمْوَاتِ مِنْ دُعَاءِ الْأَحْيَاءِ مِنَ الْأَنْوَارِ مِثْلُ الْجِبَالِ » وقال بعض السلف : الدعاء للأَمْوَاتِ بمنزلة الهدايا للأحياء ، فيدخل الملك على الميت ومعه طبق من نور ، عليه منديل من نور فيقول هذه هدية لك من عند أخيك فلان ، من عند قريبك فلان ، قال فيفرح بذلك كما يفرح الحي بالهدية

الحق السابع

الوفاء والإخلاص . ومعنى الوفاء الثبات على الحب وإدامته إلى الموت معه ، وبغضالوت مع أولاده وأصدقائه . فإن الحب إنما يراد للأخرة . فإن انقطع قبل الموت حبط العمل وضاع السعي . ولذلك قال عليه السلام ^(٣) ، في السبعة الذين يظلمهم الله في ظله « وَرَجُلَانِ تَحَابَّأَنِ اللَّهَ اجْتِمَعَا عَلَى ذَلِكَ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ » وقال بعضهم : قليل الوفاء بعد الوفاة خير من كثيره في حال الحياة . ولذلك روى أنه صلى الله عليه وسلم ^(٤) « أَكْرَمُ مَجُوزٍ أَدْخَلَتْ عَلَيْهِ قَبِيلٌ لَهُ فِي ذَلِكَ ، قَالُوا : « إِنَّا كَانَتْ تَأْتِينَا أَيَّامٌ خَدِيجَةٌ ، وَإِنْ كَرَّمْنَا الْفُتَيَّانَ الْبَيْتَ »

(١) حديث إذا مات العبد قال الناس ما خلف وقال للملائكة ما قدم : البقي في الشعب من حديث

أبي هريرة بسند ضعيف

(٢) حديث مثل الميت في قبره مثل الفريق يتخلق بكل شيء ينتظر دعوة تود أو والد الحديث : أبو منصور

الدبلي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة قال النبي في البرزخ أنه خير منكر جدا

(٣) حديث سبعة يظلمهم الله في ظله - الحديث : تقدم غير مرة

(٤) حديثاً كرامه صلى الله عليه وسلم لمعجز دخلت عليه وقوله أنها كانت تأتينا أيام خديجة والحقن

العهد من الإيمان : الحاكم من حديث عائشة وقال صحيح على شرط الشيخين وإليه له علة

فمن الوفاء للآخر مراعاة جميع أصدقائه وأقاربه والمتعلقين به ، ومراعاتهم أرفع في قلب الصديق من مراعاة الأخ في نفسه ، فإن فرحه يتفقد من يتعلق به أكثر ، إذ لا يدل على قوة الشفقة والحب إلا تمديهما من المحبوب إلى كل من يتعلق به ، حتى الكلب الذي على باب داره يبنى أن يميز في القلب عن سائر الكلاب

ومهما انقطع الوفاء بدوام المحبة ، شئت به الشيطان ، فإنه لا يحسد متماولين على بر ، كما يحسد متواخين في الله ومتعابين فيه . فإنه يحسد نفسه لإفساد ما بينهما . قال الله تعالى (وَكُلُّ لَيْسَاعِيٍّ يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ ^(١)) وقال غبراء عن يوسف (مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي ^(٢)) ويقال : ماتوا خيائنان في الله ، فنزق بينهما ، إلا بذنب يرتكبه أحدهما . وكان بشر يقول : إذا قصر العبد في طاعة الله ، سلبه الله من يؤنسه . وذلك لأن الإخوان مسلاة للهموم ، وعون على الدين . ولذلك قال ابن المبارك : ألد الأشياء مجالسة الإخوان والاقتراب إلى كفاية . والمودة الدائمة هي التي تكون في الله . وما يكون لترض يزول بزوال ذلك الغرض . ومن غمرات المودة في الله أن لا تكون مع حسد في دين ودنيا . وكيف يحسده وكل ما هو لأخيه فإنه ترجع فائدته إليه وصف الله تعالى المحبين في الله تعالى فقال (وَلَا يَحِيدُونَ فِي صُؤْبِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ ^(٣)) ووجوه الحاجة هو الحسد

ومن الوفاء أن لا يتغير حاله في التواضع مع أخيه ، وإن ارتفع شأنه ، واتسعت ولايته وعظم جاهه . فالترفع على الإخوان بما يتجدد من الأحوال لؤم . قال الشاعر
إن الكرام إذا ما أيسروا ذكروا • من كان يألفهم في المنزل الخشن
وأوصى بعض السلف ابنه فقال : يا بني ، لا تصحب من الناس إلا من إذا اقترنت إليه قرب منك ، وإن استنيت عنه لم يطعم فيك وإن علت مرتبته لم يرتفع عليك . وقال بعض الحكماء : إذا ولئ أخوك ولاية فثبت على نصف مودته لك فهو كثير

(١) الاسراء : ٥٣ (٢) يوسف : ١٠٠ (٣) الحشر : ٩

وحكى الربيع أن الشافعي رحمه الله آخى رجلا ينفاد ، ثم إن أخاه ولي السيين ، فغدير له عما كان عليه . فكتب إليه الشافعي بهذه الأبيات

إذهب قودك من فؤادي طالق * أبدا وليس طلاق ذات البين
فإن ارعويت فإنها تطلقة * وسدوم ودكلى على ثنتين
وإن امتنعت شفعتها بئالها * فتكون تطلقين في حيزين
وإذا التلات أتت منى بته * لم ينن عنك ولاية السيين

واعلم أنه ليس من الوفاء موافقة الأخ فيما يخالف الحق في أمر يتعلق بالدين ، بل من الوفاء له المخالفة . فقد كان الشافعي رضي الله عنه آخى محمد بن عبد الحكم ، وكان يقربه ويقبل عليه ، ويقول : ما يقبني بمصر غيره . فاعتل محمد ، فماده الشافعي رحمه الله فقال :

مرض الحبيب فعدته * فرضت من حذرى عليه

وأنى الحبيب يمدنى * فبرئت من نظرى إليه

وظن الناس لصدق مودتها أنه يفوض أمر حلقة إليه بعد وفاته . فقيل للشافعي في علته التي مات فيها رضي الله عنه ، إلى من تجلس بعدك يا أبا عبد الله ؟ فاستشف له محمد بن عبد الحكم وهو عند رأسه ليؤميه إليه ، فقال الشافعي : سبحان الله ! أبشك في هذا ؟ أبو يعقوب البويطى . فانكسر لها محمد . ومال أصحابه إلى البويطى ، مع أن محمدا كان قد حمل عنه مذهبه كله . لكن كان البويطى أفضل وأقرب إلى الزهد والورع . فنصح الشافعي لله وللمسلمين ، وترك المداينة ، ولم يؤثر رضا الخلق على رضا الله تعالى . فلما توفي ألقب محمد ابن عبد الحكم عن مذهبه ، ورجع إلى مذهب أبيه ، ودرس كتب مالك رحمه الله ، وهو من كبار أصحاب مالك رحمه الله . وآثر البويطى الزهد والخول ، ولم يعبه الجمع والجلوس في الحلقة ، واشتغل بالمداينة ، وصنف كتاب الأم الذى ينسب الآن إلى الربيع بن سليمان ويعرف به ، وإنما صنفه البويطى ، ولكن لم يذكر نفسه فيه ، ولم ينسبه إلى نفسه ، فزاد الربيع فيه وتصرف وأظهره . والمقصود أن الوفاء بالحبة من تمامها النصح لله . قال الأحنف الإخاء جوهر رقيقة ، إن لم تحرسها كانت معرضة للآفات . فاحرسها بالكظم حتى تستفر

إلى من ظلمك ، وبالرضا حتى لا تستكثر من نفسك الفضل ، ولا من أخيك التقصير .
ومن آثار الصدق والإخلاص وتعام الوفاء ، أن تكون شديد الجزع من الفارقة ، نفور
الطبع عن أسبابها ، كما قيل :

وجدت مصيبات الزمان جميعها * سوى فرقة الأحباب هيئة الخطب
وأشد ابن عينة هذا البيت وقال : لقد عهدت أقواما فارقهم منذ ثلاثين سنة ، ما يخيل
إلي أن حسرتهم ذهبت من قلبي

ومن الوفاء أن لا يسمع بلاغات الناس على صديقه ، لاسيما من يظهر آولاته بحب
لصديقه كيلاتهم ، ثم يلقى الكلام عرضا ، وينقل عن الصديق ما يوغر القلب ، فذلك من
دقائق الحيل في التضريب . ومن لم يحترز منه لم تدم مودته أصلا . قال واحد لحكيم : قد
جئت خاطبا لمودتك . قال ان جعلت مهرها ثلاثا فعلت . قال وما هي ؟ قال لاتسمع على
بلاغة ، ولا تخالفني في أمر ، ولا توطئني عشوة

ومن الوفاء أن لا يصادق عدو صديقه . قال الشافعي رحمه الله . إذا أطاع صديقك
عدوك فقد اشترك في عداوتك

الحق الثامن

التخفيف وترك التكلف والتكليف . وذلك بأن لا يكلف أخاه ما يشق عليه ، بل
يروح سره من مهامه وحاجاته ، ويرفقه عن أن يحمله شيئا من أعبائه ، فلا يستمد منه من
جاء ومال ، ولا يكلفه التواضع له ، والتفقد لأحواله ، والقيام بحقوقه . بل لا يقتضيه بحبته
إلا الله تعالى ، تبركا بدعائه ، واستئناسا بلفظه ، واستمانة به على دينه ، وتقربا إلى الله تعالى
بالقيام بحقوقه ، وتحمل مؤنته . قال بعضهم : من اقتضى من إخوانه مالا يقتضونه فقد ظلمهم
ومن اقتضى منهم مثل ما يقتضونه فقد اتعبهم . ومن لم يقتض فبه التفضل عليهم . وقال
بعض الحكماء : من جعل نفسه عند الإخوان فوق قدره أثم وأثموا . ومن جعل نفسه في
قدره لعب وأنعمهم . ومن جعلها دون قدره سلم وسلموا

وتعام التخفيف ، بطي بساط التكليف ، حتى لا يستحي منه فيما لا يستحي من نفسه

وقال الجنيد : ماتواخي اثنان في الله فاستوحش أحدهما من صاحبه وأحشتم ، إلا لمة في أحدهما . وقال علي عليه السلام : شر الأصدقاء من تكلف لك ، ومن أوجحك إلى مداراة ، وألجأك إلى اعتذار . وقال الفضيل : إنما تقاطع الناس بالتكليف ، يزور أحدهم أخاه فيتكلف له ، فيقطعه ذلك عنه . وقالت عائشة رضي الله عنها : المؤمن أخو المؤمن ، لا ينتمه ولا يحتشمه . وقال الجنيد : صحبت أربع طبقات من هذه الطائفة ، كل طبقة ثلاثون رجلا حاربا المحاسبي وطبقته ، وحسنا السوحي وطبقته ، وسرا السقطي وطبقته ، وابن الكربي وطبقته . فاتواخي اثنان في الله ، واحشتم أحدهما من صاحبه واستوحش ، إلا لمة في أحدهما . وقيل لبعضهم : من نصحب ؟ قال من يرفع عنك ثقل التكلف ، وتسقط بينك وبينه مؤنة التحفظ . وكان جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما يقول : أثقل إخواني علي من يتكلف لي وأحفظ منه ، وأفهم علي قاي من أكون معه كما أكون وحدي . وقال بعض الصوفية : لا تماشر من الناس إلا من لا تريد عنده ببر ، ولا تنقص عنده باثم ، يكون ذلك لك وعليك وأنت عنده سواء . وإنما قال هذا لأن به يتخلص عن التكلف والتحفظ . وإلا فالطبع يحمله على أن يتحفظ منه إذا علم أن ذلك ينقصه عنده وقال بعضهم : كن مع أبناء الدنيا بالأدب ، ومع أبناء الآخرة بالعلم ، ومع العارفين كيف شئت . وقال آخر : لا تصحب إلا من يتوب عنك إذا أذبت ، ويمنعك إليك إذا أسأت ويحمل عنك مؤنة نفسك ، ويكفيك مؤنة نفسه . وقائل هذا قد ضيق طريق الأخوة على الناس ، وليس الأمر كذلك . بل ينبغي أن يواخي كل متدين عاقل ، ويعزم على أن يقوم بهذه الشرائط ، ولا يكلف غيره هذه الشروط ، حتى تكثر إخوانه . إذ به يكون مواخيا في الله ، وإلا كانت مواخاته لحظوظ نفسه فقط . ولذلك قال رجل للجنيد : قد عز الإخوان في هذا الزمان . أين أخ لي في الله ؟ فأعرض الجنيد حتى أعاده ثلاثا . فلما أكثر قال له الجنيد : إن أردت أخا يكفيك مؤنة تك ، ويحمل أذاك ، فهذا لعمري قليل . وإن أردت أخا في الله ، تحمل أنت مؤنته ، وتصر على أذاه ، فعندي جماعة أعرفهم لك . فسكت الرجل وأعلم أن الناس ثلاثة : رجل تنتفع بصحبته ، ورجل تقدر على أن تنفعه ولا تنضر به ، ولكن لا تنتفع به ، ورجل لا تقدر أيضا على أن تنفعه وتنضر به ، وهو الأحمق وأولسيه الخلق . فهذا الثالث ينبغي أن تتجنبه . فأما الثاني فلا تجتنبه ، لأنك تنتفع في الآخرة

بشفاعته وبدعائه ، وبثوابك على القيام به . وقد أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام إن أعطيتي فما أكثر إخوانك . أى إن واسيتهم واحتملت منهم ولم تحسبهم . وقد قال بعضهم : صيبت الناس خمسين سنة ، فما وقع بيني وبينهم خلاف . فإنى كنت معهم على نفسى . ومن كانت هذه شيعته كثر إخوانه .

ومن التخفيف وترك التكلف أن لا يعترض فى نوافل العبادات . كان طائفة من الصوفية يصطحبون على شرط المساواة بين أربع معان . إن أكل أحدم النهار كله لم يقل له صاحبه صم . وإن صام الدهر كله لم يقل له أفطر . وإن نام الليل كله لم يقل له قم . ولمن صلى الليل كله لم يقل له نيم . وتستوى حالاته عنده بلا مزيد ولا نقصان . لأن ذلك إن تفاوت حرك الطبع إلى الرياء والتحفظ لا محالة . وقد قيل : من سقطت كلفته ، دامت ألقته . ومن خفت مؤنته ، دامت مودته . وقال بعض الصحابة : إن الله لعن المتكلفين . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « أنا والآل أتينا من أمي برآء من التكلف » وقال بعضهم ^(٢) : إذا عما الرجل فى بيت أخيه أربع خصال ، فقد تم أنسه به . إذا أكل عنده ، ودخل الخلاء ، وصلى ، ونام فذكر ذلك لبعض المشايخ ، فقال بقيت خامسة ، وهو أن يحضر مع الأهل فى بيت أخيه ويحمامها . لأن البيت يتخذ للاستخفاء فى هذه الأمور الخمس . وإلا فالساجد أروح لقلوب المتعبدين . فإذا فعل هذه الخمس فقد تم الأغاء ، وارتفعت الحشمة ، وتأكد الانبساط . وقول العرب فى تسليمهم يشير إلى ذلك . إذ يقول أحدم لصاحبه : مرحبا وأهلا وسهلا . أى لك عندنا مرحب وهو السعة فى القلب والمكان ، ولك عندنا أهل تأنس بهم بلا وحشة لك منا ، ولك عندنا سهولة فى ذلك كله ، أى لا يشتد علينا شيء مما تريد .

ولا يمت التخفيف وترك التكلف إلا بأن يرى نفسه دون إخوانه ، ويحسن الظن بهم ويمسح الظن بنفسه . فإذا رآهم خيرا من نفسه ، فعند ذلك يكون هو خيرا منهم . وقال أبو معاوية الأسود : إخوانى كلهم خير منى . قيل وكيف ذلك ؟ قال كلهم يرى لى الفضل عليه

(١) حديث أنا وأمى برآء من التكلف : الدار قطنى فى الأفراد من حديث الزبير بن العوام ألا ترى من التكلف وصلحو أمى واستاده ضعيف

(٢) حديث إذا صنع الرجل فى بيت أخيه أربع خصال فقد تم أنسه به . الحديث : لم أجده أصلا

ومن فضّلني على نفسه فهو خير مني . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « المرء على دين خليله ولا خير في صحبة من لا يرى لك مثل ما ترى له » فهذه أقل الدرجات وهو النظر بعين المساواة والكآل في رؤية الفضل للأخ . ولذلك قال سفيان : إذا قيل لك ياشر الناس فضبت ، فأنت شر الناس . أي ينبغي أن تكون مقتدا ذلك في نفسك أبدا وسيأتي وجه ذلك في كتاب الكبر والعجب . وقد قيل في معنى التواضع ورؤية الفضل للأخوان أبيات :

تذلل لمن إن تذلت له * يرى ذاك للفضل لا للبله
وجانب صداقة من لا يزال * على الأصدقاء يرى الفضل له
وقال آخر :

كم صديق عرفته بصديق * صار أخطى من الصديق العتيق
ورفيق رأيته في طريق * صار عندي هو الصديق الحق

ومهما رأى الفضل لنفسه ، فقد احتقر أخاه . وهذا في عموم المسلمين مذموم قاله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « يحسب المؤمن من الشر أن يحقر أخاه المسلم »

ومن تمة الانبساط وترك التكلف أن يشاور إخوانه في كل ما يقصده ، وقبل إشاراتهم فقد قال تعالى (وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ^(١)) وينبغي أن لا يخفى عنهم شيئا من أسرارهم . كما روي أن يعقوب ابن أخي معروف قال : جاء أسود بن سالم إلى عمي معروف ، وكان مواخيا له فقال إن بشر بن الحارث يحب مواخاتك ، وهو يستحي أن يشافئك بذلك ، وقد أرسلني إليك يسألك أن تعقد له فيما بينك وبينه أخوة يحتسبها ويعتدبها ، إلا أنه يشترط فيها شروطا ، لا يجب أن يشتهر بذلك ، ولا يكون بينك وبينه مزاورة ولا ملاقة ، فإنه يكره كثرة الإلتقاء . فقال معروف : أما أنا لو آخيت أحدا لم أحب مفارقتة ليلا ولا نهارا

(١) حديث البره على دين خليله ولا خير في صحبة من لا يرى لك مثل ما ترى له : تقدم الشطر الاول منه في

الباب قبله وأما الشطر الثاني فرواه ابن عدى في الكامل من حديث أنس بسند ضعيف

(٢) حديث حسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم : مسلم من حديث أبي هريرة وتقدم في أثناء

حديث لا تدابروا في هذا الباب

ولزته في كل وقت ، وآثرته على نفسه في كل حال . ثم ذكر من فضل الأخوة والحب في الله أحاديث كثيرة ، ثم قال فيها : وقد آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا ، فشاركه في العلم ،^(١) وقاسمه في البدن ،^(٢) وأنكحه أفضل بناته^(٣) وأحبهن إليه ، وخصه بذلك لمؤاخاته . وأنا أشهدك أني قد عقدت له أخوة بيني وبينه ، وعقدت أخاه في الله لرسالتك ولسألتك ، على أن لا يزورني إن كره ذلك ، ولكني أزوره متى أحبيت . ومره أن يلتقاني في مواضع تلتقي بها . ومره أن لا يخفى علي شيئا من شأنه ، وأن يطلقني على جميع أحواله فأخبر ابن سالم بشرا بذلك ، فرضي وسر به .

فهذا جامع حقوق الصحبة . وقد أجملناه مرة ، وفصلناه أخرى . ولا يتم ذلك إلا بأن تكون على نفسك للإخوان ، ولا تكون لنفسك عليهم . وأن تنزل نفسك منزلة الخادم لهم ، فتقيد بحقوقهم جميع جوارحك .

أما البصر ، فبأن تنظر إليهم نظر مودة يعرفونها منك ، وتنظر إلى محاسنهم ، وتتماهى عن عيوبهم ، ولا تصرف بصرك عنهم في وقت إقبالهم عليك ، وكلامهم معك .

(١) حديث آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وشاركه في العلم : النسائي في الخصائص من سننه الكبرى من حديث علي قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيني وبين عبد المطلب - الحديث : يوفيه فأيكم يابني على أن يكون أخى وصاحي ووارثي فلم يبق إليه أحد فقامت إليه وفيه حتى إذا كان في الثالثة ضرب يده على يدي وله ولالحاكم من حديث ابن عباس أن عليا كان يقول في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم والله أني لأخوه وولي ووارث عله - الحديث : وكل ما ورد في أخوته ضعيف لا يصح منه شيء ، ولترمذي من حديث ابن عمر وأنت أخى في الدنيا والآخرة ولالحاكم من حديث ابن عباس أنا مدينة العلم وعلي بابها وقال صحيح الإسناد وقال ابن حبان لأصل له وقال ابن طاهر انه موضوع ولترمذي من حديث علي أنادار الحكمة وعلي بابها وقال غريب

(٢) حديث مقاسمة عليا للبدن : مسلم في حديث جابر الطويل ثم أعطى عليا فخر ماعبر وأشركه في هديه (٣) حديث انه أنكح عليا أفضل بناته وأحبهن إليه : هذا معلوم مشهور في الصحيحين من حديث علي لما أردت أن أبقى فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم وأعدت رجلا صواغنا الحديث : ولالحاكم من حديث أم أيمن زوج النبي صلى الله عليه وسلم ابنته فاطمة عليا الحديث : وقال صحيح الإسناد وفي الصحيحين من حديث عائشة عن فاطمة فاطمة أما ترين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين الحديث

روي أنه صلى الله عليه وسلم ^(١) كان يعطى كل من جلس إليه نصيباً من وجهه. وما استصفاه أحداً إلا أعلن أنه أكرم الناس عليه. حتى كان مجلسه ومعه وحديثه، ولطيف مسأته، وتوجهه للجالس إليه. وكان مجلسه مجلس حياة وتواضع وأمانة. وكان عليه السلام أكرم الناس تبسماً وضحكا في وجوه أصحابه، وتمجبا مما يحدثونه به. وكان ضحك أصحابه عنده التبسم اقتداء منهم بفعله، وتقديراً له عليه السلام.

وأما السمع، فبأن تسمع كلامه مثلنذا بسماعه، ومصداقاً به، ومظهراً للاستبشار به ولا تقطع حديثهم عليهم بمرآة ولا منازعة ومداخلات واعتراض، فإن أرفهك عارض اعتذرت إليهم، وتحرس صمك عن مباح ما يكرهون.

وأما اللسان، فقد ذكرنا حقوقه فإن القول فيه يطول، ومن ذلك أن لا يرفع صوته عليهم ولا يخاطبهم إلا بما يفقهون.

وأما اليدان، فإن لا يقبضهما عن معاونتهما في كل ما يتعامل به.

وأما الرجلان، فإن يعتشي بهما وراهم مشي الأتباع لأمشي المتبوعين، ولا يتقدمهم إلا بقدر ما يقدمونه، ولا يقرب منهم إلا بقدر ما يقربونه. ويقوم لهم إذا أقبلوا، ولا يقعد إلا بقومهم، ويقعد متواضعا حيث يقعد. ومهما تم الاتحاد خف حمله من هذه الحقوق، مثل القيام والاعتذار والثناء، فإنها من حقوق الصحبة، وفي ضمنها نوع من الأجنبية والتكلف. فإذا تم الاتحاد، انطوى بساط التكلف بالكلية، فلا يسلك به إلا مسلك نفسه، لأن هذه الآداب الظاهرة عنوان آداب الباطن وصفاء القلب، ومهما صفت القلوب استغنى عن تكلف إظهار ما فيها. ومن كان نظره إلى صحبة الخلق، فتارة يمجج وتارة يستقيم. ومن كان نظره إلى الخالق لزم الاستقامة ظاهراً وباطناً، وزين باطنه بالحب لله وخلقه، وزين ظاهره بالعبادة لله والخدمة لعباده، فإنها أعلى أنواع الخدمة لله، إذ لا وصول إليها إلا بحسن الخلق. ويدرك العبد بحسن خلقه درجة القائم الصائم وزيادة.

(١) حديث كان يعطى كل من جلس إليه نصيب من وجهه - الحديث: الترمذي في السنن من حديث علي في إتيان حديثه يعطى كل جلسائه نصيباً لا يحب جلبه أن أحداً أكرم عليه من جالسه ومن سأل حاجته يرد إليها أو يمسور من القول ثم قال بجالسه مجلس حلم وجاء وصبراً وما توفي به ضحك مما يشكون ويحبب ما يتحبون منه والتزمى من حديث عبد الله الحارث بن جزء ما رأيت أحداً أكثر تبساً من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: غريب.

خاتمة

لهذا الباب

تذكر فيها جملة من آداب المشرة والمجالسة مع أصفاء الخلق، ملتقطة من كلام بعض الحكماء إن أردت حسن المشرة، فالتق صديقك وعدوك بوجه الرضا من غير ذلة لهم، ولا هيبة منهم - وتوقير من غير كبر، وتواضع في غير مذلة. وكن في جميع أمورك في أوسطها. فكلّا طرفي قصد الأمور ذميم. ولا تنظر في عطفك، ولا تنكر الإلتفات، ولا تقف على الجماعات. وإذا جلست فلا تستوفز. وتحفظ من تشديد ألسانك، والميث بلحيتك وخاتمك، وتحليل أسنانك، وإدخال أصبعك في أنفك، وكثرة بصافك وتنخمك، وطرد الثياب من وجهك، وكثرة التغطى والتناؤب في وجوه الناس وفي الصلاة وغيرها. وليكن مجلسك هاديا، وحديثك منظوما مرتباً. واصغ إلى الكلام الحسن بمن حدثك، من غير إظهار تعجب مفرط. ولا تسأله إمادته. واسكت عن المضاحك والحكايات. ولا تتحدث عن إعجابك بولدك ولا جارتك، ولا شرك ولا تصنيفك وسائر ما يخصك. ولا تصنع تصنع المرأة في التزين، ولا تبيذل تبيذل البعد، وتوق كثرة الكحل، والإسراف في الدهن ولا تلج في الحجابات، ولا تشجع أحدا على الظلم، ولا تظلم أهلك وولدك، فضلا عن غيرهم مقدار مالك، فإنهم إن رأوه قليلا هنت عندهم، وإن كان كثيرا لم تبلغ قطار ضام. وخوفهم من غير عنف، وإن لم من غير ضعف. ولا تهازل أمتك ولا عبدك فيسقط وقارك.

وإذا خاصمت فتوقر وتحفظ من جبهك، وتجنب مجلتك، وتفكر في حجتك. ولا تكثر الإشارة يديك، ولا تكثر الإلتفات إلى من وراءك، ولا تجث على ركبتيك وإذا هدأ غيظك فسلم.

وإن قريتك سلطان فكن منه على مثل حد السنان، فإن استرسل إليك فلا تأمن انقلابه عليك، وادفن به رفقك بالصبي، وكله بما يشتهي ما لم يسكن معصية، ولا يحملنك لطفه بك أن تدخل بيته وبين أهله وولده وحشمه، وإن كنت لذلك مستحقا عنده، فإن سقطت

الخالل بين الملك وبين أهله سقطت لانتش، وزلة لا تقال

وليك وصديق العافية، فإنه أعدى الأعداء. ولا تجعل مالك أكرم من عرضك

وإذا دخلت مجلساً فالأدب فيه البداية بالتسليم ، وترك التخطي لمن سبق ، والجلوس حيث اتسع ، وحيث يكون أقرب إلى التواضع . وأن تحيي بالسلام من قرب منك عند الجلوس . ولا تجلس على الطريق ، فإن جلست فأدبه غض البصر ، ونصرة المظلوم ، وإفانة الملبوف ، وعون الضعيف ، وإرشاد الضال ، ورد السلام ، وإعطاء السائل ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والارتياح لموضع البصاق . ولا تبصق في جهة القبلة ، ولا عن يمينك ولكن عن يسارك ، وتحت قدمك اليسرى

ولا تجالس الملوك ، فإن فعلت فأدبه ترك الغيبة ، ومجانبة الكذب ، وصيانة السر ، وقلة الحوائج ، وتهذيب الألفاظ ، والاعراب في الخطاب ، والمذاكرة بأخلاق الملوك ، وقلة المداعبة ، وكثرة الحذر منهم وإن ظهرت لك المودة . وأن لا تتجشأ بمحضرتهم ولا تتخلل بعد الأكل عنده . وعلى الملك أن يحتمل كل شيء إلا إفشاء السر ، والتدحرج للملك والتعرض للحرم ، ولا تجالس العامة فإن فعلت فأدبه ترك الخوض في حديثهم ، وقلة الاضناء إلى أراجيفهم ، والتخاف مما يجري من سوء ألفاظهم ، وقلة اللقاء لهم مع الحاجة إليهم

وإياك أن تنازع ليبياً أو غير ليبي ، فإن الليبي يحقد عليك ، والسفيه يمتري عليك لأن المزاح يخرق الهيبة ، ويسقط ماء الوجه ، ويعقب الحقد ، وينهب بجلالة الود ويشين فقه الفقيه ، ويمحى السفيه ، ويسقط المنزلة عند الحكيم ، ويمقت المتقون . وهو عيت القلب ، ويباعد عن الرب تعالى ، ويكسب النقلة ، ويورث النلة . وبه تظلم السرائر وتغوت الخواطر . وبه تكثر السيوب ، وتبين الذنوب . وقد قيل : لا يكون المزاح إلا من سخط أو بطر . ومن بلي في مجلس بمزاح أولنط ، فليذكر الله عند قيامه . قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ جَلَسَ فِي مَجْلِسٍ فَكَثُرَ فِيهِ لَمَطَةٌ فَقَالَ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا كَانَ فِي مَجْلِسِهِ ذَلِكَ »

(١) حديث من جلس في مجلس فكثر فيه لقطه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك

الحديث : الترمذي من حديث أبي هريرة وصححه

فهرست الجزء الخامس

فهرست الجزء الخامس

الصفحة	الصفحة
٨٢١	الباب الرابع في الإحسان في المعاملة
٨٢٢	مقدار الربح الحلال
٨٢٣	احتمال النبن
٨٢٣	الإحسان في استيفاء الحقوق
٨٢٣	حسن قضاء الدين
٨٢٣	أقالة التادم صفقته
٨٢٣	الإحسان إلى الفقير من طريق الدين
٨٢٤	الباب الخامس في شفقة التاجر على
٨٢٥	دينه فيما يخصه ويعم آخره
٨٢٧	نية التاجر عند مباشرة عمله
٨٢٨	اختيار المهنة
٨٢٩	عدم الانشغال بالعمل من الصلاة
٨٢٩	ذكر الله في السوق
٨٣٠	عدم الحرص على السوق والتجارة
٨٣٠	اتقاء مواقع الشبهات
٨٣٠	مراقبة نفسه في جميع معاملاته
٨٤٢	كتاب الحلال والحرام
٨٤٢	الباب الأول في فضيلة الحلال وملمة
٨٤٤	الحرام الخ
٨٤٤	فصلية الحلال وملمة الحرام
٨٤٥	اصناف الحلال ومداخله
٨٤٧	الحرام لمينه
٨٤٧	اصناف الكسب الحلال
٨٥٠	الماخوذ من غير مالك
٨٥٠	النقد والفنية وما في حكمهما
٨٥٢	الزكاة والوقف والنفقة وغيرها
٨٥٢	البيع والأجارة وما في حكمهما
٨٥٢	الهبات والوصايا والصدقات
٨٥٥	الميراث
٨٥٦	درجات الحلال والحرام
٨٥٦	ورع العدول
٨٥٩	ورع الصالحين
٨٦٠	ورع التتقين
٨٦١	ورع الصديقين
٨٦١	درجات الحرام
٨٦٥	أمثلة الفرجات الأربع في الورع وشواهدا
٨٦٥	أمثلة ورع الصالحين
٨٦٦	أمثلة ورع التتقين
٨٦٦	أمثلة ورع الصديقين
٨٦٧	الباب الثماني في مراقب الشبهات
٨٦٧	ومشاربتها وتمييزها من الحلال
٨٦٨	والحرام
٨٦٨	٨٢١.

الصفحة	
٩٠٢	امتثال السلاطين
٩٠٧	أخذ مال السلطان النظام وتفرقة على الفقراء
٩٠٩	سرقة مال السلطان النظام وتفرقة على الفقراء
٩٠٩	المعاملة مع السلاطين الظلمة
٩١٠	التجارة في الأسواق التي بناها السلطان النظام
٩١٠	معاملة قضاة السلطان النظام وعماله وخدمه
٩١٣	استعمال ما يئنيه السلطان النظام
٩١٤	جعل الشارع في الأرض المنصوبة
٩١٤	الباب السابع في مسائل متفرقة
٩١٤	الأكل من المال المجموع للصرف على الصوفية
٩١٥	حكم المال الموصى به للصوفية
٩١٦	حكم المال الموقوف على الصوفية
٩١٧	الفرق بين الرشوة والهدية
٩٢٤	كتاب آداب الألفة
٩٢٤	الباب الأول في فضيلة الألفة والأخوة وفي شروطها ودرجاتها وقوانينها
٩٣١	فضيلة الألفة والأخوة
٩٣١	الأخوة في الله والأخوة في الدنيا
٩٤٠	البنفس في الله
٩٤٤	مراتب الدين ينفضون في الله وكيفية معاملتهم
٩٤٧	الصفات المشروطة فيمن تختار صحبته
٩٥٢	الباب الثاني في حقوق الأخوة والصحية
٩٥٢	حق الأخوة في المال
٩٥٥	حق الأخوة في النفس
٩٥٧	حق الأخوة في السكوت
٩٦٤	حق الأخوة في النطق
٩٦٩	حق الأخوة في العفو عن الزلات
٩٧٤	حق الأخوة في الدعاء
٩٧٥	حق الأخوة في الوفاء
٩٧٨	حق الأخوة في ترك التكلف
٩٨٤	خاتمة الباب الثاني - جملة من آداب العشرة والمجالسة
٩٨٥	آداب الجلوس على الطريق
٩٨٥	آداب مجالسة اللوك
٩٨٥	آداب مجالسة العامة
٩٨٥	مضار المزاج

الصفحة	
٨٦٨	شراء المتاع المنصوب مثله
٨٦٦	حدود السؤال
٨٨٦	ناظر على وقفين يخلط بين إرادتهما
٨٧١	الباب الرابع في كيفية خروج النائب عن المظالم المالية
٨٧٢	النظر الأول في كيفية التمييز والإخراج
٨٧٥	توزيع المنصوب على الورقة عند رده
٨٧٥	توقف قبول التوبة على رد المال الحرام لأهله
٨٧٦	هل انتقال المال يغير صفته
٨٧٦	النظر الثاني في الصرف
٨٧٧	إذا كان للمال مالك غير معين
٨٧٧	إذا كان من الأموال المرصدة للمصالح العامة
٨٧٧	التصدق بما هو حرام
٨٧٩	صرف مال السلطان الواقع في يده
٨٨٠	صرف المال الكلي لا مالك له
٨٨٠	صرف الحلال الذي اختلط بحرام أو شبهة
٨٨١	المال الحرام وأوجه صرفه
٨٨٢	الجمع بين رضا الله ورضا الوالدين
٨٨٢	لا حج ولا زكاة على من ماله حرام
٨٨٢	المال الحرام والذهاب إلى الحج
٨٨٢	المال الحرام والوقوف في حرفة
٨٨٢	رد المال الحرام
٨٨٤	الباب الخامس في إدارات السلاطين
٨٨٤	وصلاهم وما يحل منها وما يحرم
٨٨٤	النظر الأول في جهات الدخل للسلاطين
٨٨٥	أحكام الجزية
٨٨٥	الموارث وما في حكمها
٨٨٥	الوقف
٨٨٥	ما أحياء السلاطين
٨٨٥	الإدراج مما اشتراه السلاطين في اللمة
٨٨٦	الإدراج من خراج المسلمين وما في حكمه
٨٨٦	الإدراج من الخزانة
٨٨٨	درجات الورع في حق السلاطين
٨٩٢	النظر الثاني في قدر المأخوذ وصفة الأخذ
٨٩٦	الباب السادس فيما يحل من مخالطة السلاطين الظلمة ويحرم الخ
٨٩٦	الدخول على السلطان النظام
٩٠١	دخول السلطان النظام زائراً

دار الشعب
١٤٤٥ هـ / ٢٠٢٤ م

كتاب الشعب

إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء السادس

دار الشعب

١٩٨٠م - ١٤٠٢هـ

الباب الثالث

في حق المسلم والرحم والجوار والمال وكيفية المعاملة مع من يذل بهذه الأسباب

أعلم أن الانسان إما أن يكون وحده أو مع غيره. وإذا تذر عيش الانسان إلا بمخالطة من هو من جنسه، لم يكن له بد من تعلم آداب المخالطة. وكل مخالط في مخالطته أدب والأدب على قدر حقه، وحقه على قدر رابطته التي بها وقعت المخالطة. وإلا يطة إما القرابة وهي أخصها، أو أخوة الإسلام، وهي أهمها، وينطوي في معنى الأخوة الصداقة والصحة وإما الجوار، وإما صحبة السفر والمكتب والدرس، وإما الصداقة أو الأخوة

ولكل واحد من هذه الروابط درجات، فالقرابة لها حق، ولكن حق الرحم المحرم أكده. وللمحرم حق. ولكن حق الوالدين أكده. وكذلك حق الجار، ولكن يختلف بحسب قربه من الدار وبعمده، ويظهر التفاوت عند النسبة، حتى أن البلدي في بلاد الغربة يجري مجرى القريب في الوطن، لاختصاصه بحق الجوار في البلد. وكذلك حق المسلم يتأكد بتأكد المعرفة والمعارف درجات، فليس حق الذي عرف بالمشاهدة كحق الذي عرف بالسماع، بل أكد منه. والمعرفة يمدو قوعها تتأكد بالاختلاط. وكذلك الصحة تتفاوت درجاتها، فحق الصحة في الدرس والمكتب أكده من حق صحبة السفر وكذلك الصداقة تتفاوت، فإنها إذا قويت صارت أخوة، فإن ازدادت صارت محبة، فإن ازدادت صارت خلة، والتحليل أقرب من الحبيب، فالحبة ما تمكن من حبة القلب، والخلة ما تتغلغل سر القلب، فكل خليل حبيب، وليس كل حبيب خليل. وتفاوت درجات الصداقة لا ينجي بحكم المشاهدة والتجربة. فأما كون الخلة فوق الأخوة، فعناء أن لفظ الخلة عبارة عن حالة هي أتم من الأخوة. وترفعه من قوله صلى الله عليه وسلم «لَوْ كُنْتُ مَسْخُذًا خَلِيلًا لَا تَخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ صَاحِبَكُمْ خَلِيلُ اللَّهِ» إذ التحليل هو الذي يتغلغل الحب جميع أجزاء قلبه ظاهرًا وباطنًا، ويستوعبه. ولم يستوعب قلبه عليه السلام سوى حب الله

(الباب الثالث في حقوق المسلم والرحم والجوار)

(١) حديث لو كنت متخذًا خليلًا لاتخذت أبا بكر خليل الحديث: متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري

وقد منعت الخلقة عن الاشتراك فيه ، مع أنه اتخذ عليا رضي الله عنه أخا فقال ^(١) « عَلِيٌّ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا النَّبُوءَةُ » فعدل بعلي عن النبوة ، كما عدل بأبي بكر عن الخلقة فشارك أبو بكر عليا رضي الله عنهما في الأخوة ، وزاد عليه بمقاربة الخلقة ، وأهليته لها لو كان للشركة في الخلقة مجال ، فإنه نيه عليه بقوله « لَا تَخْذَلْ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا » وكان صلى الله عليه وسلم حبيب الله وخليفه وقد روي أنه سعد المنبر يوما مستبشرا فرحا ، فقال ^(٢) « إِنَّ اللَّهَ قَدْ اخْتَذَنِي خَلِيلًا كَمَا اخْتَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا فَأَنَا حَبِيبُ اللَّهِ وَأَنَا خَلِيلُ اللَّهِ تَعَالَى » فإذا ليس قبل المعرفة رابطة ، ولا بعد الخلقة درجة . وما سواهما من الدرجات بينهما . وقد ذكرنا حق الصبغة والأخوة ، ويدخل فيها ما وراءها من المحبة والخلقة . وإغاكتفاوت الرتب في تلك الحقوق كما سبق بحسب تفاوت المحبة والأخوة ، حتى ينتهي أقصاها إلى أن توجب الإيثار بالنفس والمال ، كما أثر أبو بكر رضي الله عنه نبينا صلى الله عليه وسلم ، وكما أثره طامحة ييدنه ، إذ جعل نفسه وقاية لشخصه العزيز صلى الله عليه وسلم

فنحن الآن نريد أن نذكر حق أخوة الإسلام ، وحق الرحم ، وحق الوالدين ، وحق الجوار وحق الملك أعني ملك المؤمنين فإن ملك النكاح قد ذكرنا حقوقه في كتاب آداب النكاح

حقوق المسلم

^(٣) هي أن تسلم عليه إذا لقيته ، وتحييه إذا دعاك ، وتشمته إذا عطس ، وتموده إذا مرض وتشهد جنازته إذا مات ، وتبر قسمه إذا أقسم عليك وتنصح له إذا استنصحك وتحفظه بظهر

- (١) حديث على بن أبي هارون من موسى إلا النبوة : متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص
- (٢) حديث أن الله اتخذني خليلا كما اتخذ إبراهيم خليلا - الحديث : الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف دون قوله فأنا حبيب الله وأنا خليل الله (الأخبار الواردة في حقوق المسلم على المسلم)
- (٣) هو أن يسلم عليه إذا لقيه فذكر عشر خصال الشيخان من حديث أبي هريرة حق المسلم على المسلم خمس رد السلام وعيادة المريض وإتباع الجنائز وإجابة الدعوة وتشميت العطاس وفي رواية لمسلم حق المسلم على المسلم ست إذا لقيته تسلم عليه وزاد وإذا استنصحك فانصح له ولترمذي وابن ماجه من حديث علي بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم ست فذكر منها وعجب له ما يحب لنفسه وقال وينصح لها إذا غاب أو شهد ولأحمد من حديث معاذ بن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم تسكره لنفسك تسكره لنفسك وفي الصحيحين من حديث البراء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح فذكر منها وإبرار القسم ونصر الظالم

النيب إذا غاب عنك ، وتحب له ما تحب لنفسك ، وتكره له ما تكره لنفسك ، ورد جميع ذلك في أخبار آتار . وقد روى أنس رضي الله عنه ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ^(١) قال « أَرْبَعٌ مِنْ حَقِّ الْمُسْلِمِينَ عَلَيْكَ أَنْ تُعِينَ مُحْسِنَهُمْ وَأَنْ تَسْتَفِيرَ لِمُذْنِبِهِمْ وَأَنْ تَدْعُوَ لِجَدِيرِهِمْ وَأَنْ تُحِبَّ تَائِبِيَهُمْ » وقال ابن عباس رضي الله عنهما ، في معنى قوله تعالى (رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ) ^(٢) قال يدعو صالحهم لطالحهم ، وطالحهم لصالحهم فإذا نظر الصالح إلى الصالح من أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال : اللهم بارك له فيما قسمت له من الخير وثبته عليه واقمنا به وإذا نظر الصالح إلى الطالح قال : اللهم اهدبه وتب عليه ، واغفر له عثرته

ومنها أن يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه ، ويكره لهم ما يكره لنفسه . قال النعمان بن بشير : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) يقول « مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى عُضْوٌ مِنْهُ تَدَاعَى سَائِرُهُ بِالْحُمَى وَالسَّهَرِ » وروى أبو موسى عنه صلى الله عليه وسلم ^(٤) أنه قال « الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا » ومنها أن لا يؤذي أحدا من المسلمين بفعل ولا قول . قال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم في حديث طويل يأمر فيه بالفضائل ^(٦) « فَإِنْ لَمْ تَقْدِرْ فَدَعْ النَّاسَ مِنَ الشَّرِّ فَإِنَّهَا صَدَقَةٌ تُصَدَّقُ بِهَا عَلَى نَفْسِكَ » وقال أيضا ^(٧) « أَفْضَلُ الْمُسْلِمِينَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث أنس أربع من حقوق المسلمين عليك أن تعين محسنهم وإن تستغفر لمذنبهم وإن تدعو لمذنبهم

وأن تحب تائبهم : ذكره صاحب الفردوس ولم أجده استنادا

(٢) حديث النعمان بن بشير مثل المؤمنين في تواددهم وتراحهم كمثل الجسد - الحديث : متفق عليه

(٣) حديث أبي موسى للمؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا : متفق عليه

(٤) حديث السالم من سلم للمسلمون من لسانه ويده : متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو

(٥) حديث فان لم تقدر فضع الناس من الشر فلانها صدقة تصدقت بها على نفسك : متفق عليه من حديث أبي ذر

(٦) حديث أفضل المسلمين من سلم للمسلمين من لسانه ويده : متفق عليه من حديث أبي موسى

« أَتَذَرُونَ مَنْ الْمُسْلِمُ ؟ » فقالوا الله ورسوله أعلم قال « الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ » قالوا فمن المؤمن ؟ قال « مَنْ آمَنَ الْمُؤْمِنُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَأَمْنُوا إِلَيْهِ » قالوا فمن المهاجر ؟ قال « مَنْ هَجَرَ السُّوءَ وَاجْتَنَبَهُ » وقال رجل يارسول الله ما الإسلام ؟ قال « أَنْ يَسْلَمَ قَلْبُكَ لِلَّهِ وَيَسْلَمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِكَ وَيَدِكَ » وقال مجاهد: يسلم على أهل النار الجرب ، فيحتكون حتى يبدو عظم أحدهم من جلده . فينادى يافلان هل يؤذك هذا ؟ فيقول نعم . فيقول هذا بما كنت تؤذى المؤمنين . وقال صلى الله عليه وسلم « لَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا يَتَقَلَّبُ فِي الْجَنَّةِ فِي شَجَرَةٍ قَطَعَهَا عَنْ ظَهْرِ الطَّرِيقِ كَأَنَّهُ تُؤَذَى الْمُسْلِمِينَ » وقال أبو هريرة رضي الله عنه يارسول الله « علمني شيئا أتنتفع به . قال « اغْزِلِ الْأَذَى عَنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ » وقال صلى الله عليه وسلم « مَنْ زَحَزَحَ عَنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ شَيْئًا يُؤَذِيهِمْ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهِ حَسَنَةً وَمَنْ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ حَسَنَةً أَوْجَبَ لَهُ بِهَا الْجَنَّةَ » وقال صلى الله عليه وسلم « لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يُشِيرَ إِلَى أَخِيهِ بِنَظَرَةٍ تُؤَذِيهِ » وقال « لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يُرَوِّعَ مُسْلِمًا » وقال صلى الله عليه وسلم « إِنْ أَلَّهِ يَكْرَهُ أَدَى الْمُؤْمِنِينَ » وقال الربيع بن خثيم : الناس رجلان ، مؤمن فلا تؤذوه ، وجاهل فلا تجاهله

(١) حديث أتدرون من السلم قالوا الله ورسوله أعلم قال السلم من سلم المسلمون من لسانه ويده: الطبراني والحاكم وصححه من حديث فضالة بن عبيد ألا أخبركم بالمؤمن من أمته الناس على أمواتهم وأنفسهم والسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب ورواه ابن ماجة مقتصرًا على المؤمن والمهاجر وللحاكم من حديث أنس وقال على شرط مسلم والمهاجر من هجر السوء ولاحمد باسناد صحيح من حديث عمر بن عتبة قال رجل يارسول الله ما الإسلام قال أن تسلم قلبك لله وتسلم المسلمون من لسانك ويدك

(٢) حديث لقد رأيت رجلا في الجنة يتقلب في شجرة قطعا عن ظهر الطريق كانت تؤذى المسلمين : مسلم من حديث أبي هريرة

(٣) حديث أبي هريرة يارسول الله علمني شيئا أتنتفع به قال اغزل الأذى عن طريق المسلمين : مسلم من حديث أبي بركة قال قلت يا نبي الله فذكره

(٤) حديث من زحزح عن طريق المسلمين شيئا يؤذيهم كتب الله له بها حسنة ومن كتب له بها حسنة أوجب له بها الجنة : أحمد من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

(٥) حديث لا يحل لمسلم أن ينظر إلى أخيه بنظر يؤذيه : ابن المبارك في الزهد من رواية حمزة بن عبد المرسلا بسند ضعيف وفي البر والصلوة له من زيادات الحسين المروزي حمزة بن عبد الله بن أبي سبي وهو الصواب

(٦) حديث إن الله تعالى يكره أذى للمؤمنين : ابن المبارك في الزهد من رواية عكرمة بن خالد : من لا بأسنا بجد

ومنها أن يتواضع لكل مسلم ، ولا يتكبر عليه . فإن الله لا يحب كل مختال فخور قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ اللَّهَ تَمَالَى أَوْحَى إِلَى أَنْ تَوَاضَعُوا حَتَّى لَا تَفْخَرُوا أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ ، ثُمَّ إِنْ تَفَاخَرْتُمْ عَلَيْهِ غِيَرَهُ فليَحْتَمِلْ . قَالَ اللَّهُ تَمَالَى لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ) ^(٢) » وعن ابن أبي أوفى ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) يتواضع لكل مسلم ، ولا يأنف ولا يتكبر أبً يمشي مع الأُمّة والمساكين فيقضى حاجته .

ومنها أن لا يسمع بلاغات الناس بعضهم على بعض ولا يبلغ بعضهم ما يسمع من بعض قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ ثَمَاتٌ » وقال الخليل بن أحمد : من ثم لك نيم عليك ، ومن أخبرك بخبر غيرك أخبر غيرك بخبرك

ومنها أن لا يزيد في الهجر لمن يعرفه على ثلاثة أيام منها غضب عليه . قال أبو أيوب الأنصاري ، قال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « لَا يَحِلُّ يُسْلِمُ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثِ يَلْتَمِيزَانِ فَيُعْرِضُ هَذَا وَيُعْرِضُ هَذَا وَخَيْرُهَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ » وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « مَنْ أَكَلَ مُسْلِمًا عَثَرَهُ أَكَّالُهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » قال عكرمة : قال الله تعالى ليوسف بن يعقوب : بمفوك عن إخوانك رفعت ذكرك في الدارين . قالت عائشة رضي الله عنها : ما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٧) لنفسه قط ، إلا أن تنتهك حرمة الله ، فينتقم لله . وقال ابن عباس رضي الله عنهما : ما عفا رجل عن مظلمة إلا زاده الله عزرا

(١) حديث أن الله أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد: أبو داود وابن ماجه واللفظ له من

حديث عياض بن حجاز ورجاله رجال الصحيح

(٢) حديث ابن أبي أوفى كان لا يأنف ولا يتكبر أن يمشي مع الأرملة والمساكين فيقضى حاجته: النسائي

بإسناد صحيح والحاكم وقال على شرط الشيخين

(٣) حديث لا يدخل الجنة ثمات: متفق عليه من حديث حذيفة

(٤) حديث أبي أيوب لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث - الحديث: متفق عليه

(٥) حديث من أكل مسلما عثره أكاله الله يوم القيامة: أبو داود والحاكم وقد تقدم

(٦) حديث عائشة ما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه قط إلا أن تصاب حرمة الله فينتقم لله:

متفق عليه بلقط إلا أن تنتهك

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا تَقَصَّ مَالٌ مِنْ صَدَقَةٍ وَمَا زَادَ اللَّهُ رَجُلًا بِعَقْوٍ إِلَّا عَزَّأَ وَمِنْ أَمْنٍ أَحَدٌ تَوَاضَعَ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ »

ومنها أن يحسن إلى كل من قدر عليه منهم ما استطاع ، لا يميز بين الأهل وغير الأهل
 روى علي بن الحسين ، عن أبيه عن جده رضي الله عنهم ، قال : قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ^(٢) « اصْنَعْ الْمَعْرُوفَ فِي أَهْلِهِ وَفِي غَيْرِ أَهْلِهِ فَإِنْ أَصَبْتَ أَهْلَهُ فَهُوَ أَهْلُهُ وَإِنْ
 لَمْ تُصِبْ أَهْلَهُ فَأَنْتَ مِنْ أَهْلِهِ » وعنه بإسناده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « رَأْسُ
 الْعَقْلِ بَعْدَ الدِّينِ التَّوَدُّدُ إِلَى النَّاسِ وَاصْطِنَاعُ الْمَعْرُوفِ إِلَى كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ » قال أبو هريرة
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) لا يأخذ أحد يده فينزع يده حتى يكون الرجل هو
 الذي يرسله . ولم تكن ترى ركبته عن ركة جليسه . ولم يكن أحد يكلمه إلا أقبل عليه
 بوجهه ، ثم لم يصرفه عنه حتى يفرغ من كلامه .

ومنها أن لا يدخل على أحد منهم إلا بإذنه ، بل يستأذن ثلاثا ، فإن لم يؤذن له انصرف
 قال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) « لَا يَسْتَأْذِنُ ثَلَاثَ
 قَالٍ وَلَوْ يَسْتَمِشُونَ وَالثَّانِيَةُ يَسْتَسْلِحُونَ وَالثَّلَاثَةُ يَأْذَنُونَ أَوْ يَرْكَبُونَ »

(١) حديث ما قص مال من صدقة وما زاد الله رجلا بفقره أو تواضع أحد لله إلا رفعه الله : مسلم
 من حديث أبي هريرة

(٢) حديث علي بن الحسين عن أبيه عن جده اصنع المعروف إلى أهله فإن لم تصب أهله فأنت أهله : ذكره
 الدارقطني في العلل وهو ضعيف ورواه القضاة في مسند الشهاب بن رواحة جعفر بن محمد عن
 أبيه عن جده مهملًا بسند ضعيف

(٣) حديث علي بن الحسين عن أبيه عن جده رأس العقل بعد الإيمان التودد إلى الناس واصطناع المعروف
 إلى كل بر وفاجر : الطبراني في الأوسط والخطابي في تاريخ الطالبين وعنه أبو نعيم في الحلية
 دون قوله واصطناع إلى آخره وقال الطبراني التحجب

(٤) حديث أبي هريرة كان لا يأخذ أحد يده فينزع يده حتى يكون الرجل هو الذي يرسله - الحديث :
 الطبراني في الأوسط بإسناد حسن ولا في داود والترمذي وابن ماجه نحوه من حديث
 أنس بسند ضعيف

(٥) حديث أبي هريرة الاستئذان ثلاث قائل ولو يستمشون والثانية يستسلحون والثالثة يأذنون أو يركبون
 أثار قطني في الأثر بسند ضعيف وفي الصحيحين من حديث أبي موسى الاستئذان
 ثلاث فإن أذن لك والألا رجح

ومنها: أن بخالق الجميع بخلق حسن ، وساملهم بحسب طريقتة . فإنه إن أراد لقاء الجاهل بالعلم ، والأमी بالفقه ، والعلي بالبيان ، أذى وتأذى .

ومنها: أن وقر المشايخ ، ويرحم الصبيان . قال جابر رضي الله عنه: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يُؤَقِّرْ كَبِيرًا وَلَمْ يَرْحَمْ صَغِيرًا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مِنْ إِجْلَالِ اللَّهِ إِكْرَامُ ذِي الشَّيْبَةِ الْمُسْلِمِ » ومن تمام وقر المشايخ أن لا يتكلم بين أيديهم إلا بالإذن . وقال جابر ^(٣) « قَدِمَ وَفَدَ جَنِينَةً عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَامَ غُلَامٌ لِيَتَكَلَّمَ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَهْ فَأَيْنَ الْكَبِيرُ ؟ » وَفِي الْخَبَرِ ^(٤) « مَا وَقَّرَ شَابٌ شَيْخًا إِلَّا قَبِضَ اللَّهُ لَهُ فِي سِتْرٍ مِنْ يُوقَرُهُ » وهذه بشارة بدوام الحياة ، فليتنب لها ، فلا يوفق لتوقيع المشايخ إلا من قضى الله له بطول العمر . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكُونَ أَلْوَدُ غَيْظًا ، وَالْمَطَرُ قَيْظًا ، وَتَقْبِضُ النَّفْسُ قَيْضًا ، وَتَقْبِضُ الْكِرَامُ قَيْضًا ، وَيَحْتَرِي الصَّغِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ ، وَالْأَتَمُّ عَلَى الْكَبِيرِ » ^(٦) والتلطف بالصبيان من عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم . كان صلى الله عليه وسلم ^(٧) يقدم من السفر ، فيتلقاه الصبيان ، فيقف عليهم

(١) حديث جابر ليس منا من لم يوقر كبيراً ويرحم صغيراً: الطبراني في الأوسط بسند ضعيف وهو عند

أبي داود والبخاري في الأدب من حديث عبد الله بن عمرو بسند حسن

(٢) حديث من أجل الله إكرام ذي الشيبة للإمام أبو داود ومن حديث أبي موسى الأشعري بإسناد حسن

(٣) حديث جابر قدم وفد جينة على النبي صلى الله عليه وسلم فقام غلام ليتكلم فقال صلى الله عليه وسلم

مه فأين الكبير: الحاكم ومحمد

(٤) حديث ما وقر شاب شيخاً لسه الا قبض الله له في سته من يوقره: الترمذي من حديث أنس بلقطة

ما أكرم ومن يكرمه وقال حديث غريب وفي بعض النسخ حسن وفيه أبو الرجال وهو ضعيف

(٥) حديث لا تقوم الساعة حتى يكون الولد غيظاً والمطر قَيْظاً - الحديث : الخرائطي في مكارم الأخلاق

من حديث عائشة والطبراني من حديث ابن مسعود وإسنادها ضعيف

(٦) حديث التلطف بالصبيان : البرزالي من حديث أنس كان من أفكاه الناس مع صبي وقد تقدم في التكاثر

وفي الصحيحين بإلحاقهم ما قبل التغير وغير ذلك

(٧) حديث كان يقدم من السفر فتلقاه الصبيان فيقف عليهم ثم يأمر بهم فيرفون إليه - الحديث: مسلم

من حديث عبد الله بن جعفر كان إذا قدم من سفر تلقى بنا قال فيلقى بي وبالحنن وقال خذل

أحدنا بين يديه والآخر خلفه وفي رواية تلقى بصبيان أهل بيته وأنه قدم من سفر فسبق بي

إليه فحلفني بين يديه ثم جرىء بأحد ابني فاطمة فأردفه خلفه وفي الصحيحين أن عبد الله بن

جعفر قال لأن الزبير أتذكر إذ تلقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأنت وإن عباس

قال نعم فحملنا وتركك لفظ مسلم وقال البخاري إن ابن الزبير قال لابن جعفر والله أعلم

ثم يأمرهم فيوفون إليه ، فيرفع منهم بين يديه ومن خلفه ، ويأمر أصحابه أن يحملوا بعضهم فرعا تآخر الصبيان بمد ذلك ، فيقول بعضهم لبعض : حملني رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه ، وحملك أنت وراؤه . ويقول بعضهم : أمر أصحابه أن يحملوك وراؤه . وكان ^(١) يؤتى بالصبي الصغير ليدعوله بالبركة ، ويسميه ، فيأخذه فيضعه في حجره ، فرعا بالالصبي ، فيصيح به بعض من يراه ، فيقول « لَا تَرْزُمُوا الصَّبِيَّ بَوْلَهُ » فيدعه حتى يقضي بوله ، ثم يفرغ من دعائه له وتسميته . ويبلغ سرور أهله فيه ، كإلّا يروا أنه تآذي بيوله . فإذا انصرفوا غسلوه به بعده ومنها : أن يكون مع كافة الخلق مستبشرا طلق الوجه رقيقا . قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَتَدْرُونَ عَلَىٰ مَنْ حُرِّمَتِ النَّارُ ؟ » قالوا الله ورسوله أعلم . قال « عَلَىٰ الْإِنِّ الْهَيْئِ السَّوْلِ الْقَرِيبِ » وقال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنْ اللَّهَ يُحِبُّ السَّهْلَ الطَّلُقَ الْوَجْعَ » وقال بعضهم يارسول الله ، دلي على عمل يدخلني الجنة . فقال ^(٤) « إِنْ مِنْ مُوجِبَاتِ السَّعَادَةِ بَذَلُ السَّلَامِ وَحُسْنُ الْكَلَامِ » وقال عبد الله بن عمر

(١) حديث كان يؤتى بالصبي ليدعوله بالبركة ويسميه فيأخذه ويضعه في حجره فرعا بال الصبي فيصيح به بعض من يراه - الحديث : مسلم من حديث عائشة كان يؤتى بالصبيان فيسبرك عليهم ويحتكم فأتى صبي فقال عليه فدعا بماء فأتبعه بوله ولم يسله وأصله منفق عليه وفي رواية لأحمد فيدعو لهم وفيه صبوا عليه الماء صبا وللدار قطنى بال ابن الزبير على النبي صلى الله عليه وسلم فأخذه أخذا عنيقا - الحديث : وفيه الحجاج ابن ارطاة . ضعيف ولاشحمد ابن منيع من حديث حسن بن علي عن امرأة منهم بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مستلقيا على ظهره يلعب صبا إذ بال قنات لأخذه ونفريه فقال دعيه اثنوني بكوز من ماء - الحديث : ولسناده صحيح

(٢) حديث آدرون على من حرمت النار قالوا الله ورسوله أعلم قال الهين اللين السهل القريب : الترمذي من حديث ابن مسعود ولم يقل اللين وذكرها الخرائطي من رواية محمد بن أبي معيقب عن أنه قال الترمذي حسن غريب

(٣) حديث أبي هريرة أن الله يحب السهل الطلق : البيهقي في شعب الإيمان بسند ضعيف ورواه من رواية مورق العجلي مرسلا

(٤) حديث أن من موجبات للنفرة بذل السلام وحسن الكلام : ابن أبي شيبة في مصنفه والطبراني والخرائطي في معكلم الأخلاق والفتوى البيهقي في شعب الإيمان من حديث هاشم بن زيد بسند جيد

إن البر شيء هين ، وجهه طليق وكلام لين . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « اتقوا النار ولو بشق تمرَةٍ فإن لم تجد فبكلمة طيبة » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إن في الجنة ثمرًا يُرى ظهورها من بطونها وبطونها من ظهورها » فقال أعرابي لمن هو بارسول الله ؟ قال « لئن أطاب الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام » وقال معاذ بن جبل قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث ووفاء العهد وأداء الأمانة وترك الخيانة وحفظ الجار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وخفض الجناح » وقال أنس رضي الله عنه : عرضت لني الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) امرأة وقالت لي ممك حاجة ، وكان معه ناس من أصحابه . فقال « اجلسي في أي نواحي السكك شئت اجلس إليك » فقمت بغلس إليها حتى قضت حاجتها . وقال وهب بن منبه إن رجلاً من بني إسرائيل صام سبعين سنة ، يفطر في كل سبعة أيام ، فسأل الله تعالى أنه يريه كيف يفوى الشيطان الناس . فلما طال عليه ذلك ولم يحب ، قال : لو اطلعت على خطيئتي وذنبي بيني وبين ربك لكان خيراً لي من هذا الأمر الذي طلبته . فأرسل الله إليه ملكاً فقال له : إن الله أرسلني إليك ، وهو يقول لك إن كلامك هذا الذي تكلمت به ، أحب إلي مما مضى من عبادتك . وقد فتح الله بصرك فانظر . فنظر فإذا جنود إبليس قد أحاطت بالأرض ، وإذا ليس أحد من الناس إلا والشياطين حوله كالذئاب . فقال أي رب من ينجوني من هذا ؟ قال الورع الذين ومنها : أن لا يمد مسلماً بوعده إلا وبني به . قال صلى الله عليه وسلم « المدة عطية » ^(٥)

(١) حديث اتقوا النار ولو بشق تمرَةٍ - الحديث : متفق عليه من حديث عدي بن حاتم وتقدم في الزكاة

(٢) حديث إن في الجنة ثمرًا يُرى ظهورها من بطونها وبطونها من ظهورها - الحديث : الترمذي من حديث علي وقال حديث غريب * قلت وهو ضعيف

(٣) حديث معاذ أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث : الخرائطي في مكالم الأخلاق والبيهقي في كتاب الزهد وأبو نعيم في الحلية ولم يقل البيهقي وخفض الجناح واستاده ضعيف

(٤) حديث أنس عرضت لرسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة وقالت لي ممك حاجة فقال اجلسي في أي نواحي السكك شئت اجلس إليك - الحديث : رواه مسلم

(٥) حديث المدة عطية : الطبراني في الاوسط من حديث قباث بن أشيم بسند ضعيف

وقال «الْعِدَّةُ ذِيْنُ» ^(١) وقال ^(٢) «ثَلَاثٌ فِي الْمُنَافِقِ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا اتَّخَذَ خَانَ» وقال ^(٣) «ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَهُوَ مُنَافِقٌ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى» وذكر ذلك ومنها: أَنْ يَنْصِفَ النَّاسَ مِنْ نَفْسِهِ، وَلَا يَأْتِيَ إِلَيْهِمْ إِلَّا بِمَا يَحِبُّ أَنْ يُؤْتِيَ إِلَيْهِ. قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٤) «لَا يَسْتَكْمِلُ الْعَبْدُ الْإِيمَانَ حَتَّى يَكُونَ فِيهِ ثَلَاثُ خِصَالٍ الْإِتْقَانُ مِنَ الْإِفْتَارِ، وَالْإِنْصَافُ مِنْ نَفْسِهِ، وَبَدَلُ السَّلَامِ» وقال عليه السلام ^(٥) «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُزْحَرَ عَنِ النَّارِ وَيَدْخُلَ الْجَنَّةَ فَلْيَتْلِهِ مِثْنَتَهُ وَهُوَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَيُؤْتِيَ إِلَى النَّاسِ مَا يَحِبُّ أَنْ يُؤْتِيَ إِلَيْهِ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) «يَا أَبَا التَّرْدَاهِ أَحْسِنْ مَجَاوِرَةً مَنْ جَاوَرَكَ تَكُنْ مُؤْمِنًا، وَأَحِبِّ لِلنَّاسِ مَا يَحِبُّ لِنَفْسِكَ تَكُنْ مُسْلِمًا» قَالَ الْحَسَنُ: أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى آدَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَرْبَعِ خِصَالٍ، وَقَالَ فِيهِنَّ جَمَاعُ الْأُمَمِ لَكَ وَلَوْلَاكَ. وَوَاحِدَةٌ لِي، وَوَاحِدَةٌ لَكَ، وَوَاحِدَةٌ لِي وَلِيَّكَ، وَوَاحِدَةٌ لِي وَلِيَّكَ وَوَاحِدَةٌ لِي وَلِيَّكَ وَوَاحِدَةٌ لِي وَلِيَّكَ. وَأَمَّا الَّتِي لَكَ، فَمَمْلُوكٌ أَجْرُكَ بِهِ أَقْرَبُ مَا تَكُونُ إِلَيْهِ. وَأَمَّا الَّتِي لِي وَلِيَّكَ، فَمَمْلُوكٌ الدَّعَاءُ وَعَلَى الْإِجَابَةِ. وَأَمَّا الَّتِي لِي وَلِيَّكَ وَوَاحِدَةٌ لِي وَلِيَّكَ، فَتَصَحُّبُهُمْ بِالَّذِي يَحِبُّ أَنْ يَصْحَبُكَ بِهِ. وَسَأَلَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ: أَيُّ رَبٍّ. أَيْ عِبَادُكَ أَعْدَلُ؟ قَالَ مَنْ أَنْصَفَ مِنْ نَفْسِهِ.

(١) حديث العدة دين: الطبراني في معجمه الأوسط والأصغر من حديث علي وابن مسعود بسند فيه جهالة ورواه أبو داود في الراسل

(٢) حديث ثلاث في المنافق إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا اتهم خان: يمتنع عليه من حديث أبي هريرة نحوه

(٣) حديث ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى: البخاري من حديث أبي هريرة وأصله متفق عليه ولفظ مسلم وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم وهذا ليس في البخاري

(٤) حديث لا يستكمل العبد الإيمان حتى يكون فيه ثلاث خصال الإتيان من الإتيان والانصاف من نفسه وبذل السلام: الحارثي في مكارم الأخلاق من حديث عمار بن ياسر ووقفه البخاري عليه

(٥) حديث من سره أن يزحزح عن النار فليأت مِثْنَتَهُ وهو يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وليأت إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه: مسلم من حديث عبد الله بن عمر وابن عباس نحوه والحارثي في مكارم الأخلاق بلفظه

(٦) حديث يا أبا الترداه أحسن مجاورة من جاورك تكن مؤمناً وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلماً الحارثي في مكارم الأخلاق بسند ضعيف والعمري أنه قال لأبي هريرة وقد تقدم

ومنها، أن يزيد في توفير من تدل هيئته وثيابه على علو منزلته، فينزل الناس منازلهم روي أن عائشة رضي الله عنها كانت في سفر، فنزلت منزلاً، فوضعت طعامها، فجاء سائل فقالت عائشة: ناولوا هذا المسكين قرصاً، ثم مر رجل على دابة، فقالت أذعوه إلى الطعام فقيل لها: تعطين المسكين وتدعين هذا النبي! فقالت: إن الله تعالى أنزل الناس منازل لا بد لنا من أن ننزلهم تلك المنازل. هذا المسكين يرضى بقرص، وقبيح بنا أن نعطى هذا النبي على هذه الهيئة قرصاً. وروي أنه صلى الله عليه وسلم دخل بعض بيوته، فدخل عليه أصحابه حتى غص المجلس وامتلأ بجاء جرير بن عبد الله البجلي، فلم يجد مكاناً، فقام على الباب. فلف رسول الله صلى الله عليه وسلم رداءه، فألقاه إليه، وقال له «اجلس على هذا» فأخذه جرير ووضع على وجهه، وجعل يقبله ويبكي، ثم لفه ورمى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال: ما كنت لأجلس على نبيك، أكرمك الله كما أكرمتني. فنظر النبي صلى الله عليه وسلم بعينا وشمالاً ثم قال ^(١) «إِذَا أَتَاكُمْ كَرِيمٌ قَوْمٌ فَأَكْرِمُوهُ» وكذلك كل من له عليه حق قديم فليكرمه. روي أن طائر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) التي أرضته جاءت إليه. فبسط لها رداءه، ثم قال لها «مَرْحَبًا يَا مَيِّ» ثم أجلسها على الرداء ثم قال لها «إِشْفَعِي لِنُفْسِي وَسَلِّي لِنَفْسِي» فقالت قَوْيْ فقال «أَنَا حَقٌّ وَحَقُّ نَبِيِّ هَاشِمٍ قَبُولُكَ» فقام الناس من كل ناحية وقالوا: وحقنا يا رسول الله ثم وصلها بئده، وأخدمها ووهب لها سهماً بهنين، فبيع ذلك من عثمان بن عفان رضي الله عنه بمائة ألف درهم ^(٣) ولربما أتاه من يأتيه وهو على وسادة جالس، ولا يكون فيها سعة يجلس معه، فينزعها ويضعها تحت الذي يجلس إليه. فإن أبي عزم عليه حتى يفعل

(١) حديث إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه وفي أوله قصة في قدوم جرير بن عبد الله: الحاكم من حديث

جابر وقال صحيح الاستاذ وتقدم في الزكاة مختصراً

(٢) حديث أن طائر رسول الله صلى الله عليه وسلم التي أرضته جاءت إليه فبسط لها رداءه - الحديث:

ابو داود والحاكم ومصححه من حديث أبي الطفيل مختصراً في بسط رداءه لها دون ما بعده

(٣) حديث زعنه صلى الله عليه وسلم وسادته ووضعها تحت الذي يجلس إليه: أحمد من حديث ابن عمرو

أنه دخل عليه صلى الله عليه وسلم فألقى إليه وسادة من آدم حشوها ليف - الحديث: واستاده

صحيح للطبراني من حديث سلمان دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متكئ

على وسادة فألقاه إليه - الحديث وسنده ضعيف قال صاحب اللزائم هذا خبر ساقط

ومنها: أن يصلح ذات البين بين المسلمين مهما وجد إليه سبيلا . قال صلى الله عليه وسلم
 «^(١) أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَفْضَلِ مِنْ دَرَجَةِ الصَّلَاةِ وَالصَّيَامِ وَالصَّدَقَةِ ؟ » قالوا بلى قال « إِصْلَاحُ
 ذَاتِ الْبَيْنِ وَفَسَادُ ذَاتِ الْبَيْنِ هِيَ الْحَالِقَةُ » وقال صلى الله عليه وسلم «^(٢) أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ
 إِصْلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ » وعن النبي صلى الله عليه وسلم ، فيما رواه أنس رضي الله عنه قال :
 بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس إذ ضحك حتى بدت ثناياه . فقال عمر رضي الله
 عنه ، يا رسول الله ، بأبي أنت وأمي ما الذي أضحكك ؟ قال « رَجُلَانِ مِنْ أُمَّتِي جِيئَا بَيْنَ
 يَدَيَّ رَبِّ الْيَزَةِ فَقَالَ أَحَدُهُمَا يَا رَبِّ خُذْ لِي مَظْلَتِي مِنْ هَذَا فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى رُدَّ عَلَى أَحْيِكَ
 مَظْلَتَهُ فَقَالَ يَا رَبِّ لَمْ يَبْقَ لِي مِنْ حَسَنَاتِي شَيْءٌ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِلطَّالِبِ كَيْفَ تَصْنَعُ
 بِأَحْيِكَ وَلَمْ يَبْقَ لَكَ مِنْ حَسَنَاتِهِ شَيْءٌ » فَقَالَ يَا رَبِّ فَلْيَحْيِلْ عَنِّي مِنْ أَوْزَارِي » ثم
 فاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبكاء فقال « إِنَّ ذَلِكَ لَيَوْمٌ عَظِيمٌ يَوْمٌ يَحْتَاجُ
 النَّاسُ فِيهِ إِلَى أَنْ يُجَدَلَ عَنْهُمْ مِنْ أَوْزَارِهِمْ قَالَ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَيُّ لَنْتَظِمُ أَزْفَعُ بَصْرَكَ
 فَانْظُرْ فِي الْيَمَانِ فَقَالَ يَا رَبِّ أَرَى مَدَائِنَ مِنْ فِئَةٍ وَقُصُورَ مِنْ ذَهَبٍ مَكَّةَ وَاللَّوْلُؤَ لَا يَنْبَغِي
 نَبِيٌّ هَذَا أَوْ لَا يَصِدِّقُ أَوْ لَا يَشْهَدُ ؟ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا لِمَنْ أُعْطِيَ الثَّمَنُ قَالَ يَا رَبِّ
 وَمَنْ يَمْلِكُ ذَلِكَ ؟ قَالَ أَنْتَ تَمْلِكُهُ قَالَ بِمَاذَا يَا رَبِّ ؟ قَالَ بِقَوْلِكَ عَنْ أَحْيِكَ قَالَ يَا رَبِّ
 قَدْ عَقَوْتُ عَنْهُ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى خُذْ يَدَ أَحْيِكَ فَأَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ » ثم قال صلى الله عليه وسلم
 « اتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُصْلِحُ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

(١) حديث الأَخْبَرُكُمْ بِأَفْضَلِ مِنْ دَرَجَةِ الصَّلَاةِ وَالصَّيَامِ وَالصَّدَقَةِ قَالُوا بلى قَالَ إِصْلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ وَفَسَادُ ذَاتِ الْبَيْنِ

البين الحالقة: أبو داود والترمذي وصححه من حديث أبي البرداء

(٢) حديث أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ إِصْلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ: الطبراني في الكبير والحراطي في مكارم الأخلاق من

حديث عبد الله بن عمرو وفيه عبد الرحمن بن زياد الأفرقي ضعفه الجمهور

(٣) حديث أنس يبين رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس إذ ضحك حتى بدت ثناياه فقال عمر يا رسول

الله بأبي وأمي ما الذي أضحكك قال رجلان من أمتي جيا بين يدي الله عز وجل فقال

أحدهما يا رب خذني مظلتني من هذا الحديث: الحراطي في مكارم الأخلاق والحاكم وقال صحيح

الأستاذ وكذا أبو يعلى اللؤلؤي أخرجه بطول وضعفه البخاري وابن حبان

وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَيْسَ بِكَذَّابٍ مَنْ أَصْلَحَ بَيْنَ اثْنَيْنِ فَقَالَ خَيْرًا » وهذا يدل على وجوب الإصلاح بين الناس ، لأن ترك الكذب واجب ، ولا يسقط الواجب إلا بواجب آخر منه . قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « كُلُّ الْكَذِبِ مَكْتُوبٌ إِلَّا أَنْ يَكْذِبَ لِرَجُلٍ فِي الْحَرْبِ فَإِنَّ الْحَرْبَ خُدْعَةٌ أَوْ يَكْذِبَ بَيْنَ اثْنَيْنِ فَيُصْلِحُ بَيْنَهُمَا أَوْ يَكْذِبُ لِامْرَأَةٍ لِيَرْضَاهَا »

ومنها : أن تستر عورات المسلمين كلهم . قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ سَتَرَ عَلَى رَسُولِهِ سِتْرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » وقال ^(٤) « لَا يَسْتُرُ عَبْدٌ عَبْدًا إِلَّا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وقال أبو السعيد الخدري رضي الله عنه ، قال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « لَا يَرَى الْمُؤْمِنُ مِنْ أَخِيهِ عَوْرَةً فَيَسْتُرَهَا عَلَيْهِ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) لما عز لما أخبره « لَوْ سَتَرْتَهُ بِثَوْبِكَ كَانَ خَيْرًا لَكَ » فإذا على المسلم أن يستعورده نفسه حتى اسلامه واجب عليه حتى اسلام غيره . قال أبو بكر رضي الله عنه : لو وجدت شارباً لأحببت أن يستره الله ، ولو وجدت سارقاً لأحببت أن يستره الله . وروى أن عمر رضي الله عنه كان يسر بالمدينة ذات ليلة . فرأى رجلاً وامرأة على فاحشة . فلما أصبح قال للناس : رأيتم لو أن إماماً رأى رجلاً وامرأة على فاحشة فأقام عليها الحد ، ما كنتم فاعلين ؟ قالوا إنما أنت إمام . فقال علي رضي الله عنه : ليس ذلك لك إذا أقام عليك الحد .

(١) حديث ليس بكَذَّابٍ مَنْ أَصْلَحَ بَيْنَ اثْنَيْنِ فَقَالَ خَيْرًا: متفق عليه من حديث أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط

(٢) حديث كل الكذب مكتوب إلا أن يكذب الرجل في الحرب - الحديث : الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث الذوايح بن سمان وفيه انقطاع وضعف ولم نعه من حديث أم كلثوم بنت عقبة

(٣) حديث من ستر على مسلم ستره الله في الدنيا والآخرة: مسلم من حديث أبي هريرة وللشيعين من حديث ابن عمر من ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة .

(٤) حديث لا يستر عبدًا إلا ستره الله يوم القيامة: مسلم من حديث أبي هريرة أيضاً

(٥) حديث أبي سعيد الخدري لا يرى امرؤ من أخيه عورة فيسترها عليه إلا دخل الجنة: الطبراني في الأوسط

والصغير والخرائط في مكارم الأخلاق والمفظة له بسند ضعيف

(٦) حديث لو سترته بثوبك كان خيراً لك : أبو داود والنسائي من حديث نعيم بن هزال والحاكم من حديث هزال نفسه وقال صحيح الاستاذ ونعيم مختلف في صحته

إِنَّ اللَّهَ يُأْمَنُ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ أَقْلَ مِنْ أَرْبَعَةِ شُهُودٍ . ثُمَّ تَرَكَهُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَتْرَكَهُمْ
ثُمَّ سَأَلَهُمْ ، فَقَالَ الْقَوْمُ مِثْلَ مَقَالَتِهِمُ الْأُولَى ، فَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِثْلَ مَقَالَتِهِ الْأُولَى . وَهَذَا
يُشِيرُ إِلَى أَنَّ عَمْرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، كَانَ مُتَرَدِّدًا فِي أَنَّ الْوَالِيَّ هَلْ لَهُ أَنْ يَقْضِيَ بِعَمَلِهِ فِي حُدُودِ
اللَّهِ ، فَلِذَلِكَ رَاجِعُهُمْ فِي مَعْرُضِ التَّقْدِيرِ لَا فِي مَعْرُضِ الْإِخْبَارِ ، خِيفَةَ مِنْ أَنْ لَا يَكُونَ لَهُ
ذَلِكَ ، فَيَكُونُ قَافِظًا بِإِخْبَارِهِ . وَمَالِ رَأْيِي عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ لَهُ ذَلِكَ

وهذا من أعظم الأدلة على طلب الشرع لستر الفواحش ، فإن أخفها الزنا ، وقد نيط
بأربعة من المدول ، يشاهدون ذلك منه في ذلك منها كالرود في المسكطة ، وهذا قط لا يتفق
وإن عِلْمَهُ الْقَاضِي تَحْقِيقًا لَمْ يَكُنْ لَهُ أَنْ يَكْشِفَ عَنْهُ . فَانْظُرْ إِلَى الْحِكْمَةِ فِي حِسْمِ بَابِ الْفَاحِشَةِ
بِإِجْبَابِ الرَّجْمِ الَّتِي هِيَ أَعْظَمُ الْعُقُوبَاتِ ، ثُمَّ انْظُرْ إِلَى كَيْفِ سِتْرِ اللَّهِ كَيْفَ أُسْبِلُهُ عَلَى الْمَصَاةِ
مِنْ خَلْقِهِ ، بِتَضْيِيقِ الطَّرِيقِ فِي كَشْفِهِ . فَتَرَجُّوا أَنْ لَا نَحْرَمَ هَذَا الْكُرْمَ يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرُ
فَقِي الْحَدِيثِ ^(١) «إِنَّ اللَّهَ إِذَا سَتَرَ عَلَى عَبْدٍ عَوْرَتَهُ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يَكْشِفَهَا فِي
الْآخِرَةِ وَإِنْ كَشَفَهَا فِي الدُّنْيَا فَهُوَ أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يَكْشِفَهَا مَرَّةً أُخْرَى» وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : خَرَجْتُ مَعَ عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَيْلَةً فِي الْمَدِينَةِ ، فَبَيْنَمَا نَحْنُ نَعْمُشُ
لِإِظْهَارِ لَنَا سِرَاجٍ . فَانْطَلَقْنَا نَوُؤِمُهُ . فَلَمَّا دَنَوْنَا مِنْهُ ، إِذَا بَابٌ مُنْقَلَقٌ عَلَى قَوْمٍ لَهُمْ أَصْوَاتٌ
وَلِنَط . فَأَخَذَ عَمْرُ يَدِي ، وَقَالَ أَتَدْرِي يَتُّ مِنْ هَذَا ؟ قُلْتُ لَا فَقَالَ . هَذَا يَتُّ رَيْعَةٌ مِنْ
أُمِيَّةَ بْنِ خَلْفٍ ، وَمِ الْآنَ شَرِبَ فَاتَرَى ؟ قُلْتُ أَرَى أَنَا قَدْ أَتَيْنَا مَا نَهَانَا اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
«وَلَا تَجَسَّسُوا» ^(٢) فَرَجَعَ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَتَرَكَهُمْ . وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى وَجُوبِ السُّتْرِ وَتَرْكِ التَّبَتُّعِ وَقَدْ قَالَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَاوِيَةَ ^(٣) «إِنَّكَ إِنْ تَتَّبَعْتَ عَوْرَاتِ النَّاسِ أَفْسَدَتْهُمْ أَوْ كِدَتْ تُفْسِدُهُمْ»

(١) حَدِيثُ أَنَّ اللَّهَ إِذَا سَتَرَ عَلَى عَبْدِهِ عَوْرَتَهُ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يَكْشِفَهَا فِي الْآخِرَةِ : الْحَدِيثُ التِّرْمِذِيُّ
وَابْنُ مَاجَةَ وَالْحَاكِمُ مِنْ حَدِيثِ عَلِيٍّ مِنْ أَذْنَبَ ذُنْبًا فِي الدُّنْيَا فَسَتَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَفَا عَنْهُ فَالَّذِي أَكْرَمَ
مِنْ أَنْ يَرْجِعَ فِي شَيْءٍ قَدْ عَفَا عَنْهُ وَمِنْ أَذْنَبَ ذُنْبًا فِي الدُّنْيَا فَصَوَّبَ عَلَيْهِ اللَّهُ أَفْعَلَ مِنْ أَنْ يَفْخُ
الْعُقُوبَةُ عَلَى عَبْدِهِ لِقَوْلِ الْحَاكِمِ وَقَالَ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ وَمُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ
لَا سِتْرَ لِلَّهِ عَلَى عَبْدٍ فِي الدُّنْيَا إِلَّا سَتَرَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

(٢) حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عَوْرَاتِ النَّاسِ أَفْسَدَتْهُمْ أَوْ كِدَتْ تُفْسِدُهُمْ : تَالَهُ لِمَاوِيَةَ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ

مِنْ حَدِيثِ مَاوِيَةَ

(٣) الْمَجَرَات : ١٧

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «يَا مَعْشَرَ مَنْ آمَنَ بِلِسَانِهِ وَلَمْ يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قَلْبِهِ لَا تَتَّبِعُوا الْمُسْلِمِينَ وَلَا تَتَّبِعُوا عَوْرَاتِهِمْ فَإِنَّهُ مَنْ يَتَّبِعْ عَوْرَةَ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ يَتَّبِعْ اللَّهُ عَوْرَتَهُ وَمَنْ يَتَّبِعْ اللَّهُ عَوْرَتَهُ يُفْضَحْهُ وَلَوْ كَانَ فِي جَوْفِ يَتِّهِ»

وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه: لو رأيت أحدا على حد من حدود الله تعالى ما آخذته ولا دعوت له أحدا حتى يكون مع غيره. وقال بمضمون: كنت قاعدا مع عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، إذ جاءه رجل بأخر، فقال: هذا نشوان. فقال عبد الله بن مسعود: استنكبه فاستنكبه فوجدته نشوانا، غبسه حتى ذهب سكره، ثم دعا بسوط فكسر ثمره، ثم قال للجلاد: اجلده وارفع يدك، وأعط كل عضو حقه. فجلده وعليه قباء أو مرط. فلما فرغ قال للذي جاء به، ما أنت منه؟ قال: عمه. قال عبد الله: ما أدبت فأحسنت الأدب، ولا سترت الحُرمة أنه يبني للإمام إذا انتهى إليه حد أن يقيم، وإن الله عفو يحب العفو. ثم قرأ ^(٢) «وَلْيَصْغُرُوا وَلْيَصْغُرُوا» ثم قال: إني لأذكر أول رجل قطعه النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) «آنى يسارق فقطعه، فكأنما أسف وجهه، فقالوا يا رسول الله كأنك كرهت قطعه! فقال: «وَمَا مَنَعَنِي؟ لَا تَكُونُوا عَوْرَةً لِلشَّيَاطِينِ عَلَى أَخِيكُمْ» فقالوا: الأعفوت عنه؟ فقال: «إِنَّهُ يَتَّبِعُ السُّلْطَانَ إِذَا أَتَى إِلَى حَدِّ أَنْ يَقِيمَهُ» إِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ يُحِبُّ الْعَفْوَ» وقرأ ^(٤) «وَلْيَصْغُرُوا وَالْيَصْغُرُوا» أَنْ يُغْفَرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ عَفْوٌ رَحِيمٌ» وفي رواية، فكأنما سني في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وما د لشدته تغيره

وروي أن عمر رضي الله عنه كان يس بالمدينة من الليل، فسمع صوت رجل في بيت يتغنى، فتصور عليه، فوجد عنده امرأة وعنده خمر. فقال ياعبد الله، أعلنت أن الله يسترك وأنت على معصيته؟ فقال وأنت يا أمير المؤمنين فلا تعجل، فإن كنت قد عصيت الله واحدة

(١) حديث يامعشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه لاقتنابوا المسلمين ولا تعوراتهم عوراتهم ساجدة

أبو داود من حديث أبي هريرة بأسناد جيد وللمتقدم نحوه من حديث ابن عمر وحسنه

(٢) حديث ابن مسعود أني لأذكر أول رجل قطعه النبي صلى الله عليه وسلم آنى يسارق فقطعه فكأنما

أسف وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث: رواه الحاكم وقال صحيح الإسناد وللحافظ في مكارم الأخلاق فكأنما سني في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وما د لشدته

فقد عصبت الله في ثلاثا . قال الله تعالى (وَلَا تَجْسُوا)^(١) وقد تجسست . وقال الله تعالى (وَلَيْسَ إِلَهِكُمُ الْبَرْزَخُ)^(٢) بأن تأثروا البيوت من ظهورها^(٣) وقد تسورت على^(٤) ، وقد قال الله تعالى (لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ)^(٥) الآية وقد دخلت بيتي بغير إذن ولا سلام . فقال عمر رضي الله عنه . هل عندك من خير إن عفوت عنك ؟ قال نعم والله يأمر المؤمنين أن عفوت عنى لا أعود إلى مثلها أبدا . فمعا عنه وخرج وتركه . وقال رجل لعبد الله بن عمر يا أبا عبد الرحمن ، كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى يوم القيامة قال سمعته يقول^(٦) « إِنَّ اللَّهَ لَيَذْنِي مِنْهُ الْمُؤْمِنُ فَيَضَعُ عَلَيْهِ كَفَّهُ وَيَسْتَرْمِمُنِ النَّاسُ فَيَقُولُ أَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا ؟ أَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا ؟ فَيَقُولُ نَعَمْ يَا رَبِّ حَتَّى إِذَا قَرَرَهُ بِذُنُوبِهِ قَرَأَى فِي نَفْسِهِ أَنَّهُ قَدْ هَلَكَ قَالَ لَهُ يَاعَبْدِي إِنِّي لَمْ أَسْتَرْمَمَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا إِلَّا وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أَغْفِرَ مَا لَكَ الْيَوْمَ فَيُعْطَى كِتَابَ حَسَنَاتِهِ ، وَأَمَّا الْكَافِرُونَ وَالْمُكَافِرُونَ فَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ » وقد قال صلى الله عليه وسلم^(٧) « كُلُّ أُمَّتٍ مُمَاتِي إِلَّا الْمُجَاهِرِينَ وَإِنْ مِنَ الْمُجَاهِرَةِ أَنْ يَمُتَلَ الرَّجُلُ الشُّوْءَ سِرًّا ثُمَّ يُخْبِرُ بِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٨) « مَنْ اسْتَسْعَى خَبَرَ قَوْمٍ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ صَبَّ فِي أُذُنِهِ إِلَّا نَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

ومنها: أن يتي مواضع التهم ، صيانة لقلوب الناس عن سوء الظن ، ولألسنتهم عن التبية . فإنهم إذا عصوا الله بنكركه وكان هو السبب فيه ، كان شريكا . قال الله تعالى (وَلَا تُسَبِّحُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ)^(٩) وقال صلى الله عليه وسلم^(١٠) « كَيْفَ تَرَوْنَ مَنْ يَسُبُّ أَبَوَيْهِ ؟ قَالُوا وَهَلْ مِنْ أَحَدٍ يَسُبُّ أَبَوَيْهِ ؟ قَالَ

(١) حديث ابن عمر إن الله عز وجل يذني للمؤمن فيضع عليه كفه وستره من الناس فيقول أتعرف ذنب كذا - الحديث : متفق عليه

(٢) حديث كل أمة يمات إلا المجاهرين - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث من استسعى من قوم لم يكارهون صب في أذنيه الآيات يوم القيامة : البخاري من حديث ابن عباس مرفوعا وموقوفا عليه وعلى أبي هريرة أيضا

(٤) حديث كيف ترون من سب أبويه قائلوا وهل من أحد يسب أبويه الحديث : متفق عليه من حديث عبد الله بن عمر ومجوه

(٥) المجبرات : ١٢ (٦) البقرة : ١٨٩ (٧) التور : ٢٧ (٨) الأنعام : ١٠٨

نَمْ يَسُبُّ أَبَوَيْ غَيْرِهِ فَيَسُبُّونَ أَبَوَيْهِ ، وقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) ، كلم إحدى نساياه . فمر به رجل فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : « يَا فُلَانُ هَذِهِ زَوْجَتِي صَفِيَّةٌ » فقال يا رسول الله ، من كنت أظن فيه فإني لم أكن أظن فيك ، فقال : « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ جَرَى الدَّمِ » ، وزاد في رواية ^(٢) : « لَأَنْيَّ خَشِيتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُمَا شَيْئًا » ، وكانا رجلين ، فقال : « عَلَى رِسْلِكُمَا إِنَّمَا صَفِيَّةٌ » الحديث ، وكانت قد زارته في المشر الأواخر من رمضان . وقال عمر رضي الله عنه من أقام نفسه مقام التهم فلا يلزم من أساء به الظن . ومر برجل يكلم امرأة على ظهر الطريق ، فعلاه بالردة ، فقال يأمر المؤمنين إنها امرأتى . فقال هلاحيث لا يراك أحد من الناس ومنها : أن يشفع لكل من له حاجة من المسلمين ، إلى من له عنده منزلة ، ويستفي قضاء حاجته بما يقدر عليه . قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) : « إِنِّي أُوْنِي وَأَسْأَلُ وَتُطْلِبُ إِلَيَّ الْحَاجَّةُ وَأَنْتُمْ عِنْدِي فَاشْفَعُوا لِنُؤْجِرُوا وَبَقَضَى اللَّهُ عَلَى يَدَيَّ نَبِيَّهُ مَا أَحَبَّ » ، وقال معاوية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) : « اشفعوا إليّ تؤجروا إليّ أريد الأجر » وأخرجه كي تشفعوا إليّ فتؤجروا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) : « مَا مِنْ صَدَقَةٍ أَفْضَلَ مِنْ صَدَقَةِ الْإِنْسَانِ » . قيل وكيف ذلك ؟ قال الشفاعة يُحَقِّقُ بِهَا الدَّمُ وَتُجْرِبُهَا الْمَنْعَةُ إِلَى آخِرٍ وَيُدْفَعُ بِهَا الْمَكْرُوهُ عَنْ آخِرٍ وروى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ^(٦) : أن زوج بريرة كان عبدا يقال له منيف كأنى أنظر إليه خلفها وهو يبكي ودموعه تسيل على لحيته . فقال صلى الله عليه وسلم للمباين

(١) حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كلم إحدى نساياه فمر به رجل فدعاه فقال يا فلان

هذه زوجتي فلانة الحديث وفيه إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم : رواه مسلم

(٢) حديث أبي خنيت أن يقذف في قلوبكما شرا وقال على رسلكما اتهامه : متفق عليهما حديث صفة

(٣) حديث أبي أوى وأسأل وتطلب إلى الحاجة وأنتم عندي فاشفعوا لتؤجروا الحديث بمتفق عليه من

حديث أبي موسى نحوه

(٤) هذا الحديث ساقط عند العراقي وهو من رواية أبي داود والنسائي وابن عساكر من طريق همام

ابن منبه عن معاوية كما في الشارح له مصححه

(٥) حديث مامن صدقة أفضل من صدقة الإنسان الحديث الخرائطي في مكارم الأخلاق والفظاهو الطبراني

في الكبير من حديث حمزة بن جندب يستند ضعيف

(٦) حديث عكرمة عن ابن عباس أن زوج بريرة كان عبدا يقال له منيف كأنى أنظر إليه خلفها يبكى

الحديث : رواه البخاري

ألا تعجب من شدة حب منيت لبريرة وشدة بغضه؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم «لَوْ رَاجَعْتِهِ فَإِنَّهُ أَبُو وَلَدِكَ». فقالت يا رسول الله أتأمرني فأفعل؟ فقال «لَا إِنَّمَا أَنَا شَافِعٌ وَمِنْهَا: أَنْ يَبْدَأَ كُلُّ مُسْلِمٍ مِنْهُمْ بِالسَّلَامِ قَبْلَ الْكَلَامِ، وَيَصَافِحُهُ عِنْدَ السَّلَامِ». قال صلى الله عليه وسلم «مَنْ بَدَأَ بِالْكَلَامِ قَبْلَ السَّلَامِ فَلَا يُجِيبُوهُ حَتَّى يَبْدَأَ بِالسَّلَامِ» وقال بعضهم دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) ولم أسلم، ولم أستاذن، فقال النبي صلى الله عليه وسلم «ارْجِعْ فَقُلِ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ وَادْخُلْ» وروى جابر رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) «إِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتَكُمْ فَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا سَلَّمَ أَحَدَكُمْ لَمْ يَدْخُلْ بَيْتَهُ» وقال أنس رضي الله عنه، خدعت النبي صلى الله عليه وسلم^(٣) ثمان حجج، فقال لي «يَا أَنَسُ أَسْبِغِ الْوُضُوءَ يُزِدْ فِي عَمْرِكَ وَسَلِّمْ عَلَى مَنْ لَقِيتَهُ مِنْ أُمَّتِي تَكْثُرُ حَسَنَاتُكَ» وَإِذَا دَخَلْتَ مَنْزِلَكَ فَسَلِّمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتِكَ يَكْثُرُ خَيْرُ بَيْتِكَ» وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إِذَا تَقَى الْمُؤْمِنَانِ فَتَصَافَحَا فَبَسَمْتَ بَيْنَهُمَا سَبَّحُونَ مَقْفِرَةً تَسْعُ وَسِتُونَ لَأَحْسَنَهُمَا بَشَرًا» وقال الله تعالى (وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا)^(٤) وقال عليه السلام^(٥) «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا

- (١) حديث من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه الحديث : الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في اليوم والليالي واللفظ له من حديث ابن عمر يستد فيه ابن
- (٢) حديث دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أسلم ولم أستاذن فقال صلى الله عليه وسلم ارجع قل السلام عليكم ادخل: أبو داود والترمذي وحسنه من حديث كلدة بن الحنبل وهو صاحب القصة
- (٣) حديث جابر إذا دخلتكم بيوتكم فسلموا على أهلها فإن الشيطان إذا سلم أحدكم لم يدخل بيته : الحارثي في مكارم الاخلاق وفيه ضعف
- (٤) حديث أنس خدم النبي صلى الله عليه وسلم ثمان حجج فقال لي يا أنس أسبغ الوضوء يزدد عمرى وسلم على من لقيته من أمتي تكثر حسناتك وإذا دخلت بيتك فسلم على أهل بيتك يكثر خير بيتك : الحارثي في مكارم الاخلاق واللفظ له والبيهقي في الشعب وإسناده ضعيف والترمذي وصححه إذا دخلت على أهلك فسلم يكون بركة عليك وعلى أهل بيتك
- (٥) حديث والذي نفسى بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا - الحديث : مسلم

من حديث أبي هريرة

وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا أَفَلَا أَدْلَسُكُمْ عَلَى عَمَلٍ إِذَا عَمِلْتُمُوهُ تَحَابُّتُمْ؟ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ «أَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ» وقال أيضاً ^(١) «إِذَا سَلَّمَ الْمُسْلِمُ عَلَى الْمُسْلِمِ فَقَدْ عَلِيَهُ صَلَّاتٌ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ سَبْعِينَ مَرَّةً» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَنْجِبُ مِنَ الْمُسْلِمِ يَمْرُوعًا عَلَى الْمُسْلِمِ وَلَا يُسَلِّمُ عَلَيْهِ» وقال عليه السلام ^(٣) «يُسَلِّمُ الرَّأْسُ عَلَى الْمَائِي وَإِذَا سَلَّمَ مِنَ الْقَوْمِ وَاحِدٌ أَجْزَأُ عَنْهُمْ» وقال قتادة: كانت تحية من كان قبلكم السجود فأعطى الله تعالى هذه الأمة السلام، وهي تحية أهل الجنة. وكان أبو مسلم الخولاني يمر على قوم فلا يسلم عليهم، ويقول ما يعنى إلا أنى أخشى أن لا يردوا فتعلمهم للملائكة والمصافحة أيضاً سنة مع السلام. وجاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) فقال السلام عليكم فقال عليه السلام «عَشْرُ حَسَنَاتٍ» فجاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله فقال «عَشْرُونَ حَسَنَةً» فجاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. فقال «ثَلَاثُونَ» وكان أنس رضي الله عنه ^(٥) يمر على الصبيان فيسلم عليهم، ويروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه فمفل ذلك

وروي عبد الحميد بن بهرام أنه صلى الله عليه وسلم ^(٦) مر في السجديوما، وعصبة من الناس

(١) حديث إذا سلم المسلم على المسلم فقد عليه صلت عليه الملائكة سبعين مرة: ذكره صاحب القردوس

من حديث أبي هريرة ولم يسنده ولله في السند

(٢) حديث الملائكة تعجب من السلم يمر على السلم فلا يسلم عليه: لم أقفه له على بعض

(٣) حديث يسلم الرأس على المائى وإذا سلم من القوم أحد أجزاء عنهم ومالك في الوطأ عن زيد بن

أسلم مرسلا ولأن داود من حديث على بن عيسى عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ويعزى

عن الجالس أن يرد أحدهم وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة يسلم الرأس على المائى

للحديث وسيأتى في بقية الباب

(٤) حديث جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال سلام عليك فقال صلى الله عليه وسلم عشر

حسنات الحديث: أبو داود والترمذى من حديث عمران بن حصين قال الترمذى حسن

غريب وقال البيهقي في الشعب إسناده حسن

(٥) حديث أنس كان يمر على الصبيان فيسلم عليهم ورفعهم متفق عليه

(٦) حديث عبد الحميد بن بهرام أنه صلى الله عليه وسلم مر في المسجد يوما وعصبة من النساء قعود فأوى

يدهم بالتسليم وأشار عبد الحميد يده الترمذى من رواية عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب

عن أسماء بنت يزيد وقال حسن وابن ماجه من رواية ابن أبي حنيفة عن شهر ورواه أبو داود

وقال أحمد لا بأس به

قعود فأومأ يسده بالسلام ، وأشار عبد الحميد يده إلى الحكاية . فقال عليه السلام ^(١)
 « لَا تَبْدُؤُوا الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَى بِالسَّلَامِ وَإِذَا لَقِيتُمْ أَحَدَهُمْ فِي الطَّرِيقِ فَاصْطَرَوْهُ إِلَى أَصْنِيقِهِ »
 وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا تُصَافِحُوا أَهْلَ
 الذَّمِّ وَلَا تَبْدُؤُوهُمْ بِالسَّلَامِ فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فِي الطَّرِيقِ فَاصْطَرَوْهُمْ إِلَى أَصْنِيقِ الطَّرِيقِ » قالت
 عائشة رضي الله عنها ^(٢) « إِنْ رَهَطَا مِنَ الْيَهُودِ دَخَلَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالُوا
 السَّلَامُ عَلَيْكَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « عَلَيْكُمْ » ، قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، فَقُلْتُ
 بَلْ عَلَيْكُمُ السَّلَامُ وَاللَّعْنَةُ . فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ « يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرَّفْقَ فِي كُلِّ شَيْءٍ »
 قَالَتْ عَائِشَةُ أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا ؟ فَقَالَ « قَدْ قُلْتُ عَلَيْكُمْ » ، وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(٣) « يُسَلِّمُ الرَّأْسُ
 عَلَى الْمَاءِ وَالْمَاءُ عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَاعِدُ عَلَى الْكَثِيرِ وَالْكَثِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ » وقال عليه
 السلام ^(٤) « لَا تُشَبِّهُوا بِالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فَإِنَّ تَسْلِيمَ الْيَهُودِ بِالْإِشَارَةِ بِالْأَصَابِعِ وَتَسْلِيمَ
 النَّصَارَى بِالْإِشَارَةِ بِالْأَكْفِ » قال أبو عيسى إسناده ضعيف . وقال عليه السلام ^(٥) « إِذَا
 انْتَهَى أَحَدُكُمْ إِلَى جُلُوسٍ فَلْيُسَلِّمْ فَإِنْ بَدَأَهُ أَنْ يَجْلِسَ فَلْيَجْلِسْ ثُمَّ إِذَا قَامَ فَلْيُسَلِّمْ
 فَلْيَسِّرِ الْأَوَّلَى بِأَحَقِّ مِنَ الْآخِرَةِ » وقال أنس رضي الله عنه ، قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ^(٦) « إِذَا اتَّقَى الْمُؤْمِنَانِ فِتْنًا فَصَافِحَا فُسِمَتْ بَيْنَهُمَا سَبْعُونَ مَغْفِرَةً تَسْعَةُ وَسِتُّونَ

(١) حديث لا تبدؤا اليهود والنصارى بالسلام - الحديث مسلم من حديث أبي هريرة

(٢) حديث عائشة أن رهطا من اليهود دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليك
الحديث متفق عليه

(٣) حديث سلم الرأس على الماء والماء على القاعد والقاعد على الكثير والكثير على الكبير : متفق عليه
من حديث أبي هريرة ولم يقل مسلم والصغير على الكبير

(٤) حديث لا تشبهوا اليهود والنصارى فإن تسليم اليهود بالإشارة بالأصابع وتسليم النصارى بالإشارة بالأكف

الترمذي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وقال إسناده ضعيف
(٥) إذا انتهى أحدكم إلى مجلس فليسلم فإن بدا له أن يجلس فليجلس ثم إذا قام فليسلم فليست الأولى بأحق
من الأخيرة أبو داود والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة

(٦) حديث أنس إذا التقى المسلمان فتصافحا تسعتين مائة تسعون رجلا الحديث : الخراطي بسند ضعيف والظاهر أن
في الأوسط من حديث أبي هريرة مائة تسعون رجلا أو ألقها أو أبرها وأحسنها
مسألة لاختلافه وفيه الحسن بن كثير بن يحيى بن أبي كثير مجهول

لَاخْتِنِمْا بِشَرِّا ، وقال عمر رضي الله عنه ، سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ وَسَلَّمَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ وَتَصَافَحَا تَرَلَّتْ بَيْنَهُمَا مِائَةُ رَحْمَةٍ لِلْبَادِي تَسْعُونَ وَلِلْمُصَافِحِ عَشْرَةٌ » وقال الحسن ، المصافحة تريد في الود : وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « تَمَامُ حَيَاتِكُمْ بَيْنَكُمْ الْمُصَافَحَةُ »

وقال عليه السلام ^(٣) « قُبْلَةُ الْمُسْلِمِ أَخَاهُ الْمُصَافَحَةُ » ولا بأس بقبلة يد المصافح في الدين تبركاً به ، وتوقيراً له ، وروي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال . قبلنا يد النبي صلى الله عليه وسلم ^(٤) وعن كعب بن مالك قال ، لما نزلت توبتي ، أتيت النبي صلى الله عليه وسلم ^(٥) فقبلت يده ، وروي أن أعرابياً قال يارسول الله ^(٦) اننذ لي فأقبل رأسك ويدك . قال فأذن له ففعل . ولقي أبو عبيدة عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ، فصافحه وقبل يده ، وتنحيا يميناً وعن البراء بن عازب رضي الله عنه ، أنه سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٧) وهو يتوضأ فلم يرد عليه حتى فرغ من وضوئه ، فرد عليه ، ومد يده إليه فصافحه . فقال يارسول الله ما كنت أرى هذا إلا من أخلاق الأعاجم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ الْمُسْلِمِينَ

(١) حديث عمر بن الخطاب إذا التقى المسلمان فسلم كل واحد على صاحبه وتصافحا نزلت بينهما المصافحة

الحديث الزائر في مسنده والخرائطي في مكارم الأخلاق والفظلة والبيهقي في الشعب وفي أسناده نظر

(٢) حديث أبي هريرة تمام حياتكم بينكم المصافحة : الخرائطي في مكارم الأخلاق وهو عند الترمذي من حديث أبي أمامة وضعفه

(٣) حديث قبلة السلم أخاه المصافحة الخرائطي وابن عدي من حديث أنس وقال غير محفوظ

(٤) حديث عمر قبلنا يد رسول الله صلى الله عليه وسلم : أبو داود بسند حسن

(٥) حديث كعب بن مالك لما نزلت توبتي أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقبلت يده : أبو بكر بن القرى في كتاب الرخصة في قبيل اليد بسند ضعيف

(٦) حديث أن أعرابياً قال يارسول الله اننذ لي فأقبل رأسك ويدك فأذن له ففعل : الحاكم من حديث بريدة إلا أنه قال وجليك موضع يدك وقال صحيح الاستاد

(٧) حديث البراء بن عازب أنه سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتوضأ فلم يرد عليه حتى فرغ من وضوئه ومد يده إليه فصافحه الحديث : رواه الخرائطي بسند ضعيف وهو عند أبي داود والترمذي وابن ماجه مختصراً ملحقين مسلمين يلتقيان فلصافحان الا غفر لما قبل أن يغفر قال الترمذي حسن غريب من حديث أبي اسحق عن البراء

إِذَا اتَّخَذَ قَتَاصًا نَحَاتَتْ دُؤُوبُهُمَا » وعن النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) قال « إِذَا مَرَّ الرَّجُلُ بِالْقَوْمِ فَسَلِّمْ عَلَيْهِمْ فَرُدُّوا عَلَيْهِ كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ فَضْلٌ دَرَجَةٍ لَا تُهْذَرُ كَرَّمَ اللَّهُ سُلَامًا وَإِنْ لَمْ يَرُدُّوا عَلَيْهِ رَدَّ عَلَيْهِ مَلَأَ خَيْرٌ مِنْهُمْ وَأَطْيَبُ » أو قال « وَأَفْضَلُ »

والانحناء عند السلام منهي عنه . قال أنس رضي الله عنه ، قلنا يارسول الله ^(٢) أينحنى بعضنا لبعض ؟ قال لا . قال فيقبل بعضنا بمضاضة قال لا . قال فيصافح بعضنا بعضا ؟ قال نعم ^(٣) والالتزام والتقبل قد ورد به الخبر عند القدوم من السفر . وقال أبو ذر رضي الله عنه ما لقيته صلى الله عليه وسلم ^(٤) إلا صافحني . وطلبتني يوما فلم أكن في البيت ، فلما أخبرت جئت وهو على سرير ، فالتزمني . فكانت أجود وأجود

والأخيار الركاب في توفير العلماء ورد به الأثر . فعل ابن عباس ذلك ^(٥) بركاب زيد بن ثابت وأخذ عمر بن زید حتى رفعه ، وقال هكذا فافعلوا بزيد وأصحاب زيد .

والقيام مكروه على سبيل الإعظام لا على سبيل الإكرام . قال أنس : ما كان شخص أحب إليّ من رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٦) ، وكانوا إذا رأوه لم يقوموا ، لما يملكون من كراهيته لذلك . وروى أنه عليه السلام قال مرة ^(٧) « إِذَا رَأَيْتُمُونِي فَلَا تَقُومُوا كَمَا تَصْنَعُ الْأَعْلَامُ »

(١) حديث إذا مر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة لأنه ذكرهم السلام وإن لم يردوا عليه رد عليه ملا خير منهم وأطيب : الخرائطي والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود

مرفوعا وضعف البيهقي للرفوع ورواه موقوفا عليه بسند صحيح

(٢) حديث أنس قلنا يارسول الله أينحنى بعضنا لبعض قال لا . الحديث الترمذي وحسنه وابن ماجه وضعفه أحمد والبيهقي

(٣) حديث الالتزام والتقبل عند القدوم من السفر : الترمذي من حديث عائشة قالت قدم زيد بن حارثة الحديث وفيه فاعتقه وقبله وقال حسن غريب

(٤) حديث أبي ذر ما لقيته صلى الله عليه وسلم إلا صافحني - الحديث أبو داود وفيه رجل من عزة لم يتم وصحاح البيهقي في الشعب عبد الله

(٥) حديث أخينا بن عباس بركاب زيد بن ثابت تقدم في العلم

(٦) حديث أنس ما كان شخص أحب إليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا إذا رأوه لم يقوموا لما يملكون من كراهيته لذلك الترمذي وقال حسن صحيح

(٧) حديث إذا رأيتموني فلا تقوموا كما يصنع الأعلم : أبو داود وابن ماجه من حديث أبي أمامة وقال كما يقوم الأعلم وفيه أبو العديس عبول

وقال عليه السلام ^(١) « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَتَخَلَّ لَهُ الرَّجُلُ قِيَامًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ »
 وقال عليه السلام ^(٢) « لَا يَتِمُّ الرَّجُلُ الرَّجُلُ مِنْ مَجْلِسِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ وَلَكِنْ تَوَسَّعُوا
 وَتَفَسَّحُوا » وكانوا يحترزون عن ذلك لهذا النبي وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِذَا أَخَذَ الْقَوْمُ مَجَالِسَهُمْ
 فَإِنْ دَعَا أَحَدٌ لَخَاتِهِ فَأَوْسَعْ لَهُ فَلْيَأْتِهِ فَمَا عَاهَى كَرَامَةً أَسْكَرَمَهُ بِهَا أَخُوهُ فَإِنْ لَمْ يُوسَّعْ لَهُ
 فَلْيَنْظُرْ إِلَى أَوْسَعِ مَكَانٍ يَجِدُهُ فَيَجْلِسُ فِيهِ »

وروي أنه سلم رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) وهو يول ، فلم يجب
 فيكرهه السلام على من يقضى حاجته

ويكره أن يقول ابتداء عليك السلام ، فإنه قاله رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 عليه السلام ^(٥) « إِنْ عَلَيْكَ السَّلَامُ نَحْيَةُ الْمَوْتَى » قالها ثلاثا ، ثم قال « إِذَا لَبِيتُ أَحَدًا كَرَّمْتُ
 لَخَاتِهِ فَلْيَقُلْ السَّلَامُ عَلَيْهِمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ »

ويستحب للداخل إذا سلم ولم يجد مجلسا أن لا ينصرف ، بل يقعد وراء الصف . كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٦) جالسا في المسجد ، إذ أقبل ثلاثة نفر ، فأقبل اثنان إلى

(١) حديث من سره أن يتخلل له الرجل قياما فليتبوأ مقعده من النار : أبو داود والترمذي من

حديث معاوية وقال حسن

(٢) حديث لا يتم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتوسعوا : متفق عليه من حديث ابن عمر

(٣) حديث إذا أخذ القوم مجالسهم فإن دعا رجل أخاه فأوسع يعني له فليجلس فإنه كرامة من الله عز وجل

الحديث البغوي في معجم الصحابة من حديث ابن شبة ورجاله ثقات وابن شبة هذا ذكره

أبو موسى للدين في ذيله في الصحابة وقد رواه الطبراني في الكبير من رواية مصعب ابن

شبة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أخرصر منه وشية بن جبير والشمصوا وبسته حجة

(٤) حديث أن رجلا سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يول فلم يجب : مسلم من حديث ابن

عمر بلفظ فلم يرد عليه

(٥) حديث قال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم عليك السلام فقال إن عليك السلام تحية البيت

الحديث : أبو داود والترمذي والنسائي في اليوم والليلة من حديث ابن جري الهجيمي

وهو صاحب القصة قال الترمذي حسن صحيح

(٦) حديث كانت صلى الله عليه وسلم جالسا في المسجد إذ أقبل ثلاثة نفر فأقبل اثنان إلى رسول الله

صلى الله عليه وسلم فأما أحدهما فوجد فرجة فجلس فيها والآخر جالس عليه من حديث أبي واقد الليثي

رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأما أحدهما فوجد فرجة فجلس فيها . وأما الثاني فجلس خلفهم
وأما الثالث فأدبر ذامبا . فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « أَلَا أُخْبِرُكُمْ عَنْ النَّفَرِ
الثَّلَاثَةِ ؟ أَمَّا أَحَدُهُمْ فَأَوَى إِلَى اللَّهِ فَأَوَّاهُ اللَّهُ وَأَمَّا الثَّانِي فَاسْتَحْيَا فَاسْتَحْيَا اللَّهُ مِنْهُ
وَأَمَّا الثَّلَاثُ فَأَعْرَضَ فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا مِنْ مُسْلِمَيْنِ
يَلْتَقِيَانِ فَيَتَصَافَحَانِ إِلَّا غُفِرَ لَمَا قَبْلَ أَنْ يَتَفَرَّقَا » ^(٢) وسلمت أم هانيء على النبي
صلى الله عليه وسلم ، فقال « مِنْ هَذِهِ ؟ » فقيل له أم هانيء . فقال عليه السلام « رَحَبًا بِأُمِّ هَانِيءٍ »
ومنها : أن يصون عرض أخيه المسلم ونفسه وماله عن ظلم غيره مهما قدر ، ويرد عنه ويأصل
دونه ، وينصره . فإن ذلك يجب عليه بمقتضى أخوة الإسلام . روى أبو الدرداء أن رجلا
نال من رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرد عنه رجل . فقال النبي صلى الله عليه
وسلم ^(٣) « مَنْ رَدَّ عَنْ عَرَضِ أَخِيهِ كَانَ لَهُ حِجَابًا مِنَ النَّارِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤)
« مَا مِنْ أَمْرِيٍّ مُسْلِمٍ يَرُدُّ عَنْ عَرَضِ أَخِيهِ إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَرُدَّهُ عَنْهُ نَارُ جَهَنَّمَ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وعن أنس رضي الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٥) قال « مَنْ ذَكَرَ
عِنْدَهُ أَخُوهُ الْمُسْلِمُ وَهُوَ يَسْتَطِيعُ نَصْرَهُ فَلَمْ يَنْصُرْهُ أَدْرَكَهُ اللَّهُ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
وَمَنْ ذَكَرَ عِنْدَهُ أَخُوهُ الْمُسْلِمُ فَنَصَرَهُ نَصْرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » وقال عليه
السلام ^(٦) « مَنْ سَمِيَ عَنْ عَرَضِ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ فِي الدُّنْيَا بَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ مَلَكًا يَحْمِيهِ

(١) حديث مامن مسلمين يلتقيان فيتصافحان يغفر لهما قبل أن يتفرقا : أبو داود والترمذي وابن ماجه

من حديث البراء بن عازب

(٢) حديث سلمت أم هانيء عليه قال مرحبا بأم هانيء : مسلم من حديث أم هانيء

(٣) حديث أبي الدرداء من رد عن عرض أخيه كان له حجابا من النار : الترمذي وحسنه

(٤) حديث مامن امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه إلا كان حقا على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة
أحمد من حديث أسماء بنت يزيد بنحوه والخرائطي في مكارم الأخلاق وهو عند الطبراني

بهذا اللفظ من حديث أبي الدرداء وفيها شهر بن حوشب

(٥) حديث أنس من ذكر عنده أخوه للمسلم وهو يستطيع نصره فلم ينصره ولو بكلمة أذله الله عن
وجل بها في الدنيا والآخرة - الحديث : ابن أبي الدنيا في الصمت مقصرا على ما ذكره من إسناده ضعيف

(٦) حديث من سمى عن عرض أخيه للمسلم في الدنيا بعث الله له ملكا يحميه يوم القيامة من النار : أبو داود

من حديث معاذ بن أنس نحوه بسند ضعيف

يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ النَّارِ» وقال جابر أبو طلحة، ممنار رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) يقول
« مَا مِنْ أَمْرٍ ، مُسْلِمٍ ، يَنْصُرُ مُسْلِمًا فِي مَوْضِعٍ يُنْتَهَكُ فِيهِ عِرْضُهُ ، وَيُسْتَحَلُّ حُرْمَتُهُ إِلَّا نَصَرَهُ اللَّهُ
فِي مَوْطِنٍ يُحِبُّ فِيهِ نَصْرَهُ وَمَا مِنْ أَمْرٍ ، وَخَذَلَ مُسْلِمًا فِي مَوْطِنٍ يُنْتَهَكُ فِيهِ حُرْمَتُهُ إِلَّا خَذَلَهُ
اللَّهُ فِي مَوْضِعٍ يُحِبُّ فِيهِ نَصْرَهُ »

ومنها : تسميت العاطس : قال عليه السلام^(٢) في العاطس ، يقول الحمد لله على كل حال
ويقول الذي يشتمه يرحمكم الله . ويرد عليه العاطس فيقول يهديكم الله ويصلح بالكم ، وعن
ابن مسعود رضي الله عنه ، قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) يلعننا يقول « إِذَا عَطِسَ
أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْمَالِينِ فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ فَلْيَقُلْ مَنْ عِنْدَهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَإِذَا
قَالُوا ذَلِكَ فَلْيَقُلْ يَغْفِرُ اللَّهُ لِي وَلَكُمْ » وسمت رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤) عاطسا ولم
يشمت آخر . فسأله عن ذلك ، فقال « إِنَّهُ حَمْدُ اللَّهِ وَأَنْتَ سَكْتٌ » وقال صلى الله عليه
وسلم^(٥) « يَسْمَتُ الْعَاطِسُ الْمُسْلِمُ إِذَا عَطَسَ ثَلَاثًا فَإِنْ زَادَ فَهُوَ زَكَاةٌ » وروى أنه^(٦) سميت
عاطسا ثلاثا ، فعطس أخرى ، فقال « إِنَّكَ مَرْكُومٌ » وقال أبو هريرة ، كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم^(٧) إذا عطس غص صوته ، واستتر بثوبه أو يده ، وروى خروجه ، وقال
أبو موسى الأشعري ، كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٨) رجاء

(١) حديث جابر وأبي طلحة مامن امرئ ينصر مسلما في موضع ينتهك فيه من عريضة يستحل حرمة

الحديث : أبو داود مع تقديم وتأخير واختلف في أسنده

(٢) حديث يقول العاطس الحمد لله على كل حال ويقول الذي يشتمه يرحمكم الله ويقول هو يهديكم الله

ويصلح بالكم : البخاري وأبو داود من حديث أبي هريرة ولم يقل البخاري على كل حال

(٣) حديث ابن مسعود إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب المالين - الحديث : النسائي في اليوم واليلة

وقال حديث منكر ورواه أيضا أبو داود والترمذي من حديث سالم بن عبد الله واختلف في سنده

(٤) حديث سميت رسول الله صلى الله عليه وسلم عاطسا ولم يشمت آخر فسأله عن ذلك فقال انه محمد

الله وأنت سكت متفق عليه من حديث أنس

(٥) حديث سميتوا المسلم اذا عطس ثلاثا فان زاد فهو زكاه : أبو داود من حديث أبي هريرة سميت أخاك

ثلاثا - الحديث وأسناده جيد

(٦) حديث أنه سميت عاطسا فعطس أخرى فقال انك ماركوم : مسلم من حديث سلمة بن الأكوع

(٧) حديث أبي هريرة كان اذا عطس غص صوته وستر بثوبه أو يده : أبو داود والترمذي وقال حسن

صحيح وفي رواية لأبي نعيم في اليوم واليلة خمر وجهه وقله

(٨) حديث أبي موسى كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجاء أن يقول يرحمكم

الله فكانوا يقول يهديكم الله أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح

أَنْ يَقُولَ يَرْحَمُكَ اللَّهُ، فَكَانَ يَقُولُ «يَهْدِيْكُمْ اللَّهُ». وَرَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ بْنُ رِيْعَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنْ رَجُلًا عَطَسَ خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) فِي الصَّلَاةِ، فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ كَمَا رَضِيَ رَبَّنَا وَبَعْدَ مَا يَرْضَى، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ. فَلَمَّا سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ «مَنْ صَاحَبُ الْكَلِمَاتِ؟» فَقَالَ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَرَدْتَ بِهِنَّ إِلَّا خَيْرًا، فَقَالَ رَأَيْتَ أَتَيْتُ عَشْرَ مَلَكَ كُلِّهُمْ يَتَدَرَّوْنَهَا أَتَيْتُهُمْ يَكْتُبُهَا، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) مَنْ عَطَسَ عِنْدَهُ فَسَبَقَ إِلَى الْحَمْدِ لَمْ يَشْتَكِ خَاصِرَتُهُ، وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(٣) «الْعَطَاسُ مِنَ اللَّهِ وَالتَّثَاؤُبُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا تَنَاجَى أَحَدُكُمْ فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَى فِئِهِ فَإِذَا قَالَ هَاهَا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَضْحَكُ مِنْ جَوْفِهِ» وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ: إِذَا عَطَسَ فِي قَضَاءِ الْحَاجَةِ فَلَا بَأْسَ بِأَنْ يَذْكُرَ اللَّهَ. وَقَالَ الْحَسَنُ: يَحْمَدُ اللَّهُ فِي نَفْسِهِ. وَقَالَ كَعْبٌ: قَالَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، يَا رَبِّ أَقْرَبُ أَنْتَ فَأُنَاجِيكَ؟ أَمْ لِيُعِيدَ فَأُنَادِيكَ؟ فَقَالَ أَنَا جَلِيسٌ مِنْ ذِكْرِي فَقَالَ فَإِنَّا نَكُونُ عَلَى حَالِ ثَجُّكُ أَنْ يَذْكُرَكَ عَلَيْهَا، كَالْجَنَابَةِ وَالْفَانِطِ. فَقَالَ أَذْكَرَنِي عَلَى كُلِّ حَالٍ

ومنها: أنه إذا طلى بذي شرفينى أن يتحملة ويتقيه. قال بعضهم: خالص المؤمن مخالصة وخالق الفاجر مخالقة، فإن الفاجر يرضى بالخلق الحسن في الظاهر. وقال أبو الدرداء: إنا لنبتش في وجوه أقوام، وإن قلوبنا لتلعنهم. وهذا معنى المداراة وهي مع من يخاف شره قال الله تعالى (ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ) ^(١) قال ابن عباس في معنى قوله (وَيَذَرُونَّ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ) ^(٢) أي الفحش والأذى بالسلام والمداراة. وقال في قوله تعالى (وَلَوْ لَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ

(١) حديث عبد الله بن عامر بن ربيعة أن رجلا عطس خلف النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فقال الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه - الحديث : أبو داود من حديث عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه وأسناده جيد

(٢) حديث من عطس عنده فسبق إلى الحمد لم يشتك خاصرته : الطبراني في الأوسط وفي الدعاء من حديث علي بسند ضعيف

(٣) حديث العطاس من الله والتثاؤب من الشيطان - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة دون قوله العطاس من الله فرواه الترمذي وحسنه والنسائي في اليوم والليلة وقال البخاري إن الله يحب العطاس ويكره التثاؤب - الحديث

بَعْضَهُمْ يَبْغِي^(١) قال بالرغبة والرغبة، والحياء والدراة. وقالت عائشة رضي الله عنها: استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال^(٢) « ائْذَنُوا لَهُ فَبَيَسَ رَجُلٌ الشَّيْرَةَ هُوَ » فلما دخل ألأن له القول ، حتى ظننت أن له عنده منزلة . فلما خرج قلت له: لما دخل قلت التي قلت ثم أنت له القول فقال: « يَا عَائِشَةُ إِنَّ شَرَّ النَّاسِ مَنْزِلَةً عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ تَرَكَهُ النَّاسُ اتَّقَاءَ خُشْيِهِ » وفي الخبر^(٣) « مَا وَقَى الرَّجُلُ يَدَ عِرْصَتِهِ هُوَ لَهُ صَدَقَةٌ » وفي الأثر: غالطوا الناس بأعمالكم وزالهم بالقلوب . وقال محمد بن الحنفية رضي الله عنه ، ليس بحكيم من لم يعاشر بالمعروف من لا يجد من معاشرته بدا ، حتى يجعل الله له منه فرجا .

ومنها: أن يحتجب مخالطة الأغنياء ، ويختلط بالمساكين ، ويحسن إلى الأيتام . كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول^(٤) « اللَّهُمَّ أَحْبِبْنِي مَسْكِينًا وَأُمْتِي مَسْكِينًا وَاحْشُرْنِي فِي زُمْرَةِ الْمَسَاكِينِ » وقال كعب الأحبار ، كان سليمان عليه السلام في ملكه إذا دخل المسجد فرأى مسكينًا جلس إليه ، وقال مسكين جالس مسكينًا . وقيل ما كان كلمة فقال لعيسى عليه السلام أحب اليه من أن يقال له يا مسكين . وقال كعب الأحبار : ما في القرآن من يأياها الذين آمنوا فهو في التوراة يأياها المساكين . وقال عبادة بن الصامت : إن للنار سبعة أبواب ، ثلاثة للأغنياء ، وثلاثة للنساء ، وواحد للفقراء والمساكين . وقال الفضيل : بلغني أن نبيامن الأنبياء قال يارب كيف لي أن أعلم رضاك عني ؟ فقال انظر كيف رضا المساكين عنك . وقال عليه السلام^(٥) « إِيَّاكُمْ وَجِبَالَةَ الْمُتَوَاتِي قِيلَ وَمَنْ الْمُتَوَاتِي يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ الْأَغْنِيَاءُ » وقال موسى :

(١) حديث عائشة استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائذنوا له فبیس رجله الشیرة الحديث : متفق عليه

(٢) حديث ماویة الریه به عرضه فهو له صدقة: أبو یعلی وابن عدی من حديث جابر وضعه

(٣) حديث اللهم احبني مسكينًا وأمتي مسكينًا واحشُرني في زمرة المساكين : ابن ماجه الحاكم وصححه من حديث أبي سعيد والترمذي من حديث عائشة وقال غريب

(٤) حديث إياكم ومجالسة المتواتي قيل وما المتواتي قال الأغنياء : الترمذي وضعه والحاكم صحيح أسنده من حديث عائشة إياك ومجالسة الأغنياء

إلهي أين أبنيك؟ قال عند المنكسرة قلوبهم. وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «لَا تَنْتَبِطَنَّ فَاجِرًا
يَنْتَبِطُ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي إِلَى مَا يَصِيرُ بَعْدَ الْمَوْتِ فَإِنْ مِنْ وَرَائِهِ طَالِبًا حَيْثُمَا»
وأما النبي: فقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «مَنْ صَمَّ يَتِيمًا مِنْ أَبَوَيْنِ مُسْلِمَيْنِ حَتَّى يَسْتَعْنِيَ
فَقَدْ وَجَّهَتْ لَهُ الْجَنَّةُ الْبَتَّةَ» وقال عليه السلام ^(٣) «أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ فِي الْجَنَّةِ كَهَاتَيْنِ» وهو
يشير بأصبعيه وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) «مَنْ وَضَعَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِ يَتِيمٍ تَرَحُّمًا كَانَتْ لَهُ
بِكُلِّ شَعْرَةٍ تَمُرُّ عَلَيْهَا يَدُهُ حَسَنَةٌ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) «خَيْرُ يَتِيمٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
يَتِيمٌ فِيهِ يَتِيمٌ يُحْسِنُ إِلَيْهِ وَشَرُّ يَتِيمٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَتِيمٌ فِيهِ يَتِيمٌ يُسَاءُ إِلَيْهِ»

ومنها: النصيحة لكل مسلم، والجهد في إدخال السرور على قلبه. قال صلى الله عليه وسلم ^(٦)
«الْمُؤْمِنُ يُحِبُّ لِلْمُؤْمِنِ كَمَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ» وقال صلى الله عليه وسلم «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ
حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٧) «إِنْ أَحَدُكُمْ مَرَّ أَخِيهِ
فَإِذَا رَأَى فِيهِ شَيْئًا فَلْيُطِئْهُ عَنْهُ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٨) «مَنْ قَضَى حَاجَةَ لِأَخِيهِ فَكَأَنَّمَا

(١) حديث لاتنبطن فاجرًا بنبذة - الحديث: البخاري في التاريخ والطبراني في الأوسط والبيهقي في

الشعب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

(٢) حديث من ضم يتيمًا من أبوين مسلمين حتى يستغنى فقد وجبت له الجنة البتة: أحمد والطبراني

من حديث مالك بن عمرو وفيه على بن زيد بن جهمان شكك فيه

(٣) حديث أنا وكافل اليتيم كهاتين في الجنة: البخاري من حديث سهل بن سعد ومسلم من حديث أبي هريرة

(٤) حديث من وضع يده على رأس يتيم ترحمًا كانت له بكل شعرة تمر عليها يده حسنة: أحمد والطبراني

بإسناد ضعيف من حديث أبي أمامة دون قوله ترحمًا ولا بن جابر في الضفاء من حديث ابن

أبي أوفى من مسح يده على رأس يتيم ورحمة له - الحديث:

(٥) حديث خير بيت من المسلمين بيت فيه يتيم يحسن إليه وشرف بيت من المسلمين بيت فيه يتيم يساء إليه

ابن ماجه من حديث أبي هريرة وفيه ضعف.

(٦) حديث المؤمن يحب للمؤمن ما يحب لنفسه تصدق فقط لا يؤمن - أحكم حتى يحب لأخيه ما يحب

لنفسه ولم أره بهذا اللفظ

(٧) حديث إن أحدهم مرَّ أخيه - الحديث: رواه أبو داود والترمذي وقد هضم

(٨) حديث من قضى لأخيه حاجة فكأنما خدم الله عمره: البخاري في التاريخ والطبراني والحرائطي

كلامًا في مكالم الأخلاق من حديث أنس بسند ضعيف مرسلًا

خَدَّمَ اللَّهُ نَحْمَهُ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «مَنْ أَقْرَعَ عَيْنَ مُؤْمِنٍ أَقْرَعَ اللَّهُ عَيْنَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»
 وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «مَنْ مَتَى فِي حَاجَةٍ أَخِيهِ سَاعَةً مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ قَضَاهَا
 أَوْ لَمْ يَقْضِهَا كَانَ خَيْرًا لَهُ مِنْ اغْتِكَافِ شَهْرَيْنِ»، وقال عليه السلام ^(٢) «مَنْ فَرَجَ عَنْ
 مُؤْمِنٍ مَغْمُومٍ أَوْ أَعَانَ مَظْلُومًا غُفِرَ اللَّهُ لَهُ ثَلَاثًا وَسِتِّينَ مَغْفِرَةً»، وقال صلى الله عليه
 وسلم ^(٣) «انْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا» فقيل كيف ينصره ظالما؟ قال «يَنْتَعِمُ مِنَ الظُّلْمِ»
 وقال عليه السلام ^(٤) «إِنَّ مِنْ أَحَبِّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ إِدْخَالَ السُّرُورِ عَلَى قَلْبِ الْمُؤْمِنِ
 أَوْ أَنْ يُفَرِّجَ عَنْهُ غَمًّا أَوْ يَقْضِيَ عَنْهُ دَيْنًا أَوْ يُطْعِمَهُ مِنْ جُوعٍ»، وقال صلى الله عليه وسلم
 مَنْ تَحَيَّ مُؤْمِنًا مِنْ مُتَنَافِقٍ يَمُتُّهُ بَثَّ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِي لَحْمَهُ مِنْ نَارِ
 جَهَنَّمَ، وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) «خَصَلَتَانِ لَيْسَ فَوْقَهُمَا شَيْءٌ مِنَ الشَّرِّ الشَّرْكُ بِاللَّهِ
 وَالضَّرُّ لِبَيْدِ اللَّهِ. وَخَصَلَتَانِ لَيْسَ فَوْقَهُمَا شَيْءٌ مِنَ الْبِرِّ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَالنَّفْعُ لِبَيْدِ اللَّهِ»
 وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) «مَنْ لَمْ يَهْتَمَّ لِلْمُسْلِمِينَ فَلَيْسَ مِنْهُمْ»، وقال معروف
 الكرخي: مَنْ قَالَ كُلَّ يَوْمٍ اللَّهُمَّ ارْحَمْ أُمَّةَ مُحَمَّدٍ، كَتَبَهُ اللَّهُ مِنَ الْأَبْدَالِ فِي رِوَايَةِ أُخْرَى
 اللَّهُمَّ أَسْلِحْ أُمَّةَ مُحَمَّدٍ، اللَّهُمَّ فَرِّجْ عَنْ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ، كُلَّ يَوْمٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، كَتَبَهُ اللَّهُ مِنَ الْأَبْدَالِ

(١) حديث من متى في حاجة أخيه ساعة من ليل أو نهار قضاها أو لم يقضها كان خيرا له من اعتكاف

شهرين : الحاكم وصححه من حديث ابن عباس لأن متى أحدكم مع أخيه في قضاء حاجته وإنشأ
 بأصحه أفضل من أن يعتكف في مسجدى هذا شهرين والطبراني في الأوسط من متى في

حاجة أخيه كان خيرا له من اعتكافه عشر سنين وكلامها ضعيف

(٢) حديث من فرج عن مغمووم أو أعان مظلوما غفر الله له ثلاثا وستين مغفرة : الحرائط في مكاري

الأخلاق وابن حبان في الضعفاء وابن عدى من حديث أنس بلفظ من أغاث مملوكا

(٣) حديث انصر أخاك ظالما أو مظلوما - الحديث : متفق عليه من حديث أنس وقد تقدم

(٤) حديث ان من أحب الأعمال إلى الله إدخال السرور على المؤمن - الحديث : الطبراني في المعجم

والأوسط من حديث ابن عمر بسند ضعيف

(٥) حديث خصلتان ليس فوقهما شيء من الشر الشرك بالله والضرب ببيد الله - الحديث : ذكره صاحب

الترغيب من حديث علي ولم يستد له فيه في مسنده

(٦) حديث من لم يهتم للمسلمين فليس منهم الحاكم من حديث حذيفة والطبراني في الأوسط من حديث

أبي ذر وكلامها ضعيف

وبكى علي بن الفضل يوماً قفيل له ما يبكيك ؟ قال أبكى على من ظلمني إذا وقف غداً بين يدي الله تعالى ، وسئل عن ظلمه ، ولم تكن له حجة

ومنها أن يود مرضاهم ، فالمعرفة والإسلام كافيان في إثبات هذا الحق ، ونيل فضله وأدب المائدة خفة الجلوسة ، وقلة السؤال ، وإظهار الرقة ، والدعاء بالمافية ، وغض البصر عن عورات الموضع . وعند الاستئذان لا يقابل الباب ، ويدق برفق ، ولا يقول أنا إذا قيل له من ، ولا يقول يا غلام ، ولكن يحمد ويسبح . وقال صلى الله عليه وسلم « تَمَامُ عِيَادَةِ الْمَرِيضِ أَنْ يَضَعَ أَحَدُكُمْ يَدَهُ عَلَى جَبْهَتِهِ أَوْ عَلَى يَدَيْهِ وَيَسْأَلُهُ كَيْفَ هُوَ ؟ وَتَمَامُ نَحْيَا نَكُمُ الْمَصَافَحَةُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ عَادَ مَرِيضًا قَمَدًا فِي مَخَارِفِ الْجَنَّةِ حَتَّى إِذَا قَامَ وَكُلَّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يُسَلِّونَ عَلَيْهِ حَتَّى اللَّيْلِ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِذَا عَادَ الرَّجُلُ الْمَرِيضَ خَاضَ فِي الرَّحْمَةِ فَإِذَا قَمَدَ عِنْدَهُ قَرَّتْ فِيهِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِذَا عَادَ الْمُسْلِمَ لَمَنَّهُ أَوْ زَارَهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى طِبْتَ وَطَابَ مَشَاكُ وَتَبَوَّأَتْ مَنَازِلًا فِي الْجَنَّةِ » وقال عليه السلام « إِذَا مَرَضَ الْعَبْدُ بَثَّ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِلَيْهِ مَلَكَئِكَ فَقَالَ انْظُرْ مَاذَا يَقُولُ لِمَوَادِهِ فَإِنْ هُوَ إِذَا جَاؤُهُ حَمْدُ اللَّهِ وَاتِّخَى عَلَيْهِ وَفَعَا ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ أَعْلَمُ يَقُولُ :

(١) حديث من عاد مريضاً قد في الجنة - الحديث : أحباب السنن والحاكم من حديث علي من أمي أخاه السلم عائداً متى في خرافة الجنة حتى يجلس فإذا جلس غمرته الرحمة فإن كان غدوة صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يسئ وإن كان مساء - الحديث : لفظ ابن ماجه وصححه الحاكم وحدث الترمذي وسلم من حديث ثوبان من عاد مريضاً لم يزل في خرافة الجنة

(٢) حديث إذا عاد الرجل المريض خاض في الرحمة فإذا قد عنده قرت : الحاكم والبيهقي من حديث جابر وقال انمس فيها قال الحاكم صحح على شرط مسلم وكذا صححه ابن عبد البر وذكره ملاح في اللوطاً بلاغا بلفظ قرت فيه ورواه الواقدي بلفظ استقر فيها والطبراني في الصغير من حديث أنس فإذا قد عنده غمرته الرحمة وله في الأوسط من حديث كعب بن مالك وعمر بن

أبى حزم استشتم فيها

(٣) حديث إذا عاد للمسلم أخاه أو زاره قال الله تعالى طبت وطاب ممشاك وتبوت منزل في الجنة : الترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة إلا أنه قال ناداه ناد قال الترمذي غريب قلت فيه عيسى ابن سنان الصنعلي ، ضعفه الجمهور

(١) لِيُبْدِيَ عَلَيَّ إِنْ تَوَقَّيْتُهُ أَنْ أُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ وَإِنْ أَنَا شَفَيْتُهُ أَنْ أُبْدِلَ لَهُ حَلْماً خَيْراً مِنْ حُلْمِهِ وَدَمّاً خَيْراً مِنْ دَمِهِ وَأَنْ أَكْفَرَ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « مَنْ يَرِدِ اللَّهَ بِخَيْرٍ يُصِيبْ مِنْهُ » وقال عثمان رضي الله عنه ، مرضت فعادني رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) فقال « بسم الله الرحمن الرحيم أَعِيْذُكَ بِاللَّهِ الْأَحَدِ الصَّمَدِ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفْواً أَحَدٌ مِنْ شَرِّ مَا تُعْبَدُ » قالها مراراً ودخل صلى الله عليه وسلم (٤) على علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو مريض ، فقال له « قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ تَمْجِيلَ عَافِيَتِكَ أَوْ صَبْرًا عَلَى بَلِيَّتِكَ أَوْ خُرُوجًا مِنَ الدُّنْيَا إِلَى رَحْمَتِكَ فَإِنَّكَ سَتُعْطِي أَحَدَاهُنَّ » ويستحب للليل أيضاً أن يقول : أعوذ بكرة الله وقدرته ، من شر ما أجد وأحذر ، وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : إذا شكأ أحدكم بطنه فليسال امرأته شيئا من صداقها ، ويشترى به سحلا ، ويشربه بماء السماء فيجتمع له الهنيء والمرىء والشفاء والمبارك . وقال صلى الله عليه وسلم (٥) « يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَلَا أَخْبَرْتُكَ بِأَمْرٍ هُوَ حَقٌّ مِنْ تَكَلَّمَ بِهِ فِي أَوَّلِ مَضْجَعِهِ مِنْ مَرَضِهِ نَجَّاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ ؟ قُلْتُ بلى يا رسول الله :

(١) حديث إذا مرض البعد بمت الله تعالى ملكين فقال انظرا مايقوله لمواذه - الحديث : مالك في

الوطأ مراسلا من حديث عطاء بن يسار ووصله ابن عبد البر في التمهيد من روايته عن أبي سعيد الخدري وفيه عباد بن كثير اللخفي ضعيف - الحديث : والبيهقي من حديث أبي هريرة قال قال الله تعالى إذا ابتليت عبدي المؤمن فم يشكى إلى عواده أطلتته من أسارى ثم أبدله لحما خيرا من لحمه ودما خيرا من دمه ثم يستأنف العمل وإسناده جيد

(٢) حديث من يرد الله به خيرا يصيب منه : البخاري من حديث أبي هريرة

(٣) حديث عثمان مرضت فعادني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بسم الله الرحمن الرحيم أَعِيْذُكَ بالله الأحد الصمد - الحديث : ابن السني في اليوم والاليلة والطبراني والبيهقي في الادعية

من حديث عثمان بن عفان بإسناد حسن

(٤) حديث دخل على علي وهو مريض فقال قل اللهم اني أسألك تمجيل عافيتك - الحديث : ابن أبي

الدنيا في كتاب المرض من حديث أنس بسند ضعيف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على رجل وهو يشكى ولم يسم عليا وروى البيهقي في الدعوات من حديث عائشة أن جبريل عليها للبي صلى الله عليه وسلم وقال ان الله يأمرك أن تدعو هؤلاء الكلمات

(٥) حديث أبي هريرة ألا أخبرك بأمر هو حق من تكلم به في أول مضجعه من مرضه نجاه الله من النار : ابن أبي الدنيا في الدعاء وفي المرض والكفارات

قال « يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَوْحَى لَا يَمُوتُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْبَلَدِ وَالْمُنْدُ فِيهِ خَدَأٌ كَثِيرٌ أَطْيَبُ مَبَارَكٌ فِيهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ . اللَّهُ أَكْبَرُ كَثِيرًا إِنَّ كَثِيرِيَاءَ رَبَّنَا وَجَلَالُهُ وَتَذَرَّتُهُ يَكُلُّ مَكَانٍ ، اللَّهُمَّ إِنَّ أَنْتَ أَمْرَضَنِي لِتَقْبِضَ رُوحِي فِي مَرَضِي هَذَا فَاجْعَلْ رُوحِي فِي أَرْوَاحٍ مَنْ سَبَقَتْ لَعْنُ مِنْكَ الْحَسَنَى وَبَاعِدْنِي مِنَ النَّارِ كَمَا بَاعَدْتَ أَوْلِيَاءَكَ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَعْنُ مِنْكَ الْحَسَنَى ، وَرَوَى أَنَّهُ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(١) « عِيَادَةُ الْمَرِيضِ بَعْدَ ثَلَاثِ فُتُوحٍ نَافِعَةٌ ، وَقَالَ طَاوُسُ : أَفْضَلُ الْعِيَادَةِ أَخْفَاهَا . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : عِيَادَةُ الْمَرِيضِ مَرَّةً سُنَّةٌ ، فَمَا زِدَادَتْ فَنَافِلَةٌ . وَقَالَ بَعْضُهُمْ : عِيَادَةُ الْمَرِيضِ بَعْدَ ثَلَاثٍ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(٢) « اغْبُثُوا فِي الْعِيَادَةِ وَأَرْبِعُوا فِيهَا »

وجملة أدب المريض حسن الصبر ، وقلة الشكوى والضجر ، والفرع إلى الدعاء ، والتوكل بعد الدواء على خالق الدواء .

ومنها أن يشيع جنازتهم . قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ شَيَّعَ جَنَازَةً فَلَهُ قِيرَاطٌ مِنَ الْأَجْرِ فَإِنْ وَقَفَ حَتَّى تُدْفَنَ فَلَهُ قِيرَاطَانِ ، وَفِي الْخَبَرِ ^(٤) « الْقِيرَاطُ مِثْلُ الْحُدُ ، وَمَا رَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ هَذَا الْحَدِيثَ ، وَسَمِعَهُ ابْنُ عُمَرَ ، قَالَ لَقَدْ فَرَطْنَا إِلَى الْآنَ فِي قِرَارِيطٍ كَثِيرَةٍ وَالْقَصْدُ مِنَ التَّشْيِيعِ قَضَاءُ حَقِّ الْمُسْلِمِينَ وَالْإِعْتَابُ . وَكَانَ مَكْحُولُ الدَّمَشْقِيِّ إِذَا رَأَى جَنَازَةً ، قَالَ اغْدُوا فَإِنَّا رَاثُونَ ، مَوْعِظَةٌ بَلِيغَةٌ ، وَغَفْلَةٌ سَرِيعَةٌ ، يَذْهَبُ الْأَوَّلُ ، وَالْآخِرُ لَا عَقْلَ لَهُ . وَخَرَجَ مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ خَلْفَ جَنَازَةِ أَخِيهِ وَهُوَ يَبْكِي وَيَقُولُ : وَاللَّهِ لَا تَقْرَ عَيْنِي حَتَّى أَعْلَمَ إِلَى مَا صَرْتُ وَلَا وَاللَّهِ لَا أَعْلَمُ مَا دُمْتُ حَيًّا . وَقَالَ الْأَعْمَشُ . كُنَّا نَشْهَدُ الْجَنَازَاتِ فَلَا نَدْرِي لِمَنْ نَمْزِي لِحْزْنَ الْقَوْمِ كُلِّهِمْ . وَنَظَرَ إِبْرَاهِيمُ الزُّبَايَ إِلَى قَوْمٍ يَتْرَحُمُونَ عَلَى مَيْتٍ ، فَقَالَ لَوْ تَرَحَّمُونَ أَنْفُسَكُمْ لَكُنْ أَوْلَى ، إِنَّهُ نَجَا مِنْ أَهْوَالِ ثَلَاثٍ : وَجْهَ مَلِكِ الْمَوْتِ قَدَرَأَى ، وَصِرَاطَ الْمَوْتِ قَدْ ذَاقَ

(١) حديث عيادة المريض فوافقة : ابن أبي الدنيا في كتاب المرض من حديث أنس بإسناد فيه جهالة
(٢) حديث اغبوا في العيادة وأربعوا : ابن أبي الدنيا وفيه أبو يعلى من حديث جابر وزاد إلا أن يكون مفلوبا وإسناده ضعيف

(٣) حديث من تبع جنازة فله قيراط من الأجر فإن وقف حتى تدفن فله قيراطان : الشيخان من حديث أبي هريرة

(٤) حديث القيراط مثل جبل أحد : مسلم من حديث ثوبان وأبي هريرة وأصله متفق عليه

و خوف الخلق فقد أمن . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « يَبْنَعُ الْمَيِّتَ ثَلَاثَ قَبَرٍ يَبْنَعُ اثْنَانِ وَيَبْنَعُ وَاحِدًا يَبْنَعُهُ أَهْلُهُ وَرَسُولُهُ وَنَحْنُ نَبْنَعُهُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَيَبْنَعُهُ عَمَلُهُ »

ومنها أن يزور قبورهم . والمقصود من ذلك الدعاء والاعتبار وترقيق القلب . قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَا رَأَيْتُ مَنْظَرًا إِلَّا وَالْقَبْرُ أَفْطَحُ مِنْهُ » وقال عمر رضي الله عنه: خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) فَأَتَى الْمَقَابِرَ ، جَلَسَ إِلَى قَبْرِ ، وَكُنْتُ أَدْنَى الْقَوْمِ مِنْهُ فَبَكَى وَبَكَينَا . فَقَالَ مَا يَكِيكُمْ ؟ قُلْنَا : بَكَينَا لِبَكَائِكَ . قَالَ وَهَذَا قَبْرُ أَمِيَّةَ بِنْتِ وَهْبٍ اسْتَأْذَنَتْ رَبِّي فِي زِيَارَتِهَا فَأَذِنَ لِي ، وَاسْتَأْذَنَتْهُ فِي أَنْ أَسْتَغْفِرَ لَهَا فَأَنَّى عَلَيَّ ، فَأَذَرَ كَيْ مَا يَذُرُّكَ الْوَلَدُ مِنَ الرَّفَّةِ » وكان عمر رضي الله عنه ، وإذا وقف على قبر بكى حتى تبل لحيته ، ويقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) يقول « إِنَّ الْقَبْرَ أَوَّلُ مَنَازِلِ الْآخِرَةِ فَإِنْ نَجَّاهُ مِنْهُ صَاحِبُهُ فَإِذَا بَعْدَهُ أَيْسَرُ وَإِنْ لَمْ يَبْنَعْ مِنْهُ فَإِذَا بَعْدَهُ أَشَدُّ » وقال مجاهد : أول ما يكلم ابن آدم حفرته فتقول أنا بيت الدود ، وبيت الوحدة ، وبيت التربة ، وبيت الظلمة ، فهذا ما أعددت لك فما أعددت لي ؟ وقال أبو ذر : ألا أخبركم بيوم فقرى ؟ يوم أوضع في قبري . وكان أبو الدرداء يقعد إلى القبور ، فقليل له في ذلك ، فقال أجلس إلى قوم يذكرونني معادي ، وإن قتلت عنهم لم يتأبوني . وقال حاتم الأصم : من مر بالمقابر فلم يتفكر لنفسه ، ولم يدع لهم فقد خان نفسه وخانهم . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « مَا مِنْ لَيْلَةٍ إِلَّا وَيُنَادِي مُنَادٍ بِأَهْلِ الْقُبُورِ مَنْ تَنْبُطُونَ ؟ قَالُوا تَنْبُطُ أَهْلُ الْمَسَاجِدِ لِأَنَّهُمْ يَصُومُونَ وَلَا نَصُومُ وَيُصَلُّونَ وَلَا نُصَلِّي وَيَذْكُرُونَ اللَّهَ وَلَا نَذْكُرُهُ » وقال سفيان : من أكثر ذكر القبر وجده

(١) حديث يبيع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى واحد: مسلم من حديث أنس

(٢) حديث ما رأيت منظرًا إلا والقبر أفطح منه : الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث عثمان وقال

صحيح الاسناد وقال الترمذي حسن غريب

(٣) حديث عمر خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فَأَتَى الْقَابِرَ فَجَلَسَ إِلَى قَبْرِ الْحَدِيثِ : فَبَزَارَتْهُ

قبر أمه . مسلم من حديث أبي هريرة مختصراً وأحمد من حديث بريدة وفيه مقام إليه عمر

فقداه بالأب والأم يقول يارسول مالك الحديث

(٤) حديث عثمان بن عفان أن القبر أول منازل الآخرة - الحديث : الترمذي وحسنه وابن ماجه

والحاكم وصححه استأذه

(٥) حديث مامن ليلة ألا ينادى بأهل القبور من تنبطون فيقولون تنبط أهل المساجد - الحديث

لم أجده له أصلاً

روضة من رياض الجنة ، ومن غفل عن ذكره وجده حفرة من حفر النار . وكان الربيع ابن خنم قد حفر في داره قبراً ، فكان إذا وجد في قلبه مساواة دخل فيه فاضطجع فيه ، ومكث ساعة ، ثم قال (رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحاً فِيمَا تَرَكْتُ ^(١)) ، ثم يقول : يا رب عفا رجعت فأعمل الآن قبل أن لا ترجع . وقال ميمون بن مهران : خرجت مع عمر بن عبد العزيز إلى القبرة ، فلما نظر إلى القبور بكى ، وقال يا ميمون ، هذه قبور آبائي بنى أمة ، كأنهم لم يشاركو أهل الدنيا في لغاتهم . أما ترام صرعى قد خلت بهم الثلاث ؟ وأصاب الهوام من ألبانهم ؟ ثم بكى ، وقال : والله ما أعلم أحداً نتم نحن صار إلى هذه القبور ، وقد آمن من عذاب الله وآداب المعزى خفض الجناح ، وإظهار الحزن ، وقلة الحديث ، وترك التبسم .

وآداب تشييع الجنائز لزوم الخشوع ، وترك الحديث ، وملاحظة الميت ، والتفكير في الموت ، والاستعداد له ، وأن يعيش أمام الجنائز بقربها ^(٢) والإسراع بالجنائز سنة فيهذه جل آداب تنبه على آداب المعاشرة مع عموم الخلق ، والجلالة الجامعة فيه ، أن لا تستصر منهم أحداً كما أن وميتاً فتهلك لأنك لا تدري لعله خير منك ، فإنه وإن كان فاسقا فلهما يتهم لك بمثل حاله ويحتم له بالصلاح . ولا تنظر إليهم بعين التعظيم لهم في حال دنياهم ، فإن الدنيا صغيرة عند الله ، صغیر ما فيها ، ومهما عظم أهل الدنيا ، في نفسك فقد عظمت الدنيا ، فتسقط من عين الله . ولا تبذل لهم دينك لتنال من دنياهم ، فتصغر في أعينهم ، ثم تحرم دنياهم ، فإن لم تحرم كنت قد استبدلت الذي هو أدنى بالذي هو خير . ولا تبادم بحيث تظهر العداوة ، فيطول الأمر عليك في المداوة ، ويذهب دينك ودنياك فيهم ، ويذهب دينهم فيك ، إلا إذا رأيت منكراً في الدين ، فمداى أفعالهم القبيحة ، وتنظر إليهم بعين الرحمة لهم ، لتعرضهم لمقت الله وعقوبته بعصيانهم . فحسبهم جهنم يصلونها ، فالك تحقد عليهم . ولا تسكن إليهم في مودتهم لك ، وثنائهم عليك في وجهك ، وحسن بشرهم لك ، فإنك إن طلبت حقيقة ذلك لم تجد في المائة إلا واحداً ، وربما لا تجده . ولا تشك إليهم أحوالك ، فيكلك الله إليهم . ولا تطمع أن يكون نوالك في النيب والسر كما في الملاينة ، فذلك طمع كاذب ، وأنى تطفر به .

(١) حديث الإسراع بالجنائز : يتفق عليه من حديث أبي هريرة أسروا بالجنائز - الحديث :

(٢) المؤمنون : ٩٩ ، ١٠٠

ولا تطمع فيما في أيديهم ، فتستمجل الذل ، ولا تنال الغرض . ولا تمل عليهم تكبرا
لا تستغناك عنهم ، فإن الله يلجئك إليهم ، عقوبة على التكبر بإظهار الاستغناء . وإذا سألت
أخا منهم حاجة فقضاه ، فهو أخ مستفاد . وإن لم يقض فلا تعاتبه ، فيصير عدوا تطول
عليك مقاساته . ولا تشتغل بوعظ من لا ترى فيه غايل القبول ، فلا يسمع منك ويأدبك
وليكن وعظك عرضا واسترسالا ، من غير تنصيص على الشخص . ومهما رأيت منهم كرامة
وخيرا فاشكر الله الذي سخرهم لك ، واستغفله أن يكلك إليهم . وإذا بلغك عنهم غيبة
أو رأيت منهم شرا ، أو أصابك منهم ما يسوءك ، فكل أمرهم إلى الله ، واستغفله من
شرهم ، ولا تشغل نفسك بالكفافة ، فيزيد الضرر ، ويضيع العمر يشغله . ولا تقل لهم لم
تعرفوا موضعي ، واعتقد أنك لو استحققت ذلك لجعل الله لك موضعا في قلوبهم ، فالله
المحب والمبغض إلى القلوب ، وكن فيهم ميمما لحقهم ، أصم عن باطلهم ، نطوقا بحقهم ، صوتا عن باطلهم
واحذر صجة أكثر الناس ، فإنهم لا يقولون عشرة ، ولا ينفرون زلة ، ولا يسترون
عورة ، ويحاسبون على التقير والقطير ، ويحسدون على القليل والكثير ، يتصفون ولا
ينصفون ، ويؤاخذون على الخطأ والنسيان ولا ينفون ، يبرون الإخوان على الإخوان بالنيمة
والبهتان ، فصجة أكثرهم خسران ، وقطيعتهم رجحان . إن رضوا فظاهروا بالحق ، وإن سخطوا
فبأطعمهم الحق ، لا يؤمنون في حقهم ، ولا يرجون في ملقهم . ظاهرهم ثياب ، وباطنهم
ذئاب . يقطعون بالظنون ، ويتنازرون وراءك بالعيون ، ويريدون بصدقهم من الحمد
ويرب المنون . يحصون عليك الثرات في صحبتهم ، ليواجهوك بها في غضبهم ووحشتهم . ولا
تمول على مودة من لم تخبره حق الخبره ، بأن تصعبه مدة دارأو موضع واحد ، فتجربه
في عزله وولايته ، وغناه وفقره ، أو تسافر معه ، أو تعامله في الدنيا والدرهم ، أو تقع في
شدة فتحتاج إليه ، فإن رضيته في هذه الأحوال ، فاتخذه أباك إن كان كبيرا ، أو ابناك
إن كان صغيرا ، أو أخاك إن كان مثلك . فهذه جملة آداب المعاشرة مع أصناف الخلق

حقوق الجوار

اعلم أن الجوار يقتضى حقا وراء ما تقتضيه أخوة الإسلام ، فيستحق الجار السلم

ما يستحقه كل مسلم وزيادة. إذ قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) «الخيران ثلاثة جبار له حق واحد وجار له حقان وجار له ثلاثة حقوق، فالجبار الذي له ثلاثة حقوق الجبار المسلم ذو الرحيم فله حق الجوار وحق الإسلام وحق الرحيم، وأما الذي له حقان فالجبار المسلم له حق الجوار وحق الإسلام وأما الذي له حق واحد فالجبار المشرك» فانظر كيف أثبت للمشرك حقاً بمجرد الجوار. وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلماً» وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) «ما زال جبريل يوصيني بالجبار حتى ظننت أنه سيورثه» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) «لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بواقعة» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) «أول حصن يوم القيامة جاران» وقال عليه السلام ^(٧) «إذا أنت رميت كلب جارك فقد أذيت» و يروى أن رجلاً جاء إلى ابن مسعود رضي الله عنه فقال له: إن لي جارا يؤذي ويشتمني ويضيق علي، فقال اذهب، فإن هو عصى الله فيك فأطع الله فيه. وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٨) «إن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وتؤذي جيرانها». فقال صلى الله عليه وسلم «هي في النار» وجاء رجل إليه عليه السلام ^(٩) يشكو جاره، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم «اصبر» ثم قال له في الثالثة أو الرابعة «اطرح»

(١) حديث الجيران ثلاثة جبار له حقان وجار له ثلاثة حقوق - الحديث : الحسن بن سفيان والبخاري في مسندهما وأبو الشيخ في كتاب الثواب وأبو نعيم في الحلية من حديث جابر وابن

عدي من حديث عبد الله بن عمر وكلاهما ضعيف

(٢) حديث أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلماً: تقدم

(٣) حديث ملازال جبريل يوصيني بالجبار حتى ظننت أنه سيورثه: متفق عليه من حديث عائشة وابن عمر

(٤) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره: متفق عليه من حديث أبي شريح

(٥) حديث لا يؤمن عبد حتى يؤمن جاره: بواهقه البخاري من حديث أبي شريح أيضاً

(٦) حديث أول حصن يوم القيامة جاران: أحمد والطبراني من حديث عتبة بن عامر بسند ضعيف

(٧) حديث إذا أنت رميت كلب جارك فقد أذيت: لم أجده أصلاً

(٨) حديث إن فلانة تصوم النهار وتؤذي جيرانها فقال هي في النار: أحمد والحاكم من حديث

أبي هريرة وقال صحيح الاسناد

(٩) حديث جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكو جاره فقال اصبر ثم قال له في الثالثة أو

الرابعة اطرح متاعك على الطريق - الحديث : أبو داود وابن حبان والحاكم من حديث

أبي هريرة وقال صحيح على شرط مسلم

مَتَاعَكَ فِي الطَّرِيقِ ، قَالَ جَعَلَ النَّاسُ عَمْرُونَ بِهِ وَيَقُولُونَ مَالَكَ ؟ فَيُقَالُ أَذَاهُ جَارُهُ . قَالَ
جَعَلُوا يَقُولُونَ لَمَنَّا اللَّهُ . جَاءَ جَارُهُ فَقَالَ لَهُ رَدِّ مَتَاعَكَ ، فَوَافَقَهُ لَا أَعُودُ .

وروى الزهري أن رجلاً أتى النبي عليه السلام ، فجعل يشكو جاره . فأمره النبي
صلى الله عليه وسلم أن يتأدب على باب المسجد ،^(١) ألا إن أربعين داراً جار . قال الزهري
أربعون هكنا ، وأربعون هكنا ، وأربعون هكنا ، وأربعون هكنا . وأما إلى أربع جهات
وقال عليه السلام^(٢) : دِئْبُنُ وَالشُّؤْمُ فِي الرَّأَةِ وَالسَّكَنِ وَالْفَرَسِ فَيَمْنُ الرَّأَةُ خُفَّةُ
مَهْرَهَا وَيُسْرُ نِكَاحِهَا وَحُسْنُ خُلُقِهَا وَشَوْمُهَا غَلَاءُ مَهْرَهَا وَعُسْرُ نِكَاحِهَا وَسُوءُ خُلُقِهَا
وَيَمْنُ الْمَسْكَنِ سَيِّئَةُ جِوَارِ أَهْلِهِ وَشَوْمُ سَيِّئَةُ جِوَارِ أَهْلِهِ وَيَمْنُ الْفَرَسِ
ذُلُّهُ وَحُسْنُ خُلُقِهِ وَشَوْمُ سَيِّئَةُ خُلُقِهِ .

واعلم أنه ليس حق الجوار كف الأذى قطعاً ، بل احتمال الأذى . فإن الجار أيضاً قد
كف أذاه ، فليس في ذلك قضاء حق . ولا يكتفي احتمال الأذى ، بل لابد من الرفق وإسهام
الحيز والمعروف ، إذ يقال إن الجار الفقير يملق بجاره الغني يوم القيامة ، فيقول يارب سل
هَذَا لِمَ مَنَعْنِي مَعْرُوفَهُ ، وَسَدَّ بَابَهُ دُونِي ؟ وَيُلَاحِظُ ابْنُ الْمَقْفَعِ أَنَّ جَارَهُ لَا يَبِيعُ دَارَهُ فِي دِينِ رَكْبَةٍ
وَكَانَ يَجْلِسُ فِي ظِلِّ دَارِهِ ، فَقَالَ مَا قُتِلَ إِذَا بَجَرَمَةُ ظِلِّ دَارِهِ إِنْ بَاعَهَا مَعْدُماً ، فَدَفَعَ إِلَيْهِ ثَمَنَ

(١) حديث الزهري أن أربعين داراً جار: أبو داود في الراسيل ووصله الطبراني من رواية الزهري
عن ابن كعب بن مالك عن أبيه ورواه أبو يعلى من حديث أبي هريرة وقال أربعون
فراعا وكلامها ضيف

(٢) حديث اليمين والشؤم في المرأة والمسكن والفرس فيمن للمرأة خفة مهرها - الحديث : مسلم من حديث
أبي عمر الشؤم في الدار والمرأة والفرس وفي رواية له إن يك من الشؤم شيء ، فحاول من حديث
سبل بن سعد أن كان في الفرس والمرأة والمسكن والفرس من حديث حكيم بن معاوية لاشؤم
وقد يكون اليمين في الدار والمرأة والفرس ورواه ابن ماجه فساه محمد بن معاوية للطبراني
من حديث أسماء بنت عميس قالت يارسول الله ماسوء الدار قال ضيق ساحتها وخبت جيرانها
قل فباسوء النباة قال منها ظهرها وسوء خلقها قيل فما سوء المرأة قال عقم رحمها وسوء خلقها
وكلامها ضعيف ورويناه في كتاب الحيل للذهبي من رواية سالم بن عبد الله مرسل إذا كان
الفرس ضروباً فهو مشؤم وإذا كانت المرأة قد عرفت زوجاً قبل زوجها خنت إلى الزوج الأول
فهي مشؤمة وإذا كانت الدار بعيدة من المسجد لا يسمع فيها الأذان والإقامة فهي مشؤمة وإسناده
ضعيف ووصله صاحب مستند القردوس بذكر ابن عمر فيه

الدار ، وقال لا تبعها . وشكا بعضهم كثرة الفأر في داره ، فقبل له لو اتيت هرا ، فقال
 أنخشي أن يسمع الفأصوت المرفه رب إلى دور الجيران ، فأكون قد أحيت لهم مالا أحب لنفسى
 وجملة حق الجار أن يبدأ بالسلام ، ولا يطيل معه الكلام ، ولا يكثر عن حاله السؤال
 ويعوده في المرض ، ويمنه في المصيبة ، ويقوم معه في الزاء ، ويهته في الفرح ، ويظهر
 الترحمة في السرور معه ، ويصنع عن زلانه ، ولا يتطلع من السطح إلى عوراته ، ولا يضايقه
 في وضع الجذع على جداره ، ولا في مصب الماء في ميزابه ، ولا في مطرح التراب في فثائه
 ولا يضيق طريقه إلى الدار ، ولا يتبعه النظر فيما يحمله إلى داره . ويستمر ما ينكشف له من
 عيوبه ، ويغشه من صرعه إذا تأته نائبة ، ولا ينفل عن ملاحظة داره عند غيبته ، ولا
 يصنع عليه كلاما ، وينض بصره عن حرمة ، ولا يديم النظر إلى خادمته ، ويتلطف بولده
 في كلمته ، ويرشده إلى ما يحل من أمر دينه ودنياه . هذا إلى جملة الحقوق التي ذكرناها لعامة المسلمين
 وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « أتدرون ما حق الجار ؟ إن استعان بك أعنته وإن
 استنصرك نصرته وإن استقرضك أقرضته وإن افتقر عذت عليه وإن مرض
 عذته وإن مات تبع جنازته وإن أصابه خير هنأته وإن أصابه مصيبة عزيت له ولا
 تستعمل عليه بالبناء فتحجب عنه الزيج إلا بإذنه ولا تؤذنه وإذا اشتريت فاكهة فأهد
 له فإن لم تفعل فأذخلها سرا ولا يخرج بها ولذلك ليقيظ بها ولله ولا تؤذه بقتار قدرك
 إلا أن تعرف له منها » ثم قال « أتدرون ما حق الجار ؟ والذي نفسي بيده لا يبلغ
 حق الجار إلا من رحمه الله » هكذا رواه عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، عن
 النبي صلى الله عليه وسلم . ^(٢) قال مجاهد : كنت عند عبد الله بن عمر ، وغلام له يسلم شاة
 فقال يا غلام ، إذا سلخت فابدا بجار اليهودى ، حتى قال ذلك مرارا فقال له كم تقول هذا
 فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يوصينا بالجار حتى خشينا أنه سيورثه .

(١) حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أتدرون ما حق الجار إن استعان بك أعنته وإن استقرضك

أقرضته - الحديث : الخرائط في كلام الأخلاق وابن عدى في الكامل وهو ضعيف

(٢) حديث مجاهد كنت عند عبد الله بن عمرو غلام له يسلم شاة فقال يا غلام إذا سلخت فابدا بجار اليهودى

الحديث : أبو داود والترمذى وقال حسن غريب

وقال هشام : كان الحسن لا يرى بأساً أن تطعم الجار اليهودي والنصراني من أضحيتك . وقال أبوذر رضي الله عنه . أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِذَا طَبَخْتَ قِدْرًا فَأَكْثِرْ مَاءَهَا ثُمَّ أَنْظِرْ بَعْضَ أَهْلِ يَتِّ فِي جِوَارِكَ فَأَغْرِفْ لَهُمْ مِنْهَا » وقالت عائشة رضي الله عنها . قلت يا رسول الله ^(٢) إن لي جارين ، أحدهما مقبل على يبابه ، والآخر ناهٍ يبابه عنى وربما كان الذي عندى لا يسمعهما ، فأيهما أعظم حقاً ؟ فقال « الْمُقْبِلُ عَلَيْكَ يَبَابُهُ »

ورأى الصديق ولده عبد الرحمن وهو ينادى جياراله ، فقال لا تناص جارك ، فإن هذا يبق والناس يذهبون . وقال الحسن بن عيسى النيسابوري : سألت عبد الله بن المبارك فقلت الرجل المجاور يأتيني فيشكو غلامي أنه أتى إليه أسراً ، والنلام ينكره ، فأكره أن أضربه ولعله يرى ، وأكره أن أدعه ، فيجد على جاري ، فكيف أصنع ؟ قال إن غلامك لعله أن يحدث حدثاً يستوجب فيه الأدب ، فاحفظه عليه ، فإذا شكاه جارك فأدبه على ذلك الحدث فتكون قد أرضيت جارك ، وأدبته على ذلك الحدث . وهذا تطف في الجمع بين الحقين وقالت عائشة رضي الله عنها : خلال المكارم عشر ، تكون في الرجل ولا تكون في أيسه وتكون في العبد ولا تكون في سيده ، يقسمها الله تعالى لمن أحب . صدق الحديث ، وصدق الناس ، واعطاء السائل ، والمكافأة بالصنائع ، وصلة الرحم ، وحفظ الأمانة ، والتذم للجار والتذم للصاحب ؛ وقرى الضيف ، ورأسهن الحياء ؛ وقال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « يَا مُشْرَأُ الْمُسْلِمَاتِ لَا تَحْتَمِرَنَّ جَارَةَ جَارَتِهَا وَلَوْ فَرَسَيْنِ شَاةً » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إِنَّ مِنْ سَعَادَةِ الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ الْمُسْكِنُ الْوَاسِعَ وَالْجَارَ الصَّالِحَ »

(١) حديث أبي ذر أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم إذا طبخت فأكثر للرق ثم انظر بعض أهل بيت من

جيرانك فأغرف لهم منها : رواه مسلم

(٢) حديث عائشة قلت يا رسول الله أن لي جارين - الحديث : رواه البخاري

(٣) حديث أبي هريرة أنساء للمسلمين لا تحتمرن جارة لجارتها ولو فرسين شاة : رواه البخاري

(٤) حديث أن من سعادة للرجل المسلم السكن الواسع والجار الصالح والركب الهنيء : أحمد من حديث نافع

ابن عبد الحارث وسعد بن أبي وقاص وحديث نافع أخرجه الحاكم وقال صحيح الإسناد

وَأَمَرَ كَبَّ الْهَنِيءِ ، « وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ : قَالَ رَجُلٌ يَارَسُولَ اللَّهِ ^(١) كَيْفَ لِي أَنْ أَعْلَمَ إِذَا أَحْسَنْتَ أَوْ أَسَأْتُ ! قَالَ : إِذَا سَمِعْتَ جِيراً نَكَتَ يَقُولُونَ قَدْ أَحْسَنْتَ فَقَدْ أَحْسَنْتَ وَإِذَا سَمِعْتَهُمْ يَقُولُونَ قَدْ أَسَأْتُ فَقَدْ أَسَأْتُ » ، وَقَالَ جَابِرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) « مَنْ كَانَ لَهُ جَارٌ فِي حَائِطٍ أَوْ شَرِيكَ فَلَا يَبْعُهُ حَتَّى يَرْضَاهُ عَلَيْهِ » ، وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) أَنْ الْجَارُ يَضَعُ جَذْعَهُ فِي حَائِطٍ جَارُهُ شَاهِدٌ أَوْ بَنِي . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ جَارَهُ أَنْ يَضَعَ خَشَبَةً فِي جَذَرِهِ » ، وَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ ، مَا لِي أَرَاكُمْ عَنْهَا مَعْرُضِينَ ؟ وَاللَّهُ لَأَرْمِيهَا بَيْنَ أَكْتَافِكُمْ . وَقَدْ ذَهَبَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ إِلَى وَجُوبِ ذَلِكَ . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٤) « مَنْ أَرَادَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا عَسَلَهُ قِيلَ وَمَا عَسَلُهُ قَالَ وَيُحِبُّهُ إِلَى جِيرَانِهِ »

حقوق الأقارب والرحم

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٥) « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا الرَّحْمَنُ وَهَذِهِ الرَّحِمُ شَقِيقَتُ لَبَا أَسْمَاءَ مِنْ أَسْمَاءِ قَتْنٍ وَصَلَهَا وَصَلَتْهُ وَمَنْ قَطَعَهَا بَتَّهْ » ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(١) حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ رَجُلٌ يَارَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ لِي أَنْ أَعْلَمَ إِذَا أَحْسَنْتَ أَوْ أَسَأْتُ قَالَ إِذَا سَمِعْتَ جِيرَانَكَ يَقُولُونَ قَدْ أَحْسَنْتَ فَقَدْ أَحْسَنْتَ : أَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِيُّ وَعَبْدُ اللَّهِ هَوَايْنِ سَعُودٍ وَاسْتَدَاهُ جَيْدٌ

(٢) حَدِيثُ جَابِرٍ مِنْ كَانَ لَهُ جَارٌ فِي حَائِطٍ أَوْ شَرِيكَ فَلَا يَبْعُهُ حَتَّى يَرْضَاهُ عَلَيْهِ : ابْنُ مَاجَهٍ وَالْحَاكِمُ دُونِ ذِكْرِ الْجَارِ . وَقَالَ صَبِيحُ الْإِسْنَادِ وَهُوَ عِنْدَ الْخَرَّاطِيِّ فِي مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ بِلَقْظِ اللَّصِقِ وَلِابْنِ مَاجَهٍ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ مِنْ كَانَتْ لَهُ أَرْضٌ فَأَرَادَ يَبْعُهَا فَلْيَرْضَاهَا عَلَى جَارِهِ وَرَجَالَهُ وَرَجَالَ الصَّحِيحِ

(٣) حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ الْجَارُ يَضَعُ جَذْعَهُ فِي حَائِطٍ جَارُهُ شَاهِدٌ أَوْ بَنِي : الْخَرَّاطِيُّ فِي مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ هَكَذَا وَهُوَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ بِلَقْظِ لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ جَارَهُ أَنْ يَضَعَ خَشَبَةً فِي جَذَرِهِ : رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهٍ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ وَاتَّفَقَ عَلَيْهِ الشَّيْخَانُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ (٤) حَدِيثٌ مِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا عَسَلَهُ : أَحْمَدُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي عَنِيَةَ الْخَوْلَاطِيِّ وَرَوَاهُ الْخَرَّاطِيُّ فِي مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الزُّهْدِ مِنْ حَدِيثِ عَمْرِو بْنِ الْحَقِّ زَادَ الْخَرَّاطِيُّ قِيلَ وَمَا عَسَلَهُ قَالَ عَلَيْهِ إِلَى جِيرَانِهِ وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ يَتَجَنَّبُ لِمَا جَارُهُ قَبْلَ مَوْتِهِ حَتَّى يَرْضَى عَنْهُ مِنْ حَوْلِهِ : وَاسْتَدَاهُ جَيْدٌ

(٥) حَدِيثٌ يَقُولُ اللَّهُ أَنَا الرَّحْمَنُ وَهَذِهِ الرَّحِمُ - الْحَدِيثُ : مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ

(١) من سره أن يسأله في أثره ويوسع عليه في رزقه فليصل رحمه « وفي رواية أخرى من سره أن يمد له في عمره ويوسع له في رزقه فليتي الله وليصل رحمه « وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) أي الناس أفضل ؟ قال « أقاتم فيه وأوصلهم لرحمه وأمرهم بالتزويج وأنهم عني المنكر » وقال أبو ذر رضي الله عنه : أوصاني خليلي عليه السلام (٣) بصلة الرحم وإن أدبرت ، وأمرني أن أقول الحق وإن كان مرأ . وقال صلى الله عليه وسلم (٤) « إن الرحم معلقة بالعرش وليس الواصل المكافئ ولكن الواصل الذي إذا انقطعت رحمته وصلها » وقال عليه السلام (٥) « إن أعجل الطاعة ثواباً صلة الرحم حتى أن أهل البيت ليكفون فجاراً فتتموا أئمة العلم ويكثر عددهم إذا وصلوا أرحامهم » وقال زيد بن أسلم : لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة ، عرض له رجل ، فقال إن كنت تريد النساء البيض والنوق الأدم ، فليك بني مدلج . فقال عليه السلام « إن الله قد مننني من بني مدلج بصلتهم الرحيم » وقالت أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما (٦) : قدمت علي ، أي ، فقلت يا رسول الله ، إن أبي قدمت علي وهي مشركة ، أفأصلها ؟ قال نعم .

- (١) حديث من سره أن يسأله في أثره ويوسع له في رزقه فليتي الله وليصل رحمه : متفق عليه من حديث أنس دون قوله فليتي الله وهو بهذه الزيادة عند أحمد والحاكم من حديث علي بن أسد جريد .
- (٢) حديث أي الناس أفضل فقال أقاتم فيه وأوصلهم لرحمه : أحمد والطبراني من حديث درة بنت أبي لهب بإسناد حسن .
- (٣) حديث أبي ذر أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بصلة الرحم وإن أدبرت وأمرني أن أقول الحق وإن كان مرأ : أحمد وابن حبان وصححه .
- (٤) حديث إن الرحم معلقة بالعرش وليس الواصل المكافئ ولكن الواصل الذي إذا قطعت رحمها وصلها الطبراني والبيهقي من حديث عبد الله بن عمرو وهو عند البخاري دون قوله الرحم معلقة بالعرش فرواها مسلم من حديث عائشة .
- (٥) حديث أعجل الطاعات ثواباً صلة الرحم - الحديث : ابن حبان من حديث أبي بكره والخرافي في مكارم الأخلاق والبيهقي في الشعب من حديث عبد الرحمن بن عوف بسند ضعيف .
- (٦) حديث زيد بن أسلم لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة عرض له رجل فقال إن كنت تريد النساء البيض والنوق الأدم فليك بني مدلج بني مدلج قال إن الله مننني من بني مدلج بصلتهم الرحيم : الخرافي في مكارم الأخلاق وزاد في إسناده ما لا يلو هو مرسل صحيح الإسناد .
- (٧) حديث أسماء بنت أبي بكر قدمت علي أي بكر قدمت علي أي بكر قدمت علي وهي مشركة أفأصلها قال نعم صلياً : متفق عليه .

وفي رواية أفاطيها؟ قال نعم صليها . وقال عليه السلام ^(١) « الصَّدَقَةُ عَلَى الْمَسَاكِينِ صَدَقَةٌ وَعَلَى ذِي الرَّحِمِ تَنْتَانَةٌ » ^(٢) ولما أراد أبو طلحة أن يتصدق بمحاط كان له يسجبه ، عملا بقوله تعالى (لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ) ^(٣) قال يا رسول الله ، هو في سبيل الله وللفقراء والمساكين . فقال عليه السلام « وَجِبَ أَجْرُكَ عَلَى اللَّهِ فَاقْسِمْهُ فِي أَقَارِبِكَ » وقال عليه السلام ^(٤) « أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ عَلَى ذِي الرَّحِمِ الْكَاشِيعُ » وهو في معنى قوله ^(٥) « أَفْضَلُ الْفَضَائِلِ أَنْ تَصِلَ مَنْ قَطَعَكَ وَتُعْطِيَ مَنْ حَرَمَكَ وَتَصْفَحَ عَمَّنْ ظَلَمَكَ » وروي أن عمر رضي الله عنه كتب إلى عماله مرؤوا الأناب أن يتزاوروا ولا يتجاوروا . وإنما قال ذلك لأن التجاور يورث التزاحم على الحقوق ، وربما يورث الوحشة وقطيعة الرحم

حقوق الوالدين والولد

لا يخفى أنه إذا تأكد حق القرابة والرحم ، فأخص الأرحام وأمسها الولادة ، فيتضاعف تأكد الحق فيها . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « لَنْ يَجْزِيَ وَلَدٌ وَالِدَهُ حَتَّى يَحْبِدَهُ تَمْلُوكًا يَشْتَرِيهِ فَيْتَقَهُ » وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٧) « بِرُّ الْوَالِدَيْنِ أَفْضَلُ مِنَ الصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ وَالصَّوْمِ وَالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ وَالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » وقد قال صلى الله عليه وسلم

- (١) حديث الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم صدقة وصلة : الترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه من حديث سلمان بن عامر الضبي
- (٢) حديث لما أراد أبو طلحة أن يتصدق بمحاط له كان يسجبه عملا بقوله تعالى حتى تنفقوا مما تحبون الحديث أخرجه البخاري وقد تقدم
- (٣) حديث أفضل الصدقة على ذي الرحم الكاشع : أحمد والطبراني من حديث أبي أيوب وفيه الحجاج ابن أرطاة ورواه البيهقي من حديث أم كلثوم بنت عقبة
- (٤) حديث أفضل الفضائل أن تصل من قطعك - الحديث : أحمد من حديث معاذ بن أنس بسند ضعيف والطبراني نحوه من حديث أبي امامة وقد تقدم
- (٥) حديث لن يجزي ولد والده حتى يحبه مملوكا فيشتريه فيتقه : مسلم من حديث أبي هريرة
- (٦) حديث بر الوالدين أفضل من الصلاة والصوم والحج والعمرة والجهاد : لم أجده هكذا وروي أبو يعلى والطبراني في الصغير والأوسط من حديث أنس أن رجلا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إني أشتي الجهاد ولا أقدر عليه قال هل يق من والديك أحد قال أمي قال فأبى الله في برها فلذا فعلت ذلك فأنت حجاج ومحترم ومجاهد واستاده حسن

« مَنْ أَصْبَحَ مُرْضِيًا لِأَبَوَيْهِ أَصْبَحَ لَهُ بَابَانِ مَفْتُوحَانِ إِلَى الْجَنَّةِ وَمَنْ أَمْسَى فَيُتْلَى ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ وَاحِدًا فَوَاحِدًا وَإِنْ ظَلَمًا وَإِنْ ظَلَمًا وَمَنْ أَصْبَحَ مُسْخَطًا لِأَبَوَيْهِ أَصْبَحَ لَهُ بَابَانِ مَفْتُوحَانِ إِلَى النَّارِ وَإِنْ أَمْسَى مِثْلَ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ وَاحِدًا فَوَاحِدًا وَإِنْ ظَلَمًا وَإِنْ ظَلَمًا وَإِنْ ظَلَمًا ، وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ الْجَنَّةَ يُوجَدُ رِجْمًا مِنْ مَسِيرَةِ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ وَلَا يَجِدُ رِجْمًا عَاقٍ وَلَا قَاطِعٍ رَحِيمٍ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « بَرَأْتُكَ وَأَبَاكَ وَأَخْتُكَ وَلَئِنْ كُنْتُ أَدْنَاكَ فَأَذْنَاكَ » وروى أن الله تعالى قال لموسى عليه السلام يا موسى ، إنه من برّ والديه وعفى كتيبه باراً ، ومن برنى وعق والديه كتيبه فافاً . وقيل لما دخل يعقوب على يوسف عليها السلام ، لم يقم له ، فأوحى الله إليه ، أتباظم أن تقوم لأبيك ؟ وعزنى وجلالى لا أخرجت من صلبك نبياً ، وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) : « مَا عَلَى أَحَدٍ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ أَنْ يَحْمِلَهَا لِوَالِدَيْهِ إِذَا كَانَا مُسْلِمَيْنِ فَيَكُونُ لِوَالِدَيْهِ أَجْرُهَا وَيَكُونُ لَهُ مِثْلُ أَجْوَرِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْوَرِهَا شَيْءٌ »

وقال مالك بن ربيعة : بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) إذ جاءه رجل من بنى سلمة ، فقال يا رسول الله ، هل بقي عليّ من برّ أبوي شيء أبرهما به بعد وفاتهما ؟ قال : « نَعَمْ الصَّلَاةُ عَلَيْهِمَا وَالِاسْتِغْفَارُ لَهُمَا وَإِقْضَاءُ عَهْدِهِمَا وَإِكْرَامُ صَدِيقَيْهِمَا وَصِلَةُ الرَّحِمِ الَّتِي

(١) حديث من أصبح مرضياً لأبويه أصبح له بابان مفتوحان إلى الجنة - الحديث : البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس ولا يصح

(٢) حديث أن الجنة يوجد رجمها من مسيرة خمسمائة عام ولا يجد رجمها عاق ولا قاطع رحم : الطبراني في الصغير من حديث أبي هريرة دون ذكر القاطع وهي في الأوسط من حديث جابر إلا أنه قال من مسيرة ألف عام واستادها ضعيف

(٣) حديث بر أمك وأباك وأختك وأخاك ثم أدناك أدناك : النسائي من حديث طارق الحاربي وأحمد والحاكم من حديث أبي رمنة ولأبي داود نحوه من حديث كليب بن منشة عن جده وله وللترمذي والحاكم وصححه من حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده من أبر قال أمك ثم أمك ثم أمك ثم أبوك ثم الأقرب فالأقرب وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة قال رجل من أحق الناس بحسن الصحبة قال أمك ثم أمك ثم أمك ثم أبوك لفظ مسلم

(٤) حديث ما على أحد إذا أراد أن يتصدق بصدقة أن يحملها لوالديه إذا كانا مسلمين - الحديث : الطبراني في الأوسط من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بسند ضعيف دون قوله إذا كانا مسلمين

(٥) حديث مالك بن ربيعة بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه رجل من بنى سلمة فقال : هل بقي عليّ من برّ أبوي شيء - الحديث : أبو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال صحيح الإسناد

لَا يُرْصَلُ إِلَّا بَهِمَا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنْ مِنْ أَبَرِّ النَّبَرِ أَنْ يَصِلَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ وَدَّ أَيْبَهُ بَعْدَ أَنْ يُوتِيَ الْأَبَّ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « بَرُّ الْوَالِدَةِ عَلَى الْوَلَدِ ضِعْفَانِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « دَعْوَةُ الْوَالِدَةِ أَسْرَعُ إِجَابَةٍ » قيل يا رسول الله ولم ذاك ؟ قال « هِيَ أَرْحَمُ مِنَ الْأَبِّ وَدَعْوَةُ الرَّجِيمِ لَا تَسْقُطُ » وسأله رجل فقال يا رسول الله من أبر ؟ فقال ^(٤) « بَرُّ وَالِدَيْكَ » فقال ليس لي والدان ، فقال « بَرُّ وَلَدِكَ كَمَا أَنَّ لَوَالِدَيْكَ حَبْلَكَ حَقًّا كَذَلِكَ لَوَلَدُكَ عَلَيْكَ حَقٌّ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « رَحِمَ اللَّهُ وَالِدًا أَعَانَ وَلَدَهُ عَلَى بَرِّهِ أَمْ لَمْ يَحْمِلْهُ عَلَى الْمَقْوِقِ بِسَوْءِ عَمَلِهِ . وقال صلى الله عليه وسلم « سَأَوْا الْبَنِينَ أَوْلَادَكُمْ فِي الْعَطِيَّةِ » وقد قيل : ولذلك ربحاتك ، تشمها سبعا ، وخادمك سبعا ، ثم هو عدوك أو شريكك . وقال أنس رضى الله عنه . قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٦) « النَّفْلَامُ يُعْقَرُ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِعِ وَيُسَمَّى وَيُمَاطُ عَنْهُ الْأَذَى فَإِذَا بَلَغَ سِتِّ سِنِينَ أُدْبِرَ فَإِذَا بَلَغَ ثَمَانِ سِنِينَ عَزَلَ فَرَأَشُهُ فَإِذَا بَلَغَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً ضُرِبَ عَلَى الصَّلَاةِ فَإِذَا بَلَغَ سِتِّ عَشْرَةَ مَنَّةً زَوْجُهُ أَبُوهُ ثُمَّ أَخَذَ يَدَهُ وَقَالَ قَدْ أَدْبَيْتُكَ وَعَلَمْتُكَ وَأَنْكَحْتُكَ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ فِتْنَتِكَ فِي الدُّنْيَا وَعَذَابِكَ فِي الْآخِرَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٧) « مِنْ حَقِّ الْوَلَدِ عَلَى الْوَالِدِ

- (١) حديث أن من أبر البر أن يصل الرجل أهل ود أبيه : مسلم من حديث ابن عمر
- (٢) حديث بر الوالدة على الولد ضعفان : غريب بهذا اللفظ وقد تقدم قبل هذا بثلاثة أحاديث من حديث جاز بن حكيم وحديث أبي هريرة وهو معنى هذا الحديث
- (٣) حديث الوالدة أسرع إجابة - الحديث : لم أقف له على أصل
- (٤) حديث قال رجل يا رسول الله من أبر قال بر والديك فقال ليس لي والدان فقال ولذلك فكلمات لوالديك عليك حقا كذلك لولدك عليك حق : أبو عمر النوفلي في كتاب معاشره الأهلين من حديث عثمان بن عفان دون قوله فكما أن لوالديك الغن وهذه القطعة رواها الطبراني من حديث ابن عمر قال الدارقطني في الملل إن الأصح وقفه على ابن عمر
- (٥) حديث رحم الله والدا أغان ولده على بره : أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من حديث علي ابن أبي طالب وابن عمر بسند ضعيف ورواه النوفلي من رواية الشعبي مرسل
- (٦) حديث أنس التلام يعق عنه يوم السابع ويسمى ويماط عنه الأذى فإذا بلغ ست سنين أدب فإذا بلغ سبع سنين عزل فرأشه فإذا بلغ ثلاثة عشر ضرب على الصلاة والصوم فإذا بلغ ستة عشر زوجته أبوه ثم اخذ يده وقال قد أدبيتك وعلمتك وأنكحتك أعوذ بالله من فتنك في الدنيا وعذابك في الآخرة أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الضحايا والبيعة إلا أنه قال وأدبوه لسع وزوجوه لسع عشرة ولم يذكر الصوم وفي استأنفه من لم يسلم
- (٧) حديث من حق الولد على الوالد أن يحسن أدبه ويحسن اسمه : البيهقي في الشعب من حديث أبي عباس وحديث عائشة وضمها

أَنْ يُحْسِنَ أَدَبَهُ وَيُحْسِنَ اسْمَهُ» وقال عليه السلام ^(١) «كُلُّ غُلَامٍ رَهِينٌ أَوْ رَهْنَةٌ بِعَقِيَّتِهِ يَذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِعِ وَيُحْلَقُ رَأْسُهُ» وقال قتادة : إذا ذبحت العقيقة أخذت صوفها فاستقبلت بها أوداجها ، ثم توضع على يافوخ الصبي ، حتى يسيل عنه مثل الخيط . ثم يسيل رأسه ، ويعلق بمد . وجاء رجل إلى عبده بن المبارك ، فشكا إليه بعض ولده . فقال هل دعوت عليه ، قال نعم . قال أنت أفسدته

ويستحب الرقيق بالولد . رأى الأقرع بن حابس النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) وهو يقبل ولده الحسن . فقال إن لي عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم . فقال عليه السلام « إِنْ مَنْ لَا يَرْحَمُ لَا يَرْحَمُ » وقالت عائشة رضي الله عنها : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) يوما « اغْسِلِي وَجْهَ أَسَمَةَ » فجملت أغسله وأنا أنفة ، فضرب يدي ، ثم أخذه فغسل وجهه ، ثم قبله ، ثم قال « قَدْ أَحْسَنَ بَنَاتِي إِذْ لَمْ يَكُنْ جَارِيَةً » وتشر الحسن ، والنبي صلى الله عليه وسلم ^(٤) على منبره ، فنزل غمله ، وقرأ قوله تعالى ((عَمَّا أَمْوَالِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ فَتَنَةٌ)) وقال عبده ابن شداد . بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) يصلي بالناس ، إذ جاءه الحسين فركب عنقه وهو ساجد ، فأطال السجود بالناس حتى ظنوا أنه قد حدث أمر ، فلما قضى صلاته

(١) حديث كل غلام رهين أو رهينة بعقيقته يذبح عنه يوم السابع ويلق رأسه : أصحاب السنن من حديث سمرة قال الترمذي حسن صحيح

(٢) حديث رأى الأقرع بن حابس النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقبل ولده الحسن فقال إن لي عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم فقال من البخاري من حديث أبي هريرة

(٣) حديث عائشة قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما اغسلي وجه أسامة فجملت أغسله وأنا أنفة فغسل يدي ثم أخذه فغسل وجهه ثم قبله ثم قال قد أحسن بنات إذ لم يكن جارية : لم أجده هكذا ولا أحد من حديث عائشة أن أسامة عثر بجنبه الباب فغسل النبي صلى الله عليه وسلم

بجمه ويقول لو كان أسامة جارية لحببها ولكسوتها حتى أنفقها : وإسناده صحيح
(٤) حديث عثر الحسين وهو على منبره صلى الله عليه وسلم فنزل غمله وقرأ قوله تعالى عَمَّا أَمْوَالِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ فَتَنَةٌ : أصحاب السنن من حديث بريدة في الحسن والحسين مما يشيان ويعثران قال الترمذي حسن صحيح

(٥) حديث عبد الله بن شداد بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس إذ جاء الحسن فركب عنقه

الناسي من رواية عبد الله بن شداد عن أبيه وقال فيه الحسن أو الحسين على الشك ورواه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين

قالوا قد أملت السجود يا رسول الله؛ حتى ظننا أنه قد حدث أمر ! فقال «إِنَّ ابْنِي قَدْ ارْتَحَلَنِي فَكَّرْتُ أَنْ أَعْجَلَهُ حَتَّى يَقْضَى حَاجَتُهُ» وفي ذلك فوائد : إحداها القرب من الله تعالى . فإن البعد أقرب ما يكون من الله تعالى إذا كان ساجداً ؛ وفيه الرفق بالولد والبر وتعليم لأمنته . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «رِيحُ الْوَلَدِ مِنْ رِيحِ الْجَنَّةِ» وقال يزيد بن معاوية أرسل ابنى إلى الأحنف بن قيس ، فلما وصل إليه قال له يا أبا بحر ، ماتقول في الولد ؟ قال يا أمير المؤمنين ، ثمار قلوبنا ، وعماد ظهورنا ، ونحن لهم أرض ذليلة ، وسما غليظة ، وبهم نقصول على كل جليظة ، فإن طلبوا فأعطهم ، وإن غضبوا فأرضهم ؛ يمنحوك ودم ؛ ويحبوك بجهدم ، ولا تكن عليهم ثقلاً ثقيلاً ، فيملوا حياتك ، ويودوا وفاتك ، ويكرهوا قربك . فقال له معاوية . لله أنت يا أحنف ! لقد دخلت على وأنا مملوء غضباً وغيظاً على يزيد . فلما خرج الأحنف من عنده رضي عن يزيد ، وبعت إليه بمائتي ألف درهم ، ومائتي ثوب . فأرسل يزيد إلى الأحنف بمائة ألف درهم ، ومائة ثوب ، فقاسمه إياها على الشطر .

فهذه هي الأخبار الغالية على تأكيد حق الوالدين ، وكيفية القيام بهما ؛ تعرف بما ذكرناه في حق الأخوة . فإن هذه الرابطة أكد من الأخوة ؛ بل يزيد ههنا أمران : أحدهما أن أكثر العلماء على أن طاعة الأبوين واجبة في الشبهات ، وإن لم تجب في الحرام المحض حتى إذا كانا يتنصنان بافرادك عنها بالطعام ؛ فليكن أن تأكل معها ؛ لأن ترك الشبهة ورع ورضا الوالدين حتم . وكذلك ليس لك أن تسافر في مباح أو نافلة إلا باذنها . والمبادرة إلى الحج الذي هو فرض الإسلام نقل ، لأنه على التأخير . والخروج لطلب العلم نقل إلا إذا كنت تطلب علم الفرض من الصلاة والصوم ، ولم يكن في بلدك من يملك . وذلك كمن يسلم ابتداء في بلد ليس فيها من يعلمه شرع الإسلام ، فعليه الهجرة ، ولا يتقيد بحق الوالدين قال أبو سعيد الخدري . هاجر رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) من اليمن وأراد الجهاد ، فقال عليه السلام « هَلْ بِالْيَمَنِ أَبَوَاكَ ؟ » قال نعم قال « هَلْ أَذِنَا لَكَ ؟ »

(١) حديث ربح الولد من ربح الجنة : الطبراني في الصغير والأوسط وابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عباس وفيه متدل بن علي ضعيف

(٢) حديث ابن سعيد الخدري هاجر رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن وأراد الجهاد فقال صلى الله عليه وسلم باليمن أبواك قال نعم - الحديث أحمد وابن حبان دون قوله ما اجتعلت الحج

قال : لا . فقال عليه السلام « قَارِجُ إِلَى أَبِيكَ فَكَسَتْهُمَا فَإِنْ فَعَلَا فَجَاهِدْ وَلَا تَغْرِبْهُمَا مَا اسْتَطَعْتَ فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ مَا تَلَقَى اللَّهُ بِهِ بَعْدَ التَّوْحِيدِ » وجاء آخر إليه صلى الله عليه وسلم ^(١) ليستشيره في النزو ، فقال « أَلَيْكَ وَالِدَةٌ ؟ » قال نعم قال « قَارِزْهَا فَإِنَّ الْجَنَّةَ عِنْدَ رِجْلَيْهَا » وجاء آخر يطلب البيعة على الهجرة ؛ وقال ماجئتكَ حتى ^(٢) أبكىته والذي ، فقال « أَرْجِعْ إِلَيْهِمَا فَأَصْحِكْهُمَا كَمَا أَبْكَيْتَهُمَا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « حَقٌّ كَبِيرٌ الْإِخْوَةُ عَلَى صَغِيرِهِمْ كَحَقِّ الْوَالِدِ عَلَى وَلَدِهِ » وقال عليه السلام ^(٤) « إِذَا اسْتَصَبَّ عَلَى أَحَدِكُمْ دَابَّتُهُ أَوْ سَاءَ خُلُقُ زَوْجَتِهِ أَوْ أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ فَلْيُؤْذِنْ فِي أَذُنِهِ »

حقوق المملوك

اعلم أن ملك النكاح قد سبقت حقوقه في آداب النكاح ، فأما ملك العَيْن فهو أيضا يقتضى حقوقا في المعاشرة لابد من مراعاتها . فقد كان من آخر ما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) أن قال « اتَّقُوا اللَّهَ فِيمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ أَطِيعُوهُمْ يَمَّا تَأْمُرُونَ وَأُكْسُوهُمْ يَمَّا تَلْبَسُونَ وَلَا تَكْلَفُوهُمْ مِنْ الْعَمَلِ مَا لَا يُطِيقُونَ فَمَا أَحْبَبْتُمْ فَأَمْسِكُوا »

- (١) حديث جاء آخر إلى النبي صلى الله عليه وسلم يستشيره في النزو فقال ألك والدة قال نعم قال فلزمتها فإن الجنة تحت قدمها : النسائي وابن ماجه والحاكم من حديث معاوية بن جهمان جهمان
- أبي النبي صلى الله عليه وسلم قال الحاكم صحيح الاستاد
- (٢) حديث جاء آخر فقال ما جئتكَ حتى أبكىته والذي قال أرجع إليها فأصحبها كما أبكىته : أبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح الاستاد
- (٣) حديث حق كبير الإخوة على صغيرهم كحق الوالد على ولده : أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من حديث أبي هريرة ورواه أبو داود في المراسيل من رواية سعيد بن عمرو بن العاص مراسلا واصله صاحب حديث الفردوس قال عن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص عن أبيه عن جد سعيد بن العاص وسأته ضعيف
- (٤) حديث إذا استصعب على أحدكم دابته أو ساء خلق زوجته أو أحد من أهل بيته فليؤذن في أذنه أبو منصور الدبلي في عهد الفردوس من حديث الحسين بن علي بن أبي طالب بسند ضعيف نحوه
- (٥) حديث كان من آخر ما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قال اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم أطعموهم مما تأكلون الحديث الخ وهو مفرق في عدة أحاديث فروى أبو داود من حديث علي كان آخر كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة الصلاة اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم وفي الصحيحين من حديث انس كان آخر وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حضره الموت الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم ولما من حديث أبي ذر أطعموهم مما تأكلون وألبسوهم مما تلبسون ولا تكلفوهم ما يغلهم فإن كلفتموهم فأعنيهم لفظ رواه مسلم وفي رواية لأبي داود من أنكم من مملوككم فأطعموهم مما تأكلون وأكسوهم مما تلبسون ومن لا يلبسكم منهم فيموت ولا تدبوا خلق الله تعالى وبأسناده صحيح

وَمَا كَرِهْتُمْ فَيَسُوا وَلَا تَمْدُبُوا خَلْقَ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ مَلِكُكُمْ إِيَّاهُمْ وَلَوْ شَاءَ لَمَلِكْتُمْ
 إِيَّاهُمْ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لِمَلِكُوكَ طَعَامُهُ وَكِسْوَتُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يَكْلَفُ
 مِنْ الْقَتْلِ مَا لَا يُطِيقُ » وقال عليه السلام ^(٢) « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةُ خَبٌّ وَلَا مُكَبَّرٌ وَلَا خَائِنٌ
 وَلَا سَيِّئُ الْمَلَكَةِ » وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : جاء رجل إلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ^(٣) فقال يا رسول الله ، كم نفقون عن الخادم ؟ فصمت عنه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ثم قال « اغض عنه في كل يوم سبعين مرة » وكان عمر رضي الله عنه يذهب إلى
 العوالي في كل يوم سبت ، فإذا وجد عبدا في عمل لا يطيقه وضع عنه منه

ويروى عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أنه رأى رجلا على دابته ، وغلاما يسعى خلفه فقال له
 يا عبد الله ، اسمك خلقك فأنا هو أخوك : روحه مثل روحك . فغله ، ثم قال : لا يزال العبد يزداد
 من الله بمدا ما مشى خلقه . وقالت جارية لأبي الدرداء : إني سمعتك منذ سنة ، فأعمل فيك شيئا ؟
 فقال لم فعلت ذلك ؟ فقالت أردت الراحة منك . فقال اذهبي فأنت حرة لوجه الله . وقال الزهري :
 متى قلت للمساك أخاك فهو حر . وقيل للأحنف بن قيس ممن تملست الحلم قال من قيس بن عاصم .
 قيل فما بلغ من حلمه ؟ قال ينيها هو جالس في داره ، إذا أتته خادمة له بسفود عليه شواء ، فسقط
 السفود من يدها على ابن له ، فمقره فأت ، فدهشت الجارية فقال ليس يسكن روع هذا الجارية
 إلا المتيق ، فقال لها أنت حرة لأبأس عليك . وكان عون بن عبد الله إذا عصاه غلام قال بما أشبهك
 بمولاك ، مولاك بمعنى مولاك ، وأنت تعصى مولاك . فأغضبه يوما ، فقال إنما تريد أن أضربك
 اذهب فأنت حر . وكان عند ميمون بن مهران ضيف ، فاستعجل على جاريته بالمشاة
 فجاءت مسرعة ومعها قصعة مملوءة ، فمترت وأراقها على رأس سيدها ميمون ، فقال يا جارية

(١) حديث الملوكة طعامه وكسوته بالمعروف ولا يكلف من العمل ما لا يطيق : مسلم من حديث أبي هريرة

(٢) حديث لا يدخل الجنة خب ولا متكبر ولا خائن ولا سيئ للملكة : أحمد مجموعا والترمذي مفرقا وابن
 ماجه مقتصر على سيئ للملكة من حديث أبي بكر وليس عند أحدهم متكبر وزاد أحمد والترمذي

البخل والثان وهو ضعيف وحسن الترمذي أحد طريقته

(٣) حديث ابن عمر جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كم نفقون عن الخادم
 فصمت ثم قال اغض عنه كل يوم سبعين مرة أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح غريب

أحرقني، قالت بأعلم الخير، ومؤذّب الناس، أرجع إلى ما قال الله تعالى؛ قال وما قال الله تعالى: قالت قال (وَالْكَافِرِينَ الْيَغِظُ) ^(١) قال قد كظمت غيظي. قالت (وَالْمَا فِينَ عَنِ النَّاسِ) ^(٢) قال قد عفوت عنك قالت زد فإن الله تعالى، يقول (وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) ^(٣) قال أنت حرة لوجه الله تعالى وقال ابن المنكدر. إن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) ضرب عبدا له فجعل العبد يقول أسألك بالله، أسألك بوجه الله، فلم يمه. فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صياح العبد، فانطلق إليه، فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك يده، فقال رسول الله «سَأَلَكَ بِوَجْهِ اللَّهِ فَلَمْ تُنْمِهِ فَلَمَّا رَأَيْتِي أُمْسَكْتَ يَدَكَ» قال فإنه حر لوجه الله بارسول الله. فقال «لَوْ لَمْ تَفْعَلْ لَسَفَعْتَ وَجْهَكَ النَّارُ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) «الْعَبْدُ إِذَا نَصَحَ لِسَيِّدِهِ وَأَحْسَنَ عِبَادَةَ اللَّهِ فَلَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ» ولما أعتق أبو رافع بكى وقال: كان لي أجران فذهب أحدهما. وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) «عُرِضَ عَلَى أَوَّلِ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَأَوَّلِ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ النَّارَ فَأَمَّا أَوَّلُ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ فَالشَّهِيدُ، وَغَبْدٌ يَمْلُوكُ أَحْسَنَ عِبَادَةٍ رُبُّهُ نَصَحَ لِسَيِّدِهِ، وَغَبْدٌ مُتَّفَقٌ ذُو عِيَالٍ وَأَوَّلُ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ النَّارَ أَمِيرٌ مُسْلَطٌ، وَذُو ثُرْوَةٍ لَا يُعْطَى حَقُّ اللَّهِ، وَفَقِيرٌ فَخُورٌ» وعن أبي مسعود الأنصاري قال ^(٧) بينا أنا أضرب غلاما لي، إذ سمعت صوتا من خلفي، اعلم يا أبا مسعود مرتين، فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم، فالتقت السوط من يدي، فقال «وَاللَّهِ

(١) حديث ابن المنكدر أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب عبدا له فجعل العبد

يقول أسألك بالله أسألك بوجه الله فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صياح العبد

ابن المبارك في التزهد مراسلا وفي رواية لمسلم في حديث أبي مسعود الآتي ذكره فجعل يقول

أعوذ بالله قال فجعل يضربه فقال أعوذ برسول الله فتركه وفي رواية له قتل هو حر لوجه

الله فقال أما إنك لو لم تفعل لقمحتك النار أو لمستك النار

(٢) حديث إذا نصح العبد لسيده وأحسن عبادة الله فله أجره مرتين: متفق عليه من حديث ابن عمر

(٣) حديث عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار فأول ثلاثة يدخلون الجنة

الشهيد وعبد مملوك أحسن عبادة ربه ونصح لسيده - الحديث: الترمذي وقال حسن وإن

حاجان من حديث أبي هريرة

(٤) حديث أبي مسعود الأنصاري بينا أنا أضرب غلاما لي سمعت صوتا من خلفي اعلم يا أبا مسعود مرتين

الحديث: رواه مسلم

(١)، (٢)، (٣) آل عمران: ٤٣١

لَهُ أَقْدَرُ عَلَيْكَ مِنْكَ عَلَى هَذَا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِذَا ابْتِاعَ أَحَدُكُمْ الْخَادِمَ فَلْيَكُنْ أَوَّلُ شَيْءٍ يَطْعِمُهُ الْخَلْوَ فَإِنَّهُ أَطْيَبُ لِنَفْسِهِ » رواه معاذ . وقال أبو هريرة رضي الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِذَا آتَى أَحَدُكُمْ خَادِمُهُ بِطَعَامِهِ فَلْيَجْلِسْهُ وَلْيَأْكُلْ مَعَهُ فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلْيَتَنَاوَلْهُ لَقِمَةً » وفي رواية « إِذَا كَفَى أَحَدُكُمْ تَمْلُوكَهُ صِنْعَةَ طَعَامِهِ فَكَفَاهُ حَرُّهُ وَمَوْتُهُ وَقَرَبَةُ إِلَيْهِ فَلْيَجْلِسْهُ وَلْيَأْكُلْ مَعَهُ فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلْيَتَنَاوَلْهُ أَوْ لِيَأْخُذْ كَلَّةً فَلْيَرْوِغْهَا » وأشار إليه « وَلْيَضَعْهَا فِي يَدِهِ وَلْيَقُلْ كُلْ هَذِهِ » ودخل على سلمان رجل وهو يمجن ، فقال يا أبا عبد الله ما هذا ؟ فقال بشنا الخادم في شغل ، ففكرنا أن نجتمع عليه معلنين . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ كَانَتْ عِنْدَهُ بَخَارِيَةٌ فَصَانَهَا وَأَحْسَنَ لَهَا ثُمَّ أَغْتَفَا وَتَرَوَّجَهَا فَذَلِكَ لَهُ أَجْرَانِ » وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ »

الجملة حق المملوك أن يشركه في طعامه وكسوته ، ولا يكلفه فوق طاقته ، ولا ينظر إليه بغير الكبر والازدراء ، وأن يعفو عن زلته ، ويفكر عند غضبه عليه بهفوته أو بجنايته في معاصيه وجنايته على حق الله تعالى ، وتقصيره في طاعته ، مع أن قدرة الله عليه فوق قدرته وروى فضالة بن عبيد أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٥) قال « ثَلَاثَةٌ لَا يُسْأَلُ عَنْهُمْ رَجُلٌ قَارِئُ الْجَمَاعَةِ وَرَجُلٌ عَصَى إِمَامَهُ فَاتَّعَصَبَ ، فَلَا يُسْأَلُ عَنْهَا وَامْرَأَةٌ غَابَ عَنْهَا زَوْجُهَا وَقَدْ كَفَاهَا مَوْلَاهُ الَّذِي تَبَرَّجَتْ بَعْدَهُ فَلَا يُسْأَلُ عَنْهَا ، وَثَلَاثَةٌ لَا يُسْأَلُ عَنْهُمْ ، رَجُلٌ يُتَارَعُ اللَّهُ وَدَاهُ وَرِثَاؤُهُ الْكَبِيرُ يَا وَإِزَارُهُ الْبِزُّ ، وَرَجُلٌ فِي شَكٍّ مِنَ اللَّهِ ، وَتَوَطَّعَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ »

تم كتاب آداب الصبغة والمعاشره مع أصناف الخلق

- (١) حديث معاذ إذا ابتاع أحدكم الخادم فليكن أول شيء يطعمه الخلو فانه أطيب لنفسه : الطبراني في الأوسط والخرائطي في مكارم الأخلاق بسند ضعيف
- (٢) حديث أبي هريرة ولما أكل معك فليتناوله وفي رواية إذا كفى أحدكم مملوكه صنعة طعامه الحديث متفق عليه مع اختلاف لفظ وهو في مكارم الأخلاق للخرائطي والفظظين اللذين ذكرهما المصنف غير أنه لم يذكر علاجه وهذه اللفظة عند البخاري
- (٣) حديث من كانت عنده جارية ففعلها وأحسن إليها ثم أغتفها وتروجها فذلك له أجران : متفق عليه من حديث أبي موسى
- (٤) حديث كلهم راع وكلهم مسئول عن رعيته : متفق عليه من حديث ابن عمرو قد تقدم
- (٥) حديث فضالة بن عبيد ثلاثة لا يسأل عنهم رجل فرق الجماعة وعصى إمامه ومات عاصيا - الحديث الطبراني والحاكم ومصححه

كتاب آداب العزلة

كتاب آداب العزلة

وهو الكتاب السادس من ربيع العادات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أعظم النعمة على خيرة خلقه وصفوته ، بأن صرف همهم إلى مؤانسته وأجزل حظهم من التلذذ بمشاهدة آلائه وعظمته ، وروح أسرارهم بمناجاته وملاطفته وحقر في قلوبهم النظر إلى متاع الدنيا وزهرتها ، حتى اغتبط بمزلته كل من طوبت الحجب من مجارى فكرته ، فاستأنس ببطالة سبحات وجهه تمالى في خلوته ، واستوحش بذلك عن الأنس بالأنس وإن كان من أخص خاصته . والصلاة على سيدنا محمد سيد أنبيائه وخيرته وعلى آله وصحباؤه سادة الحق وأئمة

أما بعد : فإن للناس اختلافاً كثيراً في العزلة والمخالطة ، وتفضيل إحداها على الأخرى مع أن كل واحدة منهما لا تنفك عن غوائل تنفر عنها ، وفوائد تدعو إليها ، وميل أكثر المباد والزهاد إلى اختيار العزلة ، وتفضيلها على المخالطة . وما ذكرناه في كتاب الصحة من فضيلة المخالطة والمواخاة والمؤالفة ، يكاد يناقض ما مال إليه الأكثرون ، من اختيار الاستيعاش والمخلوة ؛ فكشف الغطاء عن الحق في ذلك مهم ، ويحصل ذلك برسم باين

الباب الأول : في نقل المذاهب والجمع فيها

الباب الثاني : في كشف الغطاء عن الحق بمصر الفوائد والفوائد

الباب الأول

في نقل المذاهب والأقوال وذكر حجج الفريقين في ذلك

أما المذاهب : فقد اختلف الناس فيها ، وظهر هذا الاختلاف بين التائبين . فذهب إلى اختيار العزلة وتفضيلها على المخالطة ، سفيان الثوري ، وإبراهيم بن آدم ، وداود الطائفي وفصيل بن عياض ، وسليمان الخواص ، ويوسف بن أسباط ، وحذيفة المرعشي ، وبشر الحافي

وقال أكثر التابعين باستحباب المحالطة، واستكثار المعارف والإخوان، والتألف والتجيب إلى المؤمنين؛ والاستمانة بهم في الدين، تماوناً على البر والتقوى. ومال إلى هذا سعيد بن المسيب والشامي، وابن أبي ليلى، وهشام بن عروة، وابن شبرمة، وشريح، وشريك بن عبد الله وابن عينة، وابن المبارك، والشافعي، وأحمد بن حنبل، وجماعة

والمأثور عن العلماء من الكلمات؛ ينقسم إلى كلمات مطلقة تدل على الميل إلى أحد الرأيين وإلى كلمات مقرونة بما يشير إلى علة الميل. فننقل الآن مطلقات تلك الكلمات، لنبين للمذاهب فيها، وما هو مقرون بذكر الملة نوره عند التعرض للنوائل والفوائد فنقول: قد روي عن عمر رضي الله عنه أنه قال: خذوا بحظكم من العزلة. وقال ابن سيرين: العزلة عبادة. وقال الفضيل: كفى بالله عبداً، وبالقرءان مؤنساً، وبالموت واعظاً. وقيل: اتخذ الله صاحباً، ودع الناس جانباً. وقال أبو الريح الزاهد، لداود الطائي: عظمي. قال: صم عن الدنيا، واجعل فطرك الآخرة، وفر من الناس فرارك من الأسد. وقال الحسن رحمه الله كلمات أحفظهن من التوراة، قنع ابن آدم فاستغنى، اعتزل الناس فسلم، ترك الشهوات فصار حراً، ترك الحسد فظهرت مروءته، صبر قليلاً ففتح طويلاً. وقال وهيب بن الورد: بلغنا أن الحكمة عشرة أجزاء، تسعة منها في الصمت، والعاشر في عزلة الناس. وقال يوسف ابن مسلم، لعل بن بكار: ما أصبرك على الوحدة؟ وقد كان لزم البيت، فقال: كنت وأنا شاب أصبر على أكثر من هذا، كنت أجالس الناس ولا أكلمهم. وقال سفيان الثوري: هذا وقت السكوت، وملازمة البيوت. وقال بعضهم: كنت في سفينة، ومعنا شاب من الملوية، فكنت معنا سبماً لا نسمع له كلاماً؛ فقلنا له يا هذا قد جمعنا الله وإياك منذ سبع ولا نراك تخاطبنا ولا تكلمنا؛ فأنتأ يقول:

قليل الهم لا ولد يموت * ولا أمر يحاذره يفوت

قضى وطر الصبا وأفاد علماً * فنأيتما التفردوا بالسكوت

وقال إبراهيم النخعي لرجل: تفقه ثم اعتزل. وكذا قال الريح بن خثيم. وقيل كان مالك بن أنس يشهد الجنائز، ويمودل المرضى ويمشي الإخوان حقوقهم. فترك ذلك واحداً واحداً

حتى تركها كلها ، وكان يقول : لا تهباً للمرء أن يخبر بكل عنده . وقيل لمر
ابن عبد العزيز : لو قرعت لنا ؟ فقال ذهب الفراغ ، فلا فراغ إلا عند الله تعالى . وقال الفضيل
إني لأجده للرجل عندي يدا إذا لقيني أن لا يسلم عليّ وإذا مرضت أن لا يعودني . وقال
أبوسليان الداراني : بينا الربيع بن خثيم جالس على باب داره ، إذ جاءه حجر فصك جبهته
فشجه ، فجعل يمسح الدم ويقول : لقد وعظت ياربيع . فقام ودخل داره . فما جلس بعد
ذلك على باب داره حتى أخرجت جنازته

وكان سعد بن أبي وقاص ؛ وسعيد بن زيد لما يوتهما بالمعيق ، فلم يكونا يأتيا
المدينة لجمعة ولا غيرها ، حتى ماتا بالمعيق . وقال يوسف بن أسباط : سمعت سفيان الثوري
يقول : والله الذي لا إله إلا هو ، لقد حلت المزة . وقال بشر بن عبد الله : أقل من معرفة الناس
فإنك لا تدري ما يكون يوم القيامة فإن تكن فضيحة كان من يرفك قليلا . ودخل بعض
الأمراء على حاتم الأصم ، فقال له ألك حاجة ؟ قال نعم . قال مله ؟ قال أن لا تراني ولا أراك
ولا ترفني . وقال رجل لسهل . أريد أن أصيبك ، فقال إذا مات أحدنا فن يصحب الآخر ؟
قال الله ، قال فليصحه الآن . وقيل للفضيل : إن عليا ابنك يقول ، لوددت أني في مكان
أرى الناس ولا يروني . فبكي الفضيل وقال : يا ويح علي ، أفلا أعما فقال لأراهم ولا يروني
وقال الفضيل أيضا : من سخافة عقل الرجل كثرة معارفه . وقال ابن عباس رضي الله عنهما
أفضل المجالس مجلس في قبر بيتك لا ترى ولا ترى . فهذه أقاويل المائلين إلى المزة

فخرج

المائلين إلى المخالفة ووجه ضلعها

احتج هؤلاء بقوله تعالى (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَقَرَّوْا وَخَتَلَوْا^(١)) الآية وبقوله
تعالى (قَالَفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ^(٢)) امتن على الناس بالسبب المؤلف . وهذا ضيف ، لأن المراد
به تفرق الآراء ، واختلاف المذاهب في معاني كتاب الله ، وأصول الشريعة . والمراد بالألفة
تزع النوازل من الصدور ، وهي الأسباب المثيرة للفتن ، الحركة للخصومات . والمزة لا تنافي ذلك

(١) آل عمران : ١٠٥ (٢) آل عمران : ١٠٣

واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « الْمُؤْمِنُ أَلْفٌ مَا لَوْفٌ وَلَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يَأْتِفُ وَلَا يُؤْتَفُ » وهذا أيضا ضيف ، لأنه إشارة إلى مذمة سوء الخلق ، التي تمتع بسببه المؤمنون ولا يدخل تحته الحسن الخلق ، الذي إن خالط ألف وألف ، ولكنه ترك المخالطة اشتغالا بنفسه وطلباً للسلامة من غيره

واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم « مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ شِرًّا خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ » وقال ^(٢) « مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ فَاتَتْهُ جَاهِلِيَّةٌ » ويقول صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ شَقَّ عَصَا الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمُونَ فِي إِسْلَامٍ دَامِجٍ فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ » وهذا ضعيف ، لأن المراد به الجماعة التي اتفقت آراؤهم على إمام بمقد البيعة ، فالخروج عليهم يعني وذلك مخالفة بالرأي وخروج عليهم ، وذلك محذور ، لا اضطراب الخلق إلى إمام مطاع يجمع رأيهم ، ولا يكون ذلك إلا بالبيعة من الأكثر ، فالمخالفة فيها تشويش مثير للفتنة ، فليس في هذا تعرض للعزلة

واحتجوا بنبيه صلى الله عليه وسلم عن الهجر فوق ثلاث ، إذ قال ^(٤) « مَنْ هَجَرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ فَاتَتْ دَخَلَ النَّارَ » وقال عليه السلام ^(٥) « لَا يَحِلُّ لِأَمْرٍ أَنْ يَهْجَرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ وَالسَّابِقُ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ » وقال ^(٦) « مَنْ هَجَرَ أَخَاهُ سَنَةً فَهُوَ كَسَافِكٍ ذِمَّةً »

(كتاب العزلة)

(الباب الأول في هل للنهاب والجميع نيا)

- (١) حديث المؤمن ألف مأوف - الحديث تقدم في الباب الأول من آداب الصحبة
- (٢) حديث من ترك الجماعة فاتت به جاهلية : مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم في الباب الخامس من كتاب الحلال والحرام
- (٣) حديث من شق عصا المسلمين والمسلمون في إسلام دامج فقد خلع ربة الإسلام : الطبراني والمطهراني في العزلة من حديث ابن عباس بسند جيد
- (٤) حديث من هجر أخاه فوق ثلاث فات دخل النار : أبو داود من حديث أبي هريرة بإسناد صحيح
- (٥) حديث لا يحل لأمرئ أن يهجر أخاه فوق ثلاث والسابق بالصلح يدخل الجنة : متفق عليه من حديث أنس دون قوله والسابق بالصلح زاد فيه الطبراني والذي يبدأ بالصلح ينطبق إلى الجنة
- (٦) حديث من هجر أخاه سنة فهو كسافك ذمة : أبو داود من حديث أبي خراش السلي واسمه جندود ابن أبي حمزة وإسناده صحيح

قالوا والعزبة مجرء بالكلية . وهذا ضعيف ، لأن المراد به التفضي على الناس ، واللجاج فيه
 يقطع للسلام والسلام والمخالطة المعتادة . فلا يدخل فيه ترك المخالطة أصلا من غير غضب
 مع أن الحجر فوق ثلاث جائر في موضعين : أحدهما أن يرى فيه صلاحا للمهجور في الزيادة
 والثاني أن يرى لنفسه سلامة فيه والنهي وإن كان عاما فهو محمول على ما وراء الموضعين
 الخصوصيين ، بدليل ما روى عن عائشة رضي الله عنها ، أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) هجرها
 ذا الحجة والحرم وبعض صفر . وروى عن عمر أنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) اعتزل نساءه
 وآلى منهن شهرا ، وصعد إلى غرفة له ، وهي خزائنه ، فلبث تسعا وعشرين يوما ، فلما
 نزل ، قيل له إنك كنت فيها تسعا وعشرين ، فقال « الشهر قد يكون تسعا وعشرين »
 وروى عائشة رضي الله عنها ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ^(٣) « لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه
 فوق ثلاثة أيام إلا أن يكون ميمنا لا تؤمن بوائعه » فهذا صريح في التخصيص ، وعلى
 هذا ينزل قول الحسن رحمه الله حيث قال : هجران الأحق قرينة إلى الله . فإن ذلك ينوم
 إلى الموت ، إذ المخالفة لا ينظر علاجها . وذكر عند محمد بن عمر الواقدي رحل هجر رجلا
 حتى مات ، قال : هذا شيء قد تقدم فيه قوم ، سعد بن أبي وقاص كان مهاجرا للعمار بن ياسر
 حتى مات ، وعثمان بن عفان كان مهاجرا لبيد الرحمن بن عوف ، وعائشة كانت مهاجرة لحفصة
 وكان طاريس مهاجرا لوهب بن منبه حتى ماتا . وكل ذلك يحمل على رؤيتهم سلامتهم في المهاجرة
 واحتجوا بما روى ^(٤) أن رجلا أتى الجبل ليتعبد فيه ، فحى به إلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال « لا تفعل أنت ولا أحد منكم تصبر أحدكم في بعض مواطن الإسلام
 خير له من عبادة أحدكم وخدعة أربعين عاما » والظاهر أن هذا إنما كان لما فيه من ترك الجهاد

(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم هجر عائشة ذا الحجة والحرم وبعض صفر قلت إنما هجر زينب هذه

لكنه كارهوا أبو داود من حديث عائشة وسكت عليه فهو عنده صالح

(٢) حديث عمر أنه صلى الله عليه وسلم اعتزل نساءه وآلى منهن شهرا - الحديث : متفق عليه

(٣) حديث عائشة لأهل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث إلا أن يكون ميمنا لا يؤمن بوائعه : إن عدى
 وقال غريب للثعلبي والاسناد وحديث عائشة عند أبي داود دون الاستثناء بلستاد صحيح

(٤) حديث أن رجلا أتى الجبل ليتعبد فيه فحى به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تفعل

الحديث : الصحيح من حديث عيسى بن سلامة قال ابن عبد البر يقولون إن حديثه مرسل

وكما ذكره ابن حبان في تهافت التابعين

مع شدة وجوبه في ابتداء الإسلام ، بدليل ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ،^(١) فقررنا شعب فيه عينة طيبة المساء فقال واحد من القوم : لو اعترلت الناس في هذا الشعب ، ولن أفعل ذلك حتى أذكره لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال صلى الله عليه وسلم « لَا تَفْعَلَنَّ فَإِنَّ مَقَامَ أَحَدِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِهِ فِي أَهْلِهِ سِتِّينَ عَامًا ، أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَنْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَيَدْخُلُوا الْجَنَّةَ ؟ اغْزُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّهُ مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فُوقَ نَاقَةٍ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ »
واحتجوا بما روى معاذ بن جبل ، أنه صلى الله عليه وسلم قال « إِنَّ الشَّيْطَانَ ذَنْبُ الْإِنْسَانِ كَذَنْبِ النَّعَمِ يَأْخُذُ الْقَاصِيَةَ وَالنَّاحِيَةَ وَالشَّارِدَةَ وَإِيَّاكُمْ وَالشَّعَابَ وَعَلَيْكُمْ بِالْعَامَةِ وَالْجُمَاعَةِ وَالْمَسْجِدِ » وهذا إما أراد به من اعترل قبل تمام العلم ، وسيأتي بيان ذلك وأن ذلك ينهي عنه إلا لضرورة

ذكر حجج

المالين إلى تفصيل العزلة

احتجوا بقوله تعالى ، حكاية عن إبراهيم عليه السلام (وَأَعَزَّ لَكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي^(١)) الآية ثم قال تعالى (فَلَمَّا أَعَزَّ لَهُمْ وَمَا يَشْكُرُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا^(٢)) إشارة إلى أن ذلك بركة العزلة . وهذا ضعيف لأن مخالطة الكفار لا فائدة فيها إلا دعوتهم إلى الدين ، وعند اليأس من إجابتهم فلاجأه إلى الأهرام

(١) حديث أبي هريرة غزونا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقررنا شعب فيه عينة طيبة للماء

غزيرة فقال واحد من القوم لو اعترلت الناس في هذا الشعب الحديث : الترمذي قال حسن صحيح

والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم إلا أن الترمذي قال سيعين عاما

(٢) حديث معاذ بن جبل الشيطان ذنب الإنسان كذنب النعم يأخذ القاصية : أحمد والطبراني ورجاه

تمام إلا أن فيه اضطعا

وإنما الكلام في مخالطة المسلمين وما فيها من البركة، لما روي أنه قيل يا رسول الله
 «^(١) الوضوء من جر نحر أحب إليك أو من هذه المطاهر التي يتطهر منها الناس؟ فقال
 « بلى من هذه المطاهر التي أسألكم أيدي المسلمين » وروي أنه صلى الله عليه وسلم
 لما طاف بالبيت، عدل إلى زمزم ليشرب منها، فإذا التمر المنقع في حياض الأدم وقدمته
 الناس بأيديهم، وهم يتناولون منه ويشربون، فاستسقى منه، وقال اسقوني. فقال العباس
 إن هذا التبيذ شراب قد منث وخيض بالأبدى، أفلا أتيتك بشراب أنظف من هذا من جر
 نحر في البيت؟ فقال « اسقوني من هذا الذي يشرب منه الناس أليس بركة أيدي المسلمين »
 فشرب منه. فإذا كيف يستدل باعتزال الكفار والأصنام على اعتزال المسلمين مع كثرة البركة فيهم
 واحتجوا أيضا بقول موسى عليه السلام (وَأِنْ كَمْ تَوَكَّلْتُمْ عَلَى قَاعِظُونَ^(٢)) وإنه فرغ
 إلى العزلة عند الناس منهم. وقال تعالى في أصحاب الكهف (وَلَوْ اعْتَرَلْتُمْ وَمَا يُعْبُدُونَ
 إِلَّا اللَّهَ فَأَوْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ^(٣)) أمرهم بالزلة. وقد اعتزل
 نبينا صلى الله عليه وسلم^(٤) قرشا لما آذوه وجفوه، ودخل الشعب، وأمر أصحابه باعتزالهم
 والهجرة إلى أرض الحبشة، ثم تلاحقوا به إلى المدينة، بعد أن أعلى الله كلمته. وهذا أيضا

(١) حديث قيل لى الله عليه وسلم الوضوء من جر نحر أحب إليك أو من هذه المطاهر التي يطهر

منها الناس فقال بل من هذه المطاهر - الحديث: الطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر وفيه ضعف

(٢) حديث لما طاف بالبيت عدل إلى زمزم ليشرب منها فإذا التمر المنقع في حياض الأدم قد منته الناس

بأيديهم - الحديث: يوفيه فقال اسقوني من هذا الذي يشرب منه الناس رواه الأزرق في تاريخ

مكة من حديث ابن عباس بسند ضعيف ومن رواية طاوس مرسل نحوه

(٣) حديث اعتزاله صلى الله عليه وسلم قرشا لما آذوه وجفوه ودخل الشعب وأمر أصحابه باعتزالهم والهجرة

إلى الحبشة الحديث: رواه موسى بن عتبة في الغزالي ومن طريقه البيهقي في الدلائل عث ابن

شهاب مرسل ورواه ابن سعد في الطبقات من رواية ابن شهاب عث بن أبي بكر بن عبد الرحمن

ابن الحارث بن هشام مرسل أيضا ووصله من رواية أبي سلة الحضرمي عن ابن عباس إلا أن

ابن سعد ذكر أن للتركين حصروا بني هاشم في الشعب وذكر موسى بن عتبة أن الحارث بن

عبد المطلب وأمرهم أن يدخلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم شعيب ومغازي موسى بن

عتبة أصح للغزالي وذكر موسى بن عتبة أيضا أنه أمر أصحابه حين دخل الشعب بالخروج إلى أرض

الحبشة وأبي داود من حديث أبي موسى أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن نتطلق إلى أرض

النجاشي قال البيهقي وإسناده صحيح ولأحمد من حديث ابن مسعود بينما رسول الله صلى الله

عليه وسلم إلى النجاشي وروى ابن إسحق بسند جيد ومن طريقه البيهقي في الدلائل من حديث

أبي سلة أن بأرض الحبشة ملكا لا ينظم أحد عنده فالتحقوا ببلاده - الحديث

اعتزال عن الكفار بعد اليأس منهم ، فإنه صلى الله عليه وسلم لم يمتزل المسلمين ، ولا من توقع إسلامه من الكفار . وأهل الكهف لم يمتزل بعضهم بعضاً وهم مؤمنون ، وإنما اعتزلوا الكفار . وإنما النظر في الزلة من المسلمين

واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « لعبد الله بن عامر الجبتي ، لما قال يا رسول الله ، ما النجاة ؟ قال « لَيْسَمَكَ يَدَّتْكَ وَأَمْسِكَ عَلَيْكَ لِسَانُكَ وَأَمَّا بِكَ عَلَى خَطِيئَتِكَ » وروي أنه قيل له صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أى الناس أفضل ؟ قال « مُؤْمِنٌ يُجَاهِدُ بِنَفْسِهِ وَمَا لَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَمَلَّى » قيل ثم من ؟ قال « رَجُلٌ مُعْتَزِلٌ فِي شَعْبٍ مِنَ الشَّعَابِ يُعْبِدُ رَبَّهُ وَيَدْعُ النَّاسَ مِنْ شَرِّهِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ الْعَبْدَ النَّقِيَّ الْخَفِيُّ »

وفي الاحتجاج بهذه الأحاديث نظر . فأما قوله لعبد الله بن عامر ، فلا يمكن تنزيهه إلا على ما عرفه صلى الله عليه وسلم بنور النبوة من حاله ، وأن لزوم البيت كاف أليق به وأسلم له من المخالطة ، فإنه لم يأمر جميع الصحابة بذلك ، ورب شخص تكون سلامته في الزلة لافي المخالطة ، كما قد تكون سلامته في القعود في البيت ، وأن لا يخرج إلى الجهاد . وذلك لا يدل على أن ترك الجهاد أفضل . وفي مخالطة الناس مجاهدة ومقاساة ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « الَّذِي يُخَالِطُ النَّاسَ وَيَصِيرُ عَلَى أَذَاهُمْ خَيْرٌ مِنَ الَّذِي لَا يُخَالِطُ النَّاسَ وَلَا يَصِيرُ عَلَى أَذَاهُمْ » وعلى هذا ينزل قوله عليه السلام « رَجُلٌ مُعْتَزِلٌ يُعْبِدُ رَبَّهُ وَيَدْعُ النَّاسَ مِنْ شَرِّهِ » فهذا إشارة إلى شرير بطبعه ، تتأذى الناس بمخالطته . وقوله « إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ الْعَبْدَ النَّقِيَّ الْخَفِيُّ » إشارة إلى إشار الحول ، وتوق الشهرة ، وذلك لا يتعلق بالزلة

(١) حديث سألته عقبه بن عامر يا رسول الله ما النجاة فقال ليسمك يديك - الحديث : الترمذي من حديث

عقبه وقال حسن

(٢) حديث أى الناس أفضل فقال مؤمن من يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله قيل نعم قال رجل معتزل

الحديث : متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري

(٣) حديث ان الله يحب العبد النقي الخفي مسلم : من حديث سعد بن أبي وقاص

(٤) حديث الذي يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم : الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر ولم يسم

الترمذي الصحابي قال شيخ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والطريق واحد

فكم من راهب معتزل تعرفه كافة الناس . وكم من مخالط خامل لا ذكر له ولا شهرة فهذا تعرض لأمر لا يتعلق بالمزلة . واحتجوا بما روي أنه صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه ^(١) « أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِخَيْرِ النَّاسِ ؟ » قالوا بلى يا رسول الله . فأشار بيده نحو المغرب وقال « رَجُلٌ آخِذٌ بِعِطَانِ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَنْتَظِرُ أَنْ يُبَيَّرَ أَوْ يُنَارَ عَلَيْهِ . أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِخَيْرِ النَّاسِ بَعْدَهُ ؟ » وأشار بيده نحو الحجاز وقال « رَجُلٌ فِي غَنَمِهِ يُقِيمُ الصَّلَاةَ وَيُؤْتِي الزَّكَاةَ وَيُعَلِّمُ حَتَّى آتِيَ اللَّهُ فِي مَالِهِ اعْتَزَلَ شُرُورَ النَّاسِ »

فإذا ظهر أن هذه الأدلة لا شفاء فيها من الجانين ، فلا بد من كشف الغطاء بالتصريح بفوائد المزلة وغوائلها ، ومقايسة بعضها بالبعض ، ليتبين الحق فيها .

الباب الثاني

في فوائد المزلة وغوائلها وكشف الحق في فضلها

اعلم أن اختلاف الناس في هذا يضاهي اختلافهم في فضيلة التكاح والعزوبة . وقد ذكرنا أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص ، بحسب ما فصلناه من آفات التكاح وفوائده . فكذلك القول فيما نحن فيه . فلنذكر أولا فوائد المزلة ، وهي تنقسم إلى فوائد دينية ودنيوية ، والدينية تنقسم إلى ما يمكن من تحصيل الطاعات في الخلوة ، والمواظبة على العبادة ، والفكر وتربية العلم ، وإلى التخلص من ارتكاب المناهي التي يتعرض الإنسان لها بالمخالطة كالزنا والغيبة والسكوت عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومسارقة الطبع من الأخلاق الرديئة والأعمال الخبيثة ، من جلساء السوء . وأما الدنيوية ، فتقسم إلى ما يمكن من التحصيل بالخلوة ، كتمكين المحترف في خلوته إلى ما يخلص من محذورات يتعرض لها بالمخالطة ، كالنظر إلى زهرة الدنيا وإقبال الخلق عليها ، وطعمه في الناس ، وطعم الناس فيه ، وانكشاف ستر مروهه بالمخالطة ، والتأذى بسوء خلق الجليس في مرآته أوسوء ظنه ، أو نعيمته أو محاسن دته أو التأذى بثقله وتشويه خلقته ، وإلى هذا ترجع مجاميع فوائد المزلة فلنحصرها في ست فوائد

(١) أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِخَيْرِ النَّاسِ قَالُوا بلى فَأَشَارَ بِيَدِهِ نَحْوَ الْمَغْرِبِ وَقَالَ رَجُلٌ آخِذٌ بِعِطَانِ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَنْتَظِرُ أَنْ يُبَيَّرَ أَوْ يُنَارَ عَلَيْهِ - الحديث : الطبراني من حديث أم مبشر إلا أنه قال نحو للشرق بدل المغرب وفيه ابن اسحق رواه بالنعنة والترمذي والنسائي نحوه مختصرا من حديث ابن عباس قال الترمذي حديث حسن

الفائدة الأولى

التفرغ للمبادأة والفكر ، والاستئناس بمناجاة الله تعالى عن مناجاة الخلق ، والاشتغال باستكشاف أسرار الله تعالى في أمر الدنيا والآخرة ، وملكوت السموات والأرض ، فإن ذلك يستدعى فراغا ، ولا فراغ مع المخالطة . فالنزلة وسيلة إليه . ولهذا قال بعض الحكماء لا يمكن أحد من الخلوة إلا بالتمسك بكتاب الله تعالى ، والتمسكون بكتاب الله تعالى هم الذين استراحوا من الدنيا بذكر الله ، الناكرون الله بالله ، عاشوا بذكر الله ، وماتوا بذكر الله ولقوا الله بذكر الله . ولا شك في أن هؤلاء تمنهم المخالطة عن الفكر والذكر ، فالنزلة أولى بهم . ولذلك كان صلى الله عليه وسلم ^(١) في ابتداء أمره يقبل في جبل حراء ، وينزل إليه ، حتى قوسيه فيه نور النبوة ، فكان الخلق لا يحجبونه عن الله ، فكان يذنه مع الخلق وبقبله مقبلا على الله تعالى ، حتى كان الناس يظنون أن أبا بكر خليفه ، فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن استغراق همه بالله فقال ^(٢) « لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَا تَخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ صَاحِبَكُمْ خَلِيلٌ » ، ولن يسمع الجمع بين مخالطة الناس ظاهرا ، والإقبال على الله سرا ، إلا قوة النبوة . فلا ينبغي أن يفتكر كل ضعيف بنفسه فيقطع في ذلك ولا ييئد أن تنتهي درجة بعض الأولياء إليه . فقد نقل عن الجند أنه قال : أنا أكلم الله منذ ثلاثين سنة ، والناس يظنون أني أكلمهم . وهذا إنما يتيسر للمستغرق بحب الله استغراقا لا يبقى لغيره فيه متسع . وذلك غير منكر . ففي المشتهرين بحب الخلق ، من يخالط الناس يذنه ، وهو لا يدري ما يقول ، ولا ما يقال له ، لفرط عشقه لمحبيه ، بل الذي دهاه مسلم يشوش عليه أمر من أمور دنياه ، فقد يستغرقه لهم بحيث يخالط الناس ولا يحس بهم

(الباب الثاني في فوائد العزلة وغوائها)

- (١) حديث كان صلى الله عليه وسلم في أول أمره يقبل في جبل حراء وينزل إليه بمضى عليم من حديث عائشة نحوه فكان يخاطب بنار حراء يتخذه فيه - الحديث :
- (٢) حديث لو كنت متخذنا خليلا لأخذت أبا بكر خليلا ولكن صاحبكم خليل الله : مسلم من حديث ابن مسعود وقد تقدم .

ولا يسمع أصواتهم ، لشدة استغراقه . وأمر الآخرة أعظم عند العقلاء ، فلا يستحيل ذلك فيه . ولكن الأولى بالأكثرين الاستمانة بالمزلة . ولذلك قيل لبعض الحكماء : ما الذي أرادوا بالخلوة واختيار العزلة ؟ فقال : يستدعون بذلك دوام الفكرة ، وتثبت العلوم في قلوبهم ، ليحيوا حياة طيبة ، ويدققوا حلالة المعرفة . وقيل لبعض الرهبان : ما أصبرك على الوحدة ! فقال : ما أنا وحدي ، أنا جالس الله تعالى ، إذا شئت أن يناجيني قرأت كتابه وإذا شئت أن أناجيه صليت . وقيل لبعض الحكماء : إلى أي شيء أفضى بكم الزهد والخلوة ؟ فقال إلى الأنس بالله . وقال سفيان بن عيينة : لقيت إبراهيم بن أدهم رحمه الله في بلاد الشام فقلت له يا إبراهيم ، تركت خراسان ، فقال ما تهنأت بالميش إلا ههنا ، أفر بدني من شامق إلى شامق ، فن رأى يقول موسوس أو محال أو ملاح . وقيل لنزوان الرقاشي : هبك لا تضحك ، فما ينمك من محاسبة إخوانك ؟ قال إني أصيب راحة قلبي في محاسبة من عنده حاجتي . وقيل للحسن : يا أبا سعيد ، ههنا رجل لم نره قط جالسا إلا وحده خلف سارية فقال الحسن : إذا رأيتموه فأخبروني به ، فنظروا إليه ذات يوم ، فقالوا للحسن هذا الرجل الذي أخبرناك به ، وأشاروا إليه . فضى إليه الحسن وقال له : يا عبد الله ، أراك قد حبيت إليك العزلة ، فما ينمك من محاسبة الناس ؟ فقال أمر شغلي عن الناس . قال فما ينمك أن تأتي هذا الرجل الذي يقال له الحسن فتجلس إليه ؟ فقال أمر شغلي عن الناس وعن الحسن فقال له الحسن : وما ذاك الشغل يرحمك الله ؟ فقال إني أصبح وأمسى بين نعمة وذنب فرأيت أن أشغل نفسي بشكر الله تعالى على النعمة ، والاستغفار من الذنب . فقال له الحسن : أنت يا عبد الله أفتة عندي من الحسن ، فآزم ما أنت عليه .

وقيل بينما أوس التقي جالس ، إذ أتاه هرم بن حيان ، فقال له أوس : ما جاء بك ؟ قال جئت لأنس بك . فقال أوس : ما كنت أرى أن أحداً يعرف به في أنس بشيره . وقال الفضيل : إذا رأيت الليل مقبلاً فرحت به ، وقلت أخلو بربي . وإذا رأيت الصبح أدركني ، استرحمت كراهية لقاء الناس ، وأن يجيئني من يشغلي عن ربي . وقال عبد الله بن زيد . طوبى لمن عاش في الدنيا وعاش في الآخرة . قيل له وكيف ذلك ؟ قال يناجي الله في الدنيا ، ويجاوره في الآخرة .

وقال ذو النون المصري: سرور المؤمن ولده في الخلوة بمناجاة ربه. وقال مالك بن دينار من لم يأنس بمحادة الله عز وجل عن محادة المخلوقين، فقد قل علمه، وعمي قلبه، وضيع عمره. وقال ابن المبارك: ما أحسن حال من انقطع إلى الله تعالى.

ويروى عن بعض الصالحين أنه قال: بينما أنا أسير في بعض بلاد الشام، إذا أنا بمأبد خارج من بعض تلك الجبال. فلما نظر إلي، تنحى إلى أصل شجرة، وتستر بها. فقلت سبحان الله، تبخل علي بالنظر إليك! فقال يا هذا، إني أقمت في هذا الجبل دهرا طويلا أعالج قلبي في الصبر عن الدنيا وأهلها، فطال في ذلك نعي، وفي فيه عمري، فسألت الله تعالى أن لا يحمل حظي من آيائي في مجاهدة قلبي. فسكنه الله عن الاضطراب، وألقه الوحدة والافراد. فلما نظرت إليك، خفت أن أقع في الأمر الأول، فإليك عني، فإني أعود من شرك رب المارفين، وحبيب القاتنين. ثم صاح وأتمناه من طول المسكث في الدنيا ثم حول وجهه عني، ثم نفخ بيده وقال: إليك عني يا دنيا، لتعيرى فزيتي، وأهلك قفري. ثم قال: سبحان من أذاق قلوب المارفين من لذة الخدمة، وحرارة الانقطاع إليه بما ألقى قلوبهم عن ذكر الجنان، وعن الحور الحسنان، وجمع مهم في ذكره، فلا شيء ألد عندهم من مناجاته. ثم مضى وهو يقول: قدوس قدوس

فإذا في الخلوة أنس بذكر الله، واستكثار من معرفة الله، وفي مثل ذلك قيل

وإني لأستفشي وما بي غشوة لعل خيالا منك يلقى خياليا

وأخرج من بين الجلوس لعلني أحدث عنك النفس بالسر خاليا

ولذلك قال بعض الحكماء: إنما يستوحش الإنسان من نفسه، بخلو ذاته عن الفضيلة فيكثر حينئذ ملاقات الناس، ويطرده الوحشة عن نفسه بالكون معهم. فإذا كانت ذاته فاضلة طلب الوحدة ليستعين بها على الفكرة، ويستخرج العلم والحكمة، وقد قيل: الاستئناس بالناس من علامات الإفلاس فإذا هذه فائدة جزئية، ولكن في حق بعض الخواص. ومن يتيسر له بدوام الذكر الأنس بالله أو بدوام الفكر التحق في معرفة الله، فالتجرد له أفضل من كل ما يتعلق بالمخالطة، فإن غاية المبادات وثمرة المعاملات، أن يموت الإنسان بحبا لله، عارفاً بالله، ولا عجة إلا بالأنس الحاصل بدوام الذكر ولا معرفة إلا بدوام الفكر. وفراغ القلب شرط في كل واحد منهما، ولا فراغ مع المخالطة

الفائدة الثانية

التخلص بالزلة عن المصاعب التي يتعرض لها غالباً بالمخالطة ، ويسلم منها في الخلوة وهي أربعة : النية ، والغنية ، والرياء ، والسكوت عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومسارة الطبع من الأخلاق الرديئة والأعمال الخبيثة ، التي يوجبها الحرص على الدنيا أما النية ، فإذا عرفت من كتاب آفات اللسان من ربح المهلكات وجوها ، عرفت أن التحرز عنها مع المخالطة عظيم ، لا ينجم منها إلا الصديقون . فإن عادة الناس كافة التمهض بأعراض الناس ، والتفكك بها ، والتثقل بمحالاتها ، وهي طعمتهم ولذتهم ، وإليها يستروحون من وحشهم في الخلوة . فإن خالطهم وفاقتهم أئمت وتمرضت لسخط الله تعالى ، وإن سكنت كنت شركاء ، والمستمع أحد المتتائين ، وإن أنكرت أبغضوك ، وتركوا ذلك للفتاب واغتابوك ، فازدادوا غيبة إلى غيبة ، ورعازادوا على الغيبة واتهموا إلى الاستخفاف والشتم وأما الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فهو من أصول الدين ، وهو واجب كإسائي يانه في آخر هذا الربع ، ومن خالط الناس فلا يخلو عن مشاهدة المنكرات ، فإن سكنت عصي الله به ، وإن أنكرت تعرض لأنواع من الضرر . إذ ربما يجره طلب الخلاص منها إلى مصاعب أكبر مما نهى عنه ابتداء . وفي الزلة خلاص من هذا ، فإن الأمر في إيماله شديد ، والقيام به شاق . وقد قام أبو بكر رضي الله عنه خطيباً وقال : «أما الناس ^(١) إنكم ترمون هذه الآية (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَعْرِضُوا أَعْيُنُكُمْ عَنْ آلِهَتِكُمْ إِذَا دُعِيتُمْ إِلَى طَاعَةِ اللَّهِ فَإِنْ كُنْتُمْ تَحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) ^(٢) » وقد قال صلى الله عليه وسلم « إِنْ اللَّهَ لَيَسْأَلُ الْعَبْدَ حَتَّى يَقُولَ لَهُ مَا مَنَعَكَ إِذَا رَأَيْتَ الْمُنْكَرَ فِي الدُّنْيَا أَنْ تُشْكِرَهُ ؟ فَإِذَا لَقِيَ اللَّهَ لَعْنَةُ حُجَّتِهِ قَالَ يَا رَبِّ رَجَوْتُكَ وَخِيفْتُ النَّاسَ »

(١) حديث أبي بكر أنكم ترون هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا دعيتكم وأنكم لتضمنونها في غير موضعها - الحديث : أصحاب السنن قال الترمذي حسن صحيح

(٢) حديث أن الله يسأل العبد حتى يقول ما منعك إذا رأيت المنكر في الدنيا أن تشكرك - الحديث : ابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد جيد

وهذا إذا خاف من ضرب أو أمر لا يطاق . ومعرفة حدود ذلك مشكلة وفيه خطر ، وفي العزلة خلاص ، وفي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إثارة للخصومات ، وتحريك لقوائيل الضدور ، كما قيل :

وكم سقت في آثاركم من نصيحة وقد يستفيد البهضة المتصح

ومن جرب الأمر بالمعروف ندم عليه غالباً ، فإنه كجدار مائل يريد الإنسان أن يقيمه فيوشك أن يسقط عليه . فإذا سقط عليه ، يقول باليتي تركته مائلاً . نعم لو وجد أعواناً أمسكوا الحائط حتى يحكمه بدعامة لاستقام . وأنت اليوم لا تجد الأعوان ، فدعهم وانج نفسك . وأما الرياء ، فهو الداء المضال ، الذي يصر على الأبدال والأوتاد الاحتراز عنه ، وكل من خالط الناس دارام ، ومن دارام را آم ومن را آم وقع فيها وقوا فيه ، وهلك كما هلكوا وأقل ما يلزم فيه النفاق ، فإنك إن خالطت متعادين ، ولم تلق كل واحد منها بوجه يوافقه صرت بشيئا إليهما جميعاً . وإن جاملتها ، كنت من شرار الناس . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « تَجِدُونَ مِنْ شَرِّ الرِّئَاسِ ذَا الْوَجْهِينِ يَأْتِيَهُوْا بِوَجْهِ وَهُوَ لَاهُ بِوَجْهِ وَوَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(٢) « إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ ذَا الْوَجْهِينِ يَأْتِيَهُوْا بِوَجْهِ وَهُوَ لَاهُ بِوَجْهِ » وأقل ما يجب في مخالطة الناس إظهار الشوق والمبالغة فيه ، ولا يخلو ذلك عن كذب ، إما في الأصل ، وإما في الزيادة . وإظهار الشفقة بالسؤال عن الأحوال ، بقولك كيف أنت ؟ وكيف أهلك ؟ وأنت في الباطن فارغ القلب من همومه ، وهذا فراق محض . قال سري تودخل على أخى فسميت لحيتي يدي لدخوله ، تخشيت أن أكتب في جريدة المناققين . وكان الفضيل جالساً وحده في المسجد الحرام ، فجاء إليه أخ له ، فقال ما جاء بك ؟ قال الوانسة يا أبا علي . فقال هي والله بالموأشة أشبه . هل تريد إلا أن تزين لي وأترين لك ؟ وتكذب لي وأكذب لك إما أن تقوم عني ، أو أقوم عنك . وقال بعض العلماء : ما أحب الله عبداً إلا أحب أن لا يشعر به . ودخل طاووس على الخليفة هشام فقال : كيف أنت يا هشام ؟ فغضب عليه وقال : لم أكن تخاطبني بأمر المؤمنين ؟ فقال : لأن جميع المسلمين ما تقفوا على خلافتك ، تخشيت أن أكون كاذباً

(١) حديث يحدون من شرار الناس ذا الوجهين : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث أن من شر الناس ذا الوجهين : مسلم من حديث أبي هريرة وهو الذي به

فمن أمكنه أن يجترز هذا الاحتراز ، فليخالط الناس . وإلا فليرض بإثبات اسمه في
جريدة المناقنين ، فقد كان السلف يتلاقون ويمتازون في قولهم كيف أصبحت ؟ وكيف
أمسيت ؟ وكيف أنت ؟ وكيف حالك ؟ وفي الجواب عنه ، فكان سؤالهم عن أحوال
الدين لاعتنا أحوال الدنيا : قال حاتم الأصم ، لحامد اللقاف : كيف أنت في نفسك ؟ قال
سالم معاني . فكره حاتم جوابه ، وقال ياحامد ، السلامة من وراء الصراط والعافية في الجنة
وكان إذا قيل ليسى صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت ؟ قال أصبحت لأملكك تقديم
مأرجو ، ولا أستطيع دفع ماأحذر . وأصبحت مرتهنا بعمل ، والخير كله في يدغيري
ولا فقير أفقر مني . وكان الربيع بن خثيم إذا قيل له كيف أصبحت ؟ قال أصبحت من ضعفاء
مذنبين ، نستوفي أرزاقنا ، ونتتظر آجالنا . وكان أبو الدرداء إذا قيل له كيف أصبحت ؟
قال أصبحت بخير إن نجوت من النار . وكان سفيان الثوري إذا قيل له كيف أصبحت ؟ يقول
أصبحت أشكر ذا إلى ذا ، وأذم ذا إلى ذا ، وأفر من ذا إلى ذا . وقيل لأويس القرني كيف
أصبحت ؟ قال كيف يصبح رجل إذا أمسى لا يدرى أنه يصبح ؟ وإذا أصبح لا يدرى أنه
يمسي ؟ وقيل لمالك بن دينار كيف أصبحت ؟ قال أصبحت في عمر ينقص ، وذنوب تزيد
وقيل لبعض الحكماء كيف أصبحت ؟ قال أصبحت لأرضى حياتي لماتني ، ولا نفسي لربي
وقيل لحكيم كيف أصبحت ؟ قال أصبحت آكل رزق ربي ، وأطعم عدوه ابليس . وقيل
لحماد بن واسع كيف أصبحت ؟ قال ماظنك برجل يرتحل كل يوم إلى الآخرة مرحلة ؟
وقيل لحامد اللقاف كيف أصبحت ؟ قال أصبحت أشتهي عافية يوم إلى الليل . فقيل له
ألسنت في عافية في كل الأيام ؟ فقال العافية يوم لأعصى الله تعالى فيه

وقيل لرجل وهو يهودي ما حالك ؟ فقال وما حال من يريد سفرا بعيدا بلا زاد ؟
ويدخل قبراموحشا بلا مؤنس ، وينطلق إلى ملك عدل بلا حجة ، وقيل لحسان بن أبي سنان ما حالك
قال ما حال من يموت ثم يبعث ثم يحاسب ؛ وقال ابن سيرين لرجل كيف حالك فقال وما حال
من عليه خمسمائة درهم ديناً وهو معيل ؟ فدخل ابن سيرين منزله ، فأخرج له ألف درهم فدفعها
إليه ، وقال خمسمائة اقض بها دينك ، وخمسمائة عدها على نفسك وعيالك . ولم يكن عنده غيرها

ثم قال : والله لا أسأل أحدا حاله أبدا . وإنما فعل ذلك لأنه خشى أن يكون سؤاله من غير اهتمام بأمره ، فيكون بذلك مرائيا منافقا ، فقد كان سؤالهم عن أمور الدين ، وأحوال القلب في معاملة الله . وإن سألوها عن أمور الدنيا فمن اهتمام ، وعزم على القيام بما يظهر لهم من الحاجة

وقال بعضهم . إني لأعرف أقواما كانوا لا يتلاقون ، ولو حكم أحدهم على صاحبه بجميع ما عليك لم يمنعه ، وأرى الآن أقواما يتلاقون ويتساملون ، حتى عن الدجاجة في البيت ولو انبسط أحدهم لحبة من مال صاحبه لمنه . فهل هذا إلا مجرد الرياء والنفاق ؟ وأنت ذلك أنك ترى هذا يقول كيف أنت ؟ ويقول الآخر كيف أنت ؟ قال سائل لا ينتظر الجواب ، والمسؤل يشتمل بالسؤال ولا ينجب . وذلك لمرقتهم بأن ذلك عن رياء وتكلف . ولعل القلوب لا تخلو من صفات وأحقاد ، والألسنة تنطق بالسؤال . قال الحسن : إنما كانوا يقولون السلام عليكم ، إذا سلمت والله القلوب . وأما الآن ، فكيف أصبحت عاقل الله ؟ كيف أنت أصلحك الله ؟ فإن أخذنا بقولهم كانت بدعة لا كرامة ، فإن شأوا غضبوا علينا ، وإن شأوا لا . وإنما قال ذلك لأن البداية بقولك كيف أصبحت بدعة . وقال رجل لأبي بكر بن عياش كيف أصبحت ؟ فما أجابه ، وقال دعونا من هذه البدعة . وقال إنما حدث هذا في زمان الطاعون ، الذي كان يدعى طاعون حمواس بالشام ، من الموت التدرج كان الرجل يلقاه أخوه غصوة فيقول كيف أصبحت من الطاعون ؟ ويلقاه عشية فيقول كيف أمسيت ؟

والمقصود أن الالتقاء في غالب الماديات ، ليس يخلو عن أنواع من التصنع والرياء والنفاق وكل ذلك مذموم ، بعضه محظور ، وبعضه مكروه . وفي الميزة الخلاص من ذلك ، فإن من لقي الخلق ولم يخالقهم بأخلاقهم مقتوه واستنقلوه ، واعتابوه وتشمروا لإيذائه ، فيذهب دينهم فيه ، ويذهب دينه وديناه في الانتقام منهم

وأما مسارقة الطبع بما يشاهده من أخلاق الناس وأعمالهم ، فهو داء دفين ، فلما يتنبه له العقلاء فضلا عن النافلين . فلا يحالس الإنسان فاسقا مدة ، مع كونه منكرا عليه في باطنه ، إلا ولو قاس نفسه إلى ما قبل مجالسته ، لأدرك بينها تفرقة في النفرة عن الفساد واستنقاله ، إذ يصير الفساد بكثرة المشاهدة هينا على الطبع ، فيسقط وقعه واستعظامه له

وإنما الوازع عنه شدة وقمة في القلب ، فإذا صار مستصغرا بطول المشاهدة ، أو شك أن يحمل القوة الوازنة ، ويذعن الطبع لليل إليه أو لما دونه . ومهما طالت مشاهدته للكبائر من غيره ، استحققر الصغائر من نفسه . ولذلك يزدري الناظر إلى الأغنياء نعمة الله عليه فتؤثر مجالسهم في أن يستصغر ما عنده ، وتؤثر مجالسة الفقراء في استعظام ما أتيح له من النعم . وكذلك النظر إلى المطيعين والمصاة ، هذا تأثيره في الطبع ، فمن يقصر نظره على ملاحظة أحوال الصحابة والتابعين في المباداة والتزهد عن الدنيا ، فلا يزال ينظر إلى نفسه بعين الاستصغار ، وإلى عبادته بعين الاستحقار . وما دام يرى نفسه مقصرا ، فلا يخلو عن داعية الاجتهاد ، ورغبة في الاستكمال ، واستتماما للاقتداء . ومن نظر إلى الأحوال الغالبة على أهل الزمان ، وإعراضهم عن الله ، وإقبالهم على الدنيا ، واعتيادهم المعاصي ، استعظم أمر نفسه بأدنى رغبة في الخير يصادفها في قلبه ، وذلك هو الهلاك . ويمكن في تغيير الطبع مجرد سماع الخير والشر فضلا عن مشاهدته . وهذه الحقيقة يعرف سر قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « عِنْدَ ذِكْرِ الصَّالِحِينَ تَنْزِيلُ الرَّحْمَةِ » ، وإنما الرحمة دخول الجنة لقاء الله . وليس ينزل عند الذكر عين ذلك ولكن سببه ، وهو انبعاث الرغبة من القلب ، وحركة الحرص على الاقتداء بهم ، والاستنكاف عما هو ملابس له من القصور والتقصير . ومبدأ الرحمة فعل الخير ، ومبدأ فعل الخير الرغبة ومبدأ الرغبة ذكر أحوال الصالحين ، فهذا معنى نزول الرحمة

والمفهوم من فحوى هذا الكلام عند الفطن ، كالمفهوم من عكسه ، وهو أن عند ذكر الفاسقين تنزل اللعنة ، لأن كثرة ذكرهم تهون على الطبع أمر المعاصي ، واللعنة هي البعد ومبدأ البعد من الله هو المعاصي والإعراض عن الله ، بالإقبال على الخطيئة والمعالجة ، والشهوات الحاضرة ، لا على الوجه المشروع . ومبدأ المعاصي سقوط ثقلها وتقاضها عن القلب ، ومبدأ سقوط الثقل وقوع الأتس بها بكثرة السماع . وإذا كان هذا حال ذكر الصالحين والفاسقين فاطنك بمشاهدتهم ؟ بل قد صرح بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال ^(٢) « مَثَلُ الْجَنَّةِ كَمَثَلِ الْيَوْمِ الَّذِي تَرَى فِيهِ الْيَوْمَ » . فذكر أن الرجوع

(١) حديث عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة : ليس له أصل في الحديث الرفوع وإنما هو قول سفيان

ابن عيينة كذا رواه ابن الجوزي في مقعدة صفوة الصفوة

(٢) حديث مثل المجلس السوء كمثل الكثر - الحديث : متفق عليه من حديث أبي نؤس

يلقى بالثوب ولا يشعر به، فكذلك يسهل الفساد على القلب وهو لا يشعر به. وقال «مثلُ
النجليس الصَّالِحِ مِثْلُ صَاحِبِ الْمِسْكِ إِنْ لَمْ يَهَبْ لَكَ مِنْهُ تَجْدِرِيحُهُ» ولهذا أقول: من
عرف من عالم زلة، حرم عليه حكايتهما لثنتين، إحداهما أنها غيبة، والثانية، وهي أعظمها
أن حكايتهما تهون على المستمعين أمر تلك الزلة، ويسقط من قلوبهم استظامهم الإقدام
عليها، فيكون ذلك سببا لتهوين تلك المعصية: فإنه مهما وقع فيها فاستنكر ذلك، دفع
الاستنكار وقال، كيف يستبعد هذا منا وكلنا مضطرون إلى مثله، حتى العلماء والعباد. ولو
اعتقد أن مثل ذلك لا يقدم عليه عالم، ولا يتعاطاه موفق معتبر، لثق عليه الإقدام. فكم
من شخص يتكالب على الدنيا، ويحرص على جمها، ويتهاك على حب الرياسة وترينها
ويهون على نفسه قبجها، وزعم أن الصحابة رضي الله عنهم لم ينزهوا أنفسهم عن حب
الرياسة، وربما يستشهد عليه بقتال علي ومعاوية، ويخمن في نفسه أن ذلك لم يكن لطلب
الحق، بل لطلب الرياسة، فهذا الاعتقاد خطأ يهون عليه أمر الرياسة، ولوازمها من الما صي
والطبع اللثيم عيل إلى اتباع الهفوات، والإعراض عن الحسنات. بل إلى تقدير الهفوة
فيها لا هفوة فيه، بالتزويل على مقتضى الشهوة، ليتعلل به. وهو من دقائق مكابدة الشيطان
ولذلك وصف الله المرائعين للشيطان فيها بقوله (الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ) ^(١)
وضرب صلى الله عليه وسلم لذلك مثلا ^(٢) وقال «مِثْلُ الَّذِي يَجْلِسُ يَسْتَمِعُ الْحِكْمَةَ ثُمَّ
لَا يَعْمَلُ إِلَّا بِشَرِّ مَا يَسْمَعُ كَمِثْلِ رَجُلٍ أَتَى رَاعِيًا فَقَالَ لَهُ يَا رَاعِي اجْرُرْنِي شَاةَ مِنْ
غَنَمِكَ فَقَالَ أَذْهَبَ فَخَذْتُ خَيْرَ شَاةٍ فِيهَا فَذَهَبَ فَأَخَذَ بِأُذُنِ كَلْبٍ النَّسِيمِ» وكل من ينقل
هفوات الأئمة فهذا مثاله أيضا.

ومما يدل على سقوط وقع الشيء عن القلب بسبب تكرره ومشاهدته، أن أكثر الناس
إذا رأوا مسلما أفطر في نهار رمضان، استبعدوا ذلك منه استبعادا يكاد يفضي إلى اعتقادهم
كفره. وقد يشاهدون من يخرج الصلوات عن أوقاتها، ولا تنفر عنه طباعهم، كنفرتهم
عن تأخير الصوم. مع أن صلاة واحدة، يقتضي تركها الكفر عند قوم، وحز الرقة عند قوم

(١) حديث مثل الذي يسمع الحكمة ثم لا يعمل منها إلا شر ما يسمع كمثل رجل أتى راعيا فقال يا راعي
اجررني شاة من غنمك - الحديث: ابن ماجه من حديث أبي هريرة بسند ضعيف.

وترك صوم رمضان كله لا يقتضيه . ولا سبب له إلا أن الصلاة تتكرر ، والتساهل فيها مما يكثر ، فيسقط وقعها بالشاهدة عن القلب . وذلك لو لبس الفقيه ثوبا من حرير أو خاتما من ذهب ، أو شرب من إناء فضة ، استبعدته النفوس ، واشتد إنكارها ، وقد يشاهد في مجلس طويل ، لا يتكلم إلا بما هو اغتيال للناس ، ولا يستبعد منه ذلك ، والنية أشد من الزنا ، فكيف لا تكون أشد من لبس الحرير ! ولكن كثرة سماع النية ، ومشاهدة اللذاتين ، أسقط وقعها عن القلوب ، وهون على النفس أمرها فظن لهذه العاقل ، وفر من الناس فراراً من الأسد ، لأنك لا تشاهد منهم إلا ما يزيد في حرصك على الدنيا ، وغفلتك عن الآخرة ، ويهون عليك المعصية ، ويضعف رغبتك في الطاعة . فإن وجدت جليسا يذكر الله رؤيته وسيرته ، فالزمه ولا تفارقه ، واغتنمه ولا تستقره ، فإنها غنية الماقل ، وضالة المؤمن . وتحقيق أن المجلس الصالح خير من الوحدة وأن الوحدة خير من المجلس السوء . ومهما فهمت هذه المعاني ، ولا حظت طبعك ، والتفت إلى حال من أردت مخالطته ، لم يخف عليك أن الأولى التباعد عنه بالزلة ، أو الترتب إليه بالغلطة . وإياك أن تحكم مطلقاً على الزلة ، أو على الخلطة . بأن إحداها أولى . إذ كل مفصل في إطلاق القول فيه بلا أنوم خلف من القول محض ، ولا حق في المفصل إلا التفصيل .

الفائدة الثالثة

الخلاص من الفتن والخصومات ، وصيانة الدين والنفس عن الخوض فيها ، والتعرض لأخطارها فقلنا تغلوا البلاد عن قصبات ، وفتن وخصومات ، فالتمزل عنهم في سلامة منها . قال عبد الله ابن عمرو بن العاص : لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) الفتن ووصفها ، وقال « إذا رأيت الناس مرجت عهودهم وخفت أماناتهم وكانوا هكذا وشيك بين أصابعهم ، قلت هكذا فما تأمرني ؟ فقال « الزم بيتك وأملك عليك لسانك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر وعليك بأمر الخاصة ودع عنك أمر العامة »

(١) حديث عبد الله بن عمرو بن العاص إذا رأيت الناس مرجت عهودهم وخفت أماناتهم - الحديث :

أبو داود والنسائي في اليوم والليلة بإسناد حسن

وروى أبو سعيد الخدري، أنه صلى الله عليه وسلم ^(١) قال « يُوْثِقُ أَنْ يَكُونَ سَخِيرَ مَالِ الْمُسْلِمِ عَمَّا يَتَّبِعُ بِهَا شَعَفَ الْجِبَالِ وَمَوَاقِعَ الْقَطْرِ يَخْرُجُ بِدِينِهِ مِنَ الْفِتَنِ مِنْ شَاهِقٍ إِلَى شَاهِقٍ » وروى عبد الله بن مسعود، أنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) قال « سَيَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَسْلُمُ لِدِينٍ دِينُهُ إِلَّا مَنْ فَرَّ بِدِينِهِ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَى قَرْيَةٍ وَسِمَتْ شَاهِقٌ إِلَى شَاهِقٍ وَمِنْ حَجَرٍ إِلَى حَجَرٍ كَالْتَّمَلَبِ الَّذِي يَرُوغُ » قيل له ومتى ذلك يا رسول الله؟ قال « إِذَا لَمْ تَنْلِ الْمَعِيشَةَ إِلَّا بِمَعَاصِي اللَّهِ تَمَالَى فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ الزَّمَانُ حَلَّتِ الزُّبُودُ » قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وقد أمرتنا بالتزويج؟ قال « إِذَا كَانَ ذَلِكَ الزَّمَانُ كَانَ هَلَاكُ الرَّجُلِ عَلَى يَدِ أَبَوَيْهِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَبَوَانِ فَعَلَى يَدَيْ زَوْجَتِهِ وَوَلَدِهِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَعَلَى يَدَيْ قُرَابَتِهِ » قالوا وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال « يُسَيِّرُونَهُ بِصَبِيحِ الْيَدِ فَيَتَكَلَّفُ مَا لَا يُطِيقُ حَتَّى يُوْرِدَهُ ذَلِكَ مَوَارِدَ الْهَلَكَةِ » وهذا الحديث وإن كان في الزبوة فالزلة مفهومة منه. إذ لا يستغنى المتأهل عن المعيشة والمخالطة. ثم لا ينال المعيشة إلا بمعصية الله تعالى. ولست أقول هذا أو أن ذلك الزمان، فلقد كان هذا بأعصار قبل هذا العصر. ولأجله قال سفيان: والله لقد حلت العزلة. وقال ابن مسعود رضي الله عنه: ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) أيام الفتنة وأيام المهرج، قلت وما المهرج؟ قال « حِينَ لَا يَأْمَنُ الرَّجُلُ جَلِيسَةً » قلت: فم تأمرني إن أدركت ذلك الزمان؟ قال « كُفَّ قَتْلَكَ وَبَدَكَ وَأَدْخَلَ دَارَكَ » قال قلت يا رسول الله أرايت إن دخل علي داري؟ قال « فَادْخُلْ يَتَكَ »

(١) حديث أبي سعيد الخدري يوثق أن يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعاف الجبال ومواقع القطر

يفر بدِينِهِ مِنَ الْفِتَنِ : رواه البخاري

(٢) حديث ابن مسعود سيأتي على الناس زمان لا يسلم لِدِينٍ دِينُهُ إِلَّا مَنْ فَرَّ بِدِينِهِ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَى قَرْيَةٍ

وَمِنْ شَاهِقٍ إِلَى شَاهِقٍ : تقدم في التكاثر

(٣) حديث ابن مسعود ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الفتنة وأيام المهرج قلت وما المهرج قال حين

لَا يَأْمَنُ الرَّجُلُ جَلِيسَةً - الحديث : أبو داود مختصراً والخطيب في العزلة بجامه وفي إسناده

عند الخطيب انقطاع ووصله أبو داود بزيادة رجل اسمه سالم يحتاج إلى معرفته

قلت فإن دخل على بيتي ؟ قال « فَادْخُلْ مُسْجِدَكَ وَاصْنَعْ هَكَذَا » وقبض على الكوع
« وَقُلْ رَبِّيَ اللَّهُ حَتَّى تَمُوتَ » وقال سعد لما دعي إلى الخروج أيام معاوية : لا . إلا أن
تمطونني سيفاً له عينان بصيرتان ، ولسان ينطق بالكافر فأقتله ، وبالمؤمن فأكف عنه .
وقال مثلنا ومثلكم ، كمثل قوم كانوا على حجة يضاء ، فيبداهم كذلك يسرون ، إذ حاجت
ريح عجاوبة ، فضلوا الطريق ، فالتبس عليهم . فقال بعضهم الطريق ذات اليمين ، فأخذوا
فيها ، فتاهوا وضلوا . وقال بعضهم ذات الشمال ، فأخذوا فيها ، فتاهوا وضلوا . وأناخ
آخرون ، وتوقفوا حتى ذهب الريح ، وتبينت الطريق ، فسافروا . فاعزل سعد وجماعة
معه ، فارقوا الفتن ، ولم يخالطوا إلا بمد زوال الفتن

وعن ابن عمر رضي الله عنهما ، أنه لما بلغه ^(١) أن الحسين رضي الله عنه توجه إلى العراق
تبعه فلقه على مسيرة ثلاثة أيام . فقال له أين تريد ؟ فقال العراق فإذا معه طوامير وكتب
فقال هذه كتبهم ويستمهم ، فقال لا تنظر إلى كتبهم ، ولا تأتهم ، فأبى . فقال إني أحدثك
حديثاً ، إن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم ، يخبره بين الدنيا والآخرة ، فاختار الآخرة
على الدنيا ، وإنك بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والله لا يلها أحد منكم أبداً وما
صرفها عنكم إلا للذي هو خير لكم . فأبى أن يرجع ، فاعتنقه ابن عمر وبكى ، وقال أستودعك
الله من قتيل أو أسير . وكان في الصحابة عشرة آلاف ، فاختار أيام الفتنة أكثر من
أربعين رجلاً : وجلس طاوس في بيته . فقليل له في ذلك ، فقال فساد الزمان ، وحيف الأئمة
ولما بنى عروة قصره بالمقيق وزمه ، قيل له لزم القصر ، وترك مسجد رسول الله
صلى الله عليه وسلم ؟ فقال رأيت مساجدكم لاهية ، وأسواقكم لاغية ، والفاشحة في فجأكم عالبة
وفيما هناك مما أنتم فيه حافية . فإذا الحذر من المحصومات ومثارات الفتن إحدى فوائد العزلة

(١) حديث ابن عمر أنه لما بلغه أن الحسين توجه إلى العراق لحقه على مسيرة ثلاثة أيام - الحديث :

وفيه أنه صلى الله عليه وسلم خير بين الدنيا والآخرة فاختار الآخرة الطبراني مقتصر على الرفع
رواه في الأوسط بذكر قصة الحسين مختصرة ولم يقل على مسيرة ثلاثة أيام وكذا رواه البزار
بضمه واستادها حسن

الفائدة الرابعة

الخلاص من شر الناس ، فإهم يؤذونك مرة بالنية ، ومرة بسوء الظن والهمة ، ومرة بالافتراحت والأطماع الكاذبة ، التي يسر الوفاء بها ، وتارة بالغيرة أو الكلب ، فربما يرون منك من الأعمال أو الأقوال ما لا تبلغ عقولهم كنهه ، فيخذلون ذلك ذخيرة عتدم ، يدمرونها لوقت تظهر فيه فرصة للشر ، فإذا اعتزلتهم استغنيت من التحفظ عن جميع ذلك . ولذلك قال بعض الحكماء لنيره : أعلمك يبتين خير من عشرة آلاف درهم . قال ما هما ؟ قال

اخفض الصوت إن نطقت بليل والتفت بالتهار قبل المقال

ليس للقول رجمة حين يبدو بقيح يكون أو يحال

ولا شك أن من اختلط بالناس ، وشاركهم في أعمالهم ، لا ينفك من حاسد وعدوى سوء الظن به ، ويتوهم أنه يستعد لمعاداته ، ونصب المكيدة عليه ، وتأسيس غائلة وراهه . فالناس مهما اشتد حرصهم على أمر ، يحسبون كل صبيحة عليهم ، هم العدو فاحذروهم . وقد اشتد حرصهم على الدنيا ، فلا يظنون بنيرهم إلا الحرص عليها . قال المتنبي

إذا ساء فعل المرء ساءت ظنونهم وصدق ما يتبادر من يوم

وعادى محبيه بقول عدائه فأصبح في ليل من الشك مظلم

وقد قيل : معاشر الأشرار تورث سوء الظن بالأبرار . وأنواع الشر التي يلتقيها الإنسان من معارفه ، ومن يختلط به كثيرة . ولستنا نطول بتفصيلها . فقيا ذكرناه إشارة إلى مجامعها وفي العزلة خلاص من جميعها . وإلى هذا أشار الأكثر من اختار العزلة ، فقال أبو العزاء أخبر قلته يروى مرفوعا . وقال الشاعر

من حمد الناس ولم يلهم ثم بلام ذم من محمد

وصار بالوحدة مستأنسا يوحشه الأقرب والأبعد

وقال عمر رضي الله عنه : في العزلة راحة من القرين السوء . وقيل لسيد الله بن الزبير ألا تأتي المدينة فقال ما بقي فيها إلا حاسد نعمة ، أو فرح بنعمة . وقال ابن الصالح

كتب صاحب لنا : أما بعد ، فإن الناس كانوا دواء يتداوى به ؛ فصاروا داء لادواءه ، وفقر منهم فرارك من الأسد . وكان بعض الأعراب يلزم شجرا ويقول : هو نديم فيه ثلاث خصال إن سمع مني لم ينم علي ، وإن قلت في وجهه احتل مني ، وإن عربت عليه لم يغضب . فسمع الرشيد ذلك فقال : زهدني في الندماء . وكان بعضهم قد لزم الدقار والقابر ، فقيل له في ذلك فقال : لم أر أسلم من وحدة ، ولا أعظم من قبر ، ولا جليسا أمتع من دقتر . وقال الحسن رضي الله عنه : أردت الحج ، فسمع ثابت البناني بذلك ، وكان أيضا من أولياء الله فقال : بلغني أنك تريد الحج فأحببت أن أصحبك . فقال له الحسن : ويحك ، دعنا تتماشر بستر الله علينا إنني أخاف أن نصطحب فيرى بعضنا من بعض ما تتماقت عليه . وهذه إشارة إلى فائدة أخرى في العزلة ، وهو بقاء السر على الدين ، والمروءة والأخلاق ، والفقر ومساثر المورات . وقد مدح الله سبحانه المستترين فقال (يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّقْوَى) (١) وقال الشاعر

ولا طار إن زالت عن الحر نعمة ولكن مارا أن نزول التجميل

ولا يخلو الإنسان في دينه ودنياه ، وأخلاقه وأفعاله عن عورات ، الأولى في الدين والدنيا سترها ، ولا تبقى السلامة مع انكشافها . وقال أبو الدرداء : كان الناس ورقا لا شوك فيه ؛ فالتاس اليوم شوك لا ورق فيه . وإذا كان هذا حكم زمانه ، وهو في أواخر القرن الأول فلا ينبغي أن يشك في أن الأخير شر . وقال سفيان بن عيينة : قال لي سفيان الثوري في اليقظة في حياته ، وفي المنام بعد وفاته : أقل من معرفة الناس ، فإن التخلص منهم شديد . ولا أحسب أنني رأيت ما أكره إلا ممن عرفت . وقال بعضهم : جئت إلى مالك بن دينار وهو قاعد وحده ، وإذا كلب قد وضع حنكه على ركبته ؛ فذهبت أطرده ، فقال دعه يا هذا ، هذا لا يضر ولا يؤذي ؛ وهو خير من الجليس السوء . وقيل لبعضهم : ما حملك على أن تعزل الناس ؟ قال : خشيت أن أسلب ديني ولا أشعر . وهذه إشارة إلى مسارقة الطبع من أخلاق القرن السوء وقال أبو الدرداء : اتقوا الله واحذروا الناس ، فإنهم ماركبوا ظهر بغير إلا أدبروه ، ولا ظهر جواد إلا عقروه ، ولا قلب مؤمن إلا خربوه . وقال بعضهم : أقل المعارف ، فإنه أسلم لدينك وقلبك ، وأخف لسقوط الحقوق عنك . لأنه كلما كثرت المعارف كثرت الحقوق وعسر القيام بالجميع . وقال بعضهم : أنكر من تعرف ، ولا تتعرف إلى من لا تعرف

الفائدة الخامسة

أن ينقطع طمع الناس عنك ، وينقطع طمعك عن الناس . فأما انقطاع طمع الناس عنك ففيه فوائد . فإن رضا الناس غاية لا تدرك . فاشتغال المرء بإصلاح نفسه أولى . ومن أهون الحقوق . وأيسرها حضور الجنائز ، وعبادة المريض ، وحضور الولائم والإيمالات وفيها تضييع الأوقات ، وتمرص للأفات . ثم قد تموق عن بعضها التواثق ، وتستقبل فيها المماذير ، ولا يمكن إظهار كل الأعذار ، فيقولون له قمت بحق فلان ، وتصرحت في حقنا . وبصير ذلك سبب عداوة ، فقد قيل : من لم يمد مريضاً في وقت العيادة ، اشبهى موته خيفة من تخجيله إذا صح على تقصيره . ومن عمم الناس كلهم بالحرمان رضوانه كلهم ولو خصص استوحشوا . وتعميمهم بجميع الحقوق لا يقدر عليه المتجرده له طول الليل والنهار ، فكيف له من مهم يشغله في دين أو دنيا ! قال عمرو بن العاص : كثرة الأصدقاء كثرة الترماء . وقال ابن الرومي

عدوك من صديقك مستفاد فلا تستكثر من الصحاب

فلن الداء أكثر ما تراها يكون من الطعام والشراب

وقال الشافعي رحمه الله : أصل كل عداوة اضطناع المعروف إلى اللثام

وأما انقطاع طمعك عنهم فهو أيضاً فائدة جزيلة ، فإن من نظر إلى زهرة الدنيا وزينتها تحرك حرصه ، وانبعث بقوة الحرص طمعه ، ولا يرى إلا الخيبة في أكثر الأحوال فيتأذى بذلك . ومهما اعتزل لم يشاهد . وإذا لم يشاهد لم يشته ولم يطمع . ولذلك قال الله تعالى (وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ)^(١) وقال صلى الله عليه وسلم^(٢) « انظروا إلى من هو دونكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فإنه أجدر أن لا تزدوا نعمة الله عليكم » وقال عون بن عبد الله : كنت أجالس الأغنياء ، فلم أزل ممنوما . كنت أرى ثوباً أحسن من ثوبي ، ودابة أفره من دابتي ، فجالست الفقراء فاسترحت . وحكي أن المزني رحمه الله

(١) حديث انظروا إلى من هو دونكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فإنه أجدر أن لا تزدوا نعمة الله

عليكم : مسلم من حديث أبي هريرة

(٢) طه : ١٣١

مخرج من باب جامع القسطنطين ، وقد أقبل ابن عبد الحكم في موكبه ، فبهروا ما رأى من
مخسن حاله وحسن هيئته ، فتلا قوله تعالى (وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ)^(١)
ثم قال : على أصبر وأرضى . وكان قتيلا مقلدا . فالتقى هو في بيته لا يتلى بمثل هذه الفتن
فإن من شاهد زينة الدنيا ، فإذا أن يقوى دينه ويقينه فيصبر ، فيحتاج إلى أن يتجرع مرارة
الصبر ، وهو أمر من الصبر ، أو تنبثق رغبته ، فيحتاج إلى طلب الدنيا ، فيهلك هلاكا
مؤبدا ، أما في الدنيا فبالطمع الذي يحجب في أكثر الأوقات ، فليس كل من يطلب الدنيا
تقتسرها ، وأما في الآخرة فيأثارة متاع الدنيا على ذكر الله تعالى والتقرب إليه . ولذلك
قال ابن الاعرابي

إذا كان باب الدن من جانب النفي سموت إلى العلياء من جانب الفقر
أشار إلى أن الطمع يوجب في الحال ذلا

الفائدة السادسة

الخلاص من مشاهدة الثقلاء والحقى ، ومقاساة محمهم وأخلاهم . فإن رؤية الثقل
هى الممى الأصغر . قيل للأعشى : ممّ عمشت عينك ؟ قال من النظر إلى الثقلاء
ويحكى أنه دخل عليه أبو حنيفة فقال : فى الخبر أن^(١) من سلب الله كرميته عوضه الله
عنها ما هو خير منها ، فوالذى عوضك ؟ فقال فى معرض المطاوعة : عوضنى الله منهما أنه
كفانى رؤية الثقلاء وأنت منهم . وقال ابن سيرين : سمعت رجلا يقول : نظرت إلى ثقل
مرة ففتش على . وقال جالينوس : لكل شىء حمى ، وحمى الروح النظر إلى الثقلاء . وقال
الشافعى رحمه الله : ما جالست ثقيلا إلا وجدت الجانب الذى يليه من بدنى ، كأنه أمقل
على من الجانب الآخر

(١) حديث من سلب الله كرميته عوضه عنها ما هو خير منها: الطبرانى بإسناد ضعيف من حديث جرير
من سلبت كرميته عوضته عنها الجنة وله ولأحمد نحوه من حديث أبي أمامة . بسند حسن
والبخارى من حديث أنس يقول الله تبارك وتعالى إذا ابتليت عبيدى بمجديتيه ثم صبر عوضته
منها الجنة يريد عني

وهذه الفوائد ماسبوى الأولين ، متعلقة بالمقاصد الدينية الحاضرة . ولكلها أيضا تعلق بالدين . فإن الإنسان مهما تأذى برؤية ثقيل ، لم يأمن أن يقتابه ، وأن يستكر ما هو صنع الله . فإذا تأذى من غيره بفساد أو سوء ظن ، أو عحاسدة أو نغمة أو غير ذلك ، لم يصبر عن مكافأته . وكل ذلك يجر إلى فساد الدين . وفي العزلة سلامة عن جميع ذلك فليقيم .

آفات العزلة

إعلم أن من المقاصد الدينية والدينية ما يستفاد بالاستعانة بالنير ، ولا يحصل ذلك إلا بالمخالطة . فكل ما يستفاد من المخالطة يفوت بالعزلة ، وفواته من آفات العزلة . فانظر إلى فوائد المخالطة ، والدواعى إليها ما هي ، وهي التعليم والتعلم ، والنفع والانتفاع ، والتأديب والتأديب والاستئناس والإيناس ، ونيل الثواب وإنالته في القيام بالحقوق ، واعتقاد التواضع واستفادة التجارب من مشاهدة الأحوال والاعتبار بها . فلنفصل ذلك ، فلإنها من فوائد المخالطة وهي سبع

الفائدة الأولى

التعليم والتعلم . وقد ذكرنا فضلها في كتاب العلم . وهما أعظم المبادات في الدنيا ، ولا يتصور ذلك إلا بالمخالطة . إلا أن العلوم كثيرة ، وعن بعضها مندوحة ، وبعضها ضروري في الدنيا . فالمحتاج إلى التعلم لما هو فرض عليه عاص بالعزلة . وإن تعلم الفرض ، وكان لا يتأذى منه الخوض في العلوم ، ورأى الاشتغال بالعبادة فليعتزل . وإن كان يقدر على التبرز في علوم الشرع والمقل ، فالعزلة في حقه قبل التعلم غاية الحسran . ولهذا قال النخعي وغيره . تفقه ثم اعتزل . ومن اعتزل قبل التعلم فهو في الأكثر مضيع أوقاته بنوم أو فكر في هوس وغايته أن يستغرق الأوقات بأوراد يستوعبها ، ولا يتفك في أعماله بالدين والقلب عن أنواع من الغرور يخيب سعيه ، ويطل عمله بحيث لا يدري . ولا يتفك اعتقاده في الله وصفاته عن أوهام يتوهمها ، ويأنس بها ، وعن خواطر فاسدة تمتريه فيها ، فيكون في أكثر أحواله ضحكة للشيطان ، وهو يرى نفسه من العبادة . فالعلم هو أصل الدين ، فلا خير في عزلة الدوام والجهال ، أعنى من لا يحسن العبادة في الخلوة ، ولا يعرف جميع ما يلزمه فيها

فقال النفس مثال مريض يحتاج إلى طبيب متلطف يعالجه . فالمرضى الجاهل إذا خلا بنفسه عن الطبيب قبل أن يتعلم الطب ، تضاعف لا محالة مرضه . فلا تليق العزلة إلا بالمعلم . وأما التعليم ففيه ثواب عظيم ، مهما صحت نية المعلم والمتعلم . ومهما كان القصد إقامة الجاهل والاستكثار بالأصحاب والأنباع ، فهو هلاك الدين . وقد ذكرنا وجه ذلك في كتاب العلم وحكم العالم في هذا الزمان أن يمتزل إن أراد سلامة دينه فإنه لا يرى مستفيدا يطلب فائدة لدينه ، بل لا طالب إلا للكلام مزخرف ، يستميل به العوام في معرض الوعظ أو لجدل معقد يتوصل به إلى إغلام الأقران ، ويتقرب به إلى السلطان ، ويستعمل في معرض المنافسة والمباهاة . وأقرب علم مرغوب فيه المذهب ، ولا يطلب غالبا إلا للتوصل إلى التقدم على الأمثال ، وتولى الولايات ، واجتلاب الأموال . فهو لاء كلهم يقتضى الدين والحزم الاعتزال عنهم . فإن صودف طالب لله ، ومتقرب بالعلم إلى الله ، فأكبر الكبار الاعتزال عنه ، وكتان العلم منه . وهذا لا يصادف في بلدة كبيرة أكثر من واحد أو اثنين إن صودف ولا ينبغي أن يفتر الإنسان بقول سفيان : تعلمنا العلم لغير الله فأبى العلم أن يكون إلا لله فإن الفقهاء يعلمون لغير الله ، ثم يرجعون إلى الله ، وانظر إلى أواخر أعمار الأكثرين منهم واعتبرم أنهم ماتوا وهم هلكت على طلب الدنيا ، ومتكالبون عليها ، وأراغبون عنها وأهدون فيها ، وليس الخمبر كالمأينة

واعلم أن العلم الذي أشار إليه سفيان ، هو علم الحديث وتفسير القرآن ، ومعرفة سيرة الأنبياء والصحابة . فإن فيها التخويف والتحذير ، وهو سبب لإثارة الخوف من الله ، فإن لم يؤثر في الحال أثر في المال . وأما الكلام والفقهاء المجرد ، الذي يتعلق بفتاوى الممايلات وفصل الخصومات المذهب منه والخلاف ، لا يرد الراغب فيه للدين إلى الله . بل لا يزال متجاذبا في حرصه إلى آخر عمره . ولعل ما أودعناه هذا الكتاب ، إن تعلمه المتعلم رغبة في الدنيا ، فيجوز أن يرضخ فيه ، إذ يرجى أن ينزجر به في آخر عمره ، فإنه مشحون بالتخويف بالله ، والترغيب في الآخرة ، والتحذير من الدنيا . وذلك مما يصادف في الأحاديث وتفسير القرآن ، ولا يصادف في كلام ، ولا في خلاف ، ولا في مذهب . فلا ينبغي أن يخادع الإنسان نفسه ، فإن المقصر العالم بتقصيره أسمع حالا من الجاهل المنور ، أو المتجاهل المنبون .

وكل عالم اشتد حرصه على التعليم ، يوشك أن يكون غرضه القبول والجاه ، وحظه تلذذ النفس في الحال ، باستشمار الإدلال على الجهال والتكبر عليهم .^(١) فأفة العلم الخيلاء ، كما قال صلى الله عليه وسلم . ولذلك حكى عن بشر ، أنه دفن سبعة عشر قطرا من كتب الأحاديث التي سمعها ، وكان لا يتحدث . ويقول : إني أشتى أن أحدث ، فذلك لأحدث ولو اشتهيت أن لا أحدث لحدثت . ولذلك قال : حدثنا باب من أبواب الدنيا . وإذا قاله الرجل حدثنا ، فإنما يقول أوسعوا لي . وقالت رابعة المدوية لسفيان الثوري : نعم الرجل أنت لو لا رغبتك في الدنيا . قال وفيما ذارغيت ؟ قالت في الحديث . ولذلك قال أبو سليمان الداراني : من تزوج أو طلب الحديث ، أو اشتغل بالسفر ، فقد ركن إلى الدنيا .

فهذه آفات قد نهينا عليها في كتاب العلم ، والحزم الاحتراز بالعزلة ، وترك الاستكثار من الأصحاب ما أمكن . بل الذي يطلب الدنيا بتدريسه وتعليمه ، فالصواب له أن كان حافلا في مثل هذا الزمان أن يتركه ، فلقد صدق أبو سليمان الخطابي حيث قال : دع الرقيقين في صحبتك والتعلم منك ، فليس لك منهم مال ولا جمال ، إخوان العلية أعداء السهم ، إذا لتوك تملقوك ، وإذا غبت عنهم سلقوك ، من أتاك منهم كان عليك رقيقا ، وإذا خرج كان عليك خطيبا ، أهل نفاق ونجاسة ، وغل وخديعة ، فلا تنتر باجتماعهم عليك ، فإما فرضهم العلم بل الجاه والمال ، وأن يتخذوك سلا إلى أوطارهم وأغراضهم ، وحاروا في حاجاتهم ، إن قصر في غرض من أغراضهم ، كانوا أشد أعدائك ، ثم يدون ترددك إليك دالة عليك وبرونه حقا واجبا لديك ، ويفرضون عليك أن تبذل عرضك وجاهك ودينك لهم ، فتدعى عدوهم ، وتنصر قريبتهم وخادمهم ووليهم ، وتنهض لهم سفها ، وقد كنت قريبا ، وتكون لهم تابعا خسيسا ، بعد أن كنت متبوعا رئيسا ، ولذلك قيل اعترال العامة ، صرودة تامة : فهذا معنى كلامه ، وإن خالف بعض ألقاظه . وهو حق وصدق . فإنك ترى المدرسين في روق دائم ، وتحق لازم ، ومنة ثقيلة ممن يتردد إليهم ، فكأنه يهدي تحفه إليهم ، ويرى حقه

(١) حديث آفة العلم الخيلاء للمروفي ما رواه مطين في مسنده من حديث علي بن أبي طالب بسند ضعيف

آفة العلم النسيان وآفة الجلال الخيلاء

واجبا عليهم. وربما لا يختلف إليه ما لم يتكفل برزق له على الإدرار، ثم إن المدرس المسكين قد يعجز عن القيام بذلك من ماله، فلا يزال متردداً إلى أبواب السلاطين، ويقاسى الذل والشدائد مقاساة الدليل المهين، حتى يكتب له على بعض وجوه السحت مال حرام، ثم لا يزال العامل يسترقة ويستخدمه، ويمتنعه ويستذله، إلى أن يسلم إليه ما يقدره نعمة مستأنفة من عنده عليه، ثم يبقى في مقاساة القسمة على أصحابه، إن سوى بينهم مقتته الميزون ونسبوه إلى الحق وقلة التمييز، والقصور عن درك مصارف الفضل، والقيام في مقادير الحقوق بالعدل. وإن فارت بينهم سلقه السفهاء بالسنة حدود، وثاروا عليه ثوران الأسود والآساد. فلا يزال في مقاساتهم في الدنيا، وفي مطالبة ما يأخذ ويفرقه عليهم في المعنى والعجب أنه مع هذا البلاء كله، يبنى نفسه بالأباطيل، ويبدلها بحبل التورور. ويقول لها: لا تقترى من صنيعك، فإنما أنت بما فعلينه مربدة وجه الله تعالى، ومذبة شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم، وناشرة علم دين الله، وقاعة بكفاية طلاب العلم من عباد الله، وأموال السلاطين لا مالك لها، وهي مرصدة للصالح، وأي مصلحة أكبر من تكثير أهل العلم؟ فيهم يظهر الدين ويتوى أهله. ولولم يكن ضحكة للشيطان لعلم بأدنى تأمل، أن فساد الزمان لا سبب له إلا كثرة أمثال أولئك الفقهاء، الذين يأكلون ما يحسدون، ولا يميزون بين الحلال والحرام، فتلعظهم أعين الجاهل، ويستجرون على المعاصي باستجرائهم، اقتداء بهم، واتقاء لآثارهم. ولذلك قيل: مافسدت الرعية إلا بفساد الملوك، وما فسد الملوك إلا بفساد العلماء. فتعوذ بالله من التورور والسمي، فإنه الدواء الذي ليس له دواء.

الفائدة الثانية

النفع والانتفاع. أما الانتفاع بالناس فبالكسب والمعاملة. وذلك لا يتأتى إلا بالمخالطة والاحتاج إليه مضطر إلى ترك العزلة. فيقع في جهاد من المخالطة إن طلب موافقة الشرع فيه كما ذكرناه في كتاب الكسب، فإن كان معه مال لو اكتفى به قانماً لأقنمه، فالعزلة أفضل له إذا تسدت طرق الكسب في الأكثر إلا من المعاصي، إلا أن يكون غرضه الكسب للصدقة، فإذا اكتسب من وجهه وتصدق به، فهو أفضل من العزلة، للاشتغال بالنافعة

وليس بأفضل من العزلة للاشتغال بالتحقق في معرفة الله ، ومعرفة علوم الشرع ، ولا من الإقبال بكنهه الهمة على الله تعالى ، والتجرد بها لذكر الله . أعنى من حصل له أنس بمناجاة الله عن كشف وبصيرة ، لا عن أوهام وخيالات فلسفة

وأما النفع ، فهو أن ينفع الناس ، إما بماله أو ببدنه . فيقوم بمحاجاتهم على سبيل الحسبة ففي النهوض بقضاء حوائج المسلمين ثواب ، وذلك لا ينال إلا بالمخالطة . ومن قدر عليها مع القيام بمحذورات الشرع فهي أفضل لمن العزلة ، إن كان لا يشتغل في عزله إلا بالبرائات الصلوات والأعمال البدنية . وإن كان ممن اقتنع له طريق العمل بالقلب ، يدوام ذكر أو فكر فذلك لا يبدل به غيره ألبتة

الفائدة الثالثة

التأديب والتأدب . ونفى به الارتياض بمقاساة الناس ، والمجاهدة في تحمل أذى كسرا للنفس ، وقهرا للشهوات . وهي من الفوائد التي تستفاد بالمخالطة ، وهي أفضل من العزلة في حق من لم تهذب أخلاقه ، ولم تمنع لحذود الشرع شهواته . ولهذا انتدب خدام الصوفية في الرباطات ، فيخالطون الناس بخدمتهم ، وأهل السوق للسؤال منهم ، كسرا لرعونة النفس واستمدادا من بركة دعاء الصوفية ، المنصرفين بهمهم إلى الله سبحانه . وكان هنا هو المبدأ في الأعصار الحالية . والآن قد خالطته الأغراض الفاسدة ، ومال ذلك عن القانون ، ككلمات سائر شعائر الدين ، فصار يطلب من التواضع بالخدمة الكثير بالاستتباع ، والتذرع إلى جمع المال ، والاستظهار بكثرة الأتباع . فإن كانت النية هذه فالعزلة خير من ذلك ، ولو إلى القبر . وإن كانت النية رياضة النفس ، فهي خير من العزلة في حق المحتاج إلى الرياضة وذلك مما يحتاج إليه في بداية الإرادة . فبعد حصول الارتياض ، ينبغي أن يفهم أن الدابة لا يطلب من رياضتها عين رياضتها ، بل المراد منها أن تتخذ مركبا ، يقطع به المراحل ويطوى على ظهره الطريق . والبدن مطية للقلب ، يركبها ليسلك بها طريق الآخرة . وفيها شهوات إن لم يكسرها هجعت به في الطريق . فمن اشتغل طول العمر بالرياضة . كان كمن اشتغل طول عمره الدابة برياضتها ولم يركبها . فلا يستفيد منها إلا الخلاص في الحال من عضها وورسها

ورعها ، وهى لعمري فائدة مقصودة ، ولكن مثلها حاصل من البهيمة الميتة ، وإنما تراد الدابة لفائدة تحصل من حياتها . فكذلك الخلاص من ألم الشهوات فى الحال ، يحصل بالنوم والموت ، ولا ينبغي أن يقتنع به . كالراهب الذى قيل له ياراهب ، فقال ماأنا راهب ، إنما أنا كلب عقور ، حبست نفسى حتى لأعقر الناس . وهذا حسن بالإضافة إلى من يعقر الناس ولكن لا ينبغي أن يقتصر عليه ، فإن من قتل نفسه أيضا يعقر الناس ، بل ينبغي أن يتشوف إلى الغاية المقصودة بها . ومن فهم ذلك واهتدى إلى الطريق وقدر على السلوك ، استبان له أن العزلة أعون له من المخالطة . فالأفضل لمثل هذا الشخص المخالطة أولا والعزلة آخرا وأما التأديب فإنما نفي به أن يروض غيره . وهو حال شيخ الصوفية معهم فإنه لا يقدر على تهذيبهم إلا بمخالطهم : وحاله حال المعلم ، وحكمه حكمه . ويتطرق إليه من دقائق الآفات والرياء ، ما يتطرق إلى نشر العلم . إلا أن غايل طلب الدنيا من المريدین الطالبین للارتياض ، أبعد منها من طلبه العلم . ولذلك يرى فيهم قلة ، وفى طلبه العلم كثرة . فينبغي أن يقيس مايسر له من الخلوة ، بما يسر له من المخالطة وتهذيب القوم ، وليقابل أحدهما بالآخر ، وليؤثر الأفضل . وذلك يدرك بدقيق الاجتهاد ، ويختلف بالأحوال والأشخاص فلا يمكن الحكم عليه مطلقا بنى ولا إثبات

الفائدة الرابعة

الاستئناس والإناس . وهو غرض من يحضر الولايم والدعوات ، ومواضع المعاشرة والأنس . وهذا يرجع إلى حظ النفس فى الحال . وقد يكون ذلك على وجه حرام ، بمؤانسة مع لا تتجوز مؤانسته . أو على وجه مباح . وقد يستحب ذلك لأمر الدين ، وذلك فيمن يستألف بمشاهدة أحواله وأقواله فى الدين ، كالأنس بالمسايخ الملازمين لسمت التقوى وقد يتعلق بحظ النفس ، ويستحب إذا كان الغرض منه ترويح القلب ، لتسيج دواعى النشاط فى العبادة . فإن القلوب إذا أكرهت حميت . ومهما كان فى الوحدة وحشة ، وفى المجالسة أنس يروح القلب ، فبى أولى . إذ الرفق فى العبادة من حزم العبادة .

ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «إِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا» وهذا أمر لا يستغنى عنه . فإن النفس لا تألف الحق على الدوام ما لم تروح . وفي تكليفها الملازمة داعية للفترة . وهذا عن بقوله عليه السلام « إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتِينٌ فَأَوْغِلْ فِيهِ بِرَفَقَةٍ » والإيغال فيه برقة دأب المستبصرين . ولذلك قال ابن عباس : لو لا مخافة الوسواس لم أجالس الناس . وقال مرة : لدخلت بلادا لا أنيس بها . وهل يفسد الناس إلا الناس ؟ فلا يستغنى العزول إذا عن رفيق ، يستأنس بمشاهدته ومخاضته في اليوم واليلة ساعة . فليجهد في طلب من لا يفسد عليه في ساعته تلك سائر ساعاته . فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «الْمَرْءُ عَلَى دِينِ خَلِيلِهِ فَلْيَنْظُرْ أَخْذَكُمْ مِنْ خِيَالِكُمْ» وليحرص أن يكون حديثه عند اللقاء في أمور الدين ، وحكاية أحوال القلب ، وشكواه وقصوره عن الثبات على الحق ، والاهتداء إلى الرشيد . ففي ذلك متفلس ومتروح للنفس . وفيه مجال رحب لكل مشغول بإصلاح نفسه . فإنه لا تنقطع شكواه ولو عمر أعمار طويلة والراضى عن نفسه مغرور قطعا . فهذا النوع من الاستئناس في بعض أوقات النهار ، ربما يكون أفضل من العزلة في حق بعض الأشخاص . فليفتقد فيه أحوال القلب ، وأحوال الجليس أولا ، ثم ليجالس

الفائدة الخامسة

في نيل الثواب وإتائه

أما النيل ، فبحضور الجنائز ، وعيادة المرضى ، وحضور الميدين . وأما حضور الجمعة فلا بد منه . وحضور الجمعة في سائر الصلوات أيضا لارخصة في تركه ، إلا لخوف ضرر ظاهر ، يقاوم ما يفوت من فضيلة الجمعة ويزيد عليه . وذلك لا يفتق إلا نادرا . وكذلك في حضور الإيملاكات والدعوات ثواب ، من حيث إنه إدخال سرور على قلب مسلم وأما إنائه ، فهو أن يفتح الباب لعموده الناس ، أو ليعزوه في اللصائب ، أو يهنؤه على النعم . فإنهم ينالون بذلك ثوابا . وكذلك إذا كان من العلماء ، وأذن لهم في الزيارة ، نالوا ثواب الزيارة ، وكان هو بالتمكين سببا فيه

(١) حديث أن الله لا يمل حتى تملوا : تهم
(٢) حديث المرء على دين خليله : تهم في آداب الصحبة

فيلبني أن يزن ثواب هذه المخالطات بأفاتها التي ذكرناها ، وعند ذلك قد ترجع العزلة وقد ترجع المخالطة ، فقد حكى عن جماعة من السلف ، مثل مالك وغيره ، ترك إجابة الدعوات وعبادة المرضى ، وحضور الجنائز . بل كانوا أحلاس يوتهم ، لا يخرجون إلا إلى الجمعة أو زيارة القبور . وبعضهم فارق الأمصار ، وانحاز إلى قلل الجبال ، تفرغاً للعبادة ، وفرا من الشواغل

الفائدة السادسة

من المخالطة التواضع . فإنه من أفضل اللقائات ، ولا يقدر عليه في الوحدة . وقد يكون الكبر سبباً في اختيار العزلة . فقد روي في الإسرائيليات ، أن حكيمان من الحكماء صنع ثلثمائة وستين مصعباً في الحكمة ، حتى ظن أنه قد نال عند الله منزلة . فأوحى الله إلى نبيه قل لفلان إنك قد ملأت الأرض ثقفاً ، وإلى لآخر من ثقافتك شيئاً . قال فتخلي وانفرد في سرب تحت الأرض ، وقال الآن قد بلغت رضائي . فأوحى الله إلى نبيه ، قل له إنك لن تبلغ رضائي حتى تخالط الناس وتصبر على أذام . ففرج فدخل الأسواق ، وخالط الناس وجالسهم وواكلهم ، وأكل الطعام بينهم ، ومشى في الأسواق معهم . فأوحى الله تعالى إلى نبيه ، الآن قد بلغ رضائي . فكم من منزل في بيته وباعثه الكبر ، ومانه عن المخالط أن لا يوقر أو لا يقدم ، أو يرى الترفع عن مخالطتهم أرفع لحله ، وأبقى لطراوة ذكره بين الناس وقد يعتزل خيفة من أن تظهر مقابحه لو خالط ، فلا تمتد فيه الزهد والاشتغال بالعبادة فينتخذ البيت سترًا على مقابحه ، لإبقاء على اعتقاد الناس في زهده وتعبده ، من غير استغراق وقت في الخلوة بذكر أو فكر . وعلامة هؤلاء أنهم يحبون أن يزاروا ولا يحبون أن يزوروا ويفرحون بتقرب العوام والساطين إليهم ، واجتماعهم على بابهم وطرقهم ، وتقبيلهم أيديهم على سبيل التبرك . ولو كان الاشتغال بنفسه هو الذي يفيض إليه المخالطة وزيارة الناس ، لفيض إليه زيارتهم له ، كما حكيته عن الفضيل حيث قال : وهل جئتني إلا لأتزين لك وتزين لي وعن حاتم الأصم أنه قال للأمير الذي زاره : حاجتي أن لأراك ولا تراني . فمن ليس مشغولاً مع نفسه بذكر الله ، فاعتزله عن الناس سببه شدة اشتغاله بالناس ، لأن قلبه متجرد للالتفات إلى نظرم إليه بمن الوار والاحترام

والعزلة بهذا السبب جهل من وجوه : أحدهما: أن التواضع والمخالطة لا تنقص من منصب من هو متكبر بعلمه أو دينه . إذ كان علي رضي الله عنه يحمل التمر والملح في ثوبه ويده ويقول :

لا ينقص الكامل من كماله ما جر من تقع إلى عياله

وكان أبو هريرة وحذيفة وأبي وابن مسعود رضي الله عنهم ، يحملون حزم الحطب وجرب الدقيق على أكتافهم . وكان أبو هريرة رضي الله عنه يقول وهو والى المدينة والحطب على رأسه ، طرّفوا الأميركم . وكان سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم ^(١) يشتري الشيء . فيحمله إلى بيته بنفسه ، فيقول له صاحبه أعطني أجله ، فيقول « صاحب الشيء أحق بحمله » وكان الحسن بن علي رضي الله عنهما يمر بالسؤال ، وبين أيديهم كسر ، فيقولون لهم إلى الغداء يا ابن رسول الله ، فكان ينزل ويمسح على الطريق ، ويأكل معهم ويركب ويقول : إن الله لا يحب المتكبرين .

الوجه الثاني: أن الذي شغل نفسه بطلب رضا الناس عنه ، وتحسين اعتقادهم فيه مغرور لأنه لو عرف الله حق المعرفة ، علم أن الخلق لا يفتنون عنه من الله شيئا ، وأن ضرره وقمه بيد الله ، ولا نافع ولا ضار سواه . وأن من طلب رضا الناس ومحبتهم بسخط الله ، سخط الله عليه ، وأسخط عليه الناس . بل رضا الناس غاية لا تتال ، فرضا الله أولى بالطلب . ولذلك قال الشافعي ليونس بن عبد الأعلى : والله ما أقول لك إلا نصحا ، إنه ليس إلى السلامة من الناس من سبيل ، فانظر ماذا يصلحك فافعله . ولذلك قيل :

من واثب الناس مات غما وفاز باللذة الجسور

ونظر سهل إلى رجل من أصحابه فقال له : احمل كذا وكذا ، لشيء أمره به . فقال يا أستاذ ، لا أقدر عليه لأجل الناس . فالتفت إلى أصحابه وقال : لا ينال عبد حقيقة من هذا الأمر حتى يكون بأحد وصفين : عبد تسقط الناس من عينه ، فلا يرى في الدنيا إلا خالقه

(١) حديث كان يشتري الشيء . وحمله إلى بيته بنفسه فيقول له صاحبه أعطني أجله فيقول صاحب اللعاب أحق بحمله : أبو بلى من حديث أبي هريرة بسند ضعيف في حله السراويل الذي اشتراها

وَأَنْ أَحَدًا لَا يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَضُرَّهُ وَلَا يَنْفَعَهُ ، وَعِيدَ سَقَطَتْ نَفْسُهُ عَنْ قَلْبِهِ ، فَلَا يَبَالِي بِأَيِّ حَالٍ يَرُونَهُ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَلَهُ حُبٌّ وَمُبْغِضٌ ، فَإِذَا كَانَ هَكَذَا فَكُنْ مَعَ أَهْلِ طَاعَةِ اللَّهِ . وَقِيلَ لِلْحَسَنِ يَا أَبَا سَعِيدٍ ، إِنْ قَوْمًا يَحْضُرُونَ مَجْلِسَكَ ، لَيْسَ بَيْنَهُمْ إِلَّا تَتَبَعَ سَقَطَاتُ كَلَامِكَ ، وَتَمْنِيَتُكَ بِالسُّؤَالِ . فَتَبَسَّمَ وَقَالَ لِلْقَائِلِ : هُوَ عَلَى نَفْسِكَ فَإِنِّي حَدَّثْتُ نَفْسِي بِسَكْنَى الْجَنَانِ وَمَجَاوِرَةِ الرَّحْمَنِ فَطُغِمْتُ ، وَمَا حَدَّثْتُ نَفْسِي بِالسَّلَامَةِ مِنَ النَّاسِ ، لِأَنِّي قَدْ عَلِمْتُ أَنَّ خَالَقَهُمْ وَرَازِقَهُمْ وَغِييَهُمْ وَمَمِيتَهُمْ لَمْ يَسْلَمْ مِنْهُمْ . وَقَالَ مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَا رَبِّ احْبِسْ عَنِّي أَلْسِنَةَ النَّاسِ . فَقَالَ يَا مُوسَى هَذَا شَيْءٌ لَمْ أَصْطَفِهِ لِنَفْسِي فَكَيْفَ أَفْعَلُهُ بِكَ ! وَأَوْحَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِلَى عَزْرَرٍ : إِنْ لَمْ تَطْبِقْ نَفْسًا بِأَنِّي أَجْعَلُكَ عِلْكَافِي أَفْوَاهِ الْمَاضِينَ ، لَمْ أَكْتُبْكَ عِنْدِي مِنَ التَّوَّاضِعِينَ . فَإِذَا مَنْ حَبَسَ نَفْسَهُ فِي الْبَيْتِ لِيَحْسِنَ اعْتِقَادَاتِ النَّاسِ وَأَقْوَالَهُمْ فِيهِ ، فَهُوَ فِي عَنَاءٍ حَاضِرٍ فِي الدُّنْيَا (وَلَمَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ^(١)) فَإِذَا لَا تَسْتَحِبُّ الْمَزَلَةَ إِلَّا لِمُسْتَرْقِ الْأَوْقَاتِ بِرَبْذِ كِرَافَتِكَ ، وَعِبَادَةِ وَعِلْمًا ، بِحَيْثُ لَوْ خَالَطَهُ النَّاسُ لَضَاعَتْ أَوْقَاتُهُ ، وَكَثُرَتْ آفَاتُهُ ، وَلَتَشَوَّشَتْ عَلَيْهِ عِبَادَتُهُ . فَهَذِهِ غَوَائِلُ خَفِيَّةٍ فِي اخْتِيَارِ الْمَزَلَةِ ، يَنْبَغِي أَنْ تَتَّقَى ، فَإِنَّهَا مَهْلِكَاتٌ فِي صُورٍ مُنْجِيَّاتٍ

الفائدة السابعة

التجارب . فَإِنَّهَا تَسْتَفَادُ مِنَ الْخَالَطَةِ لِلخَلْقِ وَمَجَارَى أَحْوَالِهِمْ . وَالْعَقْلُ الْفَرِيزِيُّ لَيْسَ كَافِيًا فِي تَقْوَمِ مَصَالِحِ الدِّينِ وَالْدُّنْيَا . وَإِنَّمَا تَقْيِيدُهَا التَّجَرِبَةُ وَالْمَعَارِضَةُ . وَلَا خَيْرَ فِي عَزْلَةٍ مَنْ لَمْ تَحْنُكْهُ التَّجَارِبُ . فَالْصَّحِيحُ إِذَا اعْتَزَلَ بَقِيَ غَمْرًا جَاهِلًا . بَلْ يَنْبَغِي أَنْ يَشْتَغَلَ بِالتَّعَلُّمِ ، وَيَحْصُلَ لَهُ فِي مَدَّةِ التَّعَلُّمِ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنَ التَّجَارِبِ ، وَيَكْفِيهِ ذَلِكَ ، وَيَحْصُلُ بَقِيَّةُ التَّجَارِبِ بِسَمَاعِ الْأَحْوَالِ ، وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى الْخَالَطَةِ .

وَمَنْ أَمَّ التَّجَارِبَ أَنْ يَجْرِبَ نَفْسَهُ وَأَخْلَاقَهُ وَصِفَاتِ بَاطِنِهِ . وَذَلِكَ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ فِي الْخُلُوعِ فَإِنَّ كُلَّ حَرْبٍ فِي الْخُلَايَسِ ، وَكُلُّ غَضُوبٍ أَوْ حَقْدٍ أَوْ حُسُودٍ إِذَا غَلَا بِنَفْسِهِ لَمْ يَتَرَشَّعْ مِنْهُ عَيْشُهُ

وهذه الصفات مهلكات في أنفسها ، يجب إقامتها وقهرها ؛ ولا يكفي تسكينها بالتباعد عما يحركها . فثال القلب المشحون بهذه الخبائث ، مثال دمل ممتلئ بالصديد والمدة وقد لا يحس صاحبه بألمه ما لم يتحرك ، أو يسه غيره ، فإن لم يكن له يد تمسه ، أو عين تبصر صورته ، ولم يكن معه من يحركه ، ربما ظن بنفسه السلامة ، ولم يشعر بالدمل في نفسه واعتقد فقده . ولكن لو حركه حرك ، أو أصابه مشرط حجام ، لا تفجر منه الصديد وفار فوران الشيء المختنق إذا حبس عن الاسترسال . فكذلك القلب المشحون بالحق والبخل ، والحسد ، والغضب ، وسائر الأخلاق التيمية ، إنما تفجر منه خبائثه إذا حرك . وعن هذا كان السالكون لطريق الآخرة ، الطالبون لتزكية القلوب ، يجرّبون أنفسهم . فمن كان يستشعر في نفسه كبراً سعى في إقامته ، حتى كان بعضهم يحمل قرية ماء على ظهره بين الناس ، أو حزمة حطب على رأسه ويتردد في الأسواق ، ليحرب نفسه بذلك . فإن غوائل النفس ومكايد الشيطان خفية ، قل من يتفطن لها . ولذلك حكى عن بعضهم أنه قال أعدت صلاة ثلاثين سنة ، مع أنني كنت أصلحها في الصف الأول ، ولكن تخلفت يوماً بعذر ، فما وجدت موضعاً في الصف الأول ، فوقفت في الصف الثاني ، فوجدت نفسي تستشعر خجلة من نظر الناس إلي ، وقد سُبْتُ إلى الصف الأول ، فملت أن جميع صلواتي التي كنت أصلحها كانت مشوبة بالرياء ، ممزوجة بلذة نظر الناس إلي ، ورويتهم إياي في زمرة السابقين إلى الخير ، فالمخالطة لها فائدة ظاهرة عظيمة في استخراج الخبائث وإظهارها ولذلك قيل السفر يسفر عن الأخلاق ، فإنه نوع من المخالطة الدائمة . وستأتي غوائل هذه المعاني ودقاتها في ربيع المهلكات ، فإن بالجهل بها يحبط العمل الكثير ، وبالعالم بها يزكو العمل القليل . ولولا ذلك ما فضل العلم على العمل . إذ يستحيل أن يكون العلم بالصلاة ولا يراد إلا للصلاة ، أفضل من الصلاة . فإننا نعلم أن ما يراد لغيره ، فيما ذلك الغير أشرف منه . وقد قضى الشرع بتفضيل العالم على العابد ، حتى قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « فَضَّلَ الْعَالِمُ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضَلِي عَلَى أَدْنَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي » فمضى تفضيل العلم يرجع إلى ثلاثة أوجه .

(١) حديث فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي : تقدم في العلم

أحدها ما ذكرناه . والثاني عموم النفع لتمدي فائدته ، والعمل لا تمتدى فائدته . والثالث أن يراد به العلم بالله وصفاته وأفعاله ، فذلك أفضل من كل عمل . بل مقصود الأعمال صرف القلوب عن الخلق إلى الخالق ، لتنبعث بعد الانصراف إليه لمعرفته ومحبته . فالعمل وعلم العمل مرادان لهذا العلم ، وهذا العلم غاية المريدين ، والعمل كالشرط له ، وإليه الإشارة بقوله تعالى (إِلَيْهِ يَصْطَدُّ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ^(١)) فالكلم الطيب هو هذا العلم ، والعمل كالحال الرافع له إلى مقصده ، فيكون المرفوع أفضل من الرافع . وهذا كلام معترض لا يليق بهذا الكلام ، فلنرجع إلى المقصود فنقول

إذا عرفت فوائد العزلة وغوائها ، تحققت أن الحكم عليها مطلقا بالتفضيل قويا وإثباتا خطأ . بل ينبغي أن ينظر إلى الشخص وحاله ، وإلى الخليط وحاله ، وإلى الباعث على مخالطته وإلى الفئات بسبب مخالطته من هذه الفوائد المذكورة . ويقاس الفئات بالحاصل . فمند ذلك يتبين الحق ، ويتضح الأفضل . وكلام الشافعي رحمه الله هو فصل الخطاب ، إذ قال . يائوس ، الانقباض عن الناس مكسبة للمداوة ، والانبساط إليهم مجلبة لقراءة السوء فكن بين المنتبض والمنبسط . فلذلك يجب الاعتدال في المخالطة والعزلة . ويختلف ذلك بالأحوال وملاحظة الفوائد والآفات يتبين الأفضل . هذا هو الحق الصراح . وكل ما ذكر سوى هذا فهو قاصر . وإنما هو إخبار كل واحد عن حالة خاصة هو فيها ، ولا يجوز أن يحكم بها على غيره المخالف له في الحال . والفرق بين العالم والصوفي في ظاهر العلم يرجع إلى هذا وهو أن الصوفي لا يتكلم إلا عن حاله ، فلا جرم تختلف أجوبتهم في المسائل ، والعالم هو الذي يدرك الحق على ما هو عليه ، ولا ينظر إلى حال نفسه ، فيكشف الحق فيه . وذلك مما لا يختلف فيه . فإن الحق واحد أبدا . والقاصر عن الحق كثير لا يحصى . ولذلك سئل الصوفية عن الفقر ، فامن واحد إلا وأجاب بمجواب غير جواب الآخر . وكل ذلك حق بالإضافة إلى حاله ، وليس بحق في نفسه . إذ الحق لا يكون إلا واحدا . ولذلك قال أبو عبد الله الجلاء ، وقد سئل عن الفقر فقال : اضرب بكيك الحائط ، وقل ربي الله ، فهو الفقير . وقال الجنيد : الفقير هو الذي لا يسأل أحدا ولا يعارض ، وإن عورض سكت .

وقال سهل بن عبد الله : الفقير الذي لا يسأل ولا يدخر . وقال آخر : هو أن لا يكون لك فإن كان لك فلا يكون لك من حيث لم يكن لك . وقال إبراهيم الخواص : هو ترك الشكوى وإظهار أثر البلوى . والمقصود أنه لو سئل منهم مائة ، لسمع مائة جواب مختلفة ، فلما يتفق منها اثنان . وذلك كله حق من وجه ، فإنه خبر كل واحد عن حاله وما غلب على قلبه . ولذلك لا ترى اثنين منهم يثبت أحدهما لصاحبه قدما في التصوف ، أو ينفي عليه ، بل كل واحد منهم يدعي أنه الواصل إلى الحق ، والواقف عليه ، لأن أكثر ترددهم على مقتضى الأحوال التي تعرض لقلوبهم ، فلا يشتغلون إلا بأنفسهم ، ولا يلتفتون إلى غيرهم . ونور العلم إذا أشرق أحاط بالكل ، وكشف النطاء ، ورفع الاختلاف . ومثال نظر هؤلاء ما رأيت من نظرقوم في أدلة الزوال بالنظر في الظل ، فقال بعضهم هو في الصيف قدمان ، وحكي عن آخر أنه نصف قدم ، وآخر يرد عليه وأنه في الشتاء سبعة أقدام ، وحكي عن آخر أنه خمسة أقدام وآخر يرد عليه ، فهذا يشبه أجوبة الصوفية واختلافهم . فإن كل واحد من هؤلاء أخبر عن الظل الذي رآه ببلده نفسه ، فصدق في قوله ، وأخطأ في تخيلته صاحبه ، إذ ظن أن العالم كله بلده ، أو هو مثل بلده . كما أن الصوفي لا يحكم على العالم إلا بما هو حال نفسه . والعالم بالزوال هو الذي يعرف علته طول الظل وقصره ، وعلة اختلافه بالبلاد ، فيخبر بأحكام مختلفة في بلاد مختلفة ، ويقول في بعضها لا يبق ظل ، وفي بعضها يطول ، وفي بعضها يقصر فهذا ما أردنا أن نذكره من فضيلة العزلة والمخالطة

فإن قلت : فن أثر العزلة ورآها أفضل له وأسلم ، فما آدابها في العزلة ؟ فنقول : إننا يطول

النظر في آداب المخالطة ، وقد ذكرناها في كتاب آداب الصعبة

وأما آداب العزلة فلا تطول . فينبغي للمعتزل أن ينوي بعزله كف شر نفسه عن الناس أولا ، ثم طلب السلامة من شر الأشرار ثانيا ، ثم الخلاص من آفة القصور عن القيام بحقوق المسلمين ثالثا ، ثم التجرد بكنه الهمة لعبادة الله ربنا ، فهذه آداب نيته . ثم ليكون في خلوته مواظبا على العلم والعمل ، والذكر والفكر ، ليجتني ثمرة العزلة ، وليلمع الناس عن أن يكتروا غشيانته وزيارته ، فيشوش أكثر وقته ، وليكف عن السؤال عن أخبارهم ، وعن الإصغاء إلى أراجيف البلد ، وما الناس مشغولون به ، فإن كل ذلك ينفرس في القلب ، حتى يثبت في أثناء الصلاة أو الفكر من حيث لا يحتسب . فوقع الأخبار في السمع كوقوع البئر

في الأرض ، فلا بد أن يثبت وتتفرع عروقه وأغصانه ، ويتداعى بعضها إلى بعض . وأحد
 مهبات المنزل قطع الوسواس الصارفة عن ذكر الله . والأخبار يتابع الوسواس وأصولها
 وليتقن باليسير من العيشة ، وإلا اضطره التوسع إلى الناس ، واحتاج إلى مخالطتهم
 وليكن صبوراً على ما يلقاه من أذى الجيران . وليسد سمعه عن الإصغاء إلى ما يقال فيه من
 ثناء عليه بالزلة ، أو قدح فيه بترك الخلطة ، فإن كل ذلك يؤثر في القلب ولو مدة يسيرة
 ومال اشتغال القلب به لا بد أن يكون واقفاً عن سيره إلى طريق الآخرة فإن السير ، إما
 بالمواظبة على ورد وذكر مع حضور قلب ، وإما بالفكر في جلال الله وصفاته وأفعاله
 وملكوته سمواته وأرضه ، وإما بالتأمل في دقائق الأعمال ومفسدات القلوب ، وطلب طرق
 التحصن منها . وكل ذلك يستدعي الفراغ ، والإصغاء إلى جميع ذلك مما يشوش القلب في
 الحال . وقد يتجدد ذكره في دوام الذكر من حيث لا ينتظر . وليكن له أهل صالحة أو
 جليس صالح لتستريح نفسه إليه في اليوم ساعة من كد المواظبة ، ففيه عون على بقية الساعات
 ولا يمهل في الصبر في الزلة إلا بقطع الطمع عن الدنيا وما الناس منهمكون فيه . ولا
 ينقطع طمعه إلا بقصر الأمل ، بأن لا يقدر لنفسه عمراً طويلاً ، بل يصبح على أنه لا يمسي
 ويمسي على أنه لا يصبح ، فيسهل عليه صبر يوم ، ولا يسهل عليه العزم على الصبر عشرين سنة
 لو قدر تراخي الأجل . وليكن كثير الذكر للموت ووحدة القبر ، معها ضائق قلبه من الوحدة
 وليتحقق أن من لم يحصل في قلبه من ذكر الله ومعرفة ما يأنس به ، فلا يطيق وحشة الوحدة بعد الموت
 وأن من أنس بذكر الله ومعرفة ، فلا يزيل الموت أنسه . إذ لا يهدم الموت عمل الأنس والمعرفة
 بل يبقى جاعراً فتهواه ، فراح بفضل الله عليه ورحمته . كما قال الله تعالى في الشهداء (وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ
 قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتاً بَلْ أَحْيَاهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ^(١))
 وكل متجرد لله في جهاد نفسه فهو شهيد ، مهما أدركه الموت مقبلاً غير مدبر ^(٢) فالمجاهد من جاهد
 نفسه وهواه ، كما صرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم . والجهاد الأكبر جهاد النفس ، كما قال
 بعض الصحابة رضي الله عنهم : رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر ، ينون جهاد النفس
 ثم كتاب الزلة ، وتلوه كتاب آداب السفر ، والحمد لله وحده

(١) حديث المجاهد من جاهد نفسه وهواه : الحاكم من حديث فضالة بن عبيد وصحبه عن قوله وهواه

وقد ختم في الباب الثالث من آداب الصلوة

کتاب آداب السفر

كتاب آداب السفر

وهو الكتاب السابع من ربيع العادات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي فتح بصائر أوليائه بالحكم والعبر ، واستخلص مهمهم لمشاهدة مجانب صنعه في الحضر والسفر ، فأصبحوا راضين بمجاري القدر ، مزهين قلوبهم عن التلقت إلى منزهات البصر ، إلا على سبيل الاعتبار بما يسح في مسارح النظر ، ومجاري الفكر ، فاستوى عندم البر والبحر ، والسهل والوعر ، والبدو والحضر ، والصلاة على محمد سيد البشر ، وعلى آله وصحبه المقتفين لآثاره في الأخلاق والسير ، وسلم كثير آ

أما بعد : فإن السفر وسيلة إلى الخلاص عن مهروب عنه ، أو الوصول إلى مطلوب ومرغوب فيه ، والسفر سفران : سفر بظاهر البدن عن المستقر والوطن إلى الصحارى والقلوات ، وسفر بسير القلب عن أسفل السافلين إلى ملكوت السموات ، وأشرف السفيرين السفر الباطن ، فإن الواقع على الحالة التي نشأ عليها عقيب الولادة الجامد على ما تلقفه بالتقليد من الآباء والأجداد ، لازم درجة القصور ، وقائع بمرتبة النقص ، ومستبدل بتسع قضاء جنة عرضها السموات والأرض ظلمة السجن ، وضيق الحبس ، ولقد صدق القائل ولم أر في عيوب الناس عيباً كنقص القادرين على التام

إلا أن هذا السفر لما كان مقتحمه في خطب خطير ، لم يستغن فيه عن دليل وخفير فانتضى غموض السبيل ، وفقد الخفير والدليل ، وقناعة السالكين عن الحظ الجليل بالنصيب النازل القليل ، اندرس مسالكه فاقطع فيه الرفاق وخلا عن الطائفين ، منزعات الأنفس والملوك والآفاق ، وإليه دعا الله سبحانه بقوله : (سَرَّيْهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَقَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ^(١))

وبقوله تعالى (وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ^(١)) وعلى التعود عن هذا السفر وقع الإنكار بقوله تعالى : (وَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَطَارِقُوا بَابَهُ وَابْتَلُوا بَعْدَ الْبَاسِ) ^(٢)) ويقول سبحانه : (وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَعْزُونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ^(٣)) فمن يسزله هذا السفر لم يزل في سيره متنزهًا في جنة عرضها السموات والأرض ، وهو ساكن بالبدن ، مستقر في الوطن ، وهو السفر الذي لا تضيق فيه المناهل والموارد ، ولا يضرب فيه التزاحم والتوارد ، بل تزيد بكثرة المسافرين غناؤه وتتضاعف نعماته وفوائده ، فغنائه دائمة غير ممنوعة ، ونعماته متزايدة غير مقطوعة ، إلا إذا بدا للمسافر قرة في سفره ، ووقفة في حركته ، فإن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وإذا زاغوا أزاعج الله قلوبهم وما الله بظلام للعبيد ولكنهم يظلمون أنفسهم ومن لم يؤهل للجولان في هذا الميدان والتطواف في منزهات هذا البستان ، ربما سافر بظاهر بدنه ، في مدة مديدة فراسخ معدودة ، منتبها بها تجارة للدنيا أو ذخيرة للآخرة فإن كان مطلبه العلم والدين ، أو الكفاية للاستعانة على الدين ، كان من سالكي سبيل الآخرة وكان له في سفره شروط وآداب إن أهملها كان من عمال الدنيا وأتباع الشيطان ، وإن غلب عليها لم يحل سفره عن فوائد تلحقه بجمال الآخرة ، ونحن نذكر آدابه وشروطه في بابين إن شاء الله تعالى

الباب الأول : في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع وفي نية السفر وقائده ، وفيه فصلان :

الباب الثاني : فيما لابد للمسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والأوقات

(١) الباريات : ٣٠ ، ٢١ (٢) الصافات : ١٣٧ ، ١٣٨ (٣) يوسف : ١٠٥

الباب الأول

في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع

وفي نية السفر وفائده وفيه فصلان

الفصل الأول

في فوائد السفر وفضله ونيته

أعلم أن السَّفر نوع حركة ومخالطة ، وفيه فوائد وله آفات كما ذكرناه في كتاب
الصحة والعزلة ، والفوائد الباعثة على السفر لا تخلو من هرب أو طلب ، فإن المسافر
إما أن يكون له مزعج عن مقامه ، ولولاه لما كان له مقصد يسافر إليه ، وإما أن يكون
له مقصد ومطلب ، والمهرب عنه إما أمر له نكايه في الأمور الدنيوية ، كالطاعون والوباء
إذا ظهريلد ، أو خوف سببه فتنة ، أو خصومة ، أو غلاء سمر ، وهو إما عام كما ذكرناه
أو خاص كمن يقصد بأذية في بلدة فيهرب منها ، وإما أمر له نكايه في الدين ، كمن ابتلى
في بلد مجاه ومال واتساع أسباب تصده عن التجرّد لله ، فيؤثر الغربة والترحال ، ويحتجب
السمة والجاه ، أو كمن يدعى إلى بدعة قهراً ، أو إلى ولاية عمل لا تحل مباشرته ، فيطلب
الفرار منه ، وأما المطلوب فهو إما دنيوي كالمال والجاه ، أو ديني ، والديني إما علم وإما عمل
والمعلم إما علم من العلوم الدينية ، وإما علم بأخلاق نفسه وصفاته على سبيل التجربة
وإما علم بآيات الأرض ومعجزاتها ، كسفر ذي القرنين وطوافه في نواحي الأرض ، والعمل
إما عبادة ، وإما زيارة ، والعبادة هو الحج والعمرة والجهاد والزيارة أيضاً من القربات ، وقد
يقصد بها مكان ككعبة والمدينة وبيت المقدس والنور فإن الرباط بها قرينة ، وقد يقصد بها
الأولياء والملاء ، وهم إما موتى فترار قبورهم ، وإما أحياء فيتبرك بعشاهدتهم ، ويستفاد من
النظر إلى أحوالهم قوة الرغبة في الاقتداء بهم ، فهذه هي أقسام الأسفار ، ويخرج من هذه القسمة أقسام

لنقسم الأول : السفر في طلب العلم ، وهو إما واجب ، وإما قتل مود لك بحسب كون العلم واجباً أو نفلاً ، وذلك العلم إما علم بأمور دينه ، أو بأخلاقه في نفسه ، أو بآيات الله في أرضه ، وقد قال عليه السلام ^(١) « مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَرْجِعَ » وفي خبر آخر ^(٢) « مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَبْتَغِي فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ » وكان سعيد بن المسيب يسافر الأيام في طلب الحديث الواحد ، وقال الشعبي : لو سافر رجل من الشام إلى أقصى اليمن في كفة تدله على هدى ، أو ترده عن ردى ، ما كان سفره ضائعاً ، ^(٣) ورحل جابر بن عبد الله من المدينة إلى مصر مع عشرة من الصحابة ، فساروا شهراً في حديث بلغهم عن عبد الله بن أنيس الأنصاري ، يحدث به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سمعوه وكل مذكور في العلم يحصل له من زمان الصحابة إلى زماننا هذا لم يحصل العلم إلا بالسفر وسافر لأجله وأما علمه بنفسه وأخلاقه فذلك أيضاً مهم ، فإن طريق الآخرة لا يمكن سلوكها إلا بتحسين الخلق وتهذيبه ، ومن لا يطلع على أسرار باطنه ، وخبايا صفاته ، لا يقدر على تطهير القلب منها ، وإغا السفر هو الذي يسفر عن أخلاق الرجال ، وبه يخرج الله الغيب في السموات والأرض ، وإغا سمى السفر سفراً لأنه يسفر عن الأخلاق ، ولذلك قال عمر رضي الله عنه للذي زكى عنده بعض الشهود هل صحبته في السفر الذي يستدل به على مكارم أخلاقه فقال : لا ، فقال : ما أراك تعرفه ، وكان بشر يقول : يا معشر القراء سيحوا تطيبوا فإن الماء إذا ساح طاب : وإذا طال مقامه في موضع تغير

(كتاب آداب السفر)

(الباب الأول في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع)

(١) حديث من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع : الترمذي من حديث أنس

وقال حسن غريب

(٢) حديث من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً - الحديث : رواه مسلم وتقدم في العلم

(٣) حديث رحل جابر بن عبد الله من المدينة إلى ميرة شهر في حديث بلغه عن عبد الله بن أنيس

الخطيب في كتاب الرحلة بأسناد حسن ولم يسم الصحابي وقال البخاري في صحيحه رحل جابر

ابن عبد الله ميرة شهر إلى عبد الله بن أنيس في حديث واحد ورواه أحمد إلا أنه قال إلى الشام

وأسناده حسن ولأحمد أن أبا أيوب ركب إلى غيبة بن عامر إلى مصر في حديث وله ابن غيبة

ابن عامر أني سألته أين غلبه وهو أمير مصر في حديث آخر وكلاهما منقطع

وبالجملة فإن النفس في الوطن مع مواناة الأسباب لا تظهر خباثت أخلافها لاستئناسها بما يوافق طبعها من المألوفات المعهودة ، فإذا حملت وعناء السفر ، وصرفت عن مألوفاتها للمتادة ، وامتنحت بمشاق الغربة ، انكشفت غوائلها ، ووقع الوقوف على عيوبها فيمكن الاشتغال بملاجها وقد ذكرنا في كتاب الغزلة فوائد المخالطة ، والسفرُ مخالطةٌ ، مع زيادة اشتغال واحتمال مشاق

وأما آيات الله في أرضه ، ففي مشاهدتها فوائد للمستبصر ، ففيها قطع متجاورات وفيها الجبال ، والبراري ، والبحار ، وأنواع الحيوان ، والنبات ، وما من شيء منها إلا وهو شاهد لله بالوحدانية ، ومسبح له لسان ذلك لا يدركه إلا من ألقى السمع وهو شهيد ، وأما الجاحدون والنافلون والمفترون بلامع السراب من زهرة الدنيا ، فإنهم لا يبصرون ، ولا يسمعون لانهم عن السمع معزولون ، وعن آيات ربهم محجوبون (يَتَلَوْنَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ^(١)) وما أريد بالسمع السمع الظاهر ، فإن الذين أريدوا به ما كانوا معزولين عنه ، وإنما أريد به السمع الباطن ، ولا يدرك بالسمع الظاهر إلا الأصوات ويشارك الإنسان فيه سائر الحيوانات ، فأما السمع الباطن فيدرك به لسان الحال الذي هو نطق وراء نطق المقال ، يشبه قول القائل حكاية لكلام الودود والخائط ، قال الجدار للودود: لم تشقني ؟ فقال: بسل من يدقني ، ولم يتركني ورائي الحجر الذي ورائي ، وما من ذرة في السموات والأرض إلا ولها أنواع شهادات لله تعالى بالوحدانية هي توحيدها ، وأنواع شهادات لصانها بالقدس ، هي تسبيحها ، ولكن لا يفقهون تسبيحها ، لأنهم لم يسافروا من مضيق سمع الظاهر إلى فضاء سمع الباطن ، ومن ركاه كساه لسان المقال ، إلى فصاحة لسان الحال ، ولو قدر كل عاجز على مثل هذا السير ، لما كان سليمان عليه السلام مختصا بفهم منطق الطير ، ولما كان موسى عليه السلام مختصا بسماع كلام الله تعالى الذي يجب تقدسه عن مشابهة الحروف والأصوات ، ومن يسافر ليستقرى هذه الشهادات من الأسطر المكتوبة ، بالخطوط الإلهية على صفحات الجملادات ، لم يطل سفره بالبدن ، بل يستقر في موضع ، ويفرغ قلبه للتمعن

بسماع نعمات التسبيحات من آحاد القرات ، فإله ولتتردد في القلوات، وله غنية في ملكوت السموات ، فالشمس والقمر والنجوم بأمره مسخرات ، وهي إلى أبصار ذوى البصائر مسافرات في الشهر والسنة مرات ، بل هي دائبة في الحركة على توالي الأوقات، فمن الترائب أن يدأب في الطواف بآحاد المساجد ، من أمرت الكعبة أن تطوف به ، ومن الترائب أن يطوف في أكتاف الأرض ، من تطوف به أقطار السماء ، ثم مادام المسافر مفتتحا إلى أن يبصر عالم الملك والشهادة بالبصر الظاهر ، فهو يمدق المنزل الأول من منازل السائرين إلى الله والمسافرين إلى حضرته ، وكأنه متمكف على باب الوطن لم يقض به السبيل إلى متسع الفضاء ، ولا سبب لطول المقام في هذا المنزل ، إلا الجبن والتقصور ، ولذلك قال بعض أرباب القلوب : إن الناس ليقولون افتحوا أعينكم حتى تبصروا ، وأنا أقول : غمضوا أعينكم حتى تبصروا ، وكل واحد من القولين حق ، إلا أن الأول خبر عن المنزل الأول القريب من الوطن ، والثاني خبر عما بمده من المنازل البعيدة عن الوطن التي لا يطؤها إلا غاطر بنفسه والمجاوز إليها ربما يتيه فيها سنين ، وربما يأخذ التوفيق بيده فيرشده إلى سواء السبيل والهالكون في التيه هم الأكثرون من ركاب هذه الطريق، ولكن السائحون بنور التوفيق فازوا بالنعيم والملك المقيم ، وهم الذين سبقت لهم من الله الحسنى، واعتبر هذا الملك بملك الدنيا فإنه يقل بالإضافة إلى كثرة الخلق طلابه ، ومهما عظم المطلوب قل المساعد : ثم الذي يهلك أكثر من الذي يملك ، ولا يتصدى لطلب الملك الجانز الجبان لمظيم الخطر وطول التعب وإذا كانت النفوس كبارا تمعت في مرادها الأجسام

وما أودع الله المز والملك في الدين والدنيا إلا في حيز الخطر ، وقد يسمى الجبان الجبن والتقصور ، باسم الحزم والحذر ، كما قيل

ترى الجبناء أن الجبن حزم وتلك خديمة الطبع اللثيم

فهذا حكم السفر الظاهر إذا أريد به السفر الباطن بمطالعة آيات الله في الأرض ، فلتراجع إلى النرض الذي كنا نقصده ولنبين

التسم الثاني : وهو أن يسافر لأجل العبادة إما لحج أو جهاد وقد ذكرنا فضل ذلك

وآدابه وأعماله الظاهرة والباطنة في كتاب أسرار الحج ، ويدخل في جلته زيارة قبور الأنبياء عليهم السلام ، وزيارة قبور الصحابة ، والتابعين ، وسائر العلماء ، والأولياء ، وكل من يتبرك بمشاهدته في حياته يتبرك بزيارته بعد وفاته ، ويجوز شد الرحال لهذا الغرض ، ولا يمنع من هذا قوله عليه السلام ^(١) «لَا تُشَدُّ أَرْحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ مَسْجِدِي هَذَا ، وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى» ، لأن ذلك في المساجد فإنها مماثلة بعد هذه المساجد ، وإلا فلا فرق بين زيارة قبور الأنبياء ، والأولياء ، والعلماء ، في أصل الفضل ، وإن كان يتفاوت في الدرجات فتفاوتاً عظيماً ، بحسب اختلاف درجاتهم عند الله

وبالجملة زيارة الأحياء أولى من زيارة الأموات ، والفائدة من زيارة الأحياء طلب بركة الدعاء ، وبركة النظر إليهم ، فإن النظر إلى وجوه العلماء والصلحاء عبادة ، وفيه أيضاً حركة للرغبة في الاقتداء بهم ، والتخلق بأخلاقهم وآدابهم ، هذا سوى ما ينتظر من الفوائد العلمية المستفادة من أنفاسهم وأفهامهم ، كيف ويجرد زيارة الإخوان في الله فيه فضل كما ذكرناه في كتاب الصحة ، وفي التوراة : سر أربعة أميال زر أخاً في الله . وأما البقاع فلا معنى لزيارتها سوى المساجد الثلاثة ، وسوى التنفوس للرباط بها ، فالحديث ظاهر ، في أنه لا تشد الرحال لطلب بركة البقاع إلا إلى المساجد الثلاثة ، وقد ذكرنا فضائل الحرمين في كتاب الحج . وبيت المقدس أيضاً له فضل كبير . خرج ابن عمر من المدينة قاصداً بيت المقدس ، حتى صلى فيه الصلوات الخمس ، ثم كر راجعاً من التند إلى المدينة ، وقد سأل سليمان عليه السلام ربه عز وجل أن من قصد هذا المسجد لا يسيه إلا الصلاة فيه ، أن لا تصرف نظرك عنه ما دام مقبياً فيه حتى يخرج منه ، وأن يخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه فأعطاه الله ذلك

القسم الثالث : أن يكون السفر للهرب من سبب مشوش للدين ، وذلك أيضاً حسن فالفرار مما لا يطابق من سنن الأنبياء والمرسلين ، ومما يجب الهرب منه ، الولاية ، والجماع وكثرة الملائق والأسباب ، فإن كل ذلك يشوش فراغ القلب ، والدين لا يتم إلا بقلب فارغ

(١) حديث لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد - الحديث ثم تقدم في الحج

عن غير الله ، فإن لم يتم فراغه فبقدر فراغه يتصور أن يشتغل بالدين ، ولا يتصور فراغ القلب في الدنيا عن مهمات الدنيا والحاجات الضرورية ، ولكن يتصور تحقيقها وتقبلها وقد نجا المخفون ، وهلك المبتلون ، والحمد لله الذي لم يعلق النجاة بالفراغ المطلق عن جميع الأوزار والأعباء ، بل قبل الخف بفضل ، وشمله بصفة رحمته ، والخف هو الذي ليست الدنيا أكبر همه ، وذلك لا يتيسر في الوطن ، لمن اتسع جالسه ، وكثرت علاقته ، فلا يتم مقصوده إلا بالفرقة ، والترحول ، وقطع الملاقاة التي لا بد منها ، حتى يروض نفسه مدة مديدة ، ثم ربما عده الله بموته ، فيتم عليه بما يقوى به يقينه ، ويطمئن به قلبه ، فيستوى عنده الحضر والسفر ، ويتقارب عنده وجود الأسباب والملاقات وعدمها ، فلا يصد شيء منها عما هو بصده من ذكر الله . وذلك نما يميز وجوده جدًا ، بل التبال على القلوب الضعف ، والتصور عن الاتساع للخلق والملاقاة ، وإنما يسعد بهذه القوة الأنبياء والأولياء والوصول إليها بالكسب شديد ، وإن كان للاجتهاد والكسب فيها مدخل أيضا ، ومثال تفاوت القوة الباطنة فيه كتفاوت القوة الظاهرة في الأعضاء ، فرب رجل قوي ذي مرة سوى شديد الأعصاب ، بحكم البنية ، يستقل بحمل ما وزنه ألف رطل مثلا ، فلو أراد الضعيف للمريض أن ينال رتبته بممارسة الحمل ، والتدرج فيه ، قليلا قليلا ، لم يقدر عليه ، ولكن الممارسة والجهد يزيد في قوته زيادة ما ، وإن كان ذلك لا يبلغه درجته ، فلا ينبغي أن يترك الجهد عند اليأس عن الرتبة العليا ، فإن ذلك غاية الجهل ، ونهاية الضلال

وقد كان من عادة السلف رضي الله عنهم مفارقة الوطن خيفة من الفتن وقال سفيان الثوري : هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الحامل ، فكيف على المشتهرين ، هذا زمان رجل ينتقل من بلد إلى بلد ، كلما عرف في موضع تحول إلى غيره ، وقال أبو نعم : رأيت سفيان الثوري وقد علق قلته بيده ، ووضع جرابه على ظهره ، فقلت إلى أين يا أبا عبد الله قال بلغني عن قرية فيها رخص لرؤيد أن أقيم بها ، فقلت له وتفعل هذا ؟ قال : نعم . إذا بلنك أن قرية فيها رخص فأقم بها فإنه أسلم لدينك ، وأقل لهبك ، وهذا ربح من غلاء السعر ، وكان سري السقطي يقول للصوفية إذا خرج الشتاء فقد خرج أذار ، وأورقت الأشجار ، وطاب

الانتشار فانتشروا، وقد كان الخوَّاص لا يقيم يبلداً أكثر من أربعين يوماً، وكان من المتوكلين ويرى الإقامة اعتماداً على الأسباب فادحا في التوكل، وسيأتي أسرار الاعتماد على الأسباب في كتاب التوكل إن شاء الله تعالى

القسم الرابع: السفر هرباً مما يقدح في البدن، كالطاعون، أو في المال، كغلاء السعر أو ما يجري مجراه ولا حرج في ذلك، بل ربما يجب الفرار في بعض المواضع، وربما يستحب في بعض، بحسب وجوب ما يترتب عليه من الفوائد واستحبابه. ولكن يستثنى منه الطاعون، فلا ينبغي أن يفر منه لورود التهي فيه، قال أسامة بن زيد: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) «إِنَّ هَذَا الْوَجَعَ أَوْ السَّقَمَ رَجَزٌ عُذِّبَ بِهِ بَعْضُ الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ ثُمَّ بَقِيَ بِنَدْفِ الْأَرْضِ فَيَذْهَبُ الْمَرْءُ وَيَأْتِي الْأُخْرَى فَتَنْ سَمِعَ بِهِ فِي أَرْضٍ فَلَا يَقْدُمَنَّ عَلَيْهِ وَمَنْ وَقَعَ بِأَرْضٍ وَهُوَ بِهَا فَلَا يُخْرِجُهُ الْفَرَارُ مِنْهُ» وقالت عائشة رضي الله عنها: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) «إِنَّ فَنَاءَ أُمِّي بِالطُّعْنِ وَالطَّاعُونِ» فقلت: هذا الطعن قد عرفناه فما الطاعون؟ قال: «عُدَّةٌ كَعُدَّةِ الْبَحْرِ تَأْخُذُكُمْ فِي مَرَاتِبِهِمْ أَلَسَلِمُ أَتَأْتِي مِنْهُ شَيْدٌ، وَأُلْغِيمُ عَلَيْهِ الْمُغْتَسِبُ كَأَنَّ رَابِطَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْفَارُ مِنْهُ كَالْفَارِ مِنَ الرَّحْفِ» وعن مكحول عن أم أيمن قالت أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) بعض أصحابه «لَا تُتْرَكْ بِاللَّهِ شَيْئًا وَإِنْ عُذِّبْتَ أَوْ حُرِّقْتَ، وَأَطِيعِ وَالِدَيْكَ وَإِنْ أَمَرَكَ أَنْ تَخْرُجَ مِنْ شُكْلٍ شَيْءٍ هُوَ لَكَ فَاخْرُجْ مِنْهُ وَلَا تُتْرَكِ الصَّلَاةُ عَمْدًا فَإِنْ مَنَ تَرَكَ الصَّلَاةَ عَمْدًا فَقَدْ بَرَأَتْ ذِمَّةُ اللَّهِ مِنْهُ، وَإِلَيْكَ وَالْحَرَمَ فَإِنَّهَا مِفْتَاحُ كُلِّ شَرٍّ، وَإِلَيْكَ وَالْمَنْعَصِيَّةَ فَإِنَّهَا تُسْخِطُ اللَّهَ، وَلَا تَقَرَّ مِنَ الرَّحْفِ وَإِنْ أَصَابَ النَّاسَ مَوْتَانِ وَأَنْتَ فِيهِمْ قَابِئَةٌ فِيهِمْ، أَغْنِ مِنْ طَوْلِكَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِكَ وَلَا تَرْفَعْ عَصَاكَ عَنْهُمْ، أَخَفِهِمْ بِاللَّهِ»

(١) حديث أسامة بن زيدان هذا الوجع أو السقم رجز عذب به بعض الأمم قبلكم - الحديث متفق عليه واللفظ مسلم

(٢) حديث عائشة أن فناء أُمِّي بالطعن والطاعون - الحديث: رواه أحمد وابن عبد البر في التمهيد باستانيد

(٣) حديث أم أيمن أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض أهله لا تترك بالله شيئاً وإن حرقت بالنار. الباقى وقال فيه ارسال

فهذه الأحاديث تدل على أن الفرار من الطاعون منهي عنه ، وكذلك القدوم عليه .
وسبأني شرح ذلك في كتاب التوكل

فهذه أقسام الأسفار ، وقد خرج منه أن السفر ينقسم إلى مذموم ، وإلى محمود
وإلى مباح ، والمذموم ينقسم إلى حرام كإباق العبد ، وسفر العاق ، وإلى مكروه كالخروج
من بلد الطاعون ، والمحمود ينقسم إلى واجب كالخروج وطلب العلم الذي هو فريضة على كل
مسلم ، وإلى مندوب إليه كزيارة العلماء وزيارة مشاهد

ومن هذه الأسباب تبين النية في السفر فإن معنى النية والانبعاث للسبب الباعث
والانتهاض لإجابة الداعية ، ولتكن نيته الآخرة في جميع أسفاره وذلك ظاهر في الواجب
والمندوب ، ومحال في المكروه ، والمحذور ، وأما المباح فرجعه إلى النية فيها كان قصده بطلب
المال مثلاً التعفف عن السؤال ، ورعاية ستر الروءى على الأهل والعيال والتصدق بما
يفضل عن مبلغ الحاجة صار هذا المباح بهذه النية من أعمال الآخرة ، ولو خرج إلى الحج
وباعته الإياء والسمة لخرج عن كونه من أعمال الآخرة ، لقوله صلى الله عليه وسلم ^(١)
« إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » فقوله صلى الله عليه وسلم : الأعمال بالنيات عام في الواجبات والمندوبات
والمباحات ، دون المحظورات ، فإن النية لا تؤثر في إخراجها عن كونها من المحظورات وقد
قال بعض السلف : إن الله تعالى قد وكل بالمسافرين ملائكة ينظرون إلى مقاصدهم فيعطى
كل واحد على قدر نيته ، فمن كانت نيته الدنيا أعطى منها ، وتقص من آخرته أضاعه وفرق
عليه همه ، وكثر بالحرص والرغبة شغله ، ومن كانت نيته الآخرة أعطى من البصيرة والحكمة
والفطنة ، وفتح له من التذكرة والعبرة بقدر نيته . وجمع له همه ودعت له الملائكة واستغفرت له
وأما النظر في أن السفر هو الأفضل أو الإقامة فذلك يضاهي النظر في أن الأفضل هو
العزلة أو المخالطة ، وقد ذكرنا منهاجها في كتاب العزلة فليفهم هذا منه ، فإن السفر نوع مخالفطة
مع زيادة تعب ومشقة ، تفرق الهم ، وتشتت القلب في حق الأكثرين ، والأفضل في هذا
ما هو الأعون على الدين ، ونهاية ثمرة الدين في الدنيا تحصيل معرفة الله تعالى ، وتحصيل

(١) حديث الأعمال بالنيات متفق عليه من حديث عمر وقد تقدم

الأنس بذكر الله تعالى ، والأنس يحصل بدوام التذكر ، والمعرفة تحصل بدوام الفكر ومن لم يتعلم طريق الفكر والذكر لم يتمكن منها ، والسفر هو المعين على التعلم في الابتداء ، والإقامة هي المعينة على العمل بالعلم في الانتهاء ، وأما السياحة في الأرض على الدوام فن المشوشات للقلب إلا في حق الأقوياء ، فإن للمسافر وماله ليل قلق إلا ما وقى الله ، فلا يزال المسافر مشغول القلب ، تارة بالخوف على نفسه وماله ، وتارة بفارقة ما ألفه واعتاده في إقامته ، وإن لم يكن معه مال يخاف عليه فلا يخلو عن الطمع والاستشراف إلى الخلق ، فتارة يضمف قلبه بسبب الفقر ، وتارة يقوى باستحكام أسباب الطمع ثم الشغل بالخط ، والترحال مشوش لجميع الأحوال فلا ينبغي أن يسافر المرید إلا في طلب علم ، أو مشاهدة شيخ يقتدى به في سيره وتستفاد الرغبة في الخير من مشاهدته ، فإن اشتغل بنفسه واستبصر وانفتح له طريق الفكر أو العمل فالسكون أولى به ، إلا أن أكثر متصوفة هذه الأعصار ، لما خلبت بواطهم عن لطائف الأفكار ، ودقائق الأعمال ، ولم يحصل لهم أنس بالله تعالى ، وبذكره في الخلوة وكانوا بطالين غير محترفين ولا مشغولين ، قد ألفوا البطالة ، واستقلوا العمل ، واستوعروا طريق الكسب واستلنوا جانب السؤال والسكدة ، واستطابوا الرباطات المبنية لهم في البلاد ، واستسخرروا الخدم المنتصبين للقيام بخدمة القوم ، واستخفوا عقولهم وأديانهم ، من حيث لم يكن قصدهم من الخدمة إلا الرياء والسمة ، وانتشار الصيت ، واقتناص الأموال بطريق السؤال تمللا بكثرة الأتباع ، فلم يكن لهم في الخاتقات حكم نافذ ، ولا تأديب للمريدين نافع ، ولا حجر عليهم قاهر ، فلبسوا المرقعات ، واتخذوا في الخاتقات منزهات ، وربما تلقفوا ألفاظا من خرفة من أهل الطامات ، فينظرون إلى أنفسهم وقد تشبهوا بالقوم في خرقتهم ، وفي سياحتهم وفي لفظهم وعبارتهم ، وفي آداب ظاهرة من سيرتهم ، فيظنون بأنفسهم خيرا ، ويحسبون أنهم يحسنون صنعا ، ويمتقدون أن كل سوداء تمر ، ويتوهمون أن المشاركة في الظواهر توجب المساهمة في الخاتقات ، وهيات ، فما أغزر حماقة من لا يعيز بين الشعم والورم ، فهو لاه بنضاء الله ، فإن الله تعالى يفيض الشاب الفارغ ، ولم يحملهم على السياحة إلا الشباب والفراغ إلا من سافر لحج أو عمرة في غير رياء ولا سمة ، أو سافر لمشاهدة شيخ يقتدى به في علمه وسيره

وقد خلت البلاد عنه الآن ، والأمور الدينية كلها قد فسدت وضعت ، إلا التصوف فإنه قد انمحق بالكلية وبطل ، لأن العلوم لم تتدرس بعد ، والعالم وإن كان عالم سوء فإنما فساداه في سيرته لا في علمه ، فيبقى عالما غير عامل بعلمه ، والعمل غير العلم

وأما التصوف فهو عبارة عن تجرد القلب لله تعالى ، واستحقاق ماسوى الله ، وحاصله يرجع إلى عمل القلب والجوارح ، ومهما فسد العمل فالت الأصل ، وفي أسفار هؤلاء نظر للفقهاء ، من حيث إنه إتيان النفس بلا فائدة ، وقد يقال إن ذلك متنوعة ، ولكن الصواب عندنا أن نحكم بالإباحة فإن حظوظهم التفرج عن كرب البطالة بمشاهدة البلاد المختلفة ، وهذه الحظوظ وإن كانت خسية فنفس المتحركين لهذه الحظوظ أيضا خسية ، ولا بأس بإتيان حيوان خسيس لحظ خسيس يليق به ويمود إليه ، فهو المتأذي والمتلذذ ، والفتوى تقتضى تشييت العوام في المباحات التي لا تقع فيها ولا ضرر ، فالساجون في غير مهم في الدين والدنيا ، بل لحض التفرج في البلاد ، كالبهايم المترددة في الصحارى ، فلا بأس بسياحتهم ما كفوا عن الناس شرم ، ولم يلبسوا على الخلق حالهم ، وإنما عصيانهم في التلبس والسؤال على اسم التصوف ، والأكل من الأوقاف التي وقفت على الصوفية ، لأن الصوفي عبارة عن رجل صالح ، عدل في دينه ، مع صفات أخر ، وراء الصلاح ، ومن أقل صفات أحوال هؤلاء ، أكلهم أموال السلاطين ، وأكل الحرام من الكبائر ، فلا تبق معه العدالة والصلاح ولو تصور صوفي فاسق ، لتصور صوفي كافر ، وفتيه يهودي ، ، وكما أن الفقيه عبارة عن مسلم مخصوص ، فالصوفي عبارة عن عدل مخصوص لا يقتصر في دينه على القدر الذي يحصل به العدالة ، وكذلك من نظر إلى ظواهرهم ، ولم يعرف بواطنهم وأعطام من ماله على سبيل التقرب إلى الله تعالى ، حرم عليهم الأخذ وكان ما أكلوه سحتا ، وأعنى به إذا كان المظنى بحيث لو عرف بواطن أحوالهم ما أعطاهم ، فأخذ المال بإظهار التصوف من غير إتصاف بحقيقته كأخذه بإظهار نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الدعوى ومن زعم أنه علوي وهو كاذب ، وأعطاه مسلم مالا لحبه أهل البيت ، ولو علم أنه كاذب

لم يعطه شيئاً فأخذ على ذلك حرام، وكذلك الصوفي، ولهذا احترز المحتاطون عن الأكل بالدين، فإن المبالغ في الاحتياط لدينه لا ينفك في باطنه عن عورات لو انكشفت للراغب في مواساته لفترت رغبته عن المواساة، فلا جرم كانوا لا يشترون شيئاً بأنفسهم مخافة أن يساعوا لأجل دينهم، فيكونوا قد أكلوا بالدين، وكانوا يكلون من يشتري لهم ويشترون على الوكيل أن لا يظهر أنه لمن يشتري، نعم: إنما يحل أخذ ما يعطى لأجل الدين إذا كان الآخذ بحيث لو علم المعطى من باطنه ما يملكه الله تعالى لم يقتض ذلك فتوراً في رأيه فيه، والمائل النصف يعلم من نفسه أن ذلك ممتنع أو عزيز، والغرور الجاهل بنفسه أخرى بأن يكون جاهلاً بأمر دينه فإن أقرب الأشياء إلى قلبه قلبه، فإذا التبس عليه أمر قلبه فكيف ينكشف له غيره، ومن عرف هذه الحقيقة لزمه لامحالة أن لا يأكل إلا من كسبه ليأمن من هذه العاقلة، أو لا يأكل إلا من مال من يعلم قطعاً أنه لو انكشف له عورات باطنه لم ينمعه ذلك عن مواساته، فإن اضطر طالب الحلال ومريد طريق الآخرة إلى أخذ مال غيره، فليصرح له وليقل إنك إن كنت تعطيني لما تمتقده في من الدين فليست مستحقاً لذلك، ولو كشف الله تعالى سترى لم ترى بعين التوقيف، بل اعتقدت أني شر الخلق أو من شرارهم، فإن أعطاه مع ذلك فليأخذ فإنه ربما رضى منه هذه الخصلة وهو اعترافه على نفسه بركاكة الدين، وعدم استحقاقه لما يأخذه، ولكن ههنا مكيدة للنفس بينة، ومخادعة فليتنظرن لها، وهو أنه قد يقول ذلك مظهراً أنه متشبه بالصالحين في ذمهم نفوسهم واستحقارهم لها، ونظرم إليها بعين المقت والازدراء، فتكون صورة الكلام صورة القدح والازدراء، وباطنه وروحه هو عين المدح والإطراء، فكلم من ذام نفسه وهولها ماذح بعين ذمه، فذم النفس في الخلوة مع النفس هو المحمود، وأما التمس في الملاء فهو عين الرياء، إلا إذا أورده إيراداً يحصل للاستمع شيئاً بأنه مقترف للذنوب، ومترف بها، وذلك مما يمكن تقسيمه بقرائن الأحوال، ويمكن تليسه بقرائن الأحوال، والصادق بينه وبين الله تعالى يعلم أن مخادعته لله عز وجل، أو مخادعته لنفسه بحال، فلا يتمذرع عليه الاحتراز عن أمثال ذلك، فهذا هو القول في أقسام السفر، ونية المسافر، وفضيلته.

الفصل الثاني

في آداب المسافرين من أول نهوضه إلى آخر رجوعه، وهي أحد عشر أدبا

الأول : أن يبدأ برد المظالم ، وقضاء الديون ، وإعداد النفقة لمن تلزمه نفقته ، وبرد الودائع إن كانت عنده ، ولا يأخذ لراذه إلا الحلال الطيب ، وليأخذ قدرا يوسع به على رقبته ، قال ابن عمر رضي الله عنهما : من كرم الرجل طيب زاده في سفره ، ولا بد في السفر من طيب الكلام ، وإطعام الطعام ، وإظهار مكارم الأخلاق في السفر ، فإنه يخرج خبايا الباطن ، ومن صلح لصحبة السفر صلح لصحبة الحضر ، وقد يصلح في الحضر من لا يصلح في السفر . ولذلك قيل : إذا أتيت على الرجل معامله في الحضر ، ووقفاؤه في السفر ، فلا تشكوا في صلاحه ، والسفر من أسباب الضجر ، ومن أحسن خلقه في الضجر فهو الحسن الخلق ، وإلا فمفسد مساعدة الأمور على وفق النرض فلما يظهر سوء الخلق ، وقد قيل : ثلاثة لا يلأمون على الضجر ، الصائم ، والمريض ، والمسافر ، وبتمام حسن خلق المسافر الإحسان إلى المكاري ، ومعاونة الرفقة بكل ممكن ، والرفق بكل منقطع بأن لا يحاوزه إلا بالإعانة بمركوب أو زاد أو توقف لأجله وتتمام ذلك مع الرفقاء عزاج ، ومطابقة في بعض الأوقات من غير غش ولا معصية ، ليكن ذلك شفاء لضجر السفر ومشافهة

الثاني : أن يختار رفيقا ، فلا يخرج وحده ، فالرفيق ثم الطريق ، وليكون رفيقه بمن يمينه على الدين ، فيذكره إذا نسي ، ويعينه ويساعده إذا ذكر ، فإن المرء على دين خليله ولا يعرف الرجل إلا برفيقه . وقد نهى صلى الله عليه وسلم ^(١) « عَنْ أَنْ يُسَافِرَ الرَّجُلُ وَخَدُّهُ » وقال ^(٢) « الثَّلَاثَةُ تَفَرُّ » وقال أيضا ^(٣) « إِذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةً فِي السَّفَرِ فَأَمَرُوا أَحَدَكُمْ »

(١) حديث الترمذي عن أن يسافر الرجل وحده : أحمد من حديث ابن عمر بسند صحيح وهو عند البخاري

يلفظ لو يعلم الناس ما في الوحدة لمسار رآكب يليل وحده .

(٢) حديث الثلاثة نفر : رويناه من حديث علي في وصيته المشهورة وهو حديث موضوع والمعروف الثلاثة

ركب دواه أبو داود والترمذي وحسنه النسائي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده

(٣) حديث إذا كنتم ثلاثة فأمروا أحداكم : الطبراني من حديث ابن مسعود بسند حسن

١١) 'وكانوا يضلون ذلك ، ويقولون : هذا أميرنا أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم وليؤمروا أصنهم أخلاقا ، وأرقهم بالأصحاب ، وأسرعهم إلى الإيثار ، وطلب الموافقة وإنما يحتاج إلى الأمير لأن الآراء تختلف في تعيين المنازل ، والطرق ، ومصالح السفر ولا نظام إلا في الوحدة ولا فساد إلا في الكثرة ، وإنما انتظم أمر العالم لأن مدبر الكل واحد (لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا^(١)) ومهما كان المدبر واحدا انتظم أمر التدبير وإذا كثرت المدبرون فسدت الأمور في الحضر والسفر ، إلا أن مواطن الإقامة لا تخلو عن أمير عام كأمير البلد ، وأمير خاص كرب الدار ، وأما السفر : فلا يتين له أمير إلا بالتأشير فلهاذا وجب التأشير ليجتمع شتات الآراء ، ثم على الأمير أن لا ينظر إلا لمصلحة القوم ، وأن يجعل نفسه وقاية لهم ، كما قل عن عبد الله المروزي أنه صحبه أبو علي الرباطي ، فقال على أن تكون أنت الأمير أو أنا ، فقال بل أنت ، فلم يزل يحمل الزاد لنفسه ولأبي علي على ظهره فأطمرت السماء ذات ليلة ، فقام عبد الله طول الليل على رأس رفيقه ، وفي يده كساء يمنع عنه المطر ، فكلما قال له عبد الله لا تفعل ، يقول ألم تقل إن الإمارة مسلمة لي فلا تتحكم علي ولا ترجع عن قولك حتى قال أبو علي : وددت أني مت ولم أقل له أنت الأمير ، فهكذا ينبغي أن يكون الأمير ، وقد قال صلى الله عليه وسلم^(٢) « خَيْرُ الْأَصْحَابِ أَرْبَعَةٌ » وتخصيص الأربعة من بين سائر الأعداد لا بد أن يكون له فائدة ، والذي يتقدح فيه أن المسافر لا يخلو عن رجل يحتاج إلى حفظه ، وعن حاجة يحتاج إلى التردد فيها ، ولو كانوا ثلاثة لكان المتردد في الحاجة واحدا ، فيتردد في السفر بلا رفيق ، فلا يخلو عن خطر وعن ضيق قلب ، لفقد أنس الرفيق ، ولو تردد في الحاجة اثنان لكان الحافظ للرجل واحدا

(١) حديث كانوا يضلون ذلك ويقولون هو أمير أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم : البزار والحاكم عن عمر أنه قال إذا كنتم ثلاثة في سفر فأمروا عليكم أحكم ذا أمير أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين

(٢) حديث خير الأصحاب أربعة : أبو داود والترمذي والحاكم من حديث ابن عباس قال الترمذي حسن غريب وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين

فلا يخلو أيضا عن الخطر وعن ضيق الصدر ، فإذا ما دون الأربعة لا يفي بالقصود ، وما فوق الأربعة يزيد ، فلا تجمعهم رابطة واحدة ، فلا يتعقد بينهم التراقي ، لأن الخامس زيادة بعد الحاجة ، ومن يستغنى عنه لا تنصرف الهمة إليه فلا تتم المراقبة معه ، نعم في كثرة الرفقاء فائدة للأمن من المخاوف ، ولكن الأربعة خير للرفقة الخاصة للرفقة العامة ، وكم من رفيق في الطريق عند كثرة الرفاق لا يكلم ، ولا يخاطب إلى آخر الطريق للاستغناء عنه

الثالث : أن يودع رفاق الحضر والأهل والأصدقاء ، وليدع عند الوداع بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال بعضهم صحبت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما من مكة إلى المدينة حرسها الله ، فلما أردت أن أفارقه شيعني ، وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) يقول « قَالَ لَقَمَانُ إِنَّ اللَّهَ تَمَالَى إِذَا اسْتَوْدِعَ شَيْئًا حَفِظَهُ وَإِنِّي اسْتَوْدِعُ اللَّهَ دِينَكَ وَأَمَاتَتِكَ وَخَوَاتِيمَ تَمَلَّكَ » وروى زيد بن أرقم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) أنه قال « إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ سَفَرًا فَلْيَوْدِعْ إِخْوَانَهُ فَإِنَّ اللَّهَ تَمَالَى جَاعِلٌ لَهُ فِي دُعَائِهِمُ الْبَرَكَةَ » وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) كان إذا ودع رجلا قال « زَوَّدَكَ اللَّهُ التَّقْوَى وَغَفَرَ ذَنْبَكَ وَوَجَّهَكَ إِلَى الْخَيْرِ حَيْثُ تَوَجَّهْتَ » فهذا دعاء المقيم للمودع ، وقال موسى بن وردان أتيت أبا هريرة رضي الله عنه أودعه لسفر أردته ، فقال ألا أعلمك يا ابن أخي شيئا علمنيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الوداع ، فقلت بلى قال قل ^(٤) « اسْتَوْدِعْكَ اللَّهُ الَّذِي لَا تَضِيعُ وَدَائِمُهُ » وعن أنس بن مالك رضي الله عنه : أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم ^(٥) فقال إني أريد سفرا فأوصني فقال له « فِي حِفْظِ اللَّهِ وَفِي كُنْفِهِ زَوَّدَكَ اللَّهُ التَّقْوَى وَغَفَرَ ذَنْبَكَ وَوَجَّهَكَ لِلْخَيْرِ حَيْثُ كُنْتَ أَوْ أَبْنَا كُنْتَ » شك فيه الراوي

(١) حديث ابن عمر قال لقمان ان اتقانا استودع شيئا حفظه واني استودع الله دينك وأماتتك وخواتيم عملك : النسائي في اليوم والليلة ورواه أبو داود وصححه واسنده جيد

(٢) حديث زيد بن أرقم اذا أراد أحدكم سفرا فليودع اخوانه فان الله جاعل له في دعائهم البركة : الحرائطي في مكارم الأخلاق بسند ضعيف

(٣) حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده كان إذا ودع رجلا قال زودك الله التقوى : الحرائطي في مكارم الأخلاق والحاملي في المساء وفيه ابن أبي شيمة

(٤) حديث أبي هريرة استودعك الله الذي لا تضيع ودائمه : ابن ماجه والنسائي في اليوم واليلة باسناد حسن

(٥) حديث أنس في حفظ الله وفي كنفه زودك الله التقوى - الحديث : تسم في الحج في الباب الثاني

ويبنى إذا استودع الله تعالى ما يخلفه أن يستودع الجمع ولا يخص ، فقد روي أن عمر رضي الله عنه ، كان يعطي الناس عطايام إزجاءه رجل معه ابن له ، فقال له عمر : ما رأيت أحدا أشبه بأحد من هذه بك ، فقال له الرجل ، أحدثك عنه يا أمير المؤمنين بأمر : إنني أردت أن أخرج إلى سفر وأمه حامل به فقالت : تخرج وتدعى على هذه الحالة ، فقلت : استودع الله ما في بطنك ، فخرجت ثم قدمت ، فإذا هي قد ماتت جلوسا تتحدث ، فإذا نار على قبرها فقلت للقوم : ما هذه النار ؟ فقالوا : هذه النار من قبر فلانة تراها كل ليلة ، فقلت : والله إنها كانت لصوامة قوامه ؟ فأخذت للمول حتى اتينا إلى القبر فخرنا فإذا سراج وإذا هذا الغلام يدب ، فقيل لي إن هذه وديعتك ، ولو كنت استودعت أمه لوجدتها . فقال عمر رضي الله عنه ، هو أشبه بك من الغراب بالغراب

الرابع . أن يصلي قبل سفره صلاة الاستخارة ، كما وصفناها في كتاب الصلاة ، ووقت الخروج يصلي لأجل السفر فقد روي أنس بن مالك رضي الله عنه أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إنني نذرت سفرا وقد كتبت وصيتي فإلى أي الثلاثة أدفعها ، إلى أبي ، أم أخى ، أم أمي ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « مَا اسْتَخْلَفَ عَبْدٌ فِي أَهْلِهِ مِنْ خَلِيفَةٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ أَرْبَعِ رَكَاتٍ يُصَلِّيْنَ فِي بَيْتِهِ إِذَا شَدَّ عَلَيْهِ ثِيَابَ سَفَرِهِ يَقْرَأُ فِيْهِنَّ بِقَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَتَقَرَّبُ بِكَ إِلَيْكَ فَاخْلُقْ لِي مِنْ أَهْلِي وَمَالِي فِي خَلِيفَتِي فِي أَهْلِي وَمَالِي وَحِرْزٌ حَوْلَ دَارِهِ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهِ »

الخامس : إذا حصل على باب الدار فليقل ، بسم الله توكلت على الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ، رب أعوذ بك أن أضل أو أضل ، أو أزل أو أزل ، أو أعظم أو أعظم ، أو أجهل أو أجهل علي ، فإذا مشى قال : اللهم بك انت شرب ، و عليك توكلت ، وبك اعتمدت ، و إليك توجهت اللهم أنت تقى ، وأنت رجاى ، فاكفى ما أمهني وما لا أهم به ، وما أنت أعلم به منى ، عز جارك وجل ثناؤك ، وإلا إله غيرك ، اللهم زدنى التقوى واغفر لى ذنبي ، ووجهنى للخير أبنا توجهت

(١) حديث أنس أن رجلا قال إنني نذرت سفرا وقد كتبت وصيتي فإلى أي الثلاثة أدفعها إلى أمي أم أخى أم أمي فقال ما استخلف عبد في أهله من خليفة أحب إلى الله من أربع ركعات - الحديث - أخرائطى في مكارم الأخلاق وفيه من لا يعرف

وليدع بهذا الدعاء في كل منزل يرحل عنه ، فإذا ركب الدابة فليقل : بسم الله وبالله والله أكبر ، توكلت على الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن (مُتِمَّانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ، وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ^(١)) فإذا استوت الدابة تحته فليقل (اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا اَنْ هَدَانَا اللّٰهُ^(٢)) اللهم أنت الحامل على الظهر ، وأنت المستعان على الأمور

السادس : أن يرحل عن المنزل بكرة ، روى جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم^(١) رحل يوم الخميس وهو يريد تبوك وبكر أوقال « اللَّهُمَّ بَارِكْ لَأُمَّتِي فِي بُكُورِهَا » وبستحب أن يتندى بالخروج يوم الخميس فقد روى عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال قلما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) يخرج إلى سفر إلا يوم الخميس وروى أنس أنه صلى الله عليه وسلم قال « اللَّهُمَّ بَارِكْ لَأُمَّتِي فِي بُكُورِهَا يَوْمَ السَّبْتِ » وكان صلى الله عليه وسلم^(٣) إذا بعث سرية بمشأ أول النهار ، وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم^(٤) قال اللَّهُمَّ بَارِكْ لَأُمَّتِي فِي بُكُورِهَا يَوْمَ خَيْبِهَا » وقال عبد الله بن عباس إذا كان لك إلى رجل حاجة^(٥) فاطلبها منه نهارا ، ولا تطلبها ليلا واطلبها بكرة فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « اللَّهُمَّ بَارِكْ لَأُمَّتِي فِي بُكُورِهَا »

ولا ينبغي أن يسافر بعد طلوع الفجر من يوم الجمعة فيكون ماعيا يترك الجمعة

(١) حديث جابر أنه صلى الله عليه وسلم رحل يوم الخميس يريد تبوك وقال اللهم بارك لأمتي في بكورها
رواه الخرائطي وفي السنن الأربعة من حديث صخر العامري اللهم بارك لأمتي في بكورها
قال الترمذي حديث حسن

(٢) حديث كعب بن مالك قلما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج إلى سفر إلا يوم الخميس والسبت
البراز مقتصر على يوم خميسا والخرائطى مقتصر على يوم السبت وكلاهما ضعيف

(٣) حديث كان إذا بعث سرية بمشأ أول النهار: الأربعة من حديث صخر العامري وحسنه الترمذي

(٤) حديث أبي هريرة اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم خميسها: ابن ماجه والخرائطى في مكارم الأخلاق
واللفظ له وقال ابن ماجه يوم الخميس وكلا الاسنادين ضعيف

(٥) حديث ابن عباس إذا كانت لك إلى رجل حاجة فاطلبها إليه نهارا - الحديث : البراز والطبراني في الكبير والخرائطى في مكارم الأخلاق واللفظ له وإسناده ضعيف

واليوم منسوب إليها فكان أوله من أسباب وجوبها، والتشجيع للوداع مستحب وهو سنة، قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «لَا نَأْتِيَنَّ شَيْعَ مُجَاهِدٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَكْتَنِفَهُ عَلَى رَحْلِهِ غَدَوَةٌ أَوْ رَوْحَةٌ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا»

السابع: أن لا يتزل حتى يحصى النهار فهي السنة ويكون أكثر سيره بالليل، قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «عَلَيْكُمْ بِاللَّجَلَةِ» فإن الأرض تطوى بالليل مالا تطوى بالنهار، ومنها أشرف على المنزل فليقل: اللهم رب السموات السبع وما أظللن، ورب الأرضين السبع وما أظللن، ورب الرياح وما ذرين، ورب البحار وما جرين، وأسألك خير هذا المنزل وخير أهله، وأعوذ بك من شر هذا المنزل وشر ما فيه، اصرف عني شر شرارهم، فإذا نزل المنزل فليصل فيه ركعتين، ثم يقل: اللهم إني أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق، فإذا جن عليه الليل فليقل: يا أرض ربى وربك الله، أعوذ بالله من شرك، ومن شر ما فيك، وشر ما دب عليك، أعوذ بالله من شر كل أسد وأسد وحية وعقرب، ومن شر ساكني البلد وما ولد (وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ^(٣)) ومنها علا شرفا من الأرض في وقت السير فينبغي أن يقول: اللهم لك الشرف على كل شرف، ولك الحمد على كل حال، ومنها هبط سبيح، ومنها خاف الوحشة في سفره قال: سبحان الملك القدوس، رب الملائكة والروح، جللت السموات بالعزة والجبروت الثامن: أن يحتاط بالنهار، فلا يمشي منفردا خارج القافلة، لأنه ربما يقتال أو ينقطع ويكون بالليل محتفظا عند النوم، كان صلى الله عليه وسلم ^(٤) إذا نام في ابتداء الليل في السفر اقترش ذراعه، وإن نام في آخر الليل نصب ذراعه نصبا، وجعل رأسه في كفه والنرض من ذلك، أن لا يستقل في النوم فتطلع الشمس وهو نائم لا يدري، فيكون ما يفوته من الصلاة أفضل مما يطلبه بسفره

(١) حديث لأن أشيع مجاهدا في سبيل الله فأكتنفه على رحله غدوة أو روحة أحب إلي من الدنيا وما فيها

ابن ماجه بسند ضعيف من حديث معاذ بن أنس

(٢) حديث عليكم باللجلة - الحديث: تهم في الباب الثاني من الحج

(٣) حديث كان إذا نام في ابتداء الليل في السفر اقترش ذراعيه - الحديث: تهم في الحج

والمستحب بالليل^(١) أن يتناوب الرقاة في الحراسة ، فإذا نام واحد حرس آخر فهذه السنة ، ومهما قصده عدو أو سبع في ليل أو نهار ، فليقرأ آية الكرسي ، وشهادة الله ، وسورة الإخلاص ، والمؤذنين ، وليقل بسم الله ماشاء الله لا قوه إلا بالله ، حصي الله ، توكلت على الله ، ماشاء الله ، لا يأتي بالخيرات إلا الله ، ماشاء الله لا يصرف السوء إلا الله ، حصي الله وكفى ، سمع الله لمن دعا ، ليس وراء الله منتهى ، ولا دون الله ملجأ . (كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ)^(٢) تحصنت بالله العظيم ، واستغنت بالحي القيوم الذي لا يموت ، اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام ، واكفنا بركنك الذي لا يرام ، اللهم ارحمنا بقدرتك علينا فلا نهلك ، وأنت تقنتنا ورجاؤنا ، اللهم اعطف علينا قلوب عبادك وإمائك برأفة ورحمة إنك أنت أرحم الراحمين

التاسع : أن يرقى بالدابة إن كان راكباً فلا يحملها مالا تطيق ، ولا يضربها في وجهها فإنه منتهى عنه ، ولا يشام عليها فإنه يشغل بالنوم ، وتناذى به الدابة ، كان أهل الورع لا ينامون على الدواب إلا غفوة ، وقال صلى الله عليه وسلم^(٣) « لَا تَخْذُوا ظُهُورَ دَوَابِّكُمْ كَرَامِي » ويستحب أن ينزل عن الدابة ،^(٤) غدوة وعشية يروحها بذلك فهو سنة ، وفيه آثار عن السلف ، وكان بعض السلف يكثر بشرط أن لا ينزل ، ويوفي الأجرة ، ثم كان ينزل ليكون بذلك محسناً إلى الدابة ، فيوضع في ميزان حسناته لافي ميزان حسنات المكاري . ومن آذى بهيمة بضرب أو حمل مالا تطيق طولب به يوم القيامة ، إذ في كل كبد حراء أجر ، قال أبو الدرداء رضي الله عنه لبعير له عند الموت ، أيها البعير لا تخصمني إلى ربك فإني لم أنك أحملك فوق طائفتك ، وفي النزول ساعة صدقتان ، إحداها ، تروح الدابة ، والثانية إدخال السرور على قلب المكاري ، وفيه فائدة أخرى ، وهي رياضة البدن ، وتحريك الرجلين

(١) حديث تناوب الرقاة في الحراسة : تقدم في الحج في الباب الثاني

(٢) حديث لا تخذوا ظهور دوابكم كرامى ، تقدم في الباب الثالث من الحج

(٣) حديث النزول عن الدابة غدوة وعشية : تقدم فيه

(٤) المجادلة : ٢١

والخدر من خدر الأعضاء بطول الركوب ، وينبغي أن يقرر مع المكاري ما يحمله عليها شيئاً شيئاً ويعرضه عليه ، ويستأجر الدابة بعقد صحيح ، لئلا يثور بينهما نزاع يؤذي القلب ويحمل على الزيادة في الكلام ، فما يلفظ البعد من قول إلا لدية رقيب عتيد ، فيحتجز عن كثرة الكلام والمجاج مع المكاري ، فلا ينبغي أن يحمل فوق الشروط شيئاً وإن خف ، فإن القليل يجر الكثير ، ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه ، قال رجل لابن المبارك وهو على دابة أحمل لي هذه الرقعة إلى فلان فقال : حتى أستاذن للمكاري ، فإني لم أشرطه على هذه الرقعة ، فأنظر كيف لم يثقت إلى قول الفقهاء إن هذا مما يناسخ فيه ولكن سلك طريق الورع العاشر : ينبغي أن يستصحب ستة أشياء ، قالت عائشة رضي الله عنها ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) إذا سافر حمل معه خمسة أشياء ، المرأة ، والمكحلة ، والمقراض والسواك ، والمشط ، وفي رواية أخرى عنها ستة أشياء المرأة ، والقارورة ، والمقراض والسواك ، والمكحلة ، والمشط ، وقالت أم سعد الأنصارية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) ، لا يفارقه في السفر المرأة والمكحلة ، وقال صبيب : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « عَلَيْكُمْ بِالْأُتْمَدِ عِنْدَ مَضْجِعِكُمْ فَإِنَّهُ يَزِيدُ فِي الْبَصَرِ وَيُنْبِتُ الشَّعْرَ » وروي أنه كان يكتمل ثلاثاً ثلاثاً : وفي رواية أنه اكتمل ^(٤) لليمنى ثلاثاً ، ولليسرى ثنتين وقد زاد الصوفية الركوة والحبل ، وقال بعض الصوفية إذا لم يكن مع الفقير ركوة وحبل دل على نقصان دينه ، وإنما زادوا هذا لما رأوه من الاحتياط في طهارة الماء وغسل الثياب فالركوة لحفظ الماء الطاهر ، والحبل لتجفيف الثوب للفسول ، ولنزاع الماء من الآبار

(١) حديث عائشة كان إذا سافر حمل معه خمسة أشياء ، المرأة ، والمكحلة والبرى والوالثو والمشط وفي رواية ستة أشياء : الطبراني في الأوسط والبيهقي في سننه والحرائطي في مكلم الأَخلاق واللفظ له وطريقة كلها ضعيفة

(٢) حديث أم سعد الأنصارية كان لا يفارقه في السفر المرأة والمكحلة : رواه الحرائطي وإسناده ضعيف (٣) حديث صبيب عليكم بالأتمد عند مضجعكم فإنه يزيد في البصر وينبت الشعر : الحرائطي في مكلم الأَخلاق بسند ضعيف وهو عند الترمذي وصححه ابن خزيمة وابن جابر من حديث ابن عباس وصححه ابن عبد البر وقال الخطابي صحيح الاستناد

(٤) حديث كان يكتمل لليمنى ثلاثاً ولليسرى ثنتين : الطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر بسند لائق

وكان الأولون يكتبون بالتيم ، وفضون أنفسهم عن قتل الماء ، ولا يبالون بالوضوء من الفئران ومن المياه كلها ما لم يتيقنوا نجاستها ، حتى توصاً عمر رضي الله عنه من ماء في جرة نصرانية وكانوا يكتبون بالأرض والجبال عن الحبل ، فيفرشون الثياب المنسولة عليها ، فهذه بدعة إلا أنها بدعة حسنة ، وإنا البدعة المذمومة ما تضاد السنن الثابتة ، وأما ما يسن على الاحتياط في الدين فستحسن ، وقد ذكرنا أحكام المبالغة في الطهارات في كتاب الطهارة ، وأن التجرد لأمر الدين لا ينبغي أن يؤثر طريق الرخصة ، بل يحتاط في الطهارة ما لم يمنه ذلك عن عمل أفضل منه ، وقيل : كان الخواص من التوكلين ، وكان بإغارة أربعة أشياء في السفر والحضر ، الركوة ، والحبل ، والإبرة بخيوطها ، والمقراض ، وكان يقول هذه ليست من الدنيا .

الحادي عشر : في آداب الرجوع من السفر كان النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة أو غيره يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ، ويقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، آيوت تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون ، صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده ، وإذا أشرف على مدينته ، فليقل : اللهم اجعل لنا بها قراراً ورزقاً حسناً ، ثم ليرسل إلى أهله من يشرهم بقدمه ، كيلاً يقدم عليهم بئنة فيرى ما يكرهه ، ولا ينبغي له ^(٢) أن يطرهم ليلاً ، فقد ورد النهي عنه ، وكان صلى الله عليه وسلم ^(٣) إذا قدم دخل المسجد أولاً وصلى ركعتين ثم دخل البيت ، وإذا دخل قال ^(٤) : « تَوْبًا تَوْبًا لِرَبَّنَا أَوْبًا أَوْبًا لَا يُفَادِرُ عَلَيْنَا حَوْبًا » وينبغي أن يحمل لأهل بيته وأقاربه تحفة من مطعم أو غيره على قدر إمكانه فهو سنة

(١) حديث كان إذا قفل من حج أو غزو أو غيره يكبر - الحديث : تقدم في الحج

(٢) حديث النهي عن طروق الأهل ليلاً : تقدم

(٣) حديث كان إذا قدم من سفر دخل المسجد أولاً وصلى ركعتين : تقدم

(٤) حديث كان إذا دخل قال توباً توباً لربنا أوباً أوباً لا يفادر علينا حوباً : ابن السني في اليوم واليلة والمحاكم من

حديث ابن عباس وقال صحيح على شرط الشيخين

فقد روي أنه إن لم يجد شيئا فليضع في غلته ^(١) حجرا وكأن هذا مبالغة في الاستحثاث على هذه المكرمة ، لأن الأعين تمتد إلى القادم من السفر ، والقلوب تقرح به فيتأكد الاستحباب في تأكيد فرحهم ، وإظهار التفات القلب في السفر إلى ذكرهم بما يستصحبه في الطريق لهم ، فهذه جملة من الآداب الظاهرة

وأما الآداب الباطنة ففي الفصل الأول بيان جملة منها ، وجملة أن لا يسافر إلا إذا كان زيادة دينه في السفر ، ومها وجد قلبه متغيرا إلى تقصان فليقف وليصرف ، ولا ينبغي أن يجاوز همه منزله بل ينزل حيث ينزل قلبه ، وينوي في دخول كل بلدة أن يرى شيوخها ، ويبحث أن يستفيد من كل واحد منهم أدبا أو كلمة لينتفع بها ليلحق ذلك ، ويظهر أنه لقي المشايخ ولا يقيم ببلدة أكثر من أسبوع أو عشرة أيام ، إلا أن يأمره الشيخ المقصود بذلك ولا يجالس في مدة الإقامة إلا الفقراء الصادقين ، وإن كان قصده زيارة أخ فلا يزيد على ثلاثة أيام فهو حد الضيافة ، إلا إذا شق على أخيه مفارقتها ، وإذا قصد زيارة شيخ فلا يقيم عنده أكثر من يوم وليلة ، ولا يشغل نفسه بالعشرة ، فإن ذلك يقطع بركة سفره ، وكلما دخل بلدا لا يشغل بشيء سوى زيارة الشيخ بزيارة منزله فإن كان في بيته فلا يدق عليه بابه ، ولا يستأذن عليه إلى أن يخرج ، فإذا خرج تقدم إليه بأدب فسلم عليه ، ولا يتكلم بين يديه إلا أن يسأله فإن سأل أجاب بقدر السؤال ، ولا يسأله عن مسألة مالم يستأذن أولا ، وإذا كان في السفر فلا يكثر ذكر أطعمة البلدان وأسماؤها ، ولا ذكر أصدقائه فيها ، وليذكر مشايخها وفقراءها ولا يهمل في سفره زيارة قبور الصالحين ، بل يتفقدتها في كل قرية وبلدة ، ولا يظهر حاجته إلا بقدر الضرورة ، ومع من يقدر على إزالتها ، ويلزم في الطريق الذكر وقراءة القرآن بحيث لا يسمع غيره ، وإذا كلفه إنسان فليترك الذكر وليجبه مادام يحذنه ، ثم يرجع إلى ما كان عليه ، فإن تبرمت نفسه بالسفر أو بالإقامة فليخالفها ، فالبركة في مخالفة النفس وإذا تيسرت له خدمة قوم صالحين فلا ينبغي له أن يسافر تبرما بالخدمة ، فذلك كفران لنعمة ومها وجد نفسه في تقصان عما كان عليه في الحضر فليعلم أن سفره معلول ويرجع إذ لو كان لحق لظهر أثره . قال رجل لأبي عثمان المغربي خرج فلان مسافرا : فقال

(١) حديث إطران أهله عند القدوم ولو بحجر : الدار قطني من حديث عائشة بإسناد ضعيف

السفر غربية ، والغربة ذلة ، وليس للمؤمن أن يذل نفسه ، وأشار به إلى أن من ليس له في السفر زيادة دين فقد أذل نفسه ، وإلا فمز الدين لا ينال إلا بذلة الغربة ، فليكن سفر المريد من وطن هواه ومراده وطبمه ، حتى يمز في هذه الغربة ولا يذل ، فإن من اتبع هواه في سفره ذل لا محالة إما عاجلا وإما آجلا

الباب الثاني

فيما لا بد للمسافر من تعلمه من وعص السفر وأدلة القلة والأوقات

اعلم أن المسافر يحتاج في أول سفره إلى أن يتزود لدهاءه ولآخرته ، أما زاد الدنيا فالطعام والشراب ، وما يحتاج إليه من نفقة ، فإن خرج متوكلا من غير زاد فلا بأس به إذا كان سفره في قافلة ، أو بين قرى متصلة ، وإن ركب البادية وحده أو مع قوم لا علمهم معهم ولا شراب ، فإن كان ممن يصبر على الجوع أسبوعا أو عشرة أمثالا أو يقدر على أن يكتفي بالحشيش فله ذلك ، وإن لم يكن له قوة الصبر على الجوع ولا القدرة على الاجتهاد بالحشيش غروجه من غير زاد مصيبة ، فإنه ألقي نفسه يده إلى الهلكة ، ولهذا سر سيأتي في كتاب التوكل ، وليس معنى التوكل التباعد عن الأسباب بالسكينة ، ولو كان كذلك لبطل التوكل يطلب الدلو ، والحبل ، ونزع الماء من البئر ، ولوجب أن يصبر حتى يسخر الله له ملكا أو شخصا آخر حتى يصب الماء في فيه ، فإن كان حفظ الدلو والحبل لا يقدح في التوكل وهو آلة الوصول إلى المشروب تحمل عين الطعوم والمشروب حيث لا ينتظر له وجود أولى بأن لا يقدح فيه ، وستأتي حقيقة التوكل في موضعها ، فإنه يلتبس إلا على المحققين من علماء الدين وأما زاد الآخرة فهو العلم الذي يحتاج إليه في طهارته وصومه وصلاته وعبادته ، فلا بد وأن يتزود منه إذ السفر تارة يخفف عنه أمورا فيحتاج إلى معرفة القدر الذي يخففه السفر كالقصر ، والجمع ، والقطر ، وتارة يشدد عليه أمورا كان مستغنيا عنها في الحضر ، كالعلم بالقلة ، وأوقات الصلوات ، فإنه في البلد يكتفى بغيره من محارب الساجد ، وأذان المؤذنين وفي السفر قد يحتاج إلى أن يتعرف بنفسه فإذا ما يقتدر إلى تعلمه ينقسم إلى قسمين :

القسم الأول

العلم برخص السفر

والسفر يفيد في الطهارة رخصتين ، مسح الخفين ، والتيمم ، وفي صلاة الفرض رخصتين القصر ، والجمع ، وفي النفل رخصتين ، أداؤه على الراحة ، وأداؤه ماشيا ، وفي الصوم رخصة واحدة وهي الفطر ، فهذه سبع رخص

الرخصة الأولى : المسح على الخفين . قال صفوان بن عسال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) إذا كنا مسافرين أو سفرا ، أن لا نزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن ، فكل من لبس الخف على طهارة مبيحة للصلاة ثم أحدث ، فله أن يمسح على خفه من وقت حدثه ثلاثة أيام ولياليهن إن كان مسافرا ، أو يوما وليلة إن كان مقيا ، ولكن بخمسة شروط الأول : أن يكون اللبس بدمكjal الطهارة ، فلو غسل الرجل اليمنى وأدخلها في الخف ثم غسل اليسرى فأدخلها في الخف ، لم يميز له المسح عند الشافعي رحمه الله حتى ينزع اليمنى ويمسك بلسه .

الثاني : أن يكون الخف قويا يمكن المشي فيه ، ويجوز المسح على الخف وإن لم يكن منسلا ، إذ العادة جارية بالتردد فيه في المنازل لأن فيه قوة على الجملة ، بخلاف جورب الصوفية فإنه لا يجوز المسح عليه وكذا الجرموق الضعيف

الثالث : أن لا يكون في موضع فرض الفصل خرق ، فإن تحرق بحيث أنكشف محل الفرض لم يجز المسح عليه ، وللشافعي قول قديم أنه يجوز مادام يستمسك على الرجل ، وهو مذهب مالك رضي الله عنه ، ولا بأس به لسيس الحاجة إليه ، وتعذر الخرز في السفر في كل وقت ، والمداس المنسوج يجوز المسح عليه مهما كان ساترا لا تبدو بشرة القدم من خلاله

(الباب الثاني فيما لا بد للمسافر من تعلمه)

(١) حديث صفوان بن عسال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كنا مسافرين أو سفرا أن لا نزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن : الترمذي ومحمد بن ماجه والنسائي في الكبرى وابن خزيمة وابن حبان

وكذا المشقوق الذي يرد على محل الشق بشرح ، لأن الحاجة تمس إلى جميع ذلك ، فلا يعتبر إلا أن يكون ساترا إلى مافوق للكمين كيفما كان ، فأما إذا ستر بعض ظهر القدم وستر الباقي باللفافة لم يجوز المسح عليه

الرابع : أن لا ينزع الخف بعد المسح عليه ، فإن نزع فالأولى له استئناف الوضوء فإن اقتصر على غسل القدمين جاز

الخامس : أن يمسح على الموضع المحاذي لمحل فرض الفسل لاعلى الساق ، وأقله ما يسمى مسحا على ظهر القدم من الخف ، وإذا مسح بثلاث أصابع أجزأه ، والأولى أن يخرج من شبهة الخلاف ، وأكمله أن يمسح أعلاه وأسفله دفعة واحدة من غير تكرار ، كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) ووصفه أن يبل اليدين ، ويضع رؤس أصابع اليمنى من يده على رؤس أصابع اليسرى من رجله ويمسحه ، بأن يجر أصابعه إلى جهة نفسه ، ويضع رؤس أصابع يده اليسرى على عقبه من أسفل الخف ، ويمر بها إلى رأس القدم ، ومهما مسح مقيما ثم سافرا ، أو مسافرا ثم أقام غلب حكم الإقامة فليقتصر على يوم ليلة ، وعددا الأيام الثلاثة محسوب من وقت حدثه بعد المسح على الخف ، فلو لبس الخف في الحضر ومسح في الحضر ، ثم خرج وأحدث في السفر وقت الزوال مثلا مسح ثلاثة أيام ولياليهن من وقت الزوال إلى الزوال من اليوم الرابع ، فإذا زالت الشمس من اليوم الرابع لم يكن له أن يصلي إلا بعد غسل الرجلين فيفسل رجله ، ويمسح بلبس الخف ويرامى وقت الحدث ويستأنف الحسب من وقت الحدث ، ولو أحدث بعد لبس الخف في الحضر ، ثم خرج بعد الحدث فله أن يمسح ثلاثة أيام ، لأن المادة قد تقتضى اللبس قبل الخروج ، ثم لا يمكن الاحتراز من الحدث ، فأما إذا مسح في الحضر ثم سافر اقتصر على مدة المقيمين ، ويستحب لكل من يريد لبس الخف في حضر أو سفر ، أن ينكس الخف وينفض ما فيه حذرا من حية أو عقرب ، أو شوكه ، فقد روي عن أبي أمامة أنه قال : دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفنيه ، فلبس أحدهما فجاء غراب فاحتمل الآخر ثم رى به فخرجت منه حية ، فقال

(١) حديث مسحه صلى الله عليه وسلم على الخف وأسفله : أبو داود والترمذي وصفه وابن ماجه من حديث الثيرة وهكذا ضعه البخاري وأبو زرعة

صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَلْبَسُ خُفَيْهِ حَتَّى يَنْقُضَهُمَا »
 الرخصة الثانية التيمم بالتراب بدلا عن الماء عند المذرواغا يتعدن الماء ، بأن يكون
 بعيدا عن المنزل بعدا لومشى إليه لم يلحقه غوث القافلة ، إن صاح أو استغاث ، وهو البعد
 الذى لا يتباد أهل المنزل فى ترادهم لقضاء الحاجة التردد إليه ، وكذا إن نزل على الماء عدو
 أو سبع فيجوز التيمم ، وإن كان الماء قريبا ، وكذا إن احتاج إليه لمطشه فى يومه أو بعد
 يومه لفقد الماء بين يديه فله التيمم ، وكذا إن احتاج إليه لمطش أحد رفقائه فلا يجوز الوضوء
 ويلزمه بذله إما بشئ أو بنير عمن ، ولو كان يحتاج إليه لطبخ مرقعة أو لحم أو لبَلْتَيْت يجمعه
 به لم يحز له التيمم ، بل عليه أن يحتزى بالفتيت اليابس ويترك تناول المرقعة ، ومهما وهب له
 الماء وجب قبوله ، وإن وهب له عنه لم يجب قبوله ، لما فيه من المنة وإن بيع بشئ المثل لزمه
 الشراء ، وإن بيع بنين لم يلزمه ، فإذا لم يكن معه ماء وأراد أن يتيمم فأول ما يلزمه طلب الماء
 مهما جاز الوصول إليه بالطلب وذلك بالتردد حوالى المنزل ، وتفتيش الرجل ، وطلب البقايا
 من الأواني والمطاهر ، فإن نسي الماء فى رحله ، أو نسي بثرا بالقرب منه لزمه إعادة الصلاة
 لتقصيره فى الطلب ، وإن علم أنه سيجد الماء فى آخر الوقت فالأولى أن يصلى بالتيمم فى
 أول الوقت فإن العمر لا يؤتى به ، وأول الوقت رضوان الله

تيمم ابن عمر رضى الله عنهما فقيل له أتتيمم وجدراى المدينة تنظر إليك ؟ فقال أو أبقى إلى أن
 أدخلها ، ومهما وجد الماء بعد الشروع فى الصلاة لم تبطل صلاته ، ولم يلزمه الوضوء وإذا
 وجده قبل الشروع فى الصلاة لزمه الوضوء ، ومهما طلب فلم يجد فليقصد صعيدا طيبا عليه
 تراب يثور منه غبار ، وليضرب عليه كفيه بعد ضم أصابعهما ضربة فيمسح بهما وجهه
 ويضرب ضربة أخرى بعد تزع الحاتم ، ويخرج الأصابع ويمسح بها يديه إلى مرققيه ، فإن
 لم يستوعب بضرة واحدة جميع يديه ضرب ضربة أخرى ، وكيفية التلطف فيه ما ذكرناه
 فى كتاب الطهارة فلا نبيده ، ثم إذا صلى به فريضة واحدة فله أن يتنفل ماشاء بذلك التيمم
 وإن أراد الجمع بين فريضتين فعليه أن يعيد التيمم للصلاة الثانية فلا يصلى فريضتين إلا بتيممين

(١) حديث أبى أمامة بن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى ينفضهما : رواه الطبرانى وفيه من لا يعرف

ولا ينبغي أن يتيمم لصلاة قبل دخول وقتها ، فإن فعل وجب عليه إعادة التيمم
ولينو عند مسح الوجه استباحة الصلاة ، ولو وجد من الماء ما يكفيه لم يمسح طهرته فليستعمله
ثم ليتيمم بعده تيمما تاما

الرخصة الثالثة : في الصلاة المفروضة القصر ، وله أن يقتصر في كل واحدة من الظهر
والمصر والمشاء على ركعتين ولكن بشروط ثلاثة

الأول : أن يؤديها في أوقاتها فلا صارت قضاء فالأظهر لزوم الإتمام

الثاني : أن ينوي القصر فلا نوى الإتمام لزمه الإتمام ، ولو شك في أنه نوى القصر
أو الإتمام لزمه الإتمام

الثالث : أن لا يقتدى بمقيم ولا بمسافر منهم ، فإن فعل لزمه الإتمام ، بل إن شك في أن
إمامه مقيم أو مسافر لزمه الإتمام ، وإن يقين بعده أنه مسافر ، لأن شعار المسافر لا تخفى ، فليكن
متحققا عند النية ، وإن شك في أن إمامه هل نوى القصر أم لا بعد أن عرف أنه مسافر
لم يضره ذلك ، لأن النيات لا يطلع عليها ، وهذا كله إذا كان في سفر طويل مباح ، وحده
السفر من جهة البداية والنهاية فيه إشكال ، فلا بد من معرفته ، والسفر هو الانتقال من
موضع الإقامة مع ربط القصد بقصد معلوم ، فالهائم وراكب التماسيف ليس له الترخص
وهو الذي لا يقصد موضعا مينا ، ولا يصير مسافرا ما لم يفارق عمران البلد ، ولا يشترط أن
يجاوز خراب البلدة وبساتينها التي يخرج أهل البلدة إليها للتنزه ، وأما القرية فالمسافر منها ينبغي
أن يجاوز البساتين المحيطة دون التي ليست بمحوضة ، ولو رجع المسافر إلى البلد لأخذ
شيء نسيه لم يترخص إن كان ذلك وطنه ما لم يجاوز العمران ، وإن لم يكن ذلك هو الوطن
فله الترخص ، إذ صار مسافرا بالانزعاج والخروج منه

وأما نهاية السفر فبأحد أمور ثلاثة

الأول : الوصول إلى العمران من البلد الذي عزم على الإقامة به

الثاني : العزم على الإقامة ثلاثة أيام فصاعدا ، إما في بلد أو في صحراء

الثالث : صورة الإقامة وإن لم يزم كما إذا أقام على موضع واحد ثلاثة أيام سوى يوم الدخول لم يكن له الترخص بعده وإن لم يزم على الإقامة وكان له شغل وهو يتوقع كل يوم إنجازه ، ولكنه يتوق عليه ويتأخر ، فلأن يترخص وإن طالت المدة على أقدس القولين لأنه منزع بقلبه ومسافر عن الوطن بصورته ، ولا مبالاة بصورة الثبوت على موضع واحد مع ازعاج القلب ، ولا فرق بين أن يكون هذا الشغل قتالا أو غيره ، ولا بين أن تطول المدة أو تقصر ، ولا بين أن يتأخر الخروج لمطر لا يعلم بقاؤه ثلاثة أيام أو لغيره ، إذ ترخص رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) فقصر في بعض الغزوات ثمانية عشر يوما على موضع واحد ، وظاهر الأمر أنه لو تأدى القتال لتأدى ترخصه ، إذ لا معنى للتقدير بثمانية عشر يوما والظاهر أن قصره كان لكونه مسافرا لا لكونه غازيا مقاتلا هذا معنى القصر وأملنى التطويل فهو أن يكون مرحلتين ، كل مرحلة ثمانية فراسخ ، وكل فرسخ ثلاثة أميال ، وكل ميل أربعة آلاف خطوة ، وكل خطوة ثلاثة أقدام . ومعنى اللباس أن لا يكون عافا لو ألبسه هاربا منها ، ولا هاربا من مالكم ، ولا تكون المرأة هاربة من زوجها ، ولا أن يكون من عليه الدين هاربا من المستحق مع اليسار ، ولا يكون متوجها في قطع طريق أو قتل إنسان أو طلب إدرار حرام من سلطان ظالم أو سعى بالفساد بين المسلمين

وبالجملة فلا يسافر الإنسان إلا في غرض ، والغرض هو المحرك فإن كان تحصيل ذلك الغرض حراما ولولا ذلك الغرض لكان لا ينبت لسفره فسفره معصية ، ولا يجوز فيه الترخص وأما الفسق في السفر بشرب الخمر وغيره فلا يمنع الرخصة ، بل كل سفر ينهى الشرع عنه فلا يمين عليه بالرخصة ، ولو كان لمباغثان أحدهما مباح ، والآخر محظور ، وكان بحيث لو لم يكن الباعث له المحظور لكان المباح مستقلا بتحريكه ، وكان لا محالة يسافر لأجله فله الترخص

(١) حديث قصره صلى الله عليه وسلم في بعض الغزوات ثمانية عشر يوما على موضع واحد : أبو داود

من حديث عمران بن حصين في قصة الفتح فأقام بمكة ثمانية عشر ليلة ليعلى الأركنتين والبخارى

من حديث ابن عباس أقام بمكة تسعة عشر يوما يقصر الصلاة ولأبي داود تسعة عشر بتقديم

البيهقي وفي رواية له خمسة عشر

والتصوفة الطوافون في البلاد من غير غرض صحيح سوى التفرج لمشاهدة البقاع المختلفة في ترخصهم خلاف ، والمختار أن لهم الترخص

الرخصة الرابعة : الجمع بين الظهر والمصر في وقتيهما وبين المغرب والمشاء في وقتيهما .
 فذلك أيضا جائز في كل سفر طويل مباح ، وفي جوازه في السفر القصير قولان ، ثم إن قدم المصر إلى الظهر فليجمع بين الظهر والمصر في وقتيهما قبل الفراغ من الظهر وليؤذن للظهر ولقيم ، وعند الفراغ يقيم للمصر ، ويجدد التيمم أولا إن كان فرضه التيمم ولا يفرق بينهما بأكثر من تيمم وإقامة ، فإن قدم المصر لم يحز ، وإن نوى الجمع عند التحريم بصلاة المصر جاز عند المزني ، وله وجه في القياس ، إذ لا مستند لإيجاب تقديم النية ، بل الشرع جوز الجمع ، وهذا جمع ، وإنما الرخصة في المصر ، فتكفي النية فيها ، وأما الظهر فجاز على التأتون ، ثم إذا فرغ من الصلاتين ، فينبغي أن يجمع بين سنتي الصلاتين ، أما المصر فلا سنة بعدهما ، ولكن السنة التي بعد الظهر يصلها بعد الفراغ من المصر ، إما راكبا أو متريا ، لأنه لو صلى رابعة الظهر قبل المصر لا تقطعت للوالة وهي واجبة على وجهه ، ولو أراد أن يقيم الأربع المسنونة قبل الظهر والأربع المسنونة قبل المصر فليجمع بينهما قبل الفريضة فيصلي سنة الظهر أولا ، ثم سنة المصر ، ثم فريضة الظهر ، ثم فريضة المصر ، ثم سنة الظهر الركعتان اللتان هما بعد الفرض ، ولا ينبغي أن يهمل النوافل في السفر ، فإيا فوته من ثوابها أكثر مما يناله من الربح ، لاسيما وقد خفف الشرع عليه ، وجوز له أدامها على الراحة كي لا يتموت عن الرفقة بسببها ، وإن أخر الظهر إلى المصر فيجوز على هذا الترتيب ولا يبالى بوقوع رابعة الظهر بعد المصر في الوقت المكروه ، لأن ماله سبب لا يكره في هذا الوقت ، وكذلك يفعل في المغرب والمشاء والوتر ، وإذا قدم أو أخر فبعد الفراغ من الفرض يشتغل بجميع الرواتب ويحتم الجميع بالوتر ، وإن خطر له ذكر الظهر قبل خروج وقته فليعزم على أدائه مع المصر جمعا ، فهو نية الجمع ، لأنه إما يخلو عن هذه النية ، إما بنية الترك ، أو بنية التأخير عن وقت المصر وذلك حرام ، والعزم عليه حرام ، وإن لم يتذكر الظهر حتى خرج وقته إما لنوم أو لشغل فله أن يؤدي الظهر مع المصر ولا يكون عاصيا

لأن السفر كما يشغل عن فعل الصلاة فقد يشغل عن ذكرها ، ويحتمل أن يقال إن الظهر إنما تقع أداء إذا عزم على فعلها قبل خروج وقتها ، ولكن الأظهر أن وقت الظهر والمصر صار مشتركا في السفر بين الصلاتين ، ولذلك يجب على الحائض قضاء الظهر إذا طهرت قبل الغروب ، ولذلك ينقدح أن لا تشتط الموالاة ولا الترتيب بين الظهر والمصر عند تأخير الظهر ، أما إذا قدم المصر على الظهر لم يحز ، لأن ما بعد الفراغ من الظهر هو الذي جعل وقتا للمصر إذ يبعد أن يشتغل بالمصر من هو عازم على ترك الظهر أو على تأخيره وعذر المطر يجوز للجمع ، كمذخر السفر ، وترك الجمعة أيضا من رخص السفر ، وهي متعلقة أيضا بفرائض الصلوات ، ولو نوى الإقامة بعد أن صلى المصر فأدرك وقت المصر في الحضر فليبه أداء المصر ، وما مضى إنما كان محزنا بشرط أن يبقى العذر إلى خروج وقت المصر .

الرخصة الخامسة : التنفل راكبا . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) يصلي على راحلته أينما توجهت به دابته ، وأوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم على الراحلة ، وليس على المتنفل الركاب في الركوع والسجود إلا الإيماء ، وينبغي أن يجعل سجوده أخفض من ركوعه ولا يلزمه الانحناء إلى حد يتعرض به لخطر بسبب الدابة ، فإن كان في مرقد فليتم الركوع والسجود فإنه قادر عليه

وأما استقبال القبلة فلا يجب لافي ابتداء الصلاة ولا في دوامها ، ولكن صوب الطريق بدل عن القبلة ، فليكن في جميع صلاته إما مستقبلا للقبلة أو متوجها في صوب الطريق لتكون له جهة ثبت فيها ، فلو حرف دابته عن الطريق قصدا بطلت صلاته ، إلا إذا حرفها إلى القبلة ، ولو حرفها ناسيا وقصر الزمان لم تبطل صلاته ، وإن طال فقيه خلاف ، وإن جمحت به الدابة فأنحرفت لم تبطل صلاته ، لأن ذلك مما يكثر وقوعه ، وليس عليه سجود سهو ، إذا الجماع غير منسوب إليه ، بخلاف ما لو حرف ناسيا ، فإنه يسجد للسهو بالإيماء .

الرخصة السادسة : التنفل للماشي جائز في السفر . ويومى بالركوع والسجود ، ولا يقعد للشهد ، لأن ذلك يبطل فائدة الرخصة ، وحكمه حكم الركاب ، لكن ينبغي أن يتحرّم

(١) حديث كان صلى الله عليه وسلم على راحلته أينما توجهت به دابته وأوتر على الراحلة بمثاق عليم من حديث ابن عمر

بالصلاة مستقبلاً للقبلة ، لأن الانحراف في لحظة لاعمر عليه فيه ، بخلاف الراكب فإن في تحريف الدابة وإن كان العنان يده نوع سر ، وربما تكررت الصلاة فيطول عليه ذلك ولا ينبغي أن يمشي في نجاسة رطبة عمدا ، فإن فعل بطلت صلاته ، بخلاف الملووث كدابة الراكب بنجاسة ، وليس عليه أن يشوش المشي على نفسه بالاحتراز من النجاسات التي لا تغلو الطريق عنها غالبا ، وكل هارب من عدو أو سيل أو سبع فله أن يصلي الفريضة راكبا أو ماشيا كما ذكرناه في التنفل

الرخصة السابعة: الفطر وهو في الصوم فالسافر أن يفطر إلا إذا أصبح مقبلا ثم سافر فعليه إتمام ذلك اليوم ، وإن أصبح مسافرا صائما ثم أقام فعليه الإتمام وإن أقام مفطرا فليس عليه الإمساك بقية النهار ، وإن أصبح مسافرا على عزم الصوم لم يلزمه ، بل له أن يفطر إذا أراد ، والصوم أفضل من الفطر ، والقصر أفضل من الإتمام ، للخروج عن شبهة الخلاف ولأنه ليس في عهدة القضاء ، بخلاف المفطر فإنه في عهدة القضاء ، وربما يتعذر عليه ذلك بما تقيق في ذمته إلا إذا كان الصوم يضربه فالإفطار أفضل

فهذه سبع رخص ، تتعلق ثلاث منها بالسفر الطويل ، وهي القصر ، والفطر ، والمسح ثلاثا ، وتعلق اثنتان منها بالسفر طويلا كان أو قصيرا وهما سقوط الجمعة ، وسقوط القضاء عند أداء الصلاة بالتييم ، وأما صلاة النافلة ماشيا وراكبا ففيه خلاف والأصح جوازها في القصر ، والجمع بين الصلاتين فيه خلاف ، والأظهر اختصاصا بالطويل ، وأما صلاة الفرض راكبا وماشيا للخوف فلا تتعلق بالسفر ، وكذا أكل الميتة ، وكذا أداء الصلاة في الحال بالتييم عند فقد الماء ، بل يشترك فيها الحضر والسفر مهما وجدت أسبابها

فإن قلت : فالعلم بهذه الرخص هل يجب على المسافر تعلمه قبل السفر أم يستحب له ذلك فاعلم : أنه إن كان عازما على ترك المسح والقصر والجمع والفطر وترك التنفل راكبا وماشيا لم يلزمه علم شروط الترخص في ذلك ، لأن الترخص ليس بواجب عليه ، وأما علم رخصة التيمم فيلزمه ، لأن فقد الماء ليس إليه إلا أن يسافر على شاطئ نهر يوثق بقاء مائه أو يكون معه في الطريق عالم يقدر على استغثائه عند الحاجة ، فله أن يؤخر إلى وقت الحاجة أما إذا كان يظن عدم الماء ولم يكن معه عالم فيلزمه التعلم لا محالة

فإن قلت : التيمم يحتاج إليه لصلاة لم يدخل بعد وقتها ، فكيف يجب علم الطهارة
لصلاة بعد لم تجب وربما لا تجب

فأقول : من بينه وبين الكعبة مسافة لا تقطع إلا في سنة فيلزمه قبل أشهر الحج ابتداء
السفر ، ويلزمه تعلم المناسك لا محالة ، إذا كان يظن أنه لا يجد في الطريق من يتعلم منه
لأن الأصل الحياة واستمرارها ، وما لا يتوصل إلى الواجب إلا به فهو واجب ، وكل
ما يتوقع وجوبه توقعا ظاهرا غالبا على الظن ، وله شرط لا يتوصل إليه إلا بتقديم ذلك
الشرط على وقت الوجوب فيجب تقديم تعلم الشرط لا محالة ، كعلم المناسك قبل وقت
الحج وقبل مباشرته فلا يحل إذا للسافر أن ينشئ السفر ما لم يتعلم هذا القدر من علم
التيمم ، وإن كان عازما على سائر الرخص فعليه أن يتعلم أيضا القدر الذي ذكرناه من علم
التيمم وسائر الرخص ، فإنه إذا لم يعلم القدر الجائز لرخصة السفر لم يمكنه الاقتصار عليه
فإن قلت : إنه إن لم يتعلم كيفية التنفل راكبا ومشيا ماذا يضره وغايته إن صلى أن تكون
صلاته فاسدة وهي غير واجبة فكيف يكون عليها واجبا

فأقول : من الواجب أن لا يصلي التنفل على نمت الفساد ، فالتنفل مع الحدث والنجاسة
وإلى غير القبلة ومن غير إتمام شروط الصلاة وأركانها حرام ، فعليه أن يتعلم ما يحترز به عن
الناخلة الفاسدة حذرا عن الوقوع في المحذور ، فهذا يبان علم ما خفف عن المسافر في سفره

القسم الثاني

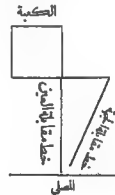
ما يتجدد من الوظيفة بسبب السفر

وهو علم القبلة والأوقات وذلك أيضا واجب في الحضر ، ولكن في الحضر من يكفيه
من محراب متفق عليه ، ينفيه عن طلب القبلة ، ومؤذن يراعى الوقت فينبهه عن طلب
علم الوقت ، والمسافر قد تشبه عليه القبلة ، وقد يلتبس عليه الوقت ، فلا بد له من العلم بأدلة
القبلة والمواقيت

أما أدلة القبلة فهي ثلاثه أقسام ، أرضية ، كالاستدلال بالجبال ، والقرى ، والأنهار ، وهو أئمة

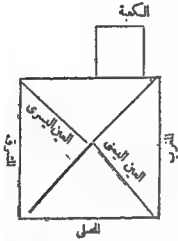
كالاستدلال بالرياح شمالها وجنوبها ، وصباحها ومبورها ، وسموية ، وهي النجوم
 فأما الأرضية والهوائية فنختلف باختلاف البلاد ، فرب طريق فيه جبل مرتفع يعلم أنه
 على عين المستقبل ، أو شماله أو ورائه ، أو قدامه ، فليعلم ذلك وليفهمه ، وكذلك الرياح قد
 تدل في بعض البلاد فليفهم ذلك ، ولنا قدر على استقصاء ذلك إذ لكل بلد وإقليم حكم آخر
 وأما السجوية ، فأداتها تنقسم إلى شمالية وإلى ليلية . أما الشمالية فالشمس ، فلا بد أن يراعي
 قبل الخروج من البلد أن الشمس عند الزوال أين تقع منه ، أي بين الحاجبين ، أو على
 العين اليمنى ، أو اليسرى ، أو تحيل إلى الجبين ميلاً أكثر من ذلك ، فإن الشمس لا تمدوق
 البلاد الشمالية هذه المواضع ، فإذا حفظ ذلك فيها عرف الزوال بدليله الذي سنذكره عرف
 القبلة به ، وكذلك يراعى مواضع الشمس منه وقت العصر ، فإنه في هذين الوقتين يحتاج
 إلى القبلة بالضرورة ، وهذا أيضاً لما كان يختلف بالبلاد فليس يمكن استقصاؤه ، وأما القبلة
 وقت المغرب فإنها تدرك بموضع الغروب وذلك بأن يحفظ أن الشمس تغرب عن عين
 المستقبل ، أو هي مائلة إلى وجهه ، أو قفاه ، وبالشفق أيضاً تعرف القبلة للمشاء الأخيرة
 وبمشرق الشمس تعرف القبلة لصلاة الصبح ، فكأن الشمس تدل على القبلة في الصلوات
 الخمس ولكن يختلف ذلك بالشتاء والصيف ، فإن المشرق والمغرب كثيرة ، وإن كانت محصورة
 في جبهتين فلا بد من تعلم ذلك أيضاً ، ولكن قد يصلي المغرب والمشاء بعد غيبوبة الشفق
 فلا يمكن أن يستدل على القبلة به ، فليعلم أن يراعى موضع القطب وهو الكوكب الذي
 يقال له الجدي ، فإنه كوكب كالناتبات لا تظهر حركته عن موضعه ، وذلك إما أن يكون
 على قفا المستقبل ، أو على منكبه الأيمن من ظهره ، أو منكبه الأيسر في البلاد الشمالية من
 مكة ، وفي البلاد الجنوبية كاليمين وما والاها ، فيقع في مقابلة المستقبل ، فيتسلم ذلك ، وما
 عرفه في بلده فليعمل عليه في الطريق كله إلا إذا طال السفر ، فإن المسافة إذا بعدت اختلفت
 موقع الشمس ، وموقع القطب ، وموقع المشرق والمغرب ، إلا أن ينتهي في أثناء
 سفره إلى بلاد فينبغي أن يسأل أهل البصرة ، أو يراقب هذه الكواكب ، وهو مستقبل
 عراب جامع البلد ، حتى يتضح له ذلك فيها تعلم هذه الأدلة فله أن يعمل عليها ، فإن بان له

أنه أخطأ من جهة القبلة إلى جهة أخرى من الجهات الأربع فينبغي أن يقضى، وإن انحرف عن حقيقة عازاة القبلة ولكن لم يخرج عن جهتها لم يلزمه القضاء وقد أورد الفقهاء خلافاً في أن المطلوب جهة الكعبة أو عيناها، وأشكل معنى ذلك على قوم، إذ قالوا إن قلنا أن المطلوب العين، فتنى يتصور هذا مع بمد الدير، وإن قلنا أن المطلوب الجهة، فالواقف في المسجد إن استقبل جهة الكعبة وهو خارج يده عن موازاة الكعبة لا خلاف في أنه لاتصح صلاته، وقد طولوا في تأويل معنى الخلاف في الجهة والعين، ولا بد أولاً من فهم معنى مقابلة العين ومقابلة الجهة، فعنى مقابلة العين . أن يقف موقفاً لو خرج خط مستقيم من بين عينيه إلى جدار الكعبة لا تصل به وحصل من جانبي الخط زاويتان متساويتان، وهذه صورته، والخارج من موقف المصلى يقدر أنه خارج من بين عينيه فهذه صورة مقابلة العين



وأما مقابلة الجهة فيجوز فيها أن يتصل طرف الخط الخارجى من بين العينين إلى الكعبة من غير أن يتساوى الزاويتان عن جهتي الخط، بل لا يتساوى الزاويتان إلا إذا انتهى الخط إلى نقطة معينة هي واحدة، فلو مد هذا الخط على الاستقامة إلى سائر النقط من يمينها أو شمالها كانت إحدى الزاويتين أضيق، فيخرج عن مقابلة العين ولكن لا يخرج عن مقابلة الجهة، كالخط الذى كتبنا عليه مقابلة الجهة فإنه لو قدر الكعبة على طرف ذلك الخط لكان الواقف مستقبلاً لجهة الكعبة لالعينها، وحد تلك الجهة ما يقع بين خطين يتوهمنا الواقف مستقبلاً لجهة خارجين من العينين فيلتقى طرفاهما في داخل الرأس بين العينين على زاوية قائمة

فما يقع بين الخططين الخارجين من العيين في داخل في الجهة، وسمة ما بين الخططين تتزايد بطول الخططين، وبالبعد عن الكعبة، وهذه صورة:



فإذا فهم معنى العين والجهة فأقول الذي يصح عندنا في الفتوى أن المطلوب العين إذ كانت الكعبة مما يمكن رؤيتها، وإن كان محتاج إلى الاستدلال عليها لتبني رؤيتها فيكفي استقبال الجهة

فأما طلب العين عند المشاهدة فجمع عليه، وأما الاكتفاء بالجهة عند المنظر المأينة فيدل عليه الكتاب والسنة وفعل الصحابة رضي الله عنهم والقياس

أما الكتاب: فقوله تعالى (وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ^(١)) أي نحوه ومن قابل جهة الكعبة يقال قد وُلِّي وجهه شطرها

وأما السنة، فما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) أنه قال لأهل المدينة وما بين المغرب والمشرق قبلة والمغرب يقع على يمين أهل المدينة، والمشرق على يسارهم، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم جميع ما يقع بينهما قبلة، ومساحة الكعبة لا تنفي عما بين المشرق والمغرب، وإنما ينفي بذلك جهتها، وروي هذا اللفظ أيضا عن عمرو بن عبد ربه رضي الله عنهما

(١) حديث ما بين المشرق والمغرب قبلة: الترمذي وصححه والنسائي وقاله بنكر وابن ماجه حديث أبي هريرة.

(٢) البقرة: ١٥٠

وأما فعل الصحابة رضي الله عنهم : فاروي^(١) أن أهل مسجد قباء كانوا في صلاة الصبح بالمدينة مستقبلين لبيت المقدس ، مستدبرين الكعبة ، لأن المدينة بينها ، قليل لهم الآن قد حولت القبلة إلى الكعبة فاستداروا في أثناء الصلاة من غير طلب دلالة ، ولم ينكر عليهم ومعي مسجد من ذا القبليتين ، ومقابلة المين من المدينة إلى مكة لا تعرف إلا بأدلة هندسية يطول النظر فيها ، فكيف أدركوا ذلك على البديهة في أثناء الصلاة وفي ظلمة الليل ، ويدل أيضا من فعلهم أنهم بنوا المساجد حوالي مكة وفي سائر بلاد الإسلام ، ولم يحضروا قط مهندسا عند تسوية المحارب ، ومقابلة المين لا تدرك إلا بدقيق النظر الهندسي

وأما القياس : فهو أن الحاجة تمس إلى الاستقبال وبناء الساجد في جميع أقطار الأرض ولا يمكن مقابلة المين إلا بعلوم هندسية لم يرد الشرع بالنظر فيها ، بل ربما يزجر عن التعمق في علمها ، فكيف يبنى أمر الشرع عليها فيجب الاكتفاء بالجهة للضرورة

وأما دليل صحة الصورة التي صورناها وهو حصر جهات العالم في أربع جهات ، فقوله عليه السلام في آداب قضاء الحاجة^(٢) « لَا تَسْتَقْبِلُوا بِهَا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدِرُّوْهَا وَلَكِنْ شَرْقُوا أَوْ غَرْبُوا » وقال هذا بالمدينة ، والمشرق على يسار المستقبل بها ، والمنرب على يمينه ، فهي عن جهتين ورخص في جهتين ، ومجموع ذلك أربع جهات ، ولم يخطر ببال أحد أن جهات العالم يمكن أن تفرض في ست ، أو سبع ، أو عشر ، وكيف كان فما حكم الباقي بل الجهات تثبت في الاعتقادات بناء على خلقه الإنسان ، وليس له إلا أربع جهات ، قدام وخلف وعين وشمال ، فكانت الجهات بالإضافة إلى الإنسان في ظاهر النظر أربعة ، والشرع لا يبيّن إلا على مثل هذه الاعتقادات ، فظهر أن المطلوب الجهة ، وذلك يسهل أمر الاجتهاد فيها وتعلم به أدلة القبلة

فأما مقابلة المين : فإنها تعرف بمعرفة مقدار عرض مكة عن خط الاستواء ، ومقدار درجات طولها ، وهو بمدنها عن أول عمارة في المشرق ، ثم يعرف ذلك أيضا في موقف المصلّي

(٢) حديث ان أهل قبا كانوا في صلاة الصبح مستقبلين لبيت المقدس قليل لهم إلا أن القبلة قد حولت إلى الكعبة فاستداروا - الحديث : مسلم من حديث أنس وافئذا عليه من حديث ابن عمر مع اختلاف (٣) حديث لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا أو غربوا متفق عليه من حديث أبي أيوب

ثم يقابل أحدهما بالآخر ، ويحتاج فيه إلى آلات وأسباب طويلة ، والشرع غير مبني عليها قطعا ، فإذا قدر النى لا بد من تعلمه من أدلة القبلة موقع المشرق والمغرب في الزوال ، وموقع الشمس وقت العصر ، فهذا يسقط الوجوب

فإن قلت : فلو خرج المسافر من غير تعلم ذلك هل يصح

فأقول : إن كان طريقه على قرى متصلة فيها عاريب أو كان معه في الطريق بصير بأدلة القبلة موثوق بمداته وبصيرته ، وقدر على تقليده فلا يصح ، وإن لم يكن معه شيء من ذلك عصى ، لأنه سيتعرض لوجوب الاستقبال ولم يكن قد حصل علمه فصار ذلك كعلم التيم وغيره ، فإن تعلم هذه الأدلة واستنبههم عليه الأمر بنعيم مظلم ، أو ترك التمس ولم يجد في الطريق من يقلده ، فعليه أن يصلي في الوقت على حسب حاله ، ثم عليه القضاء سواء أصاب أم أخطأ ، والأعمى ليس له إلا التقليد ، فليقلده من يوثق بدينه وبصيرته إن كان مقلده مجتهدا في القبلة ، وإن كانت القبلة ظاهرة فله اعتماد قول كل عدل يخبره بذلك في حضر أو سفر ، وليس للأعمى ولا للجاهل أن يسافر في قافلة ليس فيها من يعرف أدلة القبلة حيث يحتاج إلى الاستدلال ، كما ليس للمامي أن يقيم ببلدة ليس فيها فقيه عالم بتفصيل الشرع بل يلزمه الهجرة إلى حيث يجد من يعلم دينه ، وكذا إن لم يكن في البلد إلا فقيه فاسق ، فعليه الهجرة أيضا إذ لا يجوز له اعتماد فتوى الفاسق ، بل العدالة شرط لجواز قبول الفتوى ، كما في الرواية ، وإن كان معروفا بالفقه مستورا الحال في العدالة والفسق فله القبول مهما لم يجد من له عدالة ظاهرة ، لأن المسافر في البلاد لا يقدر أن يبحث عن عدالة المفتين فإن رآه لا بسا للحرير ، أو ما يلب عليه الإبريسم ، أو راكبا لفرس عليه مركب ذهب فقد ظهر فسقه وامتنع عليه قبول قوله ، فليطلب غيره ، وكذلك إذا رآه يأكل على مائدة سلطان أغلب ماله حرام ، أو يأخذ منه إدارا ، أو صلة من غير أن يعلم أن النى يأخذه من وجه حلال ، فكل ذلك فسق يقدح في العدالة ويمتنع من قبول الفتوى والرواية والشهادة .

وأما معرفة أوقات الصلوات الخمس فلا بد منها

فوقت الظهر يدخل بالزوال ، فإن كل شخص لابد أن يقع له في ابتداء النهار ظل مستطيل في جانب المغرب ، ثم لا يزال ينقص إلى وقت الزوال ، ثم يأخذ في الزيادة في جهة المشرق ، ولا يزال يزيد إلى الغروب ، فليقم المسافر في موضع أو لينصب عودا مستقيما وليعلم على رأس الظل ، ثم لينظر بعد ساعة فإن رآه في التقصان فلم يدخل بعد وقت الظهر وطريقه في معرفة ذلك أن ينظر في البلد وقت أذان المؤذن المعتمد ظل قامته ، فإن كان مثلا ثلاثة أقدام بقدمه فهما صار كذلك في السفر وأخذ في الزيادة صلى ، فإن زاد عليه ستة أقدام ونصف بقدمه دخل وقت العصر ، إذ ظل كل شخص بقدمه ستة أقدام ونصف بالتقريب ثم ظل الزوال يزيد كل يوم إن كان سفره من أول الصيف ، وإن كان أول الشتاء فينقص كل يوم ، وأحسن ما يعرف به ظل الزوال الميزان ، فليستصحبه المسافر ، وليتعم اختلاف الظل به في كل وقت ، وإن عرف موقع الشمس من مستقبل القبلة وقت الزوال وكان في السفر في موضع ظهرت القبلة فيه بدليل آخر ، فيمكنه أن يعرف الوقت بالشمس بأن يصير بين عينيه مثلا إن كانت كذلك في البلد

وأما وقت المغرب : فيدخل بالغروب ، ولكن قد تحجب الجبال المغرب عنه فينبغي أن ينظر إلى جانب المشرق فهما ظهر سواد في الأفق مرتفع من الأرض قدر رمع فقد دخل وقت المغرب .

وأما الشاء : فيعرف بغيوبة الشفق وهو الحمرة فإن كانت محجوبة عنه بجبال فيعرفه بظهور السكواكب الصفار وكثرتها ، فإن ذلك يكون بعد غيوبة الحمرة

وأما الصبح : فيبدو في الأول مستطिला كذب المرحان فلا يحكم به إلى أن ينقضي زمان ، ثم يظهر يياض معترض لا يسر إدراكه بالعين لظهوره ، فهذا أول الوقت ، قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَيْسَ الصُّبْحُ هَكَذَا » وجمع بين كفيه « وَإِنَّمَا الصُّبْحُ هَكَذَا »

(١) حديث ليس الصبح هكذا وجمع كفه إنما الصبح هكذا ووضع إحدى يديه على الأخرى وفتحها

وأشاره إلى أنه معترض: ابن ماجه من حديث ابن مسعود بإسناد صحيح مختصر دون الإشارة بالكف واليدين ولأحمد من حديث طلق بن عيسى الجعفي المستطيل في الأفق لسكنه للمعترض الأحمر واستلذه حنن

ووضع إحدى سبائتيه على الأخرى وفتحهما ، وأشار به إلى أنه معترض ، وقد يستدل عليه بالمنازل ، وذلك تقريب لتحقيق فيه ، بل الاعتماد على مشاهدة انتشار البياض عرضا لأن قوما غلوا أن الصبح يطلع قبل الشمس بأربع منازل ، وهذا خطأ لأن ذلك هو الفجر الكاذب ، والذي ذكره المحققون أنه يتقدم على الشمس بمنزتين ، وهذا تقريب ولكن لا اعتماد عليه فإن بعض المنازل تطلع معترضة منحرفة فيقصر زمان طلوعها ، وبعضها متصية فيطول زمان طلوعها ، ويختلف ذلك في البلاد اختلافا يطول ذكره ، نم : تصلح المنازل لأن يعلم بها قرب وقت الصبح وبعده ، فأما حقيقة أول الصبح فلا يمكن ضبطه بمنزتين أصلا وعلى الجملة فإذا بقيت أربع منازل إلى طلوع قرن الشمس بقدر منزلة يتيقن أنه الصبح الكاذب ، وإذا بقي قريب من منزلتين ، يتحقق طلوع الصبح الصادق ، ويبقى بين الصبحين قدر ثلثي منزلة بالتقريب يشك فيه أنه من وقت الصبح الصادق والكاذب ، وهو مبدأ ظهور البياض واتساعه قبل اتساع عرضه ، فن وقت الشك يلين أن يترك الصائم السحور ويقدم القائم الوتر عليه ، ولا يصلي صلاة الصبح حتى تنقضي مدة الشك ، فإذا تحقق صلى ، ولو أراد مريدا أن يقدر على التحقيق وقتا معينا يشرب فيه منسجرا ، ويقوم حقيقه ويصلي الصبح متصلا به ، لم يقدر على ذلك ، فليس معرفة ذلك في قوة البشر أصلا بل لا بد من مهلة للتوقف والشك ، ولا اعتماد إلا على اليان ولا اعتماد في اليان إلا على أن يصير الضوء منتشرا في الرض حتى تبدو مبادئ الصفرة

وقد غلط في هذا جمع من الناس كثير ، يصلون قبل الوقت ، ويدل عليه ما روى أبو عيسى الترمذي في جامعه بإسناده عن طلق بن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ^(١) « كلوا واشربوا ولا يهينكم الساطع المصعد وكلوا واشربوا حتى يعترض لكم الأعر » وهذا صريح في رعاية الحرمة ، قال أبو عيسى وفي الباب عن عدي بن حاتم ، وأبي ذر ، وسمرة ابن جندب ، وهو حديث حسن غريب ، والعمل على هذا عند أهل العلم

(١) حديث طلق بن علي كلوا واشربوا ولا يهينكم الساطع المصعد وكلوا واشربوا حتى يعترض لكم الأعر قال المصنف رواه أبو عيسى الترمذي في جامعه وقال حسن غريب وهو كما ذكره ورواه أبو داود أيضا

وقال ابن عباس رضي الله عنهما ، كلوا واشربوا ما دام الضوء ساطعا ، قال صاحب الغريين :
أي مستطيلا . فإذا لا ينبغي أن يعمل إلا على ظهور الصفرة ، وكأنها مبادئ الحمرة ، وإنما يحتاج
المسافر إلى معرفة الأوقات ، لأنه قد يادر بالصلاة قبل الرحيل حتى لا يشق عليه النزول
أو قبل النوم حتى يستريح ، فإن وطن نفسه على تأخير الصلاة إلى أن يتيقن فتسمح نفسه
بفوات فضيلة أول الوقت ، ويتجشم كلفة النزول ، وكلفة تأخير النوم إلى التيقن ، استغنى
عن تعلم علم الأوقات ، فإن للمشكل أوائل الأوقات لا أوساطها

نم كتاب آداب السفر ، ويليه كتاب آداب السماع والوجد

کتاب آداب السماع والوجد

كتاب آداب السماع والوجد

وهو الكتاب الثامن من ربيع العادات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أحرق قلوب أوليائه بنار محبته ، واسترق همهم وأرواحهم بالشوق إلى لقائه ومشاهدته ، ووقف أبصارهم وبصائرهم على ملاحظة جمال حضرته ، حتى أصبحوا من تنسم روح الوصال سكرى ، وأصبحت قلوبهم من ملاحظة سباحات الجلال والهبة خيوى فلم يروا في الكونين شيئا سواه ، ولم يذكروا في الدارين إلا إياه ، إن سنحت لأبصارهم صورة عبرت إلى المصور بصائرهم ، وإن قرعت أسماعهم نغمة سبقت إلى المحبوب سرائرهم وإن ورد عليهم صوت مزيج أو مقلق أو مطرب أو عزن أو مبهج أو مشوق أو مبهج لم يكن اتزاجهم إلا إليه ، ولا طربهم إلا به ، ولا قلقهم إلا عليه ، ولا خزنهم إلا فيه ، ولا شوقهم إلا إلى مآلده ، ولا انبعاثهم إلا له ولا تردد في إلحاحه ، فنه سماعهم ، وإليه استماعهم فقد أقل عن غيره أبصارهم وأسماعهم ، أولئك الذين اصطفاهم الله لآلته ، واستخلصهم من بين أصفياه وخاصته ، والصلاة على محمد المبعوث برسالته وعلى آله وصحبه أئمة الحق وقادته ، وسلم كثيرا .

أما بعد : فإن القلوب والسرائر ، خزائن الأسرار ومعادن الجواهر ، وقد طويت فيها جواهرها كما طويت النار في الحديد والحجر ، وأخفيت كما أخفي الماء تحت التراب والمدر ولا سبيل إلى استئثار خفاياها إلا بقوادح السماع ، ولا منفذ إلى القلوب إلا من دهليز الأسماع فالنفحات الموزونة المستلثة تخرج مافيهما ، وتظهر محاسنها أو مساوئها ، فلا يظهر من القلب عند التحريك إلا ما يحويه ، كما لا يرشح الاناء إلا بما فيه ، فالسماع للقلب محك صادق ، ومعمار ناطق ، فلا يصل نفس السماع إليه ، إلا وقد تحرك فيه ما هو القالب عليه ، وإذا كانت القلوب بالطباع مطيعة للإسماع حتى أبنت بواردها مكانها ، وكشفت بها عن مساوئها وأظهرت محاسنها

وجب شرح القول في السماع والوجد وبيان ما فيهما من الفوائد والآفات ، وما يستحب فيهما من الآداب والمهينات ، وما يتطرق إليهما من خلاف العلماء في أنهما من المحظورات أو المباحات ، ونحن نوضع ذلك في باين

الباب الأول : في إباحة السماع

الباب الثاني : في آداب السماع وآثاره في القلب بالوجد وفي الجوارح بالرقص والزرق وتزيق الثياب .

الباب الأول

في ذكر اختلاف العلماء في إباحة السماع وكشف الحق فيه .

بيان أقاويل العلماء والمتصوفة في تحليله وتحريمه .

اعلم أن السماع هو أول الأمر ، ويشعر السماع حالة في القلب تسمى الوجد ، ويشعر الوجد تحريك الأطراف ، أما بحركة غير موزونة فتسمى الاضطراب ، وأما موزونة فتسمى التصفيق والرقص ، فليبدأ بحكم السماع وهو الأول وننقل فيه الأقاويل المعربة عن المذاهب فيه ، ثم نذكر الدليل على إباحته ، ثم نردفه بالجواب عما تمسك به القائلون بتحريمه ، فأما نقل المذاهب

فقد حكى القاضى أبو الطيب الطبرى عن الشافعي ، ومالك ، وأبي حنيفة ، وسفيان وجماعة من العلماء ألفاظاً يستدل بها على أنهم رأوا تحريمه ، وقال الشافعي رحمه الله في كتاب آداب القضاء ، إن الفناء هو مكروه يشبه الباطل ، ومن استكثر منه فهو سفيه ترد شهادته وقال القاضى أبو الطيب : استماعهن المرأة التي ليست بمحرم لهن لا يجوز عند أصحاب الشافعي رحمه الله بحال ، سواء كانت مكشوفة أو من وراء حجاب ، وسواء كانت حرة أو مملوكة وقال قال الشافعي رضي الله عنه صاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها فوسفيه ترد شهادته وقال وحكي عن الشافعي أنه كان يكره الطقطقة بالقضيب . ويقول : وضعت الزنادقة

ليشتنلوا به عن القراءان ، وقال الشافعي رحمه الله ويكره من جهة الخبر اللعب بالترد أكثر مما يكره اللعب بشيء من الملاهي ، ولا أحب اللعب بالشطرنج ، وأكره كل ما يلعب به الناس ، لأن اللعب ليس من صنعة أهل الدين ولا المروءة ، وأما مالك رحمه الله فقد نهى عن النناء ، وقال إذا اشترى جارية فوجدتها مغنية كان له ردها ، وهو مذهب سائر أهل المدينة إلا إبراهيم بن سعد وحده ، وأما أبو حنيفة رضي الله عنه فإنه كان يكره ذلك ، ويجعل سماع النناء من الذنوب ، وكذلك سائر أهل الكوفة ، سفيان الثوري وحده ، وإبراهيم ، والشعبي ، وغيرهم فهذا كله نقله القاضي أبو الطيب الطبري ، ونقل أبو طالب المكي بإباحة السماع عن جماعة فقال : سمع من الصحابة عبد الله بن جعفر ، وعبد الله بن الزبير ، والمنيرة بن شعبة ومعاوية وغيرهم ، وقال قد فعل ذلك كثير من السلف الصالح صحابي وتابعي بإحسان ، وقال لم يزل الحجازيون عندنا بمكة يسمعون السماع في أفضل أيام السنة ، وهي الأيام الممدودات التي أمر الله عباده فيها بذكره ، كأيام التشريق ولم يزل أهل المدينة مواظبين كأهل مكة على السماع إلى زماننا هذا ، فأدركنا أبا مروان القاضي وله جوار يسمعون الناس التلحين قد أعدهن للصوفية ، قال وكان لفظاء جاريثان يلحنان فكان إخوانه يستمعون إليهما ، قال وقيل لأبي الحسن بن سالم كيف تنكر السماع وقد كان الجنيد ومري السقطي وذو النون يستمعون ، فقال وكيف أنكر السماع وقد أجازوه وسمعه من هو خير مني ، فقد كان عبد الله ابن جعفر الطيار يسمع ، وإننا أنكر اللهو باللعب في السماع ، ورويه عن يحيى بن معاذ أنه قال فقدنا ثلاثة أشياء فإزاهها ولا أراها تزداد إلا قلة حسن الوجه مع الصيانة ، وحسن القول مع الديانة ، وحسن الأثناء مع الوفاء ، ورأيت في بعض الكتب هذا محكيًا بعينه عن الحارث المحاسبي وفيه ما يدل على تجويزه السماع مع زهده ، وتساونه وجدده في الدين وتشميره ، قال وكان ابن مجاهد لا يجيب دعوة إلا أن يكون فيه سماع ، وحكى غير واحد أنه قال اجتمعنا في دعوة ومعنا أبو القاسم ابن بنت منيع ، وأبو بكر بن داود ، وابن مجاهد في نظرهم فغضر سماع فجعل ابن مجاهد يحرض ابن بنت منيع على ابن داود في أنه يسمع فقال ابن داود حدثني أبي عن أحمد بن حنبل أنه كره السماع ، وكان أبي يكرهه

وأنا على مذهب أبي، فقال أبو القاسم ابن بنت منيع أما جدى أحمد بن بنت متيع فحدثني عن صالح ابن أحمد، أن أباه كان يسمع قول ابن الخبازة، فقال ابن مجاهد لابن داود دعني أنت من أهلك وقال لابن بنت منيع دعني أنت من جدك أى شيء تقول يا أبا بكر فيمن أنشد بيت شعر أهو حرام، فقال ابن داود لا، قال: فإن كان حسن الصوت جرم عليه إنشاده، قال لا، قال: فإن أنشده وطوله وقصر منه للمدود ومد منه المقصور أيجرم عليه؟ قال أنا لم أقول لشيطان واحد فكيف أقوى لشيطانين، قال وكان أبو الحسن السقلافي الأسود من الأولياء يسمع ويؤله عند السماع، وصنف فيه كتابا ورد فيه على منكره، وكذلك جماعة منهم صنفوا في الرد على منكره

وحكي عن بعض الشيوخ أنه قال: رأيت أبا العباس الخضر عليه السلام، فقلت له ما تقول في هذا السماع الذي اختلف فيه أصحابنا، فقال هو الصفو الزلال الذي لا يثبت عليه إلا أقدام العلماء، وحكي عن عمشاد الدينوري أنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول الله هل تنكر من هذا السماع شيئا؟ فقال ما أنكر منه شيئا، ولكن قل لهم فستحون قبله بالقرآن ويحتمون بعده بالقرآن

وحكي عن طاهر بن بلال الهمداني الوراق وكان من أهل العلم أنه قال: كنت مستكفا في جامع جدة على البحر، فوأتيت يوما طائفة يقولون في جانب منه قولا ويستمعون، فأكرت ذلك بقلبي، وقلت في بيت من بيوت الله، يقولون الشعر، قال فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة وهو جالس في تلك الناحية، وإلى جنبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه، وإذا أبو بكر يقول شيئا من القول والنبي صلى الله عليه وسلم يستمع إليه ويضع يده على صدره كالواجد بذلك، فقلت في نفسي ما كان ينبغي لي أن أنكر على أولئك الذين كانوا يستمعون وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمع وأبو بكر يقول، فالتفت إلي رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقال: هذا حق بحق أو قال حق من حق أنا أشك فيه، وقال الجنيذ: تنزل الرحمة على هذه الطائفة في ثلاثة مواضع، عند الأكل، لأنهم لا يأكلون إلا عن فاقة، وعند المذاكرة، لأنهم لا يتحاورون إلا في مقامات الصديقين، وعند السماع

لأنهم يصمون بوجد ويشهدون حقاً ، وعن ابن جريح أنه كان يرخص في السماع فتبيل له : أي يؤق
يوم القيامة في جملة حسناتك أو سيئاتك ؟ فقال : لا في الحسنات ولا في السيئات لأنه شبه
بالنحو ، وقال الله تعالى (لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ ^(١)) هذا ما نقل من الأقاويل
ومن طلب الحق في التقليد فيها استقصى تمارضت عنده هذه الأقاويل ، فيبقى متحيراً
أو مائلاً إلى بعض الأقاويل بالتشهي ، وكل ذلك قصور بل ينبغي أن يطلب الحق بطريقه
وذلك بالبحث عن مدارك الحظر والإباحة كما سنذكره

بيان الدليل على إباحة السماع

اعلم أن قول القائل : السماع حرام . معناه أن الله تعالى يعاقب عليه ، وهذا أمر لا يعرف
بمجرد العقل بل بالسمع ، ومعرفة الشرعيات بصورة في النص ، أو القياس على المنصوص
وأعني بالنص ما أظهره صلى الله عليه وسلم بقوله ، أو فعله ، وبالقياس ، المعنى المفهوم من
ألفاظه وأفعاله ، فإن لم يكن فيه نص ولم يستقم فيه قياس على منصوص بطل القول بتحريمه
وبقي فلا لخرج فيه كسائر المباحات ، ولا يدل على تحريم السماع نص ولا قياس
ويشخص ذلك في جوابنا عن أدلة المائلين إلى التحريم ، ومهما تم الجواب عن أدلتهم
كان ذلك مسلماً كافياً في إثبات هذا الفرض ، لكن نستفتح ونقول قد دل النص
والقياس جميعاً على إباحته .

أما القياس : فهو أن الغناء اجتمعت فيه معان ينبغي أن يبحث عن أفرادها ، ثم عن
مجموعها ، فإن فيه سماع صوت طيب موزون مفهوم المعنى ، محرك للقلب ، فالوصف الأعم
أنه صوت طيب ، ثم الطيب ينقسم إلى الموزون وغيره ، والموزون ينقسم إلى المفهوم
كالأشعار وإلى غير المفهوم كأصوات الجمادات وسائر الحيوانات

أما سماع الصوت الطيب من حيث إنه طيب فلا ينبغي أن يحرم ، بل هو حلال بالنص والقياس
أما القياس . فهو أنه يرجع إلى تلهذ حاسة السمع ، بإدراك ما هو مخصوص به للإنسان
عقل وخمس حواس ، ولكل حاسة إدراك ، وفي مدارك تلك الحاسة ما يستلذه ، فلهذا النظر
في المبصرات الجلية كالخضرة والماء الجاري والوجه الحسن

وبالجمله سائر الألوان الجميلة وهي في مقابلة ما يكره من الألوان الكدره القبيحه، وللشم
الروائح الطيبة، وهي في مقابلة الأتبان المستكرهه، وللنوق الطعوم اللذيذه كالسومه والحلاوة
والحموضة ، وهي في مقابلة المرارة المستبشمة ، وللس لذة اللين والنومة والملاسة ، وهي
في مقابلة الخشونة والضراصة ، وللمقل لذة العلم والمعرفة ، وهي في مقابلة الجهل والبلادة
فكذلك الأصوات المدركة بالسمع تنقسم إلى مستلذة كصوت العنادل والزماير، ومستكرهه
كصوت الخمر وغيرها ، فإظهار قياس هذه الحاسة ولذتها على سائر الحواس ولذاتها

وأما النص : فيدل على إباحة سماع الصوت الحسن امتنان الله تعالى على عباده به ، إذ
قال (رَبِّدُنِي فِي خَلْقِي مَا يَشَاءُ)^(١) فليل هو الصوت الحسن ، وفي الحديث^(٢) « مَا بَعَثَ اللَّهُ
نَبِيًّا إِلَّا أَحْسَنَ الصَّوْتِ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٣) « اللَّهُ أَشَدُّ أَذْنَا لِلرَّجُلِ الْحَسَنِ الصَّوْتِ
بِالْقُرْآنِ مِنْ صَاحِبِ الْقَيْنَةِ لِقَيْتَتِهِ » وفي الحديث في معرض المدح لداود عليه السلام^(٤)
أنه كان حسن الصوت في النباحة على نفسه ، وفي تلاوة الزبور حتى كان يجتمع الإنس
والجن والوحوش والطير لسماع صوته ، وكان يُحمل في مجلسه أربعمائة جنازة وما يقرب
منها في الأوقات ، وقال صلى الله عليه وسلم في مدح أنى موسى الأشعرى^(٥) « لَقَدْ أُعْطِيَ
مِزْمَارًا مِنْ مِزْمَايِرِ آلِ دَاوُدَ » وقول الله تعالى (إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ)^(٦)
يدل بفهمه على مدح الصوت الحسن ، ولو جاز أن يقال إنما أبيع ذلك بشرط أن يكون
في القرآن للزومه أن يحرم سماع صوت العندليب ، لأنه ليس من القرآن ، وإذا جاز سماع

(١) حديث ما بعث الله نبيا إلا أحسن الصوت : الترمذى في التماثل عن قتادة وزاد قوله وكان نبيك حسن
الوجه حسن الصوت وروياه متصلا في التيلانيات من رواية قيادة عن أنس والصواب
الأول قاله الدارقطني ورواه ابن مردويه في التفسير من حديث علي بن أبي طالب
وطرقه كلها ضعيفة .

(٢) حديث أنه أشد أذنا للرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة إلى قينته : تقدم في كتاب
تلاوة القرآن .

(٣) حديث كان داود حسن الصوت في النباحة على نفسه وفي تلاوة الزبور - الحديث : لم أجده له أصلا

(٤) حديث لقد أتوني مزمارا من مزماير آل داود : قاله في مدح أنى موسى تقدم في تلاوة القرآن

(٥) فاطر : ١ (٦) لقمان : ١٩

صوت غفل لا معنى له فلم لا يجوز سماع صوت يفهم منه الحكمة ، والمعاني الصحيحة ، وإن من الشعر لحكمة ، فهذا نظر في الصوت من حيث إنه طيب حسن

الدرجة الثانية : النظر في الصوت الطيب الموزون ، فإن الوزن وراء الحسن ، فكم من صوت حسن خارج عن الوزن ، وكم من صوت موزون غير مستطاب ، والأصوات للموزونة باعتبار خارجها ثلاثة ، فإنها إما أن تخرج من جداد كصوت المزامير والأوتار وضرب القضيب والطبل وغيره ، وإما أن تخرج من حنجرة حيوان وذلك الحيوان إما إنسان أو غيره كصوت المناديل والقمارى وذات السجج من الطيور ، فهي مع طيها موزونة متناسبة المطالع والمقاطع ، فذلك يستلذ سماعها ، والأصل في الأصوات حناجر الحيوانات ، وإنها وضعت المزامير على أصوات الحناجر ، وهو تشبيه للصنعة بالخلقة ، وما من شيء توصل أهل الصناعات بصناعتهم إلى تصويره إلا وله مثال في الخلقة التي استأثر الله تعالى باختراعها ، فنه تعلم الصناع وبه قصدوا الاقتداء ، وشرح ذلك يطول ، فسمع هذه الأصوات يستحيل أن يحرم لكونها طيبة أو موزونة فلا ذاهب إلى تحريم صوت المندليب وسائر الطيور ، ولا فرق بين حنجرة وحنجرة ، ولا بين جداد وحيوان ، فينبغي أن يقاس على صوت العندليب الأصوات الخارجة من سائر الأجسام باختيار الآدي ، كالذي يخرج من حلقة أو من القضيب والطبل والدف وغيره ، ولا يستثنى من هذه ^(١) إلا الملهي والأوتار والمزامير التي ورد للشرع بالنوع منها ، لا لذاتها ، إذ لو كان للذة لقيس عليها كل ما يلتذبه الإنسان ، ولكن حرمت الخمر واقتضت ضراوة الناس بها المبالغة في القطام عنها حتى انتهى الأمر في الابتداء

(١) حديث النع من الله والأوتار والمزامير : البخارى من حديث أبى عامر أو أبى مالك الأشعري ليكون في أبقى أقوام يستحلون الخمر والخمر والمعارف صورته عند البخارى صورة التعليق ولذلك ضعفه ابن حزم ووصله أبو داود والاسماعيلى والمعارف للملاهي . قاله الجوهري ولأحمد من حديث أبى أمامة أن الله أمرني أن أعق المزامير والكباريات يعنى البرابط والمعارف وله من حديث قيس بن سعد بن عباد أن ربي حرم على الخمر والكوبة والتفنين وله في حديث لأبى أمامة باستحلهم الخمر وضربهم بالدفوف وكلها ضعيفة ولأبى الشيخ من حديث مكحول مرسل الاستماع إلى الله المعصية . الحديث : ولأبى داود من حديث ابن عمر مع زمرا فوضع أصبعه على أذنيه قال أبو داود وهو منكرو

إلى كسر الدنان ، فغم معها ما هو شعار أهل الشرب وهي الأوتار والمزامير فقط ، وكان تحريمها من قبل الاتباع ، كما حُرمت الخلوة بالأجنبية لأنها مقدمة الجماع ، وحرم النظر إلى الفخذ لاتصاله بالسوأتين ، وحرم قليل الخمر وإن كان لا يسكر لأنه يدعو إلى السكر ، وما من حرام إلا وله حريم يطيف به ، وحكم الحرمة ينسحب على حريمه ، ليكون حرم الحرام ووقاية له ، وحظارا مانعا حوله ، كما قال صلى الله عليه وسلم ^(١) : «إِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى وَإِنْ حِمَى اللَّهِ حِمَارُهُ» ، ففى محرمة تبعا لتحريم الخمر ثلاث علل إحداها : أنها تدعو إلى شرب الخمر ، فإن اللذة الحاصلة بها إنما تتم بالخمر ، ولثلث هذه العلة حرم قليل الخمر .

الثانية : أنها فى حق قريب المهد بشرب الخمر تذكر مجالس الأنس بالشربة ، ففى سبب الذكر ، والذكر سبب انبعاث الشوق ، وانبعاث الشوق إذا قوي فهو سبب الإقدام ولهذا العلة نهى عن الانتباز ^(٢) فى المزلقة ، والختم ، والتقيير ، وهى الآوانى التى كانت مخصوصة بها ، ففى هذا أن مشاهدة صورتها تذكرها ، وهذه العلة تفارق الأولى ، إذ ليس فيها اعتبار لذة فى الذكر إذ لا لذة فى رؤية القنينة وآوانى الشرب ، لكن من حيث التذكر بها ، فإن كان السماع يذكر الشرب تذكيرا يشوق إلى الخمر عند من ألف ذلك مع الشرب فهو منهى عن السماع لخصوص هذه العلة فيه

الثالثة : الاجتماع عليها لما أن صار من عادة أهل الفسق ، فيمنع من التشبه بهم لأن من تشبه بقوم فهو منهم ، وبهذه العلة تقول بترك السنة مهما صارت شعار الأهل البدعة ، خوفا من التشبه بهم ، وبهذه العلة يحرم ضرب الكوبة ، وهو طبل مستطيل دقيق الوسط واسع الطرفين ، وضربها عادة الخنثيين ، ولولا ما فيه من التشبه لكان مثل طبل الحجيح والنزوى ، وبهذه العلة تقول لو اجتمع جماعة وزنوا مجلسا ، وأحضروا آلات الشرب وأقداحه وصبوا فيها السكجيين ، ونصبوا ساقيا يدور عليهم ويسقيهم ، فأخذون من الساقى ويشربون ، ويحىي بعضهم بعضا بكلماتهم للمتادة بينهم حرم ذلك عليهم

(١) حديث إن لكل ملك حى وإن حى الله محارمه : هدم فى كتاب الحلال والحرام

(٢) حديث النهي عن الختم ولزفت والتقيير : متفق عليه من حديث ابن عباس

وإن كان المشروب مباحاً في نفسه لأن في هذا تشبهاً بأهل الفساد ، بل لهذا ينهى عن لبس القباء وعن ترك الشعر على الرأس قزاعاً في بلاد صار القباء فيها من لباس أهل الفساد ولا ينهى عن ذلك غما وراء التهر ، لا عتياً لأهل الصلاح ذلك فيهم
فهذه للمعاني حرم المزمار العراقي والأوتار كلها كالعود والصنج والرباب والبربط وغيرها وما عدا ذلك فليس في معناها كشاهين الرعاة ، والحجيج وشاهين الطباليين ، وكالطبل والقضيب وكل آلة يستخرج منها صوت مستطاب موزون سوى ما ابتاده أهل الشرب ، لأن كل ذلك لا يتعلق بالخر ، ولا يذكر بها ولا يشوق إليها ولا يوجب التشبه بأربابها فلم يكن في معناها فبق على أصل الإباحة ، قياساً على أصوات الطيور وغيرها ، بل أقول سماع الأوتار ممن يضربها على غير وزن متناسب مستلزم أيضاً ، وبهذا يتبين أنه ليست الملة في تحريمها مجرد اللذة الطيبة بل التقياس لتحليل الطيبات كلها ، إلا ما في تحليله فساد قال الله تعالى (قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِبِئَارِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ ^(١)) فهذه الأصوات لا تحرم من حيث إنها أصوات موزونة ، وإنما تحرم بفارض آخر كإسيائي في الموارض المحرمة

الدرجة الثالثة : الموزون والمفهوم وهو الشعر ، وذلك لا يخرج إلا من حنجرة الإنسان فيقطع بإباحة ذلك لأنه مازاد إلا كونه مفهوماً والكلام المفهوم غير حرام ، والصوت الطيب للموزون غير حرام ، فإذا لم يحرم الأحاد فن أن يحرم المجموع ، نعم ينظر فيما يفهم منه ، فإن كان فيه أمر محظور حرم ثمره ونظمه وحرم النطق به ، سواء كان بالأحان أو لم يكن والحق فيه ما قاله الشافعي رحمه الله ، إذ قال : الشعر كلام ، فحسنه حسن ، وقبيحه قبيح ، ومهما جاز إنشاد الشعر بغير صوت والأحان جاز إنشاده مع الأحان ، فإن أفراد المباحات إذا اجتمعت كان ذلك المجموع مباحاً ، ومهما انضم مباح لم يحرم إلا إذا تضمن المجموع محظوراً لا تتضمنه الأحاد ولا محظورهما ، وكيف ينكر إنشاد الشعر وقد أنشد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢)

(١) حديث إنشاد الشعر بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم متفق عليه من حديث أبي هريرة أن

عمر بن الخطاب وهو ينشد الشعر في المسجد فلحظ إليه فقال قد كنت أنشد وفيمن هو خير

منك - الحديث : وسلم من حديث عائشة أنشاد حسن

هجوت محمداً فأجبت عنه . وعند الله في ذلك الجزاء

وقال عليه السلام ^(١) « إِنَّ مِنْ الشَّعْرِ حِكْمَةً » وأنشدت عائشة رضي الله عنها

ذهب الدين يماش في أكنافهم وبقيت في خلف كجلد الأجر

وروي في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢)

المدينة، وعك أبو بكر وبلال رضي الله عنهما، وكان بها وباء، فقلت: يا أبت كيف تجدك؟

ويا بلال كيف تجدك؟ فكان أبو بكر رضي الله عنه إذا أخذه الحمى يقول

كل امرئ مصيب في أهله وللموت أدنى من شرك نله

وكان بلال إذا أفلحت عنه الحمى يرفع عقبرته ويقول

ألا ليت شعري هل آيتن ليلة بواد وحولى أذخر وجيل

وهل أردن يوما مياه عجنة وهل يدون لي شامة وطفيل

قالت عائشة رضي الله عنها فأخبرت بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم حب

إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد

التقصيدة وإنشاد حسان أيضا

وإن ستام المجد من آل هاشم بنوبت غزوم ووالهك البعد

وللبخاري إنشاد ابن رواحة

وفينا رسول الله يلو كتابه إذا انشق معروف من الفجر ساطع

الآيات .

(١) حديث ان من الشعر لحكمة: البخاري من حديث أبي بن كعب وختم في العلم

(٢) حديث عائشة في الصحيحين لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم للمدينة وعك أبو بكر وبلال

الحديث : وفيه إنشاد أبو بكر

كل امرئ مصيب في أهله وللموت أدنى من شرك نله

وإنشاد بلال ألا ليت شعري هل آيتن ليلة بواد وحولى أذخر وجيل

وهل أردن يوما مياه عجنة وهل يدون لي شامة وطفيل

قلت هو في الصحيحين كما ذكره السلف لكن أصل الحديث والشعر عند البخاري قطط ليس عند مسلم

وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل اللبن مع القوم في بناء المسجد ، وهو يقول
هذا الحلال لا حمال خبير هذا أبر بنا وأطهر

وقال أيضا صلى الله عليه وسلم مرة أخرى
لَا مُمْ إِنْ أَلْبِشَ عَيْشُ الْآخِرَةِ فَارْحِمِ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ
وهذه في الصحيحين وكان النبي صلى الله عليه وسلم يضع لسان منبراً في المسجد
يقوم عليه قائماً يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو ينافح ، ويقول رسول الله
صلى الله عليه وسلم « إِنْ اللَّهَ يُؤَيِّدُ حَسَّانَ بِرُوحِ الْقُدُسِ مَا نَفَعُ أَوْ فَاخَرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » ولما أنشده الثابتة شعره قال صلى الله عليه وسلم « لَا يَفْضُضُ اللَّهُ فَالَهُ »

(١) حديث كان صلى الله عليه وسلم ينقل اللبن مع القوم في بناء المسجد وهو يقول
هذا الحلال لا حمال خبير هذا أبر بنا وأطهر
وقال صلى الله عليه وسلم مرة أخرى

اللهم ان العيش عيش الآخرة فرحم الأنصار والمهاجرة
قال للصف والبيان في الصحيحين قلت البيت الأول انفرده البخاري في قصة الهجرة من رواية
عروة مرسلا وفيه البيت الثاني أيضا إلا أنه قال الأجر بدل العيش تمثل بشعر رجل من السليبي
لم يسم له قال ابن شهاب ولم يلقنا في الأحاديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تمثل بيت
شعر تام غير هذا البيت والبيت الثاني في الصحيحين من حديث أنس يرتجزون ورسول الله
صلى الله عليه وسلم معهم يقولون
اللهم لا خير إلاخير ولاخير إلاخير فاتمم الأنصار والمهاجرة

وليس البيت الثاني موزونا وفي الصحيحين أيضا أنه قال في حفر الخندق بلقظ فبارك في الأنصار
والمهاجرة وفي رواية فافخر وفي رواية لمسلم فأكرم ولهما من حديث سهل بن سعد فافخر
للمهاجرين والأنصار

(٢) حديث كان يضع لسان منبراً في المسجد يقوم عليه قائماً يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أو ينافح - الحديث : البخاري تعليقاً وأبو داود والترمذي والحاكم متصلاً من حديث عائشة
وقال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح الاسناد وفي الصحيحين أنها قالت أنه كان ينافح عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٣) حديث أنه قال للثابتة لما أنشده شعراً لا يفضض الله فاك : البئوى في معجم الصحابة وابن عبد البر في
الاستيعاب بإسناد ضعيف من حديث الثابتة واسمه قيس بن عبد الله قال أنشدت النبي صلى الله عليه وسلم
بلقنا الساء مجدنا وجدودنا وإنا لرجو فوق ذلك مظهرنا
الأميات ورواه البزار بلقظ علونا البعاد عفة وتكرما

وقالت عائشة رضي الله عنها : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتناشدون عنده الأشعار وهو يتبسم ، وعن عمرو بن الشريد عن أبيه قال : أنشدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) مائة قافية من قول أمية بن أبي الصلت ، كل ذلك يقول هيه هيه ، ثم قال إن كاد في شعره ليسلم ، وعن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) كان يحذى له وأن أنجشة كان يحذو بالنساء ، والبراء بن مالك كان يحذو بالرجال ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يَا أَنْجَشَةُ رُوَيْدُكَ سَوْفَكَ بِأَقْوَارِيرٍ » ولم يزل الحذاء وراءه الجمال من عادة العرب فزمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وزمان الصحابة رضي الله عنهم ، وما هو إلا أشعار تؤدى بأصوات طيبة ، وألحان موزونة ، ولم ينقل عن أحد من الصحابة إنكاره ، بل ربما كانوا يلتمسون ذلك تارة لتحريك الجمال ، وتارة للاستلذاذ ، فلا يجوز أن يحرم من حيث إنه كلام مفهوم مستلذ مؤدى بأصوات طيبة ، وألحان موزونة

الدرجة الرابعة : النظر فيه من حيث إنه محرك للقلب ، ومبهج لما هو الغالب عليه فأقول لله تعالى سر في مناسبة النغمات الموزونة للأرواح حتى إنها لتؤثر فيها تأثيراً عجيماً فمن الأصوات ما يفرح ، ومنها ما يحزن ومنها ما ينوم ، ومنها ما يضحك ويطرب ، ومنها ما يستخرج من الأعضاء حركات على وزنها باليد والرجل والرأس ، ولا ينبغي أن يظن أن ذلك لفهم معاني الشعر ، بل هذا جار في الأوتار ، حتى قيل من لم يحرك الريح وأزهاره ، والودود وأوتاره ، فهو فاسد المزاج ، ليس له علاج ، وكيف يكون ذلك لفهم المعنى ، وتأثيره مشاهد

الآيات وفيه فقال أحسنت يا أبا ليلى لا يفيض الله فلك وللحاكم من حديث خزيمة بن أوس سمعت العباس يقول يا رسول الله إني أريد أن أمدحك فقال قل لا يفيض الله فلك فقال العباس من قبلها طبت في الظلال وفي مستودع حيث يخفف الورق

الآيات

- (١) حديث عائشة كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتناشدون الأشعار وهو يتبسم الترمذي من حديث جابر بن سمرة وصححه ولم أقف عليه من حديث عائشة
- (٢) حديث الشريد أنشدت النبي صلى الله عليه وسلم مائة قافية من قول أمية بن أبي الصلت كل ذلك يقول هيه هيه ب الحديث : رواه مسلم
- (٣) حديث أنس كان يحذى له في السفر وأن أنجشة كان يحذو بالنساء وكان البراء بن مالك يحذو بالرجال الحديث : أبو داود الطيالسي وأخفق الشيخان منه على قصة أنجشة دون ذكر البراء بن مالك

في الصبي في مهده ، فإنه يسكنه الصوت الطيب عن بكائه ، وتنصرف نفسه عما يكره إلى الإصغاء إليه ، والجل مع بلاده طبعه يتأثر بالخداة تأثراً يستخف منه الأحمال الثقيلة ، ويستتفرج لقوة نشاطه في سماع المسافات الطويلة ، وينبث فيه من النشاط ما يسكره ويولعه ، فتراها إذا طالت عليها البوادي ، واعتراها الأعياء والكلال ، نحت الحامل والأحمال ، إذا سمعت منادى الخداة تمد أعناقها ، وتصنى إلى الخاديس ، ناصبة آذانها ، وتسرع في سيرها حتى تنزعزع عليها أحمالها ومحاملها ، وربما تلف أنفوسها من شدة السير ، وثقل الحمل ، وهي لا تشعر به لنشاطها ، فقد حكى أبو بكر محمد بن داود الدينوري المعروف بالرقى رضي الله عنه ، قال : كنت بالبادية فوافيت قبيلة من قبائل العرب ، فأضافني رجل منهم وأدخلني خبائه ، فرأيت في الخباء عبداً أسود مقيداً بقيد ، ورأيت جلالاً قد ماتت بين يدي البيت وقد بقي منها جل وهو ناحل ذابل ، كأنه ينزع روحه ، فقال لي التلام أنت ضيف ولك حق فتشفع في إلى مولاي ، فإنه مكرم لضيفه فلا يرد شفاعتك في هذا القدر ، ففساه يحل التيد عني ، قال فلما أحضروا الطعام امتنعت ، وقلت لا آكل ما لم أشفع في هذا العبد فقال إن هذا العبد قد أقرني وأهلك جميع مالي ، فقلت ماذا فعل ؟ فقال : إن له صوتاً طائياً وإني كنت أعيش من ظهور هذه الجمال فحملها أحمالاً ثقالاً ، وكان يحذو بها حتى قطعت مسيرة ثلاثة أيام في ليلة واحدة ، من طيب نغمته ، فلما حطت أحمالها ماتت كلها إلا هذا الجمل الواحد ، ولكن أنت ضيفي فلكرامتك قد وهبته لك ، قال فأحييت أن أسمع صوته فلما أصبحنا أمره أن يحذو على جمل يستقي الماء من بئر هناك ، فلما رفع صوته هام ذلك الجمل وقطع حباله ، ووقعت أنا على وجهي ، فما أظن أني سمعت قط صوتاً أطيب منه

فإذا تأثير السماع في القلب محسوس ومن لم يحركه السماع فهو ناقص مائل عن الاعتدال بعيد عن الروحية ، زائد في غلظ الطبع ، وكثافته على الجمال والطيور بل على جميع البهائم فإن جميعها تتأثر بالنغمات الموزونة ، ولذلك كانت الطيور تقف على رأس داود عليه السلام لاستماع صوته ، ومهما كان النظر في السماع باعتبار تأثيره في القلب لم يميز أن يحكم فيه مطلقاً بإباحة ولا تحريم ، بل يختلف ذلك بالأحوال والأشخاص ، واختلاف طرق النغمات

فحكاه حكم ما في القلب ، قال أبو سليمان : السماع لا يميل في القلب ما ليس فيه ، ولكن يحرك ما هو فيه ، فالترنم بالكلمات للمسجعة الموزونة ممتاز في مواضع ، لأغراض مخصوصة ترتبط بها آثار في القلب ، وهي سبعة مواضع

الأول : غناء الحبيج : فإنهم أولاً يدورون في البلاد بالطليل ، والشاهين ، والقنّاء ، وذلك مباح ، لأنّها أشعار نظمت في وصف الكعبة ، والمقام ، والحطيم ، وزمزم ، وسائر المشاعر ووصف البادية وغيرها ، وأثر ذلك يهيج الشوق إلى حج بيت الله تعالى ، واشتغال بعبادته إن كان تَمَّ شوق حاصل ، أو استثارة الشوق واجتلابه إن لم يكن حاصلًا ، وإذا كان الحج قربة والشوق إليه محمودا كان التشويق إليه بكل ما يشوق محمودا ، وكما يجوز للواعظ أن ينظم كلامه في الوعظ ، وزينه بالسجع ، ويشوق الناس إلى الحج ، بوصف البيت والمشارع ووصف الثواب عليه ، جاز لغيره ذلك على نظم الشعر ، فإن الوزن إذا انضاف إلى السجع صار الكلام أوقع في القلب ، فإذا أضيف إليه صوت طيب ونفاث موزونة زاد وقعها ، فإن أضيف إليه الطبل والشاهين وحركات الإيقاع زاد التأثير ، وكل ذلك جائز ما لم يدخل فيه الزمائم والأوتار التي هي من شعار الأشرار ، نعم : إن قصده تشويق من لا يجوز له الخروج إلى الحج كالنبي أسقط الفرض عن نفسه ولم يأذن له أبواه في الخروج فهذا يحرم عليه الخروج فيحرم تشويقه إلى الحج بالسماع وبكل كلام يشوق إلى الخروج ، فإن التشويق إلى الحرام حرام وكذلك إن كانت الطريق غير آمنة وكان الهلاك غالباً لم يحز تحريك القلوب ومعالجتها بالتشويق الثاني : ما يمتاده الغزاة لتحريض الناس على الغزو ، وذلك أيضاً مباح ، كالحاج ولكن ينبغي أن تخالف أشعارهم وطرق ألحانهم أشعار الحاج وطرق ألحانهم ، لأن استثارة داعية الغزو والتشجيع وتحريك النفيظ والغضب فيه على الكفار ، وتحسين الشجاعة واستقرار النفس والمال بالإضافة إليه بالأشعار المشجعة مثل قول المتنبي

فإن لا تمت تحت السيوف مكرما تمت وتقاس الذل غير مكرم
وقوله أيضا

يرى الجبناء أن الجبن حزم وتلك خديعة الطبع اللئيم

وأمثال ذلك ، وطرق الأوزان المشجعة تخالف الطرق المشوقة ، وهذا أيضا مباح في وقت يباح فيه الغزو ، ومندوب إليه في وقت يستحب فيه الغزو ، ولكن في حق من يجوز له الخروج إلى الغزو

الثالث : الرجزات التي يستعملها الشجعان في وقت اللقاء ، والغرض منها التشجيع للنفس وللانصار ، وتحريك النشاط فيهم للقتال ، وفيه التمدح بالشجاعة والنجدة ، وذلك إذا كان بلفظ رشيق ، وصوت طيب ، كان أوقع في النفس ، وذلك مباح في كل قتال مباح ، ومندوب في كل قتال مندوب ، وعظور في قتال المسلمين ، وأهل الذمة ، وكل قتال محظور ، لأن تحريك الدواعي إلى المحظور محظور ، وذلك منقول عن شجمان الصحابة رضي الله عنهم كلى ، وخالد رضي الله عنهما ، وغيرهما ولذلك تقول ينبغي أن يمنع من الضرب بالشاهين في معسكر النزاة ، فإن صوته مرقق يحزن يحلل عقدة الشجاعة ، ويضعف ضرامة النفس ويشوق إلى الأهل والوطن ، ويورث الفتور في القتال ، وكذا سائر الأصوات والألحان المرفقة للقلب ، فالألحان المرفقة المحزنة تبين الألحان المحركة المشجعة ، فن فعل ذلك على قصد تغيير القلوب وتقدير الآراء عن القتال الواجب فهو عاص ، ومن فعله على قصد التفتير عن القتال المحظور فهو بذلك مطيع

الرابع أصوات النياحة ونفائها ، وتأثيرها في تهيج الحزن والبكاء ، وملازمة الكآبة والحزن قسما : محمود ، ومذموم ، فأما المذموم فكالحزن على ما فات ، قال الله تعالى : (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ ^(١)) والحزن على الأموات من هذا القبيل ، فإنه تسخط لقضاء الله تعالى ، وتأسف على ما لا تدارك له ، فهذا الحزن لما كان مذموما كان تحريكا بالنياحة مذموما ، فلذلك ورد النهي الصريح ^(٢) عن النياحة ، وأما الحزن المحمود : فهو حزن الإنسان على تقصيره في أمر دينه ، وبكاؤه على خطايا ، والبكاء والتباكى والحزن والتحازن على ذلك محمود ، وعليه بكاء آدم عليه السلام ، وتحريك هذا الحزن وتقويته محمود ، لأنه يبعث على

(١) حديث النهي عن النياحة متفق عليه من حديث أم عطية أخذ علينا النبي صلى الله عليه وسلم في

البيعة أن لا تنوح

(١) الجديد : ٢٣

التشهير للتدرك ، ولذلك كانت نياحة داود عليه السلام محمودة ، إذ كان ذلك مع دوام الحزن وطول البكاء بسبب الخطايا والذنوب ، فقد كان عليه السلام يبكي ويبكي ، ويحزن ويحزن حتى كانت الجنائز ترفع من مجالس نيحته ، وكان يفعل ذلك بألفاظه وألحانه ، وذلك محمود ، لأن المفضي إلى المحمود محمود ، وعلى هذا لا يحرم على الراعظ الطيب الصوت أن ينشد على المنبر بألحانه الأشعار المحزنة المرفقة للقلب ، ولأن يبكي ويبكي ، ليتوصل به إلى تبكية غيره وإثارة حزنه الخامس : السماع في أوقات السرور تأكيداً للسرور وتهيجاً له : وهو مباح إن كان ذلك السرور مباحاً ، كالغناء في أيام العيد ، وفي العرس ، وفي وقت قدوم الثائب ، وفي وقت الوليمة ، والعقيقة ، وعند ولادة المولود ، وعند ختانه ، وعند حفظه القرآن العزيز ، وكل ذلك مباح ، لأجل إظهار السرور به ، ووجه جوازه أن من الألحان ما يثير الفرح والسرور والطرب ، فكل ما جاز السرور به جاز إثارة السرور فيه ، ويدل على هذا من النقل إنشاد^(١) النساء على السطوح بالدف والألحان عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع
وجب الشكر علينا ما دعا لله داع

فهذا إظهار السرور لقدومه صلى الله عليه وسلم وهو سرور محمود ، فإظهاره بالشعر والنفحات والرقص والحركات أيضاً محمود ، فقد نقل عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم^(٢) حجلوا في سرور أصابهم كما سيأتي في أحكام الرقص ، وهو جائز في قدوم كل قادم يحوز الفرح به ، وفي كل سبب مباح من أسباب السرور ، ويدل على هذا ما روي في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : لقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم^(٣) يستترى بردائه ، وأنا أنظر إلى الحبيشة يلعبون في المسجد حتى أكون أنا التي أسأله ، فاقدر واقدروا

(١) حديث أنشاد النساء عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع وجب الشكر علينا ما دعا لله داع
البيهقي في دلائل النبوة من حديث عائشة مضافاً وليس فيه ذكر الدف والألحان

(٢) حديث حجل جماعة من الصحابة في سرور أصابهم : أبو داود من حديث علي وسياتي في الباب الثاني

(٣) حديث عائشة وأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم سترني بردائه وأنا أنظر إلى الحبيشة يلعبون في المسجد - الحديث : هو كذا ذكره المصنف أيضاً في الصحيحين لكن قوله انه فيما من رواية

الجارية الحديثة السن الحرصة على الله إشارة إلى طول مدة وقوفها ، وروى البخاري ومسلم أيضا في صحيحهما حديث عقيل عن الزهري ، عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن أبا بكر رضي الله عنه دخل عليها ، وعندها جاريان في أيام منى تدفنان وتضريان ، والتي صلى الله عليه وسلم متش بشوبه ، فاتهرها أبو بكر رضي الله عنه ، فكشف النبي صلى الله عليه وسلم عن وجهه ، وقال « دَعَمَّا يَا أَبَا بَكْرٍ فَأَتَمَّ أَيَّامَ عِيدٍ » وقالت عائشة رضي الله عنها رأيت النبي صلى الله عليه وسلم « يسترنى بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون في المسجد فزجرهم عمر رضي الله عنه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « أَمِنَّا يَا بَنِي أَرْفَدَةَ » يعني من الأمن ^(١) ومن حديث عمرو بن الحارث عن ابن شهاب نحوه ، وفيه تغنيان وتضريان يوفى حديث أبي طاهر عن ابن وهب ، والله لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم على باب حجرى ، والحبشة يلعبون بحراهم في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يسترنى بشوبه أو بردائه ، لكي أنظر إلى لعبهم ثم يقوم من أجلي ، حتى أكون أنا الذي أنصرف .

وروي عن عائشة رضي الله عنها ، قالت كنت ألعب بالبنات عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) قالت وكان يأتيني صواحب لي ، فكن يتقمن من رسول الله صلى الله عليه وسلم

عنه عن الزهري ليس كما ذكر بل هو عند البخاري كذا ذكر وعند مسلم من رواية عمرو بن الحارث عنه

(١) حديث عائشة رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسترنى بشوبه وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون في المسجد فزجرهم عمر فقال النبي صلى الله عليه وسلم أَمِنَّا يَا بَنِي أَرْفَدَةَ : يخدم قبله بحديث دون زجر عمر لم إلى آخره فرواه مسلم من حديث أبي هريرة دون قوله أَمِنَّا يَا بَنِي أَرْفَدَةَ بل قال دعهم

بأعمر زاد النسائي فيهم بنو أرفدة ولهم من حديث عائشة دون كذا بنو أرفدة وقد ذكره المصنف بهذا (٢) حديث عمرو بن الحارث عن ابن شهاب نحوه وفيه تغنيان وتضريان : رواه مسلم وهو عند البخاري من رواية الأوزاعي عن ابن شهاب

(٣) حديث أبي طاهر عن ابن وهب والله لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم على باب حجرى والحبشة يلعبون بحراهم - الحديث : رواه مسلم أيضا

(٤) حديث عائشة كنت ألعب بالبنات عند رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث : وهو في الصحيحين كذا ذكر المصنف لكن مختصرا في قولها فليعن مني وأما الرواية للطلوة التي ذكرها المصنف

بقوله وفي رواية فليست من الصحيحين انما رواها أبو داود بإسناد صحيح

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسرّ لحيثن إلى ، فلبين مئى ، وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يومها ما هذا قالت بناتى قال « فَمَا هَذَا الَّذِى أَرَى فِي وَسْطَيْهِ » قالت فرس ، قال « مَا هَذَا الَّذِى عَلَيْهِ » قالت جناحان قال « قَرَسٌ لَهُ جَنَاحَانِ » قالت أوما سمعت أنه كان لسليمان بن داود عليه السلام خيل لها أجنحة قالت فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ، والحديث محمول عندنا على عادن الصبيان في اتخاذ الصورة من الخنزف والرقاع من غير تكميل صورته ، بدليل ما روى في بعض الروايات أن الفرس كان له جناحان من رقاع ، وقالت عائشة رضي الله عنها دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) وعندي جاريان ، تفتيان بنتا بسات ، فاضطجع على الفراش وحول وجهه ، فدخل أبو بكر رضي الله عنه فاتهرنى ، وقال مزمار الشيطان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال « دَعْنِي » فلما غفل فمزمتها ، فخرجتا ، وكان يوم عيد يلعب فيه السودان بالدرق والحرايب ، فإما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم وإما قال تشبهين تنظرين ، فقلت نعم فأفانى وراعه ، وخدى على خده ، ويقول « دُونَكُمْ يَا بَنِي أَرْفِدَةَ » حتى إذا مللت قال « حَسْبُكَ » قلت نعم قال « فَادْهَمِي » وفي صحيح مسلم فوضعت رأسي على منكبه ، فجعلت أنظر إلى لمبهم حتى كنت أنا التي انصرفت

فهذه الأحاديث كلها في الصحيحين ، وهو نص صريح في أن التناء واللعب ليس بحرام وفيها دلالة على أنواع من الرخص

الأول : اللعب ولا يخفى عادة الحبشة في الرقص واللعب

والثاني : فعل ذلك في المسجد

والثالث : قوله صلى الله عليه وسلم « دُونَكُمْ يَا بَنِي أَرْفِدَةَ » وهذا أمر باللعب والمتناس له ، فكيف يقدر كونه حراما

(١) حديث عائشة دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي جاريان تفتيان بنتا بسات - الحديث :

هو في الصحيحين كذا ذكر المصنف والرواية التي عزاهما لها مسلم كما ذكر

والرابع : منعه لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما عن الإنكار والتنكير ، وتعليه بأنه يوم عيد أي هو وقت سرور ، وهذا من أسباب السرور

والخامس : وقوفه طويلا في مشاهدة ذلك وسماعه لمواقفة عائشة رضي الله عنها ، وفيه دليل على أن حسن الخلق في تطيب قلوب النساء والصبيان بمشاهدة اللعب أحسن من خشونة الزهد والتشفي في الامتناع والمنع منه

والسادس : قوله صلى الله عليه وسلم ابتداء لعائشة « أَتَشْتَبِينَ أَنْ تَنْظُرِي » ولم يكن ذلك عن اضطرار إلى مساعدة الأهل خوفا عن غضب أو وحشة ، فإن الالتئام إذا سبق ربما كان الرد سبب وحشة وهو عذور ، فيقدم عذور على عذور ، فأما ابتداء السؤال فلا حاجة فيه والسايع : الرخصة في الفناء والضرب بالدف من الجاريتين مع أنه شبه ذلك بمزامر الشيطان وفيه بيان أن المزامر المحرم غير ذلك

والثامن : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرع ميممه صوت الجاريتين وهو مضطجع ولو كان بضرب بالأوتار في موضع لما جوز الجلوس ثم لقرع صوت الأوتار ميممه فيدل هذا على أن صوت النساء غير محرم تحريم صوت المزامير ، بل إنما يحرم عند خوف الفتنة فهذه المقاييس والنصوص تدل على إباحة الفناء والرقص ، والضرب بالدف ، واللعب بالرق والحراب والنظر إلى رقص الحبشة والزواج في أوقات السرور كلها قياسا على يوم العيد فإنه وقت سرور ، وفي مناه يوم العرس ، والوليمة ، والمقبة ، والختان ، ويوم القدوم من السفر وسائر أسباب الفرح ، وهو كل ما يجوز به الفرح شرعا ، ويجوز الفرح بزيارة الإخوان ولقايتهم واجتماعهم في موضع واحد على طعام أو كلام ، فهو أيضا مظنة السماع

السادس : سماع المشاق تحريكا للشوق ، وتمييزا للمشق ، وتسليه للنفس ، فإن كان في مشاهدة المشوق فالنرض تأكيد اللذة ، وإن كان مع المفارقة فالنرض تهييج الشوق والشوق وإن كان ألما ففيه نوع لذة إذا انضاف إليه رجاء الوصال ، فإن الرجاء لتبذ ، واليأس مؤلم ، وقوة لذة الرجاء بحسب قوة الشوق ، والحب للشيء المرجو ، ففي هذا السماع تهييج المشوق ، وتمييزك الشوق ، وتحصيل لذة الرجاء المقدر في الوصال مع الإطنايب في وصف

حسن المحبوب ، وهذا حلال إن كان المشتاق إليه من يباح وصاله ، كمن يمشق زوجته أو
سرته فيصنى إلى غناها لتضاعف لذته في لقاءها ، فيحظى بالمشاهدة البصر ، والسماع الأذن
وغيرهم لطائف معاني الوصال والفراق القلب ، فتترادف أسباب اللذة ، فهذه أنواع تنبع من
جملة مباحات الدنيا ومتاعها ، وما الحياة الدنيا إلا لهو ولعب ، وهذا منه ، وكذلك إن غضبت
منه جارية ، أو حيل بينه وبينها بسبب من الأسباب فله أن يحرك بالسباع شوقه ، وأن
يستثير به لذة رجاء الوصال ، فإن باعها أو طلقها حرم عليه ذلك بعده ، إذ لا يجوز تحريك
الشوق حيث لا يجوز تحقيقه بالوصال واللقاء ، وأما من يمثل في نفسه صورة صبي أو
امرأة لا يحل له النظر إليها ، وكان ينزل ما يسمع على ما تمثل في نفسه ، فهذا حرام ، لأنه
محرك للفكر في الأفعال المحظورة ومهيئ للداعية إلى ما لا يباح الوصول إليه ، وأكثرا المشاق
والفساهة من الشباب في وقت هيجان الشهوة لا ينفكون عن إضمار شيء من ذلك ، وذلك
ممنوع في حقهم ، لما فيه من الداء الدفين ، للأمر يرجع إلى نفس السماع ، ولذلك سئل
حكيم عن المشتق . فقال : دخان يصعد إلى دماغ الإنسان ، يزيله الجماع ويهيج السماع
السابع : سماع من أحب الله وعشقه ، واشتاق إلى لقاءه ، فلا ينظر إلى شيء إلا رآه
فيه سبحانه ، ولا يقرع سمعه فارع إلا سمعه منه أو فيه ، فالسماع في حقه مهيئ لشوقه ومؤكد
لعشقه وحبه ، ومور زناد قلبه ، ومستخرج منه أحوال من المكنشات والملاطفات لا يحيط
الوصف بها ، يعرفها من ذاتها ، وينكرها من كل حسه عن ذوقها ، وتسمى تلك الأحوال
بلسان الصوفية وجدا مأخوذ من الوجود ، والمصادفة أى صادف من نفسه أحوال لم يكن
يصادفها قبل السماع ، ثم تكون تلك الأحوال أسبابا لروادف وتوابع لها تحرق القلب بنيرانها
وتنقيها من الكدورات ، كما تنقى النار الجواهر المروضة عليها من الخبث ، ثم يتبع الصفاء
الحاصل به مشاهدات ومكاشفات ، وهي غاية مطالب المحبين لله تعالى ، ونهاية ثمرة القربات
كلها ، فالفضى إليها من جملة القربات ، لامن جملة المعاصي والمباحات ، وحصول هذه الأحوال
للقلب بالسماع سببه سر الله تعالى في مناسبة النغبات الموزونة للأرواح ، وتسخير الأرواح
لها وتأثيرها بها شوقا ، وفرحا وحزنا ، وانقباضا وانقباضا ، ومعرفة السبب في تأثير الأرواح

بالأصوات من دقائق علوم المكاشفات ، والبلبلد الجامد القاسى القلب ، المحروم عن لذة
 السماع ، يتعجب من التذاذل للسمع ووجده ، واضطراب حاله ، وتغير لونه ، تعجب البيمة
 من لذة اللوز ينجم ، وتعجب المئين من لذة الباشرة ، وتعجب الصبي من لذة الرياسة واتساع
 أسباب الجاه ، وتعجب الجاهل من لذة معرفة الله تعالى ومعرفة جلاله وعظمته ، وعجائب
 صنه ، ولكل ذلك سبب واحد ، وهو أن اللذة نوع إدراك ، والإدراك يستدعى مدركا
 ويستدعى قوة مدركة ، فمن لم تسكل قوة إدراكه لم يتصور منه التلذذ ، فكيف يدرك لذة
 الطعوم من فقد الذوق ، وكيف يدرك لذة الألمان من فقد السمع ، ولذة المقولات من
 فقد العقل ، وكذلك ذوق السماع بالقلب بعد وصول الصوت إلى السمع يدرك بحاسة باطنة
 في القلب فمن قدما عدم لا محالة لذته ، ولعلك تقول كيف يتصور المشق في حق الله تعالى
 حتى يكون السماع محركا له فاعلم أن من عرف الله أحبه لا محالة ، ومن تأكدت معرفته
 تأكدت محبته بقدر تأكد معرفته ، والمحبة إذا تأكدت سميت عشقا ، فلا معنى للمشق إلا
 محبة مؤكدة مفردة ، ولذلك قالت العرب : إن محمدا قد عشق ربه لما رأوه يتخلل العباد في جبل حراء
 واعلم أن كل جمال محبوب عند مدرك ذلك الجمال ، والله تعالى جميل يحب الجمال ولكن
 الجمال إن كان يتناسب الحقيقة ، وصفاء اللون ، أدرك بحاسة البصر ، وإن كان الجمال بالجلال
 والعظمة ، وعلو الرتبة ، وحسن الصفات والأخلاق وإرادة الخيرات لكافة الخلق ، وإفاضتها
 عليهم على الدوام ، إلى غير ذلك من الصفات الباطنة أدرك بحاسة القلب ، ولفظ الجمال قد
 يستعار أيضا لها ، فيقال إن فلانا حسن وجميل ، ولا تراد صورته ، وإنما يعنى به أنه جميل
 الأخلاق محمود الصفات ، حسن السيرة ، حتى قد يحب الرجل بهذه الصفات الباطنة
 استحسانا لها ، كما تحب الصورة الظاهرة ، وقد تتأكد هذه المحبة فتسمى عشقا ، وكمن
 الفلاة في حب أرباب المناصب ، كالشافى ، ومالك ، وأبى حنيفة ، رضي الله عنهم حتى يبذلوا
 أموالهم وأرواحهم في نصرتهم وموالاتهم ، ويزيدوا على كل عاشق في النالو والمبالغة ، ومن
 التعجب أن يعقل عشق شخص لم تشاهد قط صورته ، أجميل هو أم قبيح وهو الآن ميت
 ولكن جمال صورته الباطنة ، وسيرته المرضية ، والخيرات الحاصلة من عمله لأهل الدين

وغير ذلك من الخصال ، ثم لا يقل عشق من ترى الخيرات منه ، بل على التحقيق من لاخير ولا جمال ولا محبوب في العالم إلا وهو حسنة من حسناته ، وأكبر من آثار كرمه وغرفة من بحر جوده ، بل كل حسن وجمال في العالم أدرك بالقول والأبصار والأسماع وسائر الحواس من مبتدئ العالم إلى منقرضة ، ومن ذروة الثريا إلى منتهى الترى ، فهو ذرة من خزائن قدرته ، ولعة من أنوار حضرته

فليت شعري كيف لا يقل حب من هذا وصفه ، وكيف لا يتأكد عند العارفين بأوصافه حبه ، حتى يجاوز حداً يكون إطلاق اسم الشق عليه ظلماً في حقه ، لقصوره عن الأنباء عن فرط محبته ، فسبحان من احتجب عن الظهور بشدة ظهوره ، واستتر عن الأبصار بإشراق نوره ، ولولا احتجابه بسبعين حجاباً من نوره لأحرقت سبحات وجهه أبصار الملا حظين لجمال حضرته ولولا أن ظهوره سبب خفائه لبهت العقول ، ودهشت القلوب وتخاذلت القوى ، وتنافرت الأعضاء ، ولو ركبت القلوب من الحجارة والحديد لأصبحت تحت مبادئ أنوار تجليه ذكاً ذكاً ، فأني تطيق كنه نور الشمس أبصار الخفافيش ، وسأني بتحقيق هذه الإشارة في كتاب المحبة ، ونضع أن محبة غير الله تعالى قصور وجهل ، بل المتحقق بالمعرفة لا يعرف غير الله تعالى ، إذ ليس في الوجود تحقيقاً إلا الله وأفعاله ، ومن عرف الأفعال من حيث إنها أفعال لم يجاوز معرفة الفاعل إلى غيره ، فمن عرف الشافي مثلاً رحمه الله وعلمه وتصنيفه من حيث إنه تصنيفه ، لامن حيث إنه يابض وجلد وجهه وورق وكلام منظوم ولغة عربية ، فلقد عرفه ولم يجاوز معرفة الشافي إلى غيره ، هو لا جاوزت محبته إلى غيره ، فكل موجود سوى الله تعالى فهو تصنيف الله تعالى وقوله ، وبديع أفعاله فمن عرفها من حيث هي صنع الله تعالى فرأى من الصنع صفات الصانع كما يرى من حسن التصنيف فضل المصنف ، وجلالة قدره ، كانت معرفته ومحبة مقصورة على الله تعالى ، غير مجاوزة إلى سواه ، ومن حد هذا المشق أنه لا يقلل الشركة ، وكل ماسوى هذا المشق فهو قابل للشركة ، إذ كل محبوب سواء يتصور له نظير ، إما في الوجود ، وإما في الإمكان ، فأما هذا الجمال فلا يتصور له ثان ، لافي الإمكان ولا في الوجود ، فكان اسم المشق على حب غيره

جباراً حصاً لا حقيقة ، نعم الناقص القريب في نقصانه من البهيمة ، قد لا يدرك من لفظة
العشق إلا طلب الوصال ، الذى هو عبارة عن تماس غلواهر الأجسام ، وقضاء شهوة الواقع
فقل هذا الجار ينهى أن لا يستعمل معه لفظة العشق ، والشوق ، والوصال ، والأنس ، بل
يجنب هذه الألفاظ والمعاني ، كما تجنب البهيمة الترجس والريحان ، وتخصص بالقت
والحشيش وأوراق القضبان ، فإن الألفاظ إنما يجوز إطلاقها في حق الله تعالى ، إذا لم تكن
موهمة معنى يجب تقديس الله تعالى عنه ، والأوهام تختلف باختلاف الأفهام فليتنبه لهذه
الدقيقة في أمثال هذه الألفاظ ، بل لا يبعد أن ينشأ من مجرد السماع لصفات الله تعالى وجد
غالب ينقطع بسببه نياط القلب ، فقد روى أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ^(١) أنه ذكر غلاماً كان في بني اسرائيل على جبل ، فقال لأمه . من خلق
السماء ؟ قالت الله عز وجل ، قال : فمن خلق الأرض ؟ قالت الله عز وجل ، قال : فمن خلق
الجبال ؟ قالت الله عز وجل ، قال : فمن خلق النسيم ؟ قالت الله عز وجل ، قال : إني لأسمع
له شأناً ثم روى نفسه من الجبل فتقطع ، وهذا كأنه سمع مادل على جلال الله تعالى وتعالى
قدرته فطرب لذلك ووجد ، فرمى بنفسه من التوجد . وما أنزلت الكتب إلا ليطربوا
بذكر الله تعالى . قال بعضهم رأيت مكتوباً في الإنجيل غنياً لكم فلم تطربوا ، وزمرنا
لكم فلم ترقصوا ، أي شوقناكم بذكر الله تعالى فلم تشاقوا ، فهذا ما أردنا أن نذكره من
أقسام السماع ، وبواعثه ، ومقتضياته ، وقد ظهر على القطع إباحته في بعض المواضع ، والندب
إليه في بعض المواضع .

فإن قلت : فهل له حالة يحرم فيها

فأقول : إنه يحرم بخسة عوارض عارض في السمع ، وعارض في آلة الإسماع ، وعارض
في نظم الصوت ، وعارض في نفس المستمع أو في مواظبته ، وعارض في كون الشخص
من عوام الخلق ، لأن أركان السماع هي السمع ، والمستمع ، وآلة الإسماع

(١) حديث أبي هريرة أن غلاماً كان في بني اسرائيل على جبل فقال لأمه من خلق السماء فقالت الله

الحديث : وفيه ثم روى نفسه من الجبل فتقطع رواه ابن حبان

العارض الأول : أن يكون المسمع امرأة لا يحل النظر إليها ، وتحتى الفتنة من سماعها وفي معناها الصبي الأمرد الذى تحتى فتنته ، وهذا حرام لما فيه من خوف الفتنة وليس ذلك لأجل الفناء بل لو كانت المرأة بحيث يفتن بصوتها فى المحاورة من غير ألحان فلا يجوز محاورتها ومحادتها ، ولا سماع صوتها فى القراءان أيضا ، وكذلك الصبي الذى تخاف فتنته .

فإن قلت : فهل تقول إن ذلك حرام بكل حال حسا للباب ، أو ليمحرم الإحيث تخاف الفتنة فى حق من يخاف الفتنة

فأقول : هذه مسألة محتمة من حيث الفقه يتجاذبها أصلا :

أحدها : أن الخلوة بالأجنبية والنظر إلى وجهها حرام ، سواء خيفت الفتنة أو لم تخف لأنها مظنة الفتنة على الجملة ، فقضى الشرع بحسم الباب من غير التفات إلى الصور .

والثانى : أن النظر إلى الصبيان مباح إلا عند خوف الفتنة ، فلا يلحق الصبيان بالنساء فى عموم الجسم ، بل يتبع فيه الحال وصوت المرأة دائر بين هذين الأصلين ، فإن قسناه على النظر إليها وجب حسم الباب ، وهو قياس قريب ، ولكن بينهما فرق ، إذ الشهوة تدعو إلى النظر فى أول هيجانها ، ولا تدعو إلى سماع الصوت ، وليس تحريك النظر لشهوة المماسه ، كتحرريك السماع بل هو أشد ، وصوت المرأة فى غير الفناء ليس بمودة فلم ترل النساء فى زمن الصحابة رضى الله عنهم يكلمن الرجال فى السلام والاستفتاء والسؤال والمشاورة ، وغير ذلك ، ولكن للفناء مزيد أثر فى تحريك الشهوة ، فقياس هذا على النظر إلى الصبيان أولى ، لأنهم لم يؤمروا بالاحتجاب ، كما لم تؤمر النساء بستر الأصوات ، فينبغى أن يتبع مثار الفتنة ويقتصر التحريم عليه ، هذا هو الأقيس عندى ، ويتأيد بمحدث الجاريتين المنتهيتين فى بيت عائشة رضى الله عنها إذ يعلم أنه صلى الله عليه وسلم كان يسمع أصواتهما ولم يحترز منه ، ولكن لم تكن الفتنة غفوة عليه ، فذلك لم يحترز ، فإذا اختلف هذا بأحوال المرأة ، وأحوال الرجل فى كونه شابا وشيخا ، ولا يبعد أن يختلف الأمر فى مثل هذا بالأحوال ، فإننا نقول للشيخ أن يقبل زوجته وهو صائم ، وليس للشاب ذلك لأن القبلة تدعو إلى الوقاع فى الصوم ، وهو محظور ، والسماع يدعو إلى النظر والمقاربة وهو حرام فيختلف ذلك أيضا بالأشخاص

العارض الثاني: في الآلة بأن تكون من شمار أهل الشرب ، أو المخمئين ، وهي المزامير والأوتار وطبل الكوبة ، فهذه ثلاثة أنواع ممنوعة وما عدا ذلك يبقى على أصل الإباحة كالدف ، وإن كان فيه الجلال ، وكالطبل والشاهين والضرب بالقضيب وسائر الآلات

العارض الثالث: في نظم الصوت وهو الشعر ، فإن كان فيه شيء من الخنا والفحش والهجو أو ما هو كذب على الله تعالى وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم أو على الصحابة رضي الله عنهم كما رتبته الروافض في هجاء الصحابة وغيرهم ، فسماع ذلك حرام ، بالحن وغير الحن والمستمع شريك للقاتل ، وكذلك ما فيه وصف امرأة بعينها ، فإنه لا يجوز وصف المرأة بين يدي الرجال ، وأما هجاء الكفار وأهل البدع فذلك جائز ، فقد كان حسان بن ثابت رضي الله عنه ينافخ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويهاجي الكفار وأمره صلى الله عليه وسلم^(١) بذلك ، فأما النسب : وهو التشيب بوصف الخدود والأصدغ وحسن القدو والقامة وسائر أوصاف النساء ، فهذا فيه نظر ، والصحيح أنه لا يحرم نظمه وإنشاده بلحن وغير لحن وعلى المستمع أن لا ينزله على امرأة معينة ، فإن نزله فليزله على من يحل له من زوجته وجارسته فإن نزله على أجنبية فهو العاصي بالنزول ، وإجالة الفكر فيه ، ومن هذا وصفه فينبغي أن يحتنب السماع رأساً فإن من غلب عليه عشق نزل كل ما يسمعه عليه سواء كان اللفظ مناسباً له أو لم يكن إذا ما من لفظ إلا ويمكن تنزيله على معان بطريق الاستمارة ، فالذي يغلّب على قلبه حب الله تعالى يتذكر بسوار الصدغ مثلاً ظلمة الكفر ، وبضارة الخلد نور الإيمان ويذكر الوصال لقاء الله تعالى ، ويذكر الفراق الحجاب عن الله تعالى في زمرة المردودين ويذكر الرقيب المشوش لروح الوصال عوائق الدنيا وآفات المشوشة لدوام الأُنس بالله تعالى ، ولا يحتاج في تنزيل ذلك عليه إلى استنباط وتفكر ومهلة ، بل تسبق المعاني الغالبة على القلب إلى فهمه مع اللفظ ، كما روى عن بعض الشيوخ أنه مر في السوق فسمع واحداً يقول : الخيار عشرة بحبة ، فقلبه الوجد . فستل عن ذلك ، فقال : إذا كان الخيار عشرة بحبة فأقيمة الأشرار واجتاز بعضهم في السوق فسمع قائلاً يقول : يا سمر بري ، فقلبه الوجد

(١) حديث أمره صلى الله عليه وسلم حسان بن ثابت بهجاء للشركيين : متفق عليه من حديث البراء أنه صلى الله عليه وسلم قال لحسان لهجيم أو هاجيم وجبريل ملك

فقليل له على ماذا كان وجدك؟ فقال سمعته كأنه يقول يا سمعته برى ، حتى أن العجبي قد ينقلب عليه الوجد على الآيات المنظومة بلغة العرب ، فإن بعض حروفها يوازن الحروف المعجمة فيفهم منها معان أخر. أنشد بعضهم :

وما زارنى في الليل إلا خياله

فتواجد عليه وجل أعجبي ، فستل عن سبب وجده ، فقال إنه يقول مازاريم ، وهو كما يقول ، فإن لفظ زار يدل في المعجمة على المشرف على الهلاك ، فتوهم أنه يقول كلنا مشرفون على الهلاك فاستشعر عند ذلك خطر هلاك الآخرة ، والمحترق في حب الله تعالى وجدده بحسب فهمه وفهمه بحسب تخياله ، وليس من شرط تخيله أن يوافق مراد الشاعر ولنته فهذا الوجد حق وصدق ، ومن استشعر خطر هلاك الآخرة فغدير بأن ينشوش عليه عقله وتضطرب عليه أعضاؤه ، فإذا ليس في تغيير أعيان الألفاظ كبير فائدة ، بل الذى غلب عليه عشق مخلوق ينبغى أن يحترز من السماع بأي لفظ كان ، والذى غلب عليه حب الله تعالى فلا تفسره الألفاظ ، ولا تمنعه عن فهم المائى اللطيفة المتعلقة بمجارى همته الشريفة

العارض الرابع فى المستمع ، وهو أن تكون الشهوة غالبة عليه ، وكان فى غرة الشباب وكانت هذه الصفة أغلب عليه من غيرها ، فالسمع حرام عليه سواء غلب على قلبه حب شخص معين أو لم ينقلب ، فإنه كيفما كان فلا يسمع وصف الصدغ ، والحد ، والفراق والوصال إلا ويحرك ذلك شهوته ، وينزله على صورة معينة ، ينفع الشيطان بها فى قلبه ، فتشتغل فيه نار الشهوة ، وتحتد بواعث الشر ، وذلك هو النصرة لحزب الشيطان ، والتخذيلى للعقل المانع منه الذى هو حزب الله تعالى ، والقتال فى القلب دائم بين جنود الشيطان وهى الشهوات وبين حزب الله تعالى وهو نور العقل ، إلا فى قلب قد فتحه أحد الجندين ، واستولى عليه بالسكية ، وغالب القلوب الآن قد فتحها جند الشيطان ، وغلب عليها ، فتحتاج حينئذ إلى أن تستأنف أسباب القتال لإزعاजها ، فكيف يجوز تكثير أسلحتها وتشجيع ميوفها وأسلحتها ، والسمع مشحذ لأسلحة جند الشيطان فى حق مثل هذا الشخص ، فليخرج مثل هذا عن مجمع السماع فإنه يستضر به

العارض الخامس : أن يكون الشخص من عوام الخلق ، ولم يلق عليه حب الله تعالى فيكون السماع له محبوباً ، ولا غلبت عليه شهوة فيكون في حقه محظوراً ، ولكنه أبيض في حقه كسائر أنواع اللذات المباحة ، إلا أنه إذا اتخذ دينه وهجيراه وقصر عليه أكثر أوقاته فهذا هو السفيه الذي ترد شهادته ، فإن المواظبة على اللهو جناية ، وكأن الصغيرة بالإصرار والمداومة تصير كبيرة . فكذلك بعض المباحات بالمداومة يصير صغيرة ، وهو كالمواظبة على متابعة الزوج والحبشة والنظر إلى لعبهم على الدوام ، فإنه ممنوع وإن لم يكن أصله ممنوعاً إذ فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن هذا القليل اللب بالشطرنج ، فإنه مباح ولكن المواظبة عليه مكروهة كراهة شديدة ، ومهما كان الفرض اللب والتلذذ باللهو فذلك إنما يباح لما فيه من ترويح القلب ، إذ راحة القلب معالجة له في بعض الأوقات ، لتبثت دواعيه فتشتمل في سائر الأوقات بالجد في الدنيا كالكسب والتجارة ، أو في الدين كالصلاة والقراءة . واستحسان ذلك فيما بين تضاعف الجِد كاستحسان الحال على الخلد ، ولو استوعبت الخيلان الوجه لشوّهته ، فما أبيض ذلك ، فيمجد الحسن قبحاً بسبب الكثرة ، فما كل حسن يحسن كثيره ولا كل مباح يباح كثيره ، بل الخبز مباح والاستكثار منه حرام ، فهذا المباح كسائر المباحات فإن قلت : فقد أدى مساق هذا الكلام إلى أنه مباح في بعض الأحوال دون بعض فلم أطلعت القول أولاً بالإباحة ، إذ إطلاق القول في الفصل بلا أو بنم خلف وخطأ فاعلم أن هذا غلط ، لأن الإطلاق إنما يمتنع لتفصيل ينشأ من عين ما فيه النظر ، فأما ما ينشأ من الأحوال العارضة المتصلة به من خارج فلا يمتنع الإطلاق ، ألا ترى أننا إذا سئلنا عن المسلأ وهو حلال أم لا ، قلنا : إنه حلال على الإطلاق مع أنه حرام على المحرور الذي يستضر به ، وإذا سئلنا عن المحرور قلنا : إنها حرام مع أنها تحل لمن غص بلقمة أن يشربها مهما لم يجد غيرها ، ولكن هي من حيث إنها خمر ، حرام ، وإنما أيجت لما راض الحاجة والعسل من حيث إنه عسل حلال ، وإنما حرم لما راض الضرر ، وما يكون لعارنر ، فإن يلتفت إليه ، فإن البيع حلال ويحرم بعارض الوقوع في وقت النداء يوم الجمعة ، ونحوه من العوارض ، والسماع من جملة المباحات من حيث إنه سماع صوت طيب موزون مفهوم

وإنما تحريمه لعارض خارج عن حقيقة ذاته ، فإذا انكشف النطاء عن دليل الإباحة فلا بد أن
يخالف بعد ظهور الدليل

وأما الشافعي رضي الله عنه فليس تحريم النناء من مذهبه أصلاً ، وقد نص الشافعي وقال
في الرجل يتخذ صناعة : لا تجوز شهادته ، وذلك لأنه من اللغو المكروه الذي يشبه الباطل ،
ومن اتخذ صنعة كان منسوباً إلى السفاهة وسقوط المروءة ، وإن لم يكن محرماً بالتحريم ،
فإن كان لا ينسب نفسه إلى النناء ، ولا يؤتى لذلك ، ولا يأتي لأجله ، وإنما يعرف بأنه قد
يطرب في الحال فيترنم بها لم يسقط هذا مروءته ، ولم يبطل شهادته ، واستدل بحديث الجاريتين
اللتين كانتا تغنيان في بيت عائشة رضي الله عنها . وقال يونس بن عبد الأعلى : سألت الشافعي
رحمه الله عن إباحة أهل المدينة للسجاع ، فقال الشافعي : لا أعلم أحداً من علماء الحجاز كره
السجاع إلا ما كان منه في الأوصاف ، فأما الخداء ، وذكر الأطلال والمرايح ، وتحسين الصوت
بألحان الأشعار فباح ، وحيث قال إنه لم يكره يشبه الباطل ، فقوله لم يصب ، ولكن
الله من حيث إنه لم يكره ، فلبس الحبهة وركبهم لم يصب ، وقد كان صلى الله عليه وسلم
ينظر إليه ولا يكرهه ، بل الله واللغو لا يؤخذ الله تعالى به إن عني به أنه فعل ما لا فائدة
فيه ، فإن الإنسان لو وظف على نفسه أن يضع يده على رأسه في اليوم مائة مرة فهذا عبث
لا فائدة له ولا يجرم ، قال الله تعالى (لَا يُؤْخِذُكُمْ اللَّهُ بِاللُّغُوِّ فِيْ أَيْمَانِكُمْ ^(١)) فإذا كان ذكر
اسم الله تعالى على الشيء على طريق القسم من غير عقد عليه ولا تصميم ، والمخالفة فيه مع أنه
لا فائدة فيه لا يؤخذ به ، فكيف يؤخذ بالشعر والرقص ؟ وأما قوله يشبه الباطل ، فهذا
لا يدل على اعتقاد تحريمه ، بل لو قال هو باطل صريحاً لما دل على التحريم ، وإنما يدل على
خلوه عن الفائدة ، فالباطل ما لا فائدة فيه ، فقول الرجل لامرأته مثلاً بعت نفسي منك
وقولها اشتريت ، عقد باطل مهما كان القصد اللعب والمطايبة ، وليس بجرام إلا إذا قصد
به التملك المحقق الذي منع الشرع منه ، وأما قوله مكروه فينزل على بعض المواضع التي
ذكرتها لك ، أو ينزل على التنزيه ، فإنه نص على إباحة لعب الشطرنج ، وذكر أني أكره

كل لعب، وتعليه يدل عليه ، فإنه قال ليس ذلك من عادة ذوى الدين والمروءة ، فهذا يدل على التنزيه ، وورده الشهادة بالمواظبة عليه لا يدل على تحريمه أيضاً ، بل قد ترد الشهادة بالأكل في السوق ، وما يخرم المروءة ، بل الحياة مباحة ، وليست من صنائع ذوى المروءة ، وقد ترد شهادة المحترف بالحرفة الخسيسة ، فتعليه يدل على أنه أراد بالكراهة التنزيه ، وهذا هو الظن أيضاً بغيره من كبار الأئمة ، وإن أرادوا التحريم فاذكرناه حجة عليهم

بيان حجج القائلين

بتحريم السماع والجواب عنها

احتجوا بقوله تعالى (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ^(١)) قال ابن مسعود والحسن البصرى ، والنخعي ، رضي الله عنهم : إن لهو الحديث هو الفناء ، وروث عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم^(٢) قال : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ الْقَيْنَةَ وَبَيْعَهَا وَتَعْمَلُهَا وَتُعَلِّمُهَا » فنقول أما القينة : فالمراد بها الجارية التي تنفي للرجال في مجلس الشرب . وقد ذكرنا أن غناء الأجنبية للفساق ومن يخاف عليهم الفتنة حرام ، وهم لا يقصدون بالفتنة إلا ما هو محظور ، فأما غناء الجارية لمالكها فلا يهضم تحريمه من هذا الحديث ، بل لغير مالكها سماعها عند عدم الفتنة ، بدليل ما روي في الصحيحين من غناء الجاريتين في بيت عائشة رضي الله عنها وأما شراء لهو الحديث بالدين استبدالاً به ليضل به عن سبيل الله فهو حرام مذموم وليس النزاع فيه ، وليس كل غناء بدلاً عن الدين مشتري به ، ومضلاً عن سبيل الله تعالى ، وهو المراد في الآية ، ولو قرأ القرآن ليضل به عن سبيل الله لكان حراماً

حكى عن بعض المناقذين أنه كان يؤم الناس ولا يقرأ إلا سورة عبس لما فيها من العتاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهم هم بقتله ، ورأى فعله حراماً لما فيه من الإضلال ، فالإضلال بالشعر والفناء أولى بالتحريم

(١) حديث عائشة أن الله حرم القينة ويبعها وغناها وتعليمها بالطرائق في الأوسط باسناد ضعيف قال البيهقي ليس بمحفوظ

(٢) لقمان : ٦

واحتجوا بقوله تعالى (أَقْرَنَ هَذَا الْحَدِيثِ تَمَجُّبُونَ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَتَكُونُونَ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ^(١)) قال ابن عباس رضي الله عنها هو الفناء بلغة حمير ، يعني السد ، فنقول ينبغي أن يحرم الضحك وعدم البكاء أيضا ، لأن الآية تشمل عليه

فإن قيل : إن ذلك مخصوص بالضحك على المسلمين لإسلامهم ، فهذا أيضا مخصوص بأشعارهم وغنائهم في معرض الاستهزاء بالمسلمين ، كما قال تعالى (وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ^(٢)) وأراد به شعراء الكفار ، ولم يدل ذلك على تحريم نظم الشعر في نفسه

واحتجوا بما روى جابر رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم^(٣) قال « كَانَ لِإِبْلِيسُ أَوَّلُ مَنْ نَاحَ وَأَوَّلُ مَنْ تَفَنَّى » فقد جمع بين النياحة والفناء ، قلنا لا جرم كما استنتى منه نياحة داود عليه السلام ، و نياحة المذنبين على خطاياهم ، فكذلك يستنتى الفناء الذي يراد به تحريك السرور والحزن والشوق ، حيث يباح تحريكه ، بل كما استنتى غناء الجاريتين يوم العيد في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وغناؤهن عند قدومه عليه السلام يقولن :

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع

واحتجوا بما روى أبو أمامة عنه صلى الله عليه وسلم^(٤) أنه قال « مَا رَفَعَ أَحَدٌ صَوْتَهُ بِنِإَاهٍ إِلَّا بَعَثَ اللَّهُ لَهُ شَيْطَانَيْنِ عَلَى مَنْكِبَيْهِ يَضْرِبَانِ بِأَعْقَابِهِمَا عَلَى صَدْرِهِ حَتَّى يُمِيتَاكَ » قلنا : هو منزل على بعض أنواع الفناء الذي قدمناه ، وهو الذي يحرك من القلب ما هو مراد الشيطان من الشهوة ، وعشق المخلوقين ، فأما ما يحرك الشوق إلى الله والسرور بالعيد أو حدوث الولد ، أو قدوم الغائب ، فهذا كله يضاد مراد الشيطان ، بدليل قصة الجاريتين والحبشة ، والأخبار التي نقلناها من الصحاح ، فالتجوز في موضع واحد نص في الإباحة

(١) حديث جابر كان إبليس أول من ناح وأول من تنفى لم أجده أصلا من حديث جابر وذكره صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طالب ولم يخرجوه وله في مسنده .

(٢) حديث أبي أمامة مرفوع أحد عقيرته بناء ال البيت الله له شيطانين على منكبيه يضربان بأعقابهما على منكبيه يضربان بأعقابهما على صدره حتى يميتا ابن أبي الدنيا في دم اللاهي والطيراني في الكبير وهو ضيف

والنوع في ألف موضع عتمل التأويل ومحتمل للتزويل ، أما الفعل فلا تأويل له ، إذ ما حرم فعله
إنا يحل بمرض الإكراه فقط ، وما أيسح فعله بحرم بموارض كثيرة حتى النيات والتقصود
واحتجوا بما روى عقبه بن حاصر أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) قال « كُلْ مِثْنِي يَلْهُو بِهِ
الرَّجُلُ فَيُؤْثِرُ بَاطِلٌ إِلَّا تَأْدِيَةً فَرَسَهُ وَرَمِيَهُ بِقَوْسِهِ وَمَلَأَعَيْتَهُ لِأَمْرَاتِهِ » ،

قلنا: قوله باطل لا يدل على التحريم بل يدل على عدم الفائدة ، وقد يسلم ذلك على أن التلهي
بالنظر إلى الحبشة خارج عن هذه الثلاثة وليس بحرام ، بل يلحق بالمحضور غير المحصور قياسا
بكفوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَا يَحِلُّ دَمٌ أَمْرِيءٌ مُسْلِمٌ إِلَّا بِأَحَدِي ثَلَاثٍ » فإنه يلحق به رابع
وخامس ، فكذلك لملاعبة امرأته لا فائدة له إلا التلذذ ، وفي هذا دليل على أن التفرج في
البساتين ، وسماع أصوات الطيور ، وأنواع المداعبات ، مما يلهو به الرجل لا يحرم عليه شيء
منها وإن جاز وصفه بأنه باطل

واحتجوا بقول عثمان رضي الله عنه : ما تمنيت ، ولا تمنيت ، ولا مسست ذكرني
يميني مغنايت بها رسول الله صلى الله عليه وسلم

قلنا : فليكن التمني ، ومس الذكر باليمن حراما ، إن كان هذا دليل تحريم النساء ، فمن
أين ثبت أن عثمان رضي الله عنه كان لا يترك إلا الحرام

واحتجوا بقول ابن مسعود رضي الله عنه ^(٣) النساء يثبت في القلب النفاق ، وزاد
بعضهم كما يثبت الماء البقل ، ورفعه بعضهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو غير صحيح
قالوا وصر على ابن عمر رضي الله عنهما قوم يحرمون وفيهم رجل يثنى ، فقال : ألا لا أسمع الله لكم
ألا لا أسمع الله لكم

(١) حديث عقبه بن عامر كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل إلا تأديته فرسه ورميه بقوسه وملاعبته
زوجته أصحاب السنن الأربعة وفيه اضطراب

(٢) حديث لا يحل دم امرئ إلا بأحدي ثلاث متفق عليه من حديث ابن مسعود

(٣) حديث ابن مسعود النساء يثبت النفاق في القلب كما يثبت الماء البقل قال الصنف والرفوع غير صحيح
لأن في إسناده من لم يسم : رواه أبو داود وهو في زواية ابن العبد ليس في روايه اللؤلؤي
ورواه البيهقي مرفوعا وموقوفا

وعن نافع أنه قال كنت مع ابن عمر رضى الله عنهما ^{رضي} في طريقه فسمع زمارة راع ، فوضع أصبعيه في أذنيه ، ثم عدل عن الطريق ، فلم يزل يقول يا نافع أنت سمع ذلك حتى قلت لا فأخرج أصبعيه وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع ، وقال الفضيل ابن عياض رحمه الله : الشفاء دقية الزنا ، وقال بعضهم الشفاء رائد من رواد الفجور ، وقال يزيد ابن الوليد : إياكم والشفاء ، فإنه ينقص الحياء ، ويزيد الشهوة ويهدم المروءة ، وإنه لينوب عن الحجر ، ويفعل ما يفعله السكر ، فإن كنتم لابد فاعلين فجنبوه النساء ، فإن الفناديع أزالناه فنقول قول ابن مسعود رضى الله عنه يثبت النفاق أراد به في حق النخعي ، فإنه في حقه يثبت النفاق إذ غرضه كله أن يمرض نفسه على غيره ، ويروج صوته عليه ولا يزال ينافق ويتوعد إلى الناس ليرغبوا في غناؤه ، وذلك أيضا لا يوجب تحريما ، فإن لبس الثياب الجميلة وركوب الخيل الممهلجة ، وسائر أنواع الزينة والتفاخر بالحرف والأنعام والزرع ، وغير ذلك يثبت في القلب النفاق والرياء ، ولا يطلق القول بتحريم ذلك كله ، فليس السبب في ظهور النفاق في القلب المعاصي فقط . بل المباحات التي هي مواقع فطر الخلق أكثر تأثيرا ، ولذلك نزل بحرم رضى الله عنه عن فرس هملج تحته ، وقطع ذنبه ، لأنه استشعر في نفسه الخيلاء لحسن مشيته ، فهذا النفاق من المباحات ، وأما قول ابن عمر رضى الله عنهما ألا لا أسمع الله لكم ، فلا يدل على التحريم من حيث إنه غناه بل كانوا عرمين ، ولا يليق بهم الرفق ، وظهر له من مخالطهم أن سمعهم لم يكن لوجد وشوق إلى زيارة بيت الله تعالى بل لجرد اللهو فأنكر ذلك عليهم لكونه منكرا بالإضافة إلى حالهم وحال الإحرام ، وحكايات الأحوال تكثر فيها وجوه الاحتمال ، وأما وضحه أصبعيه في أذنيه فيعارضه أنه لم يأمر نافعا بذلك ولا أنكر عليه سماعة ، وإنما فعل ذلك هو لأنه رأى أن يتره سمعه في الحال وقلبه عن صوت راعي بحرك اللهو ، ويمنعه عن فكر كان فيه أو ذكر هو أولى منه ، وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أنه لم يمنع ابن عمر ، لا يدل أيضا على التحريم ، بل يدل على أن الأولى تركه

(١) حديث نافع كنت وابن عمر في طريق فسمع زمارة فوضع أصبعيه في أذنيه - الحديث ، ورضه أبو داود وقال هنا حديث منكرو

ونحن نرى أن الأولى تركه في أكثر الأحوال، بل أكثر مباحات الدنيا الأولى تركها إذا علم أن ذلك يؤثر في القلب، فقد خلع رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) بعد الفراغ من الصلاة ثوب أبي جهم، إذ كانت عليه أعلام شغلت قلبه، أقرى أن ذلك يدل على تحريم الأعلام على الثوب، فلمه صلى الله عليه وسلم كان في حالة كان صوت زمارة الراعي يشغله على تلك الحالة، كما شغله العلم عن الصلاة، بل الحاجة إلى استشارة الأحوال الشريفة من القلب بحيلة السماع قصور بالإضافة إلى من هو دائم الشهود للحق، وإن كان كاملاً بالإضافة إلى غيره، ولذلك قال الحصري ماذا أعمل بسماع ينقطع إذا مات من يسمع منه إشارة إلى أن السماع من الله تعالى هو الدائم، فالأنبياء عليهم السلام على الدوام في لغة السمع والشهود، فلا يحتاجون إلى التحريك بالحيلة، وأما قول الفضيل هو رقية الزنا وكذلك ماعده من الأقاويل القريبة منه فهو منزل على سماع الفساق والمتغلبين من الشبان ولو كان ذلك عاماً لما سمع من الجاريتين في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

وأما القياس: فتأنيد ما ذكر فيه أن يقاس على الأوتار، وقد سبق الفرق، أو يقال هو هو ولعب وهو كذلك، ولكن الدنيا كلها هو ولعب، قال عمر رضي الله عنه لزوجه: إنما أنت لعبة في زاوية البيت، وجميع الملاعبة مع النساء هو إلا الحرانة التي هي سبب وجود الولد، وكذلك المزج الذي لا خش فيه حلال، نقل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) وعن الصحابة، كما سيأتي تفصيله في كتاب آفات اللسان إن شاء الله، وأى هو يزيد على هو الحبشة والزواج في لبهم، وقد ثبت بالنص إباحته؟ على أني أقول: اللهم مروح للقلب، ومخفف عنه أعباء الفكر، والقلوب إذا أكرهت عميت، وترويحاً إعاة لها على الجدة، فالوالب على التفقه مثلاً، ينبغي أن يتعطل يوم الجمعة، لأن عطلة يوم تبعث على النشاط في سائر الأيام، والوالب على نوافل الصلوات في سائر الأوقات، ينبغي أن يتعطل في بعض الأوقات ولأجله كرهت الصلاة في بعض الأوقات، فالعطلة موعنة على العمل واللهو معين على الجدة، ولا يصبر على الجدة المحض، والحق المر الا نفوس الأنبياء عليهم السلام.

(١) حديث خلع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من الصلاة ثوب أبي جهم إذ كان عليه أعلام شغلت قلبه تقدم في الصلاة

(٢) حديث مزاحه صلى الله عليه وسلم يأتي في آفات اللسان كما قال للصف

فالله دواء القلب من داء الأعياء والملال ، فينبني أن يكون مباحاً ، ولكن لا يبنني أن يستكثر منه كما لا يستكثر من الدواء ، فإذا اللو على هذه النية يصير قربة ، هذا في حق من لا يحرك السماع من قلبه صفة محمودة يطلب تحريكها ، بل ليس له إلا اللذة والاستراحة المحضة فينبني أن يستحب له ذلك ليتوصل به إلى المقصود الذي ذكرناه ، نعم : هذا يدل على نقصان عن ذروة الكمال ، فإن الكمال هو الذي لا يحتاج أن يروح نفسه بشيء الحق ، ولكن حسنات الأبرار سيئات اللقريين ، ومن أحاط بعلم علاج القلوب ، ووجوه التلطف بها لسياقتها إلى الحق ، علم قطعاً أن ترويحها بأمثال هذه الأمور دواء نافع لا غنى عنه

الباب الثامن

في آثار السماع وآدابه

اعلم أن أول درجة السماع فهم المسموع وتنزيله على معنى يقع للمستمع ، ثم يشعر الفهم الوجد ، ويشعر الوجد الحركة بالجوارح ، فينظر في هذه المقامات الثلاثة

المقام الأول في الفهم

وهو يختلف باختلاف أحوال المستمع ، والمستمع أربعة أحوال إحداها : أن يكون سماع بمجرد الطبع ، أي لاحظته في السماع إلا استلذاذ الألفان والانتهاج وهذا مباح ، وهو أخس رتب السماع ، إذ الإيل شريك له فيه وكذا سائر البهائم ، بل لا يستدعي هذا الذوق إلا الحياة ، فكل حيوان نوع تلتذذ بالأصوات الطيبة الحالة الثانية : أن يسمع بفهم ولكن ينزله على صورة مخلوق إما معينا ، وإما غير معين وهو سماع الشباب وأرباب الشهوات ، ويكون تنزيلهم للمسموع على حسب شهواتهم ومقتضى أحوالهم ، وهذه الحالة أخس من أن تتكلم فيها إلا ببيان خستها والنهي عنها ، الحالة الثالثة : أن ينزل ما يسمعه على أحوال نفسه في ما ألمته فله تعالى ، وتلقا ، أحواله في المحسنة مبررة والتعذر أعزى ، وهذا سماع المريدين لاسيما المبتدئين ، فإن المراد لا محالة مراداً هو مقصده ، ونقصه معرفة الله سبحانه ، ولغاؤه والوصول إليه بطريق المشاهدة

بالسر وكشف النطاء، وله في مقصده طريق هو سالكة، ومعاملات هو مثار عليها
 وحالات تستقبله في معاملاته، فإذا سمع ذكر عتاب أو خطاب، أو قبول أو رد أو وصل
 أو هجر، أو قرب أو بعد، أو تلهف على فانت أو تمطش إلى منتظر، أو شوق إلى وارد
 أو طمع أو يأس، أو وحشة أو استئناس، ووفاء بالوعد، أو نقض للعهد، أو خسوف
 فراق، أو فرح بوصول، أو ذكر ملاحظة الحبيب، ومدافعة الرقيب، أو همول العبرات
 أو ترادف الحشرات، أو طول الفراق، أو عدة الوصال، أو غير ذلك مما يشتمل على وصفه
 الأشعار، فلا بد أن يوافق بعضها حال المرید في طلبه، فيجرى ذلك مجرى القدرح الذي
 يورث زناد قلبه، فتشتعل به نيرانه، ويقوى به انبعاث الشوق وهيجانه، ويهجم عليه
 بسببه أحوال مخالفة لمادته، ويكون له مجال رحب في تنزيل الألفاظ على أحواله، وليس
 على المستمع مراعاة مراد الشاعر من كلامه، بل لكل كلام وجوه، ولكل ذى فهم في
 اقتباس للمنى منه حظوظ، ولنضرب لهذه التزييلات والفهوم أمثلة كي لا يظن الجاهل أن
 للمستمع لآيات فيها ذكر التلم والخذ والمصدغ إنما يفهم منها ظواهرها، ولا ساجدة بنا إلى
 ذكر كيفية فهم اللآيات من الأبيات، ففي حكايات أهل السماع ما يكشف عن ذلك
 فقد حكى أن بعضهم سمع قائلا يقول،

قال الرسول غدا تزور وقلت تمقل ما تقول

فاستمره اللحن والقول، وتواجد وجعل يكرر ذلك ويحمل مكان اللناء نونا، فيقول قال
 الرسول غدا تزور، حتى غشي عليه من شدة الفرح واللذة والسرور، فلما أفاق سئل عن
 وجده مم كان، فقال ذكرت قول الرسول صلى الله عليه وسلم^(١)، إن أهل الجنة يزورون
 ربهم في كل يوم جمعة مرة

وحكى الرقي عن ابن الدراج أنه قال كنت أنا وابن القوطى مارين على دجلة بين البصرة
 والأبلة، فإذا بقصر حسن له منظره، وعليه رجل بين يديه جارية تنهى وتقول
 كل يوم تتلون غير هذا بك أحسن

(١) حديث أن أهل الجنة يزورون ربهم في كل جمعة: الترمذى وابن ماجه من حديث أبى هريرة وفيه
 عبد الحميد بن حبيب بن أبى بشرين مختلف فيه وقال الترمذى لا نعرفه إلا من هذا الوجه قال
 وقد روى سويد بن عمرو عن الأوزاعى شيئا من هذا

فإذا شاب حسن تحت المنظرة ، ويده ركوة ، وعليه مرقعة يستمع ، فقال يا جارية بالله وبجحاة مولاك ألا أعدت علي هذا البيت . فأعادت فكان الشاب يقول هذا والله تلوني مع الحق في حال ، فشبه شقة ومات ، قال قلنا قد استقبلنا فرض فوقتنا ، فقال صاحب القصر للجارية أنت حرة لوجه الله تعالى ، قال ثم إن أهل البصرة خرجوا فصاوا عليه فلما فرغوا من دفنه قال صاحب القصر : أشهدكم أن كل شيء لي في سبيل الله ، وكل جواري أحرار ، وهذا القصر للسبيل ، قال ثم رمى بثيابه ، واتزر بإزار ، وارتدى بآخر ، وصر على وجهه والناس ينظرون إليه ، حتى غاب عن أعينهم وهم يسمعون له بمذخبر والمقصود أن هذا الشخص كان مستغرق الوقت بحاله مع الله تعالى ، ومعرفة بحججه عن الثبوت على حسن الأدب في المعاملة ، وتأسفه على تقلب قلبه ، وميله عن سنن الحق ، فلما فرغ سمعه ما يوافق حاله سمعه من الله تعالى كأنه يخاطبه ، ويقول له :

كل يوم تلون غير هذا بك أحسن

ومن كان سماعه من الله تعالى وعلى الله وفيه ، فينبغي أن يكون قد أحكم قانون العلم في معرفة الله تعالى ، ومعرفة صفاته ، والإخطار له من السماع في حق الله تعالى ما يستحيل عليه ويكفر به ، ففي سماع المريد المبتدى خطر ، إلا إذا لم ينزل ما يسمع إلا على حاله من حيث لا يتعلق بوصف الله تعالى ، ومثال الخطأ فيه هذا البيت بعينه ، فلو سمعه في نفسه وهو يخاطب به ربه عز وجل ، فيضيف التلون إلى الله تعالى فيكفر ، وهذا قد يقع عن جبل محض مطلق غير ممزوج بتحقيق ، وقد يكون عن جبل ساقه إليه نوع من التحقيق ، وهو أن يرى قلبه أحوال قلبه ، بل تقلب أحوال سائر العالم من الله وهو حق ، فإنه تارة يسقط قلبه ، وتارة يقبضه ، وتارة ينوره ، وتارة يظلمه ، وتارة يقسيه ، وتارة يلينه ، وتارة يثبت على طاعته ويقويه عليها ، وتارة يسلط الشيطان عليه ليصرفه عن سنن الحق ، وهذا كله من الله تعالى ومن يصدر منه أحوال مختلفة في أوقات متقاربة فقد يقال له في العادة إنه ذو بداوات وأنه متلون ، ولعل الشاعر لم يرد به إلا نسبة محبوه إلى التلون في قبوله ورده ، وتقريبه وإباده ، وهذا هو المعنى فسمع هذا كذلك في حق الله تعالى كفر محض ، بل ينبغي أن

يعلم أنه سبحانه وتعالى يون ولا يتاون ، ويغير ولا يتغير ، بخلاف عباده وذلك العلم يحصل
 للريد باعتقاد تقليدي إغاثي ، ويحصل للعارف البصير بيقين كشفي حقيقي ، وذلك من
 أعاجيب أوصاف الربوبية وهو المغير من غير تغير ، ولا يتصور ذلك إلا في حق الله تعالى
 بل كل مغير سواه فلا يغيره مالم يغير ، ومن أرباب الوجد من يغلب عليه حال مثل السكر
 المدهش ، فيطلق لسانه بالتأب مع الله تعالى ، ويستنكر اقتراره للقلوب وقسمته للأحوال
 الشريفة على تفاوت ، فإنه المستصفي لقلوب الصديقين ، والمبدل لقلوب الجاحدين والمفررين
 فلا مانع لما أعطى ، ولا ممطي لما منع ، ولم يقطع التوفيق عن الكفار لجناية متقدمة ، ولا أمد
 الأنبياء عليهم السلام بتوفيقه ونور هدايته لوسيلة سابقة ، ولكنه قال (وَلَقَدْ سَبَقَتْ
 كَلِمَتُنَا لِمَكَّاكَ الْكَافِرِينَ ^(١)) وقال عز وجل : (وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ
 مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ^(٢)) وقال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا
 مُبَعَدُونَ ^(٣)) فإن خطر يبالك أنه لم يختلقت السابقة ، وهم في ربة المبودية مشتركون
 نوديت من سرادات الجلال لا تجاوز حد الأدب ، فإنه لا يسأل عما يفعل وهم يسألون
 ولعمري تأدب اللسان والظاهر مما يقدر عليه الأكثرون ، فأما تأدب السر عن إضمار
 الاستبعاد ، بهذا الاختلاف الظاهر في التقريب والإيحاء ، والإعطاء والإسعاد مع بقاء
 السعادة والشقاوة أبد الآباء فلا يقوى عليه إلا العلماء الراسخون في العلم ، ولهذا قال الخضر
 عليه السلام لما سئل عن السماع في المنام أنه الصفو الزلال الذي لا يثبت عليه إلا أقدام
 العلماء ، لأنه محرك لأسرار القلوب ومكاشفها ، ومشوش لها تشويش السكر المدهش الذي
 يكاد يحل عقدة الأدب عن السر ، إلا بمن عصمه الله تعالى بنور هدايته ، ولطيف عصمته
 ولذلك قال بعضهم ليتنا نجونا من هذا السماع رأساً برأس ، ففي هذا الفن من السماع خطر
 يزيد على خطر السماع المحرك للشهوة ، فإن غاية ذلك معصية وغاية الخطأ هاهنا كفر
 واعلم أن الفهم قد يختلف بأحوال المستمع ، فيغلب الوجد على المستمعين ليت واحد
 وأحدهم أصيب في الفهم ، والآخر غطى ، أو كلاهما مصيبان ، وقد فهما معنيين مختلفين متضادين

(١) الصافات : ١٧١ (٢) السجدة : ١٣ (٣) الأنبياء : ١٠١

ولكنه بالإضافة إلى اختلاف أحوالها لا يتناقض، كما حكى عن غيبة الغلام أنه سمع رجلاً يقول

سبحان جبار السما إن المحب لني عنا

فقال : صدقت ، وسمعه رجل آخر فقال : كذبت ، فقال بعض ذوي البصائر أماباً جيباً وهو الحق ، فالصدق كلام محب غير ممكن من اللراد ، بل مصدود متنب بالصد والهجر ، والتكذيب كلام مستأنس بالمحبة مستلذ لما يقاسيه بسبب قرط حبه غير متأثر به ، أو كلام محب غير مصدود عن مراده في الحال ، ولا مستشعر بخنجر الصد في المآل وذلك لاستيلاء الرجا وحسن الظن على قلبه ، فباختلاف هذه الأحوال يختلف الفهم

وحكى عن أبي القاسم بن مروان وكان قد أحب أبا سعيد الخراز رحمه الله وترك حضور الصباح سنين كثيرة ، فغضر دعوة وفيها إنسان يقول

واقف في الماء عطشا ن ولكن ليس يسقى

فقام القوم وتواجدوا ، فلما سكنوا سألهم عن معنى ما وقع لهم من معنى البيت ، فأشاروا إلى التمتعش إلى الأحوال الشريفة والحرمان منها مع حضور أسبابها فلم يفته ذلك ، فقالوا له فإذا عندك فيه ؟ فقال أن يكون في وسط الأحوال ، ويكرم بالكرامات ، ولا يعطى منها ذرة ، وهذه إشارة إلى إثبات حقيقة وراء الأحوال والكرامات ، والأحوال سوايقها والكرامات تسنح في مبادئها ، والحقيقة بعد لم يقع الوصول إليها ، ولا فرق بين المعنى الذي فهمه وبين ماذكروه ، إلا في تفاوت رتبة التمتعش إليه ، فإن المحروم عن الأحوال الشريفة أولاً يتمتعش إليها ، فإن مكن منها تمعش إلى ماوراءها ، فليس بين المبتئين اختلاف في الفهم ، بل الاختلاف بين الرتبتين

وكان الشبلي رحمه الله كثيراً ما يتواجد على هذا البيت :

ودادكم هجر وحبكم قلى ووصلكم صرم وسلمكم حرب

وهذا البيت يمكن سماعه على وجوه مختلفة ، بعضها حق وبعضها باطل ، وأظهرها أن يفهم هذا في الخلق ، بل في الدنيا بأسرارها ، بل في كل ماسوى الله تعالى ، فإن الدنيا مكاراة

خداعة ، قتالة لأربابها ، معادية لهم في الباطن ، ومظهرة صورة الود ،^(١) فامتلات منها دار
حيرة الامتلات عبرة ، كما ورد في الخبر ، وكما قال الثعلبي في وصف الدنيا

تتح عن الدنيا فلا تحطبنها ولا تحطبن قتالة من تناكح
فليس بقى مرجوهاً يخوفها ومكرورها إما تأملت راجع
لقد قال فيها الواصفون فأثروا وعندى لها وصف لعمرى صالح
سلاف قصارها زعاف ومركب شبي إذا استذلت فهو جامع
وشخص جميل يؤثر الناس حسنه ولكن له أسرار سوء قبائح

والمعنى الثاني : أن ينزله على نفسه في حق الله تعالى ، فإنه إذا تفكر ففرقه جبل ، إذ
ماقدروا الله حق قدره ، وطاعته رياء ، إذ لا يتق الله حق تقاته ، وحبه معلول إذ لا يدع
شهوة من شهواته في حبه ، ومن أراد الله به خيراً بصره بعبود نفسه ، فيرى مصداق
هذا البيت في نفسه ، وإن كان على المرتبة بالإضافة إلى الغافلين ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم^(٢)
« لَا أُحْصِي تَنَاهَا عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَتَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ » وقال عليه الصلاة والسلام^(٣) « إِنِّي
لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ سَبْعِينَ مَرَّةً » وإنما كان استغفاره عن أحوال هي درجات .
بُعْدُ بالإضافة إلى مابعدا ، وإن كانت قرباً بالإضافة إلى ما قبلها ، فلا قرب إلا ويبقى وراءه
قرب لانهاية له ، إذ سبيل السالك إلى الله تعالى غير متناه ، والوصول إلى أقصى درجات القرب محال
والمعنى الثالث : أن ينظر في مبادئ أحواله فيرتضيها ، ثم ينظر في عواقبها فيزدرئها ، لاطلاعها
على خبايا الضرور فيها ، فيرى ذلك من الله تعالى ، فيستمع البيت في حق الله تعالى شكاية
من القضاء والقدر ، وهذا كفر ، كما سبق بيانه ، وما من بيت إلا ويمكن تنزيهه على معان
ذلك بقدر غزارة علم المستمع وصفاء قلبه

الحالة الرابعة : سماع من جاوز الأحوال والقامات ، فغزب عن فهم ماسوى الله تعالى
حتى غزب عن نفسه وأحوالها ومعاملاتها ، وكان كالدهوش التافئ في بحر عين الشهود

(١) حديث ما امتلات دار منها حيرة الامتلات عبرة : ابن المبارك عن عكرمة بن عمار عن يحيى بن أبي كثير مرسل

(٢) حديث لا أحصى تناهى عليك أنت كما أتيت على نفسك : رواه مسلم وقد تقدم

(٣) حديث إني لأستغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة : هدم في الباب الثاني من الأذكار

الذى يضاهى حاله حال النسوة اللاتي قطعن أيديهن في مشاهدة جمال يوسف عليه السلام حتى دهشن وسقط لإحساسهن ، وعن مثل هذه الحالة تعبر الصوفية بأنه قد فنى عن نفسه ومنها فنى عن نفسه فهو عن غيره أفنى ، فكانه فنى عن كل شيء إلا عن الواحد المشهود ، وفنى أيضا عن الشهود ، فإن القلب أيضا إذا التفّت إلى الشهود وإلى نفسه بأنه مشاهد ، فقد غفل عن المشهود ، فالمستتر بالرئى لا التفات له في حال استغراقه إلى رؤيته ، ولا إلى عينه التي بهار رؤيته ، ولا إلى قلبه الذى به لذته ، فالسكران لا خبر له من سكره ، والمتلذذ لا خبر له من التلذذ ، وإنما خبره من المتلذذ به فقط ، ومثاله العلم بالشيء فإنه مغاير للعلم بالعلم بذلك الشيء ، فالعالم بالشيء مهما ورد عليه العلم بالعلم بالشيء كان معرضا عن الشيء ، ومثل هذه الحالة قد تطرأ في حق المخلوق ، وتطرأ أيضا في حق الخالق ، ولكنها في الثالب تكون كالبرق الخاطف الذى لا يثبت ولا يدوم ، وإن دام لم تطفئ القوة البشرية ، فربما اضطرب تحت أعبائه اضطرابا يهلك به نفسه ، كما روي عن أبي الحسن التورى أنه حضر مجلسا فسمع هذا البيت

مازلت أنزل من ووداك منزلا تحير الأبواب عند نزوله

فقام وتواجد وهام على وجهه ، فوقع في أجرة قصب قد قطع ، وبقيت أصوله مثل السيوفه فصار يعدو فيها ، ويميد البيت إلى النداء ، والدم يخرج من رجله حتى ورمت قدماء وساقاه ، وعاش بعد ذلك أياما ومات رحمه الله

فهذه درجة الصديقين في الفهم والوجد ، فهي أعلى الدرجات ، لأن السماع على الأحوال نازل من درجات السكال ، وهي متميزة بصفات بشرية وهو نوع قصور ، وإنما السكال أن يفنى بالكلية عن نفسه وأحواله ، أعنى أنه ينسأها فلا يبقى له التفات إليها كالم يكن للنسوة التفات إلى الأيدي والسكاكين فيسمع لله ، وبالله ، وفي الله ، ومن الله ، وهن مرتبة من خاض لجله الخقائق ، وعبر ساحل الأحوال والأعمال واتحد بصفات التوحيد ، وتحقق بحض الإخلاص ، فلم يبق فيه منه شيء أصلا بل تخذت بالكلية بشريته ، وفنى التفاته إلى صفات البشرية رأسا ، ولست أعنى بفنائه فناء جسده بل فناء قلبه ، ولست أعنى بالقلب اللحم والدم بل سر لطيف له إلى القلب الظاهر نسبة خفية وراءها صهر الروح الذى هو من أمر الله عز وجل ، عرفها من عرفها ، وجعلها من جعلها

ولذلك السر وجود ، وصورة ذلك الوجود ما يحضر فيه ، فإذا حضر فيه غيره فكأنه لا وجود إلا للحاضر ، ومثاله المرأة المجلوة إذ ليس لها لون في نفسها ، بل لونها لون الحاضر فيها وكذلك الزجاجة ، فإنها تحكي لون قرارها ، ولونها لون الحاضر فيها ، وليس لها في نفسها صورة بل صورتها قبول الصور ، ولونها هو هيئة الاستعداد لقبول الألوان ، ويرب عن هذه الحقيقة أعنى سر القلب بالإضافة إلى ما يحضر فيه ، قول الشاعر :

رق الزجاج ورق الحجر فتشابه قشاً كل الأمر
فكأنما خر ولا قدح وكأنما قدح ولا خر

وهذا مقام من مقامات علوم المكشفة ، منه نشأ خيال من ادعى الحلول والاتحاد ، وقال أنا الحق وحوله يندن كلام النصارى في دعوى اتحاد اللاهوت بالناسوت ، أو تدرعها بها أو حلولها فيها ، على ما اختلفت فيهم عباراتهم ، وهو غلط محض ، يضاهي غلط من يحكم على المرأة بصورة الحمرة ، إذ ظهر فيها لون الحمرة من مقابلها ، وإذا كان هذا غير لائق بعلم للمعاملة فترجع إلى الفرض فقد ذكرنا تفاوت الدرجات في فهم السموعات

المقام الثاني

بعد الفهم والتنزيل ... الوجد

ولناس كلام طويل في حقيقة الوجد ، أعنى الصوفية ، والحكماء النازلين في وجه مناسبة السماع للإزواج ، فلننقل من أقوالهم ألفاظاً ، ثم لنكشف عن الحقيقة فيه أما الصوفية : فقد قال ذو النون المصري رحمه الله : في السماع أنه وارد حق جاء بزعيج القلوب إلى الحق ، فن أصنى إليه بحق تحقق ، ومن أصنى إليه بنفس ترندق ، فكأنه عبر عن الوجد بانزاج القلوب إلى الحق ، وهو الذي يجده عند ورود وارد السماع ، إذ سمي السماع وارد حق ، وقال أبو الحسين الدراج غبراً عما وجده في السماع : الوجد عبارة عما يوجد عند السماع ، وقال جال بن السماع في ميادين البهاء ، فأوجدني وجود الحق عند العطاء فسقاني بكأسي الصفاء ، فأدركت به منازل الرضاء ، وأخرجني إلى رياض التنزه والفضاء

وقال الشبلي رحمه الله : السماع ظاهره فتنه ، وباطنه عبدة ، فمن عرف الإشارة حل له استماع العبادة ، وإلا فقد استدعى الفتنة ، وتعرض للبلية ، وقال بعضهم : السماع غذاء الأرواح لأهل المعرفة ، لأنه وصف يثق عن سائر الأعمال ، ويدرك بركة الطبع لرقته ، وبصفاء السر لصفاته ولطفه عند أهله ، وقال محرو بن عثمان المسكي : لا يقع على كيفية الوجد عبارة ، لأنه سر الله عند عباده المؤمنين الموقنين ، وقال بعضهم : الوجد مكشفات من الحق وقال أبو سعيد بن الأعرابي : الوجد رفع الحجاب ، ومشاهدة الرقيب ، وحضور الفهم ، وملاحظة الغيب ، ومحادثة السر ، وإيناس المفقود ، وهو فتاؤك من حيث أنت ، وقال أيضا : الوجد أول درجات الخصوص ، وهو ميراث التصديق بالنيب ، فلما ذاقوه وسطع في قلوبهم نوره زال عنهم كل شك وريب ، وقال أيضا : الذي يحجب عن الوجد رؤية آثار النفس والتعلق بالعلائق والأسباب ، لأن النفس محجوبة بأسبابها ، فإذا انقطعت الأسباب وخلص الذكر وصحا القلب ، ورق وصفا ، ونجمت الموعظة فيه ، وحل من المناجاة في محل قريب وخوّل بسماع الخطاب بأذن واعية ، وقلب شاهد ، وسر ظاهر ، فشاهد ما كان منه خالياً فذلك هو الوجد ، لأنه قد وجد ما كان مستودعا عنده ، وقال أيضا : الوجد ما يكون عند ذكر مزعج ، أو خوف مقلق ، أو توبيخ على زلة ، أو محادثة بلطفية ، أو إشارة إلى فائدة أو شوق إلى غائب ، أو أسف على فائت ، أو ندم على ماض ، أو استجلاب إلى حال ، أو داع إلى واجب ، أو مناجاة بسر ، وهو مقابلة الظاهر بالظاهر ، والباطن بالباطن ، والنيب بالنيب ، والسر بالسر ، واستخراج مالك بما عليك ، مما سبق لك السعي فيه فيكتب ذلك لك بمسكونه منك ، فيثبت لك قدم بلا قدم ، وذكر بلا ذكر ، إذ كان هو المبتدئ بالنم والمتولى وإليه يرجع الأمر كله ، فهذا ظاهر علم الوجد ، وأقوال الصوفية من هذا الجنس في الوجد كثيرة .

وأما الحكماء فقال بعضهم : في القلب فضيلة شريفة لم تقدر قوة النطق على إخراجها باللفظ فأخرجتها النفس بالألحان ، فلما ظهرت سررت وطربت إليها فاستمعوا من النفس وتأنجوها ودعوا مناجاة الطواهر ، وقال بعضهم تتأنج السماع استمض العاجز من الرأي

واستحلاب المازب من الأفكار ، وحدة الكال من الأفهام والآراء حتى يشوب ما عذب
 ونهض ما جرب ، ويصفو ما كدر ، ويمرح في كل رأى ونية ، فيصيب ولا يخطئ ، ويأتى
 ولا ييطن ، وقال آخر . كما أن الفكر يطرق العلم إلى المعلوم ، فالسمع يطرق القلب إلى
 العالم الروحاني ، وقال بعضهم : وقد شغل عن سبب حركة الأطراف بالطبع على وزن
 الألحان والإيقاعات ، فقال : ذلك عشق عقلى ، والماشق العقلى لا يحتاج إلى أن يناغى معشوقه
 بالمنطق الجرمى ، بل يناغى ويناجيه بالتبسم ، واللمحظ ، والحركة اللطيفة بالحاجب والجفن
 والإشارة ، وهذه نواطق أجمع إلا أنها روحانية ، وأما الماشق البهيمى ، فإنه يستعمل المنطق
 الجرمى ليبر به عن غمرة ظاهر شوقه الضميف ، وعشقه الزائف ، وقال آخر من حزن فليسمع
 الألحان ، فإن النفس إذا دخلها الحزن خد نورها ، وإذا فرحت اشتمل نورها ، وظهر فرحها
 فيظهر الحنين بقدر قبول القابل ، وذلك بقدر صفاته وقائه من النش والدنس

والأقوال المقررة في السماع والوجد كثيرة ، ولا معنى للاستكثار من إيرادها ، فلنشغل
 بفهم المعنى الذى الوجد عبارة عنه فنقول : إنه عبارة عن حالة يشمرها السماع ، وهو وارد
 حق جديد عقيب السماع يحده المستمع من نفسه ، وتلك الحالة لا تخلو عن قسمين ، فإنها
 إما أن ترجع إلى مكاشفات ومشاهدات ، هى من قبيل المعلوم والتنبهات ، وإما أن ترجع
 إلى تغيرات وأحوال ليست من المعلوم ، بل هى كالشوق والخوف ، والحزن والقلق ، والسرور
 والأسف ، والتندم والبسط والقبض ، وهذه الأحوال يهبجها السماع ويقومها ، فإن ضعف
 بحيث لم يؤثر في تحريك الظاهر ، أو تسكينه ، أو تغيير حاله حتى يتحرك على خلاف
 عادته ، أو يطرق أو يسكن عن النظر ، والنطق والحركة على خلاف عادته لم يسم وجدا
 وإن ظهر على الظاهر سمي وجدا ، إما ضعيفا ، وإما قويا ، بحسب ظهوره وتغييره للظاهر
 وتحريكه بحسب قوة وروده ، وحفظ الظاهر عن التنبير بحسب قوة الواجد وقدرته على
 ضبط جوارحه ، فقد يقوى الوجد في الباطن ، ولا يتغير الظاهر لقوة صاحبه ، وقد لا يظفر
 الضعف الوارد وقصوره عن التحريك ، وحل عقد التماسك ، وإلى معنى الأول أشار
 أبو سعيد بن الأعرابي حيث قال في الوجد : إنه مشاهدة الرقيب ، وحضور الفهم

وملاحظة الغيب ، ولا يبعد أن يكون السبب لكشف ما لم يكن مكشوفاً قبله
فإن الكشف يحصل بأسباب
منها التنبيه والسماع منه
ومنها تغير الأحوال ومشاهدتها وإدراكها ، فإن إدراكها نوع علم يفيد إنباح أود
لم تكن معلومة قبل الورود

ومنها صفاء القلب ، والسماع يؤثر في تصفية القلب ، والصفاء يسبب الكشف
ومنها انبعاث نشاط القلب بقوة السماع ، فيقوى به على مشاهدة ما كان تقصر عنه قبل
ذلك قوته ، كما يقوى البعير على حمل ما كان لا يقوى عليه قبله ، وعمل القلب الاستكشاف
وملاحظة أسرار الملوكوت ، كما أن عمل البعير حمل الأثقال
فبواسطة هذه الأسباب يكون سبب الكشف بل القلب إذا صفا ، ربما يثقل له الحق
في صورة مشاهدة ، أو في لفظ منظوم يقرع سمعه ، يعبر عنه بصوت الهاتف ، إذا كان في
اليقظة ، وبالرؤيا إذا كان في المنام ، وذلك جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة
وعلم تحقيق ذلك خارج عن علم المعاملة ، وذلك كما روى عن محمد بن مسروق البندادي
أنه قال : خرجت ليلة في أيام جهالتى وأنا نشوان ، وكنت أغنى هذا البيت :
بطور سيناء كرم ما صررت به ألا تمجيت ممن يشرب الماء
فسمعت قائلاً يقول :

وفي جهنم ماء ما تجرعه خلق فأبقى له في الجوف إمامه

قال فكان ذلك سبب توبتى ، واشتغالى بالعلم والعبادة ، فانظر كيف أثر النقاء في تصفية
قلبه ، حتى تمثل له حقيقة الحق في صفة جهنم في لفظ مفهوم موزون وقرع ذلك سمعه الظاهر
وروى عن مسلم المبادئ أنه قال : قدم علينا مرة صالح المري ، وعتبة الغلام
وعبد الواحد بن زيد ، ومسلم الأسوارى ، فنزلوا على الساحل قال فبيأت لهم ذات ليلة طعاما
فدعوتهم إليه فجاءوا ، فلما وضعت الطعام بين أيديهم إذا بقائل يقول رافضاً صوت هذا البيت :
وتلهيك عن دار الخلود مطاعم ولذة نفس غيرها غير نافع

قال : فصاح عتبة الغلام صيحة ، وخرّ مغشيا عليه ، وبقي القوم فرقت الطعام ، وما ذاقوا والله منه لقمة ؛ وكما يسمع صوت الهاتف عند صفاء القلب فيشاهد أيضا بالبصر صورها لخضر عليه السلام ، فإنه يمثل لأرباب القلوب بصور مختلفة ، وفي مثل هذه الحالة تمثل الملائكة للأنبياء عليهم السلام ، إما على حقيقة صورتها . وأما على مثال يحاكي صورتها بعض المحاكاة وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) جبريل عليه السلام مرتين في صورته ، وأخبر عنه بأنه عند الأفق وهو المراد بقوله تعالى (عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ^(٢)) إلى آخر هذه الآيات .

وفي مثل هذه الأحوال من الصفاء يقع الاطلاع على ضائر القلوب ، وقد يعبر عن ذلك الاطلاع بالنفوس ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ يَنْوُرُ اللَّهِ » وقد حكى أن رجلا من المجوس ، كان يدور على المسلمين ويقول : ما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم « اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ » فكان يذكر له تفسيره فلا يقنعه ذلك ، حتى انتهى إلى بعض المشايخ من الصوفية ، فسأله فقال له معناه : أن تقطع الزنار الذي على وسطك تحت ثوبك ، فقال صدقت هذا معناه وأسلم ، وقال الآن عرفت أنك مؤمن ، وأن إيمانك حق وكما حكى عن إبراهيم الخواص ، قال كنت ينفد في جماعة من الفقراء الجامع ، فأقبل شاب طيب الرائحة حسن الوجه ، فقلت لأصحابي يقع لي أنه يهودي ، فكلمهم كرهوا ذلك ، فخرجت وخرج الشاب ثم رجع إليهم ، وقال أي شيء قال الشيخ في ، فاحتشموه فأطع عليهم ، فقالوا له : قال إنك يهودي ، قال فجاءني وأكب على يدي ، وقبل رأسي وأسلم وقال نجد في كتبنا أن الصديق لا تخطيء فراسته ، فقلت أمتحن المسلمين فتأملتهم ، فقلت إن كان فيهم صديق في هذه الطائفة ، لأنهم يقولون حديثه سبحانه ، ويقولون كلامه فلبست عليهم ، فلما اطلع على الشيخ وقرس في علمت أنه صديق ، قال وصار الشاب من كبار الصوفية

(١) حديث رأى جبريل عليه السلام مرتين في صورته فأخبر أنه سد الأفق : متفق عليه من حديث عائشة

(٢) حديث اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله تعالى : الترمذي من حديث أبي سعيد وقال حديث غريب

وإلى مثل هذا الكشف الإشارة بقوله عليه السلام ^(١) «لَوْلَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحُومُونَ عَلَى قُلُوبِ بَنِي آدَمَ لَنَظَرُوا إِلَى مَلَكَوَتِ السَّمَاءِ» وإنا نحوم الشياطين على القلوب إذا كانت مشحونة بالصفات المذمومة ، فإنها مرى الشيطان وجنده ، ومن خلص قلبه من تلك الصفات وصفاه ، لم يطف الشيطان حول قلبه ، وإليه الإشارة بقوله تعالى (إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ^(٢)) وبقوله تعالى (إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ^(٣)) والسماح سبب لصفاء القلب ، وهو شبكة للحق بواسطة الصفاء ، وعلى هذا يدل ما روي أن ذا النون المصري رحمه الله دخل بغداد ، فاجتمع إليه قوم من الصوفية ومعه قول ، فلستأذوه في أن يقول لهم شيئا فأذن لهم في ذلك فأنشأ يقول .

سفير هو لك عذبي فكيف به إذا احتسنا

وأنت جمعت في قلبي هوى قد كان مشتركا

أما ترى لمكتب إذا أضحك الغلي بكى

فقام ذو النون وسقط على وجهه ، ثم قام رجل آخر ، فقال ذو النون الذي يراك حين تقوم ، فجلس ذلك الرجل وكان ذلك اطلاعا من ذي النون على قلبه أنه متكلف متواجد فمرفه أن الذي يراه حين يقوم هو الخضم في قيامه لنير الله تعالى ، ولو كان الرجل صادقا لما جلس فإذا قد رجع حاصل الوجد إلى مكاشفات وإلى حالات

واعلم أن كل واحد منهما ينقسم إلى ما يمكن التعبير عنه عند الإفائتمته ، وإلى ما لا يمكن العبارة عنه أصلا ، ولعلك تستبعد حالة أو علما لا تعلم حقيقته ، ولا يمكن التعبير عن حقيقته ، فلا تستبعد ذلك ، فإنك تجد في أحوالك القريبة لذلك شواهد

أما العلم : ففكم من فقيه تعرض عليه ميسأتان متشابهتان في الصورة ، ويدرك الفقيه بذوقه أن بينهما فرقا في الحكم ، وإذا كلف ذكر وجه الفرق لم يساعده اللسان على التعبير وإن كان من أفصح الناس فيدرك بذوقه الفرق ولا يمكنه التعبير عنه ، وإدراكه الفرق

(١) حديث لولا ان الشياطين يحومون على بنى آدم لنظروا إلى ملكوت السماء : تهدم في الصوم

علم يصادفه في قلبه بالنوق ، ولا يشك في أن لوقوعه في قلبه سببا ، وله عند الله تعالى حقيقة ، ولا يمكنه الإخبار عنه لاقصور في لسانه ، بل لدقة المنى في نفسه عن أن تناله العبارة ، وهذا مما قد تفتن له المواظبون على النظر في المشكلات

وأما الحال : فكم من إنسان يدرك في قلبه في الوقت الذي يصبح فيه قبيحا أو بسطا ولا يعلم سببه ، وقد يتفكر إنسان في شيء فيؤثر في نفسه أثرًا فينسى ذلك السبب ، ويبقى الأثر في نفسه وهو يحس به ، وقد تكون الحالة التي يحسها سرورا ثبت في نفسه ، بتفكره في سبب موجب للسرور ، أو حزنا فينسى المتفكر فيه ، ويحس بالأثر عقيبه ، وقد تكون تلك الحالة حالة غريبة لا يرب عنها لفظ السرور والحزن : ولا يصادف لها عبارة مطابقة مفصصة عن المقصود ، بل ذوق الشعر الموزون ، والفرق بينه وبين غير الموزون يختص به بعض الناس دون بعض ، وهي حالة يدركها صاحب النوق ، بحيث لا يشك فيها ، أعني التفرقة بين الموزون والمزحف ، فلا يمكن التعبير عنها بما يتضح مقصوده به لمن لا ذوق له ، وفي النفس أحوال غريبة هذا وصفها ، بل للمعاني المشهورة من الخوف والحزن والسرور ، وإنما تحصل في السماع عن غناء مفهوم ، وأما الأوتار وسائر النفثات التي ليست مفهومة ، فإنها تؤثر في النفس تأثيرا عجيبا ، ولا يمكن التعبير عن عجائب تلك الآثار ، وقد يعبر عنها بالشوق ولكن شوق لا يعرف صاحبه المشتاق إليه فهو عجيب ، والذي اضطرب قلبه بسماع الأوتار أو الشاهدين وما أشبهه ، ليس يدري إلى ماذا يشاق ويجد في نفسه حالة كأنها تقاضى أمرا ليس يدري ما هو ، حتى يقع ذاك اللعوم ، ومن لا يفلب على قلبه لا حب آدمي ولا حب الله تعالى ، وهذا له سر ، وهو أن كل شوق فله ركنان

أحدهما : صفة للمشتاق وهو نوع مناسبة مع المشتاق إليه

والثاني : معرفة للمشتاق إليه ، ومعرفة صورة الوصول إليه ، فإن وجدت الصفة التي بها الشوق ، ووجد العلم بصورة المشتاق إليه ، كان الأمر ظاهرا ، وإن لم يوجد العلم بالمشتاق ووجدت الصفة للشوق وحركت قلبك الصفة واشتملت ناراها ، أوردت ذلك دهشة وحيرة لا محالة ، ولو نشأ آدمي وحده بحيث لم ير صورة النساء ، ولا عرف صورة الوقائع ، ثم راحق الحلم

وغلبت عليه الشهوة ، لكان يحس من نفسه بنار الشهوة ، ولكن لا يدري أنه يشاق إلى الوقاع ، لأنه ليس يدري صورة الوقاع ، ولا يعرف صورة النساء ، فكذلك في نفس الآدمي مناسبة مع العالم الأعلى ، واللذات التي وعدها في سكرة المنتهى ، والفراديس العلا إلا أنه لم يتخيل من هذه الأمور إلا الصفات والأسماء ، كالذي يجمع لفظ الوقاع واسم النساء ولم يشاهد صورة امرأة قط ، ولا صورة رجل ، ولا صورة نفسه في المرأة يعرف بالمقايسة فالسماع يحرك منه الشوق . والجهل المفرط ، والاشتغال بالدنيا قد أنساه نفسه ، وأنساه ربه وأنساه مستقره الذي إليه حينئذ واشتياقه بالطبع ، فيتقاضاه قلبه أمرا ليس يدريه ما هو فيدهش ويتحير ويضطرب ، ويكون كالمختنق الذي لا يعرف طريق الخلاص

فهذا وأمثاله من الأحوال التي لا يدرك تمام حقائقها . ولا يمكن المتصف بها أن يبر عنها ، فقد ظهر انقسام الوجد إلى ما يمكن إظهاره ، وإلى ما لا يمكن إظهاره

واعلم أيضا أن الوجد ينقسم إلى هاجم ، وإلى متكلف ويسمى التواجد ، وهذا التواجد المتكلف ، فنه مذموم ، وهو الذي يقصد به الرياء ، وإظهار الأحوال الشريفة مع الإفلاس منها ، ومنه ما هو محمود ، وهو التوصل إلى استدعاء الأحوال الشريفة واكتسابها واجتلابها بالحيلة ، فإن للكسب مدخلا في جلب الأحوال الشريفة

ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) من لم يحضره البكاء في قراءة القرآن أن يتباكى ويتحازن ، فإن هذه الأحوال قد تتكلف مباديها ، ثم تتحقق أواخرها ، وكيف لا يكون التكلف سببا في أن يصير المتكلف في الآخرة طلبا ، وكل من يتعلم القرآن أو لا يحفظه تكلفا ، ويقرؤه تكلفا مع تمام التأمل ، وإحضار الذهن ، ثم يصير ذلك دينا للسان مطردا ، حتى يجري به لسانه في الصلاة وغيرها وهو غافل ، فيقرأ تمام السورة وتثوب نفسه إليه بعد انتهائه إلى آخرها ، ويعلم أنه قرأها في حال غفلة ، وكذلك الكاتب يكتب في الابتداء بجهد شديد ، ثم تمرن على الكتابة يده ، فيصير الكتب له طبعاً ، فيكتب أوراها كثيرة ، وهو مستغرق القلب بفكر آخر ، فجميع ما تحتله النفس والجوارح

(١) حديث البكاء عند قراءة القرآن فإن لم يتكلموا فليأكلوا : فهم في تلاوة القرآن في الباب الثاني :

من الصفات ، لا سبيل إلى اكتسابه إلا بالتكلف والتصنع أولاً ، ثم يصير بالمادة طبعاً وهو المراد بقول بعضهم . المادة طبيعة خامسة ، فكذلك الأحوال الشريفة لا يبنى أن يقع اليأس منها عند فقدتها ، بل يبنى أن يتكلف اجتلابها بالساع وغيره ، فلقد شوهد في المادات من انتهى أن يمشق شخصاً ولم يكن يمشقه ، فلم يزل يردد ذكره على نفسه ويدب النظر إليه ، ويقرر على نفسه الأوصاف المحبوبة ، والأخلاق المحمودة فيه حتى عشقه ورسخ ذلك في قلبه رسوخاً خرج عن حد اختياره فأنتهى بعد ذلك الخلاص منه فلم يتخلص ، فكذلك حب الله تعالى والشوق إلى لقائه ، والخوف من سخطه ، وغير ذلك من الأحوال الشريفة ، إذا فقدتها الإنسان فينبغي أن يتكلف اجتلابها بمجالات الموصوفين بها ومشاهدة أحوالهم ، وتحسين صفاتهم في النفس ، وبالجوارح مهم في السماع ، وبالدعاء والتضرع إلى الله تعالى ، في أن يرزقه تلك الحالة بأن يسر له أسبابها ، ومن أسبابها السماع ، ومجالسة الصالحين ، والخاصين ، والمحسنين ، والمشتاقين ، والخاشعين ، فمن جالس شخصاً سرت إليه صفاته من حيث لا يدري ، ويدل على إمكان تحصيل الحب وغيره من الأحوال بالأسباب ، قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ أَحَبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُقَرِّبُنِي إِلَى حُبِّكَ » فقد فزع عليه السلام إلى الدعاء في طلب الحب

فهذا بيان انقسام الوجد إلى مكاشفات ، وإلى أحوال ، وانقسامه إلى ما يمكن الإفصاح عنه ، وإلى ما لا يمكن ، وانقسامه إلى المتكلف ، وإلى المطبوع
فإن قلت : فما بال هؤلاء لا يظهر وجدهم عند سماع القرآن ، وهو كلام الله ، ويظهر عند النناء ، وهو كلام الشعراء ، فلو كان ذلك حقاً من لطف الله تعالى ، ولم يكن باطلاً من غرور الشيطان ، لكان القرآن أولى به من النناء

فنتقول : الوجد الحق هو ما ينشأ من غرط حب الله تعالى : وصدق إرادته ، والشوق إلى لقائه وذلك بهيج بسماع القرآن أيضاً وإنما الذي لا بهيج بسماع القرآن حب الخلق وعشق المخلق

(١) حديث اللهم ارزقني حبك وحب من أحبك - الحديث : تقدم في الدعوات

ويدل على ذلك قوله تعالى (الْأَبْذِكُرَ اللَّهُ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ^(١)) وقوله تعالى (مَتَانِي تَقْشِرُهُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ^(٢)) وكل ما يوجد عقب السماع بسبب السماع في النفس فهو وجد ، فالطمأنينة والافتشمار والخشية ولين القلب ، كل ذلك وجد ، وقد قال الله تعالى (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ^(٣)) وقال تعالى: (وَأَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ^(٤)) فالوجل والخشوع وجد من قبيل الأحوال ، وإن لم يكن من قبيل المكاشفات ، ولكن قد يصير سبباً للمكاشفات والتنبيهات ، ولهذا قال صلى الله عليه وسلم^(٥) « زَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ ، قَالَ لَأَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ^(٦) » « لَقَدْ أَوْقَى مِنْ مَرَارًا مِنْ مَرَامِيرِ آلِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ »

وأما الحكايات الدالة على أن أرباب القلوب ظهر عليهم الوجد عند سماع القرآن فكثيرة فقوله صلى الله عليه وسلم^(٧) « شَيْبَتْنِي هُودٌ وَأَخَوَاتُهَا » خبر عن الوجد ، فإن الشيب يحصل من الحزن والخوف ، وذلك وجد ، وروى أن ابن مسعود رضي الله عنه ، قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٨) سورة النساء فلما انتهى إلى قوله تعالى (فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً^(٩)) قال: « حَسْبُكَ » وكانت عيناه تبارقان بالدموع وفي رواية أنه عليه السلام قرأ هذه الآية ، أو قرأ عنده^(١٠) (إِن لَّدِينَا نَسْكَالاً وَجَحِيماً وَطَعَاماً ذَا غَضَّةٍ وَعَذَاباً أَلِيماً^(١١)) فصمق ، وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم^(١٢) قرأ (إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ^(١٣)) فبكى

(٢) حديث زينوا القرآن بأصواتكم: تقدم في تلاوة القرآن

(٣) حديث لقد أوقى مزاراً من مرامير آل داود: قاله لأبي موسى تقدم فيه

(٤) حديث شيبني هود وأخواتها: الترمذي من حديث أبي جيفة وله الحاكم من حديث ابن عباس نحوه قال الترمذي حسن وقال الحاكم صحيح على شرط البخاري

(٥) حديث أن ابن مسعود قرأ عليه فلما انتهى إلى قوله (فكيف إذا جئنا من كل أمة بشيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً) قال حبك - الحديث: متفق عليه من حديثه

(٦) حديث أنه قرأ عنده (إن لدينا أنسكالاً وجحياً وطعاماً ذاً غصة وعذاباً أليماً) لصق: ابن عدى في الكامل والبيهقي في الشعب من طريقه من حديث أبي حبيب بن أبي الأسود مرسل

(٧) حديث أنه قرأ (إن تعذبهم فإنهم عبادك) فبكى: مسلم من حديث عبد الله بن عمرو

(٨) الرد: ٨٣ (٩) الزمر: ٣٣ (١٠) الأنفال: ٢ (١١) الحشر: ٢١ (١٢) النساء: ٤١ (١٣) الزمر: ١٣

وكان عليه السلام^(١) إذا مر بآية رحمة دعا واستبشر، والاستبشار وجد، وقد أنشئ الله تعالى على أهل الوجد بالقردان، فقال تعالى (وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ^(٢)) (وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) كان يصلي ولصدره أزيز كأزيز للرمل)

وأما ما نقل من الوجد بالقردان عن الصحابة رضي الله عنهم، والتابعين فكثير، فمنهم من صعد، ومنهم من بكى، ومنهم من غشى عليه، ومنهم من مات في غشيته، وروى أن زرارة بن أبي أوفى، وكان من التابعين، كان يؤم الناس بالرفة، فقرأ (فَإِذَا تَفَرَّغَ فِي النَّاقُورِ^(٤)) فصنع ومات في محرابه رحمه الله

وسمع عمر رضي الله عنه رجلا يقرأ (إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ^(٥)) فصاح صيحة وخر متشيا عليه، فحمل إلى بيته فلم يزل مريضا في بيته شهرا، وأوجر من التابعين قرأ عليه صالح المري، فشق ومات. وسمع الشافعي رحمه الله قارئاً يقرأ (هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَسْتَدْرُونَ^(٦)) فنشى عليه، وسمع علي بن الفضيل قارئاً يقرأ (يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ آلَمَائِينَ^(٧)) فسقط متشيا عليه، فقال الفضيل: شكر الله لك، ما قد علمه منك وكذلك قتل عن جماعة منهم وكذلك الصوفية، فقد كان الشبلي في مسجده ليلة من رمضان وهو يصلي خلف إمام له فقرأ الإمام (وَلَيْسَ شَيْئًا لَبْذَهَبٍ بِالَّذِي أُوحِيَنا إِلَيْكَ^(٨)) فزق الشبلي زعقة غلن الناس أنه قد طارت روحه، واحمر وجهه، وارتعدت فرائصه، وكان يقوم بمثل هذا يخاطب الأجباب يردد ذلك مرارا. وقال الجنيد: دخلت على سري السقطي، فرأيت بين يديه رجلا قد غشى عليه، فقال لي هذا رجل قد سمع آية من القرآن فنشى عليه فقلت أقرؤا عليه تلك الآية بينها، فقرئت فأفاق، فقال: من أن قلت هذا؟ فقلت: رأيت يعقوب عليه السلام كان عماء من أجل مخلوق، فبمخلوق أبصر، ولو كان عماء من أجل الحق ما أبصر بمخلوق، فاستحسن ذلك ويشير إلى ما قاله الجنيد قول الشاعر:

وكأس شربت على لذة وأخرى تداوت منها بها

(١) حديث كان إذا مر بآية رحمة دعا واستبشر: فقام في تلاوة القرآن دون قوله واستبشر

(٢) حديث أنه كان يصلي ولصدره أزيز كأزيز للرمل: أبو داود والنسائي والترمذي في الشائل من

حديث عبدالله بن الشيخ وقد تقدم

(٣) اللسان: ٨ الطور: ٧ الرسائل: ٣٥؛ ٣٦ (٤) التلخيص: ٦ (٥) الاسراء: ٨٦

وقال بعض الصوفية : كنت أقرأ ليلة هذه الآية (كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ^(١)) فجعلت أرددها ، فإذا هاتف يهتف بي ، كم تردد هذه الآية ، فقد قتلت أربعة من الجن مارضوا وروسهم إلى السماء منذ خلقوا

وقال أبو علي المازلي للشبلي ، ربما تطرق سمعي آية من كتاب الله تعالى ، فتجذبني إلى الإعراض عن الدنيا ، ثم أرجع إلى أحوالي ، وإلى الناس فلا أبقى على ذلك ، فقال ماطر سمعك من القرامن فاجتذبك به إليه ، فذلك عطف منه عليك ، ولطف منه بك ، وإذا ردك إلى نفسك ، فهو شفقة منه عليك ، فإنه لا يصلح لك إلا التبري من الحول والقوة في التوجه إليه وممع رجل من أهل التصوف قارئاً يقرأ (يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ^(٢)) فاستمادها من القاريء ، وقال كم أقول لها ارجعي ، وليست ترجع وتواجد ، وزعق زعقة فخرجت روحه وممع بكر بن معاذ قارئاً يقرأ (وَأُنذِرُهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ ^(٣)) الآية فاضطرب ، ثم صاح أرحم من أنذرته ، ولم يقبل إليك بعد إلا نذار بطاعتك ثم غشي عليه ، وكان إبراهيم بن آدم رحمه الله ، إذا سمع أحداً يقرأ (إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ^(٤)) اضطربت أوصاله حتى كان يرتعد ، وعن محمد بن صبيح ، قال كان رجل ينقل في القرات فربه رجل على الشاطئ يقرأ (وَاتَّخَذُوا الْيَوْمَ أَهْلًا لَّخَيْرٍ مُّوَنَ ^(٥)) فلم يزل الرجل يضطرب حتى غرق ومات وذكر أن سلمان الفارسي أبصر شاباً يقرأ ، فأتى على آية فاشعر جلده ، فأجبه سلمان وفقدته فسأل عنه ، فقيل له إنه مريض ، فأتاه يعود ، فإذا هو في الموت ، فقال يا عبد الله أرايت تلك القشعريرة التي كانت بي ، فإنها أتتني في أحسن صورة ، فأخبرتني أن الله قد غفر لي بها كل ذنب وبالجملة لا يخلو صاحب القلب عن وجد عند سماع القرامن ، فإن كان القرامن لا يؤثر فيه أصلاً ، فقله كمثل الذي ينطق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء ، صم بكم محي فهم لا يعقلون ، بل صاحب القلب تؤثر فيه الكلمة من الحكمة يسمعا ، قال جعفر الخلدني : دخل رجل من أهل خراسان على الجنيد وعنده جماعة ، فقال للجنيد متى يستوى عند البعد حامده وذالاه فقال بعض الشيوخ : إذا دخل البيارستان وقيد قبيدين ، فقال الجنيد : ليس هذا من شأنك ثم أجبل على الرجل ، وقال إذا تحقق أنه مخلوق فشق الرجل شققة ومات

(١) آل عمران : ١٨٥ (٢) القدر : ٢٧ ، ٢٨ (٣) غافر : ١٨ (٤) الانشقاق : ١ (٥) يس : ٥٩

فإن قلت : فإن كان سماع القراء مفيداً للوجد ، فما بالهم يهتمون على سماع الفناء من التوالين دون التارين ، فكان ينبغي أن يكون اجتماعهم وتوажدهم في حلق القراءة لاحق المنين ، وكان ينبغي أن يطلب عند كل اجتماع في كل دعوة قارئه لأفوال ، فإن كلام الله تعالى أفضل من الفناء لأعماله .

فاعلم أن الفناء أشد تمهيحاً للوجد من القرآن من سبعة أوجه
الوجه الأول : أن جميع آيات القرآن لاتناسب حال المستمع ولا تصلح لفهمه وتنزله على ما هو ملائمه له ، فن استولى عليه حزن أو شوق أو ندم ، فن أين يناسب حاله قوله تعالى : (يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ حَقِّ الْأُنثَيْنِ^(١)) وقوله تعالى : (وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ^(٢)) وكذلك جميع الآيات التي فيها بيان أحكام الميراث ، والطلاق والحدود ، وغيرها ، وإنما المحرك لما في القلب ما يناسبه ، والآيات إنما يضعها الشعراء إصراراً بها عن أحوال القلب ، فلا يحتاج في فهم الحال منها إلى تكلف ، نعم من يستولى عليه حالة غالبه قاهرة لم تبق فيه مسمات لغيرها ، ومعه يقطع وذكاه ثابت يفتن به للعاني البعيدة من الألفاظ ، فقد يخرج وجده على كل مسموع ، كمن يحظر له عند ذكر قوله تعالى (يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ) حالة الموت المحوج إلى الوصية ، وأن كل إنسان لابد أن يختلف ماله وولده ، وما محبوباه من الدنيا فيترك أحد المحبوبين للثاني ويهجرهما جميعاً ، فيقلب عليه الخوف والجزع ، أو يسمع ذكر الله في قوله (يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ) فيدهش بمجرد الاسم بما قبله وبعده ، أو يحظر له رحمة الله على عباده وشفقته ، بأن تولى قسم موارثهم بنفسه فظفر لهم في حياتهم وموتهم ، فيقول : إذا نظر لأولادنا بعد موتنا فلا نملك بأنه ينظر لنا ، فيهب منه حال الرجاء وبورثه ذلك ، استبشاراً وسروراً ، أو يحظر له من قوله تعالى : (لِذِكْرِ مِثْلُ حَقِّ الْأُنثَيْنِ) تفضيل الذكر بكونه رجلاً على الأنثى ، وأن الفضل في الآخرة لرجال لا نلبيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ، وأن من ألهاه غير الله تعالى عن الله تعالى فهو من الإناث لامن الرجال تحقيقاً ، فيخشى أن يحجب أو يؤخر في نعيم الآخرة كما أخرت الأنثى في أموال الدنيا ، فأمثال هذا قد يحرك الوجد ولكن لمن فيه وصفان :

أحدهما : حالة غالبية مستغرقة فاهرة ، والآخر : تفتن بليغ وتيقظ بالغ كامل ، للتنبيه بالأمور القريبة على الممانى البعيدة ، وذلك مما يميز فلأجل ذلك يفرع إلى الفناء الذى هو ألفاظ مناسبة للأحوال ، حتى يتسارع هيجانها ، وروى أن أبا الحسين النورى كان مع جماعة فى دعوى بفرى بينهم مسألة فى العلم ، وأبو الحسين سأكت ثم رفع رأسه ، وأنشدهم :

رب ورقاء متوف فى الضمى ذات شجو صدحت فى فتن
ذكرت إلفاً ودهراً صالحاً وبكت حزناً فهاجت حزنى
فبكائى ربما أرزها وبكاهما ربما أرزنى
ولقد أشكوفا أفهما ولقد تشكوفا قهمنى
غير أنى بالجوى أعرفها وهى أيضا بالجوى تعرفنى

قال فما بقى أحد من القوم إلا قام وتواجد ، ولم يحصل لهم هذا الوجد من العلم الذى خاضوا فيه ، وإن كان العلم جدّاً وحققاً

الوجه الثانى : أن القردان محفوظ للأكثرين ، ومتكرر على الأسماع والتلوب ، وكلما سمع أولاً عظم أثره فى التلوب وفى الكرة الثانية يضعف أثره ، وفى الثالثة يكاد يسقط أثره ، ولو كلف صاحب الوجد الغالب أن يحضر وجده على بيت واحد على الدوام ، فى مرات متقاربة فى الزمان ، فى يوم أو أسبوع لم يمكنه ذلك ، ولو أبدل بيت آخر لتجدد له أثر فى قلبه ، وإن كان مربحاً عن عين ذلك للمنى ، ولكن كون النظم واللفظ غريباً بالإضافة إلى الأول يحرك النفس ، وإن كان للمنى واحداً وليس يقدر القارئ على أن يقرأ قرأنا غريباً فى كل وقت ، ودعوة ، فإن للقردان محصور لا يمكن الزيادة عليه ، وكله محفوظ متكرر وإلى ما ذكرناه أشار الصديق رضى الله عنه ، حيث رأى الأعراب يقدمون فيسمعون القردان ويسكون ، فقال : كنا كما كنتم ، ولكن قست قلوبنا ، ولا تظن أن قلب الصديق رضى الله عنه كان أقسى من قلوب الأجلاف من العرب ، وأنه كان أخلى عن حب الله تعالى وحب كلامه من قلوبهم ، ولكن التكرار على قلبه اقتضى المرون عليه ، وتآله التأثير به ، لما حصل له من الأنس بكثرة استماعه ، إذ حال فى المادات أن يسمع السامع آية لم يسمعها قبل فيسكى ، ثم يدوم على بكائه عليها عشرين سنة ثم يرددها ويسكى ولا يفارق الأول الآخر

إلا في كونه غريبا جديدا ، ولكل جديد لذة ، ولكل طارئ صدمة ، ومع كل مألوف أنس يتأقش الصدمة ، ولناهم عمر رضي الله عنه أن يمنع الناس من كثرة الطواف ، وقال قد خشيت أن يتهاون الناس بهذا البيت ، أي يأنسوا به ، ومن قدم حاجا فرأى البيت أولا بكى وزعق وزعجاً على عليه إذ وقع عليه بصره وقد يقيم بمكة شهرا ، ولا يحس من ذلك في نفسه بأثر ، فإذا المنى يقدر على الآيات الغريبة في كل وقت ، ولا يقدر في كل وقت على آية غريبة الوجه الثالث : أن لو وزن الكلام بنوع الشعر تأثيرا في النفس ، فليس الصوت الموزون الطيب كالصوت الطيب الذي ليس بموزون ، وإنما يوجد الوزن في الشعر دون الآيات ولو زحف المنى البيت الذي ينشده ، أو لحن فيه ، أو مال عن حد تلك الطريقة في اللحن لاضطرب قلب المستمع ، وبطل وجدده وسماعه ، وقرر طبعه لمدم المناسبة ، وإذا قرر الطبع اضطرب القلب وتشوش ، فالوزن إذا مؤثر ، فلذلك طالب الشعر

الوجه الرابع : أن الشعر للموزون يختلف تأثيره في النفس بالألحان التي تسمى العارق والنسنانات ، وإنما اختلاف تلك الطرق بعد المقصور وقصر الممدود ، والوقف في أثناء الكلمات ، والقطع والوصل في بعضها ، وهذا التصرف جائز في الشعر ، ولا يجوز في القرآن إلا التلاوة كما أنزل ، فقصره ومدده والوقف والوصل والقطع فيه على خلاف ما تقتضيه التلاوة حرام أو مكروه ، وإذا قل القرآن كما أنزل سقط عنه الأثر الذي سببه وزن الألحان وهو سبب مستقل بالتأثير ، وإن لم يكن مفهوما كما في الأوتار والزمزمار والشاهين وسائر الأصوات التي لا تفهم الوجه الخامس : أن الألحان الموزونة تعضد وتؤكد بإقامات وأصوات أخر موزونة

خارج الخلق كالضرب بالقضيب والدف وغيره ، لأن الوجد الضعيف لا يستثار إلا بسبب قوي ، وإنما يقوى بمجموع هذه الأسباب ولكل واحد منها حظ في التأثير ، وواجب أن يسان القرآن عن مثل هذه القرائن ، لأن صورتها عند عامة الخلق صورة اللوح واللبس والقرآن جد كله عند كافة الخلق ، فلا يجوز أن يمزج بالحق المحض ما هو عند العامة وصورته صورة اللوح عند الخاصة ، وإن كانوا لا ينظرون إليها من حيث إنها لهُو ، بل ينبغي أن يقر القرآن فلا يقرأ على شوارع الطرق ، بل في مجلس ساكن ، ولا في حال الجنابة ولا على غير طهارة ، ولا يقدر على الوفاء بحق حرمة القرآن في كل حال ، إلا المراقبون لأحوالهم .

فيمدل إلى الفناء الذي لا يستحق هذه المراقبة والمراعاة ، ولذلك لا يجوز الضرب بالدف مع قراءة القرآن ليلة العرس ، وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) بضرب الدف في العرس ، فقال « أَطْبِرُوا النَّكَاحَ وَتَوَارِبُضْرِبِ التَّرْبَالَ » ، وألفظ هذا معناه ذلك بجائز مع الشمر دون القرآن ، ولذلك لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) بيت الريح بنت معوذ ، وعندها جزار يفتنن ، فسمع إحداهن تقول : وفينا نبي يعلم ما في غد ، على وجه الفناء ، فقال صلى الله عليه وسلم « دَعِيَ هَذَا وَقُولِي مَا كُنْتَ تَقُولِينَ » ، وهذه شهادة بالنبوة ، فزجرها عنها وردّها إلى الفناء الذي هو لهو ، لأن هذا بعض ، فلا يقرن بصورة الهو ، فإذا يتعذر بسببه تقوية الأسباب التي بها يصير السماع محرراً للقلب فواجب في الاحترام المدول إلى الفناء عن القرآن ، كما وجب على تلك الجارية المدول عن شهادة النبوة إلى الفناء الوجه السادس : أن المني قد ينني بيت لا يوافق حال السامع فيكرهه ، وينها عنه ويستدعي غيره ، فليس كل كلام موافقاً لكل حال ، فلو اجتمعوا في الدعوات على القاريء فربما يقرأ آية لا توافق حاله ، إذ القرآن شفاء للناس كلهم على اختلاف الأحوال ، فأبات الرحمة شفاء الخائف ، وآيات العذاب شفاء للمرور الآمن ، وتفصيل ذلك مما يطول ، فإذا لا يؤمن أن لا يوافق المقروء الحال ، وتكرهه النفس ، فيعرض به لخطر كراهة كلام الله تعالى من حيث لا يجد سبيلاً إلى دفعه ، فلا احتراز عن خطر ذلك حزم بالغ وحتم واجب إذ لا يجد الخلاص عنه إلا بتزيله على وفق خاله ، ولا يجوز تنزيل كلام الله تعالى إلا على ما أراد الله تعالى ، وأما قول الشاعر فيجوز تزيله على غير مراده ، ففيه خطر الكراهة . أو خطر التأويل الخطأ ، لموافقة الحال فيجب توقيف كلام الله وصباته عن ذلك ، هذا ما يتقدح لي في علل انصراف الشيوخ إلى سماع الفناء عن سماع القرآن

وهنا وجه سابع ذكره أبو نصر السراج الطوسي في الاعتذار عن ذلك ، فقال : القرآن كلام الله وصفة من صفاته ، وهو حق لا تطيق البشرية ، لأنه غير مخلوق ، فلا تطيقه الصفات المخلوقة ، ولو كشف للقلوب ذرة من معناه وهيته لتصدعت ودهشت وتحيرت ، والألحان

(١) حديث الأمر بضرب الدف في العرس : تقدم في النكاح

(٢) حديث دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت الريح بنت معوذ عندها جزار يفتنن - الحديث البخاري من حديثها وقد هتم في النكاح

الطبية مناسبة للطباع ، ونسبتها نسبة الحظوظ لانسبة الحقوق ، والشمر نسبتها نسبة الحظوظ فإذا علقت الألحان والأصوات بما في الآيات من الإشارات والطوائف شا كل بعضها بضمها ، كان أقرب إلى الحظوظ وأخف على القلوب ، لمشاكله الخلق الخلق ، فما دامت البشرية باقية ، ونحن بصفاتها وحظوظنا تنتم بالانتماء الشجيرة ، والأصوات الطبية ، فانبساطنا لمشاهدة بقاء هذه الحظوظ إلى القصائد أولى من انبساطنا إلى كلام الله تعالى ، الذي هو صفته وكلامه ، الذي منه بدأ وإليه يعود ، هذا حاصل المقصود من كلامه واعتذاره

وقد حكى عن أبي الحسن الدراج أنه قال : قصدت يوسف بن الحسين الرازي من بغداد للزيارة والسلام عليه ، فلما دخلت الري كنت أسأل عنه ، فكل من سأله عنه قال أيش تعمل بذلك الزنديق ؟ فضيقوا صدرى حتى عزمت على الانصراف ، ثم قلت في نفسى قد جبت هذا الطريق كله فلا أقل من أن أراه ، فلم أزل أسأل عنه حتى دخلت عليه في مسجد وهو قاعد في الخراب ، وبين يديه رجل ويده مصحف وهو يقرأ ، فإذا هو شيخ بهى ، حسن الوجه واللحية ، فسلمت عليه ، فأقبل عليّ وقال : من أين أقبلت ؟ فقلت : من بغداد فقال : وما الذى جاء بك ؟ فقلت : قصدتك للسلام عليك ، فقال : لو أنى بعض هذه البلدان قال لك إنسان أقم عندنا حتى نشترى لك داراً أو جارية أو كان يقعدك ذلك عن الحجى ؟ فقلت : ما امتحتنى الله بشيء من ذلك ، ولو امتحتنى ما كنت أدرى كيف أكون ، ثم قال لى أتحسن أن تقول شيئاً ؟ فقلت نعم . فقال : مات فانشأت أقول

رأيتك تبني دائماً في قطيقتي ولو كنت ذا حزم لهدمت ما تبني

كأني بك والليت أفضل قولكم ألا ليتنا كنا إذ اليت لا تبني

قال : فأطبق المصحف ، ولم يزل يبكي حتى ابتلت لحيتة وابتل ثوبه حتى رحمت من كثرة بكائه ، ثم قال يا بنى تلوم أهل الري يقولون : يوسف زنديق ، هذا أنا من صلاة الغداة أقرأ فى المصحف لم تقطر من عيني قطرة ، وقد قامت القيامة على لَهْذَيْنِ الْيَتِيمَيْنِ ، فإذا القلوب وإن كانت غمرتة فى حب الله تعالى ، فإن البيت النبوي بهيج ، إنما لا تهيج نلادة القرامان وذلك لوزن الشعر ومساكلته للطباع ، ولكونه مشا كل للطبع اقتدر البشر على نظم الشعر ، وأما القرامان فنظمه خارج عن أساليب الكلام ومنهاجه ، وهو لذلك معجز لا يدخل فى قوة البشر ، لدم مشاكلته لطبعه

وروي أن إسماعيل أستاذ ذى النون المصرى ، دخل عليه رجل فرآه وهو ينكت في الأرض بأصبعه ويترنم ببيت ، فقال : هل تحسن أن ترنم بشيء ؟ فقال : لا ، قال : فأنت بلا قلب ، إشارة إلى أن من له قلب ، وعرف طباعه ، علم أنه تحركه الأيات والنغامت تحريكاً لا يصادف في غيرها ، فيتكلف طريق التحريك إما بصوت نفسه أو بغيره .
وقد ذكرنا حكم للمقام الأول في فهم المسموع وتنزيله ، وحكم للمقام الثانى في الوجد الذى يصادف في القلب ، فلنذكر الآن أثر الوجد أعني ما يترشح منه إلى الظاهر من صمته وبكاء ، وحرارة ، وتخزيق ثوب وغيره فنقول :

المقام الثالث من السماع

نذكر فيه آداب السماع ظاهره وأباطنه ، وما يحمد من آثار الوجد وما ينم ، فأما الآداب ففى خمس جل الأول : مراعاة الزمان والمكان والإخوان ، قال الجنيد السماع يحتاج إلى ثلاثة أشياء والإفلاتسمع ، الزمان ، والمكان ، والإخوان ، ومعناه أن الاشتغال به في وقت حضور طعام أو خضام ، أو صلاة ، أو صارف من الصوارف مع اضطراب القلب لا فائدة فيه ، فهذا معنى مراعاة الزمان ، فإيراعى حالة فراغ القلب له ، وأما المكان : فقد يكون شارحاً مطروقا ، أو موضعاً كرهه الصورة ، أو فيه سبب يشغل القلب فيجتنب ذلك ، وأما الإخوان : فسببها إذا حضر غير الجنس من منكر السماع متردد الظاهر مفلس من لطائف القلوب كان مستغنياً في المجلس واشتغل القلب به ، وكذلك إذا حضر متكبر من أهل الدنيا يحتاج إلى مراقبته وإلى مراعاته أو متكلف متواجد من أهل التصوف يرأى بالوجد والرقص وتخزيق الثياب ، فكل ذلك مشوشات ، فترك السماع عند فقد هذه الشروط أولى ، ففى هذه الشروط نظر المستمع الأدب الثانى : هو نظراً الحاضرين أن الشيخ إذا كان حوله مريدون يضمهم السماع فلا ينبغي أن يسمع في حضورهم ، فإن سمع فليشغلهم بشغل آخر ، والمريد الذى يستضر بالسماع أحد ثلاثة أقسام درجة هو الذى لم يدرك من الطريق إلا الأعمال الظاهرة ، ولم يكن له ذوق السماع فاشتغاله بالسماع اشتغال بما لا ينميه ، فإنه ليس من أهل اللو فلهو ، ولا من أهل الذوق فيتم بذوق السماع ، فليشتغل بذكر أو خدمة ، وإلا فهو تضييع لزمانه

الثاني : هو الذي له ذوق السماع ، ولكن فيه بقية من الخطوط والالتفات إلى الشهوات والصفات البشرية ، ولم ينكسر بعد أنكسارا تؤمن غوائله ، فربما يهيج السماع منه داعية اللهو والشهوة ، فيقطع عليه طريقه ، ويصده عن الاستكمال

الثالث : أن يكون قد انكسرت شهوته ، وأمنت غائلته ، وانفتحت بصيرته ، واستولى على قلبه حب الله تعالى ، ولكنه لم يحكم ظاهر العلم ، ولم يعرف أسماء الله تعالى وصفاته وما يجوز عليه وما يستحيل ، فإذا فتح له باب السماع نزل المسموع في حق الله تعالى على ما يجوز وما لا يجوز ، فيكون ضرره من تلك الخواطر التي هي كفر أعظم من نفع السماع قال سهل رحمه الله : كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل ، فلا يصلح السماع لمثل هذا ، ولا لمن قلبه بعد ملوث بحب الدنيا ، وحب المحمدة والشأن ، ولا لمن يسمع لأجل التلذذ والاستطابة بالطبع ، فيصير ذلك عادة له ، ويشغله ذلك عن عبادته ومراعاة قلبه ، وينقطع عليه طريقه ، فالسماع مرزلة قدم يجب حفظ الضمءاء عنه

قال الجنيد : رأيت إبليس في النوم ، فقلت له هل تطفر من أصحابنا بشيء ؟ قال : نعم في وقتين ، وقت السماع ، ووقت النظر ، فأني أدخل عليهم به ، فقال بعض الشيوخ لو رأيته أنا لقلت له ما أحقك ، من سمع منه إذا سمع ، ونظر إليه إذا نظر ، كيف تطفر به ؟ قال الجنيد : صدقت الأدب الثالث : أن يكون مصنيا إلى ما يقول القائل ، حاضر القلب ، قليل الالتفات إلى الجوانب ، متحرزا عن النظر إلى وجوه المستمعين وما يظهر عليهم من أحوال الوجد مشغلا بنفسه ومراعاة قلبه ، ومراقبة ما يفتح الله تعالى له من رحمته في سره ، متحفظا عن حركة تشوش على أصحابه قلوبهم ، بل يكون ساكن الظاهر هادئ الأطراف ، متحفظا عن التشنج والتأوب ، ويحلس مطرقا رأسه ، كجولسه في فكر مستغرق لقلبه ، متماسكا عن التصفيق والرقص ، وسائر الحركات على وجه التصنع والتكلف والمراآة ، ساكتا عن النطق في أثناء القول بكل ما عنه بد ، فإن غلبه الوجد وحركة بغير اختيار فهو فيه معذور غير ملوم ، ومهما رجع إليه الاختيار فليعد إلى هدوئه وسكونه ، ولا ينبغي أن يستدعيه حياء من أن يقال انقطع وجده على القرب ، ولا أن يتواجد خوفا من أن يقال هو قاسي القلب عديم الصفاء والرفقة .

حكى أن شابا كان يصحب الجنيد، فكان إذا سمع شيئا من الذكر يزعم، فقال له الجنيد: وما إن قلت ذلك مرة أخرى لم تصحني، فكان بعد ذلك يضبط نفسه حتى يقطر من كل شرة منه قطرة ماء ولا يزعم، فحكى أنه اختنق يوما لشدة ضبطه لنفسه، فشبه شقة فاشتق قلبه وتلفت نفسه وروي أن موسى عليه السلام قص في بني إسرائيل فزق واحد منهم ثوبه أو قبضه فأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام، قل له مزق لي قلبك ولا تمزق ثوبك، قال أبو القاسم النصراباذي لأبي عمرو بن عبيد، أنا أقول إذا اجتمع القوم فيكون معهم قوال يقول خير لهم من أن يتنابوا، فقال أبو عمرو الزيادة في السماع، وهو أن ترى من نفسك حال ليست فيك شر من أن تقتاب ثلاثين سنة، أو نحو ذلك

فإن قلت: الأفضل هو الذي لا يحرّك السماع ولا يؤثر في ظاهره، أو الذي يظهر عليه فاعلم: أن عدم الظهور تارة يكون لضعف الوارد من الوجد فهو نقصان، وتارة يكون مع قوة الوجد في الباطن، ولكن لا يظهر لكمال القوة على ضبط الجوارح، فهو كمال وتارة يكون لكون حال الوجد ملازما ومصاحبا في الأحوال كلها، فلا يتبين للسماع مزيد تأثير وهو غاية الكمال، فإن صاحب الوجد في غالب الأحوال لا يدوم وجده، فن هو في وجد دائم فهو الم رابط للحق، والملازم لمعين الشهود، فهذا لا تغيره طوارق الأحوال، ولا يبعد أن تكون الإشارة بقول الصديق رضي الله عنه، كنا كما كنتم ثم قست قلوبنا، معناه قويت قلوبنا واشتدت فصارت تطبيق ملازمة الوجد في كل الأحوال، فنحن في سماع معاني القرآن على الدوام، فلا يكون القرآن جديدا في حقنا غارثا علينا حتى ننأثر به، فإذا قوة الوجد تحرك، وقوة العقل والتماسك تضبط الظاهر، وقد يئلب أحدهما الآخر إما لشدة قوته، وإما لضعف ما يقابله، ويكون التقصان والكمال بحسب ذلك، فلا تظن أن الذي يضطرب بنفسه على الأرض أتم وجدا من الساكن باضطرابه، بل رب ساكن أتم وجدا من المضطرب، فقد كان الجنيد يتحرك في السماع في بدايته ثم صار لا يتحرك، فقبل له في ذلك فقال (وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَى كُلَّ شَيْءٍ^(١)) إشارة إلى أن القلب مضطرب جائل في الملكوت والجوارح متأدبة في الظاهر ساكنة

وقال أبو الحسن محمد بن أحمد وكان بالبصرة ، صحبت سهل بن عبد الله ستين سنة ، فما
 رأته تغير عند شيء كان يسمعه من الذكر أو القراءان ، فلما كان في آخر عمره قرأ رجل بين
 يديه (فَأَلِيمُ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ ^(١)) الآية ، فرأيته قد ارتعد وكاد يسقط ، فلما عاد
 إلى حاله سأله عن ذلك ، فقال نعم يا حبيبي قد ضعفنا ، وكذلك سمع مرة قوله تعالى (الْمَلَكُ
 يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ ^(٢)) فاضطرب فسأله ابن سالم وكان من أصحابه ، فقال قد ضعفت فقليل
 له ، فإن كان هذا من الضعف فما قوة الحال ، فقال : أن لا يرد عليه وارد إلا وهو يلتقيه بقوة
 حاله ، فلا تغيره الواردات وإن كانت قوية ، وسبب القسرة على ضبط الظاهر مع وجود
 الوجد استواء الأحوال بلازمة الشهود ، كما حكى عن سهل رحمه الله تعالى أنه قال : حالي
 قبل الصلاة وبمدها واحدة ، لأنه كان مراعيًا للقلب حاضر الذكر مع الله تعالى في كل حال
 فكذلك يكون قبل السماع وبمده ، إذ يكون وجده دائمًا ، وعطشه متصلًا ، وشربه مستمرًا
 بحيث لا يؤثر السماع في زيادته ، كما روي أن عمشاد الدينوري أشرف على جماعة فيهم قوال
 فسكتوا ، فقال ارجعوا إلى ما كنتم فيه ، فلو جمعت ملاهي الدنيا في أذنني ما شغلني ولا شغني بمض ما
 وقال الجنيدي رحمه الله تعالى لا يضر نقصان الوجد مع فضل العلم . وفضل العلم أتم من فضل الوجد .
 فإن قلت : فمثل هذا لم يحضر السماع

فاعلم : أن من هؤلاء من ترك السماع في كبره ، وكان لا يحضر إلا نادرا لمساعدة أخ من
 الإخوان ، وإدخاله للسور على قلبه ورعا حضر ليعرف القوم كمال قوته ، فيعلمون أنه ليس
 الكمال بالوجد الظاهر ، فيتعلمون منه ضبط الظاهر عن التكلف ، وإن لم يقدرُوا على الاقتداء
 به في صيرورته طباعهم ، وإن اتفق حضورهم مع غير أبناء جنسهم ، فيكونون معهم بأبدانهم
 نائنين عنهم بقلوبهم وبأطباعهم ، كما يجلسون من غير سماع مع غير جنسهم ، بأسباب عارضة
 تقتضي الجلوس معهم ، وبعضهم تقل عنه ترك السماع ، ويظن أنه كان سبب تركه استنفاده
 عن السماع بما ذكرناه ، وبعضهم كان من الزهاد ولم يكن له حظ روحاني في السماع ، ولا
 كان من أهل اللو ، فتركه لئلا يكون مشغولا بما لا يعنيه ، وبعضهم تركه لفقد الإخوان
 قيل : لبعضهم لم لا تسمع ؟ فقال : ممن ومع من ؟

الأدب الرابع : أن لا يقوم ولا يرفع صوته بالبكاء وهو يقدر على ضبط نفسه ، ولكن إن رقص أو تباكى فهو مباح إذا لم يقصد به المراءاة ، لأن التباكى استحباب للحزن ، والرقص سبب في تحريك السرور والنشاط ، فكل سرور مباح فيجوز تحريكه ، ولو كان ذلك حراما لما نظرت عائشة رضي الله عنها إلى الحبشة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) ، وم يزفون هذا لفظ عائشة رضي الله عنها في بعض الروايات ، وقد روي عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم ، أنهم حجوا لما ورد عليهم سرور أوجب ذلك ، وذلك في قصة ابنة حمزة ^(٢) ، لما اختصم فيها علي بن أبي طالب ، وأخوه جعفر ، وزيد بن حارثة رضي الله عنهم ، فتشاحوا في تربيتها ، فقال صلى الله عليه وسلم لملي « أنت مني وأنا منك » فجعل علي ، وقال لجعفر « أشبهت خلقي وخلقي » فجعل وراءه جعل علي ، وقال يزيد « أنت أخونا ومولانا » فجعل زيد وراءه جعل جعفر ، ثم قال عليه السلام « هي لجعفر » لأن خالتها تحته ، وإخالة والدة وفي رواية أنه قال لما نضر رضي الله عنها « أتحبين أن تنظري إلى زفني الحبشة » والزفني والحجل هو الرقص ، وذلك يكون لفرح أو شوق ، فحكمه حكم مبهجه إن كان فرحه محمودا ، والرقص يزيد به ويؤكده فهو محمود ، وإن كان مباحا فهو مباح ، وإن كان مذموما فهو مذموم

نعم لا يليق اعتياد ذلك بمناسب الأكار وأهل القدوة ، لأنه في الأكثر يكون عن لهو ولعب ، وماله صورة اللعب والهوى في أعين الناس فينبغي أن يحتنبه المتقدمين به ، لئلا يصغر في أعين الناس فيترك الاقتداء به ، وأما تمزيق الثياب فلا رخصة فيه إلا عند خروج الأمر عن الاختيار ، ولا يبعد أن يغلب الوجد بحيث يمزق ثوبه ، وهو لا يدري لغلبة سكر الوجد عليه ، أو يدري ولكن يكون كالمضطر الذي لا يقدر على ضبط نفسه ، وتكون صورته صورة المكروه ، إذ يكون له في الحركة أو التمزيق متنفس ، فيضطر إليه اضطرار المريض إلى الأتئين ، ولو كلف الصبر عنه لم يقدر عليه ، مع أنه فعل اختياري فليس كل فعل حصوله بالإرادة يقدر الإنسان على تركه ، فالتنفس فعل يحصل بالإرادة ، ولو كلف الإنسان أن يمسك النفس ساعة لا يضطر من باطنه إلى أن يختار التنفس ، فكذلك الرغبة وتمزيق

(١) حديث نظر عائشة إلى رقص الحبشة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يزفون : هدم في الباب قبله

(٢) حديث اختصم علي وجعفر وزيد بن حارثة في ابنة حمزة فقال لملي أنت مني وأنا منك فجعل وقال

لجعفر أشبهت خلقي وخلقي فجعل وراءه جعل علي وقال يزيد أنت أخونا ومولانا فجعل - الحديث : أبو داود

من حديث علي بإسناد حسن وهو عند البخاري دون فجعل

التياب ، فديكون كذلك فهذا لا يوصف بالتحريم ، فقد ذكر عند السرى حديث الوجد الحاذق الغالب ، فقال نعم يضرب وجهه بالسيف وهو لا يدري ، فروجع فيه ، واستبعد أن ينتهى إلى هذا الحد فأصر عليه ولم يرجع ، وممناء أنه في بعض الأحوال قد ينتهى إلى هذا الحد في بعض الأشخاص فإن قلت : فما تقول في تمزيق الصوفية التياب الجديدة بعد سكون الوجد والفراغ من السماع ، فإنهم يمزقونها قطعاً صغاراً ويفرقونها على القوم ، ويسمونهم الخرقه

فأعلم أن ذلك مباح إذا قطع قطعاً مربعاً تصلح لترقيق التياب والسجادات ، فإن الكرباس يمزق حتى يخط منه القميص ، ولا يكون ذلك تضييعاً لأنه تمزيق لغرض ، وكذلك ترقيق التياب لا يمكن إلا بالتقطع الصغار ، وذلك مقصود ، والتمزقة على الجميع ليعلم ذلك الغير مقصود مباح ، ولكل مالك أن يقطع كرباسه مائة قطعة ، ويعطيها لمائة مسكين ، ولكن ينبغي أن تكون القطع بحيث يمكن أن ينتفع بها في الرقاق ، وإما ممناء في السماع التمزيق المفسد للثوب الذي يهلك بعضه ، بحيث لا يبقى متبقياً به فهو تضييع محض لا يجوز بالاختيار

الأدب الخامس : موافقة القوم في القيام إذا قام واحد منهم في وجد صادق من غير رياء وتكلف ، وأقام باختيار من غير إظهار وجد وقامت له الجماعة فلا بد من الموافقة فذلك من آداب الصحة ، وكذلك إن جرت عادة طائفة بتجنيب العامة على موافقة صاحب الوجد إذا سقطت عمامته ، أو خلع التياب إذا سقط عنه ثوبه بالتمزيق ، فالموافقة في هذه الأعمام من حسن الصحة والعشرة ، إذ الخلق لفة موحشة ولكل قوم رسم ، ولا بد من مخالفة الناس بأخلاقهم ، كما ورد في الخبر ، لا سيما إذا كانت أخلاقاً فيها حسن العشرة والمجاملة وتطبيب القلب بالمساعدة ، وقول القائل إن ذلك بدعة لم يكن في الصحابة فليس كل ما يحكم بإباحته متوقفاً على الصحابة رضي الله عنهم ، وإنما المحذور ارتكاب بدعة تراغم سنة مأثورة ، ولم ينقل النهي عن شيء من هذا ، والقيام عند الدخول للداخل لم يكن من عادة العرب بل كان الصحابة رضي الله عنهم لا يقومون لرسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) في بعض الأحوال كما رواه أنس رضي الله عنه ، ولكن إذا لم يثبت فيه شيء عام فلا يرى به بأساً في البلاد التي جرت العادة فيها بإكرام الداخل بالقيام ، فإن المقصود منه الاحترام والإكرام ، وتطبيب القلب به

(١) حديث مخالفة الناس بأخلاقهم : الحاكم من حديث أبي ذر خالف الناس بأخلاقهم - الحديث : قال

صحيح علي شرط الشيخين

(٢) حديث كانوا لا يقومون لرسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الأحوال : كما رواه أنس تدهم في آداب الصحة

وكذلك سائر أنواع المساعدات إذا قصد بها تطيب القلب واطلاع عليها جماعة فلا بأس بمساعدتهم عليها ، بل الأحسن المساعدة إلا فيما ورد فيه نهى لا يقبل التأويل ، ومن الأدب أن لا يقوم للرقص مع القوم إن كان يستقل رقصه ، ولا يشوش عليهم أحوالهم ، إذ الرقص من غير إظهار التواجد مباح ، والمتواجد هو الذي يلوح للجميع منه أثر التكلف ، ومن يقوم عن صدق لا تستقله الطباع ، فقلوب الحاضرين إذا كانوا من أرباب القلوب عرك للصدق والتكاف ، مثل بعضهم عن الوجد الصحيح ، فقال ، صحته قبول قلوب الحاضرين له إذا كانوا أشكالا غير أصدقاء فإن قلت : فما بال الطباع تنفر عن الرقص ، ويسبق إلى الأوهام أنه باطل وهو مخالف للدين ، فلا يراه خو جدي في الدين إلا ويشكره

فاعلم : أن الجدل لا يزيد على جدر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد رأى الحبشة يزفون في المسجد وما أنكره ، لما كان في وقت لائق به وهو السيد من شخص لائق به وهم الحبشة ، نعم : فقرة الطباع عنه لأنه يرى غالباً مقرراً باللو واللعب ، واللهو واللعب مباح ، ولكن العوام من الزنوج والحبشة ومن أشبههم ، وهو مكروه لتدوى المناسبات لأنه لا يليق بهم ، وما كرهه لكونه غير لائق بمنصب ذي المنصب ، فلا يجوز أن يوصف بالتحريم ، فمن سأل فقيراً شيئاً فأعطاه غيظاً كان ذلك طاعة مستحسنة ، ولو سأل ملكاً فأعطاه غيظاً أو غيظين كان ذلك منكراً عند الناس كافة ومكتوباً في تواريخ الأخبار من جملة مساوئه ، ويمر به أعقابهم وأشياءهم مع هذا فلا يجوز أن يقال ما فعله حرام ، لأنه من حيث إنه أعطى خبز الفقير حسن ، ومن حيث إنه بالإضافة إلى منصبه كالمنع بالإضافة إلى الفقير مستقبح ، فكذلك الرقص وما يجري مجراه من المباحات ، ومباحات العوام سيئات الأبرار ، وحسنات الأبرار سيئات المقرين ولكن هذا من حيث الالتفات إلى المناصب وأما إذا نظر إليه في نفسه وجب الحكم بأنه هو في نفسه لا تحريم فيه والله أعلم

فقد خرج من جملة التفصيل السابق : أن السماع قد يكون حراماً محضاً ، وقد يكون مباحاً ، وقد يكون مكروهاً ، وقد يكون مستحباً ، أما الحرام . فهو لأكثر الناس من الشبان ، ومن ثبتت عندهم منه ، قالوا : لا يجوز لك السماع منهم إلا ما هو القالب على قلوبهم من الصفات المذمومة وأما المكروه : فهو لمن لا يترزله على صورة المخوفين ، ولكنه يتخذ عادة له في أكثر الأوقات حتى سبيل الله والله وأما المباح فهو لمن لاحظ له منه إلا التلذذ بالصوت الحسن ، وأما المستحب فهو لمن غلب عليه حب الله تعالى ولم يترك السماع منه إلا الصفات المحمودة والمحمدية وحمدهم صلى الله عليه وسلم ومحمد وآله

فهرست الجزء السادس

الصفحة	المحتوى	الصفحة	المحتوى
١٠٢٠	جملة آداب المعاصرة	١٨٧	الباب الثالث : في حق المسلم والرحم
١٠٢١	حقوق الجوار	١٨٨	والجوار والمال وكيفية معاشرتهم
١٠٢٤	مجل حق الجار	١٨٨	حقوق المسلم
١٠٢٦	حقوق الأقارب والرحم	١٨٩	حب الخير للمسلمين
١٠٢٨	حقوق الوالدين والولد	١٨٩	عدم إبداء المسلمين
١٠٣٣	البر بالوالدين	١٩٠	صفات المسلم والمؤمن والمهاجر
١٠٣٣	حقوق المملوك	١٩٠	عقاب من يؤذي المسلم في الآخرة
١٠٣٣	الرحمة بالمملوك	١٩٠	تواب اماطة الآذى عن طريق المسلمين
١٠٣٣	من وصاياہ صلى الله عليه وسلم	١٩١	التواضع للمسلمين
١٠٣٤	معاملة السلف لمولوكهم	١٩١	عدم سماع التيمية
١٠٣٥	العفو عن المقدرة	١٩١	عدم جواز هجر المسلم
١٠٣٥	أمثلة العفو عن المقدرة	١٩١	العفو عن الاسائة
١٠٣٥	طبقات اهل الجنة	١٩٢	الاحسان الى المسلمين
١٠٣٦	رحمة الاسلام بالخادم	١٩٢	الاستئذان قبل الدخول
١٠٣٦	آتسائته صلى الله عليه وسلم	١٩٣	مخاطبة الناس علي قدر عقولهم
١٠٣٦	مجل حق المملوك	١٩٣	توقير الشيوخ ورحمة الاطفال
		١٩٤	طلاقة الوجه
		١٩٥	من وصاياہ صلى الله عليه وسلم
		١٩٥	الوفاء بالوعد
		١٩٦	صفات المنافق
		١٩٦	الانصاف من النفس
		١٩٦	حسن الجوار
		١٩٧	انزال الناس منازلهم
		١٩٨	اصلاح ذات البين
		١٩٩	ستر العورات
		١٠٠٢	اتقاء مواضع التهم
			الشفاعلة للمسلمين والسعى في قضاء حاجاتهم
		١٠٠٣	ابتداء المسلمين بالسلام والمصافحة
		١٠٠٤	تقبيل اليد
		١٠٠٧	الانحناء عند السلام وغيره من العادات
		١٠٠٨	صيانة امراض المسلمين والدفاع عنها
		١٠١٠	تشميت العطاس
		١٠١١	تحمل الاشرار واتقاؤهم
		١٠١٢	اجتناب الافشاء والاختلاط بالمساكين
		١٠١٣	الاحسان الى يتامى المسلمين
		١٠١٤	النصح للمسلم وادخال السرور على قلبه
		١٠١٤	عيادة مرضى المسلمين وآدابہ
		١٠١٦	تشبيع الجنائز
		١٠١٨	زيارة القبور
		١٠١٩	آداب المعزى
		١٠٢٠	آداب تشييع الجنائز
		١٠٢٠	آداب تشييع الجنائز

الصفحة

١٠٨٣	السفر للعبادة
١٠٨٤	السفر لزيارة الأولياء
١٠٨٤	السفر هربا من الفتنة
١٠٨٥	أفوال السلف في السفر خوف الفتنة
١٠٨٦	السفر هربا من العدوى أو الفلاء
١٠٨٧	إيهما أفضل السفر أم الإقامة
١٠٨٨	وصف حالة المسافر
١٠٨٩	متصوفة عصر الغزالي
١٠٨٩	سفر المتصوفة وما يعطى لهم
١٠٩٠	ودع المتصوفة
١٠٩١	الفصل الثاني : في آداب المسافر
١٠٩١	من أول نهوضه إلى آخر رجوعه
١٠٩١	إعطاء الحقوق لأهلها
١٠٩١	اختيار الرفيق
١٠٩٢	تأثير أحد الرفاق
١٠٩٣	توديع الأهل والأصدقاء
١٠٩٤	صلاة الاستخارة قبل السفر
١٠٩٤	الدعاء عند الخروج من الدار
١٠٩٥	التبكير عند الخروج من المنزل
١٠٩٦	الاستراحة عند اشتداد الحر
	الاحتياط بالنهار والتحفظ بالليل
١٠٩٦	عند النوم
١٠٩٧	الرفق بالمداينة
١٠٩٨	الآوازم التي يستصحبها المسافر
١٠٩٩	آداب الرجوع من السفر
١١٠٠	مجمل الآداب الباطنة
	الباب الثاني : فيما لا بد للمسافر من
	تعليمه من رخص السفر وأدلة
	القبلة والأوقات
١١٠١	القسم الأول : العلم برخص السفر
١١٠٢	رخص السفر
١١٠٢	السح على الخفين
١١٠٢	شروط السح على الخفين
١١٠٤	التيمم
١١٠٥	التقصير في الصلاة وشروطه
١١٠٥	بم ينتهى السفر
١١٠٦	مقدار التطويل
١١٠٧	الجمع بين الصلاتين
١١٠٨	التنقل راكبا
١١٠٨	التنقل ماشيا
١١٠٩	الفطر للصائم المسافر
	بعض فتاوى للإمام الغزالي خاصة
١١٠٩	بالسفر
	القسم الثاني : ما يتجدد من الوظيفة
١١١٠	لسبب السفر
١١١٠	معرفة أدلة القبلة

الصفحة

١٠٥٢	تعاون المسلمين
١٠٥٣	مسارقة الطبع
١٠٥٥	رأى في الزلات البسيطة
١٠٥٦	الفائدة الثالثة :
١٠٥٦	الخلاص من الفتن والخصومات
١٠٥٧	متى يصح العزوبة
١٠٥٨	الكف من قتال المسلمين
١٠٥٩	الفائدة الرابعة :
١٠٥٩	الخلاص من شر الناس
١٠٦٠	محاسن العزلة
١٠٦١	الفائدة الخامسة :
١٠٦١	بعد المعتزل عن طمع الناس فيه
١٠٦١	وطمعه فيهم
١٠٦٢	الفائدة السادسة :
١٠٦٢	الخلاص من مشاهدة الثقلاء والحمقى
١٠٦٣	آفات العزلة وفوائده الخالصة
١٠٦٣	الفائدة الأولى :
١٠٦٣	التعليم والتعلم
١٠٦٦	الفائدة الثانية :
١٠٦٦	النفع والانتفاع
١٠٦٧	الفائدة الثالثة :
١٠٦٧	للتأديب والتأديب
١٠٦٨	الفائدة الرابعة :
١٠٦٨	الاستئناس والائتساف
١٠٦٩	الفائدة الخامسة :
١٠٦٩	نيل الثواب وإنالته
١٠٧٠	الفائدة السادسة :
١٠٧٠	التواضع
١٠٧٢	الفائدة السابعة :
١٠٧٢	التجارب
١٠٧٣	التحذير من الكبر
١٠٧٤	رأى الشافعي رضي الله عنه في العزلة
١٠٧٥	آداب العزلة
	كتاب آداب السفر
١٠٧٧	
	الباب الأول : في الآداب من أول
	النهوض إلى آخر الرجوع وفي نية
١٠٨٠	السفر وفائدته
	الفصل الأول : في فوائد السفر
١٠٨٠	وفضله ونيته
١٠٨١	السفر للتعلم
١٠٨١	السفر ليعلم المسافر أخلاق نفسه
١٠٨٢	أسفر للمطالعة في آيات الله

الصفحة

١١٤٥	حرمة السماع لمن تغلب الشهوة
١١٤٦	حكم السماع للعوام
١١٤٦	حكم الشطرنج
١١٤٧	رأى الشافعي في الفناء
١١٤٨	بيان حجج القائلين بتحريم السماع والجواب عنها
١١٥٣	الباب الثاني : في آثار السماع وآدابه
١١٥٣	المقام الأول : في الفهم
١١٥٣	تطبيق ما يسمع على معاملته مع الله
١١٥٣	اختلاف الفهم باختلاف أحوال المستمع
١١٥٦	درجة الصديقين في الوجد
١١٥٨	المقام الثاني : بعد الفهم والتنزيل والوجد
١١٦٠	أقوال الصوفية في الوجد
١١٦١	أقوال الحكماء في الوجد
١١٦٢	تحديد معنى الوجد
١١٦٣	أسباب الكشف
١١٦٥	أثر العلم في الوجد
١١٦٦	أثر الحال في الوجد
١١٦٦	أركان الشوق
١١٦٧	أقسام الوجد
١١٦٨	اكتساب الخير من مجالسة أهله
١١٧١	تواجد الصوفية عند قراءة القرآن
١١٧٢	تهييج الوجد بالقرآن وبالفناء
١١٧٧	المقام الثالث : السماع
١١٧٧	آداب السماع
١١٧٧	مراماة الزمان والمكان والاخوان
١١٧٧	مراماة راحة السماع
١١٧٨	حسن الاصغاء
١١٨٠	أثر السماع في الأكارب
١١٨١	رافع الصوت والبكاء
١١٨١	تحرز الرؤساء عن اللهو
١١٨٢	الوجد الصادق معترف به

الصفحة

١١١٥	فتوى الفقيه الفاسق لا يعتمد عليها
١١١٥	معرفة أوقات الصلاة
١١١٦	الظهر والمصر
١١١٦	المغرب
١١١٦	العشاء
١١١٦	الصبح
	كتاب آداب السماع والوجد
١١١٦	الباب الأول : في ذكر اختلاف العلماء في إباحة السماع وكشف الحق فيه وبيان أقاويل العلماء والمتصوفة
١١٢١	في تحليله وتحريمه
١١٢١	آراء العلماء في السماع
١١٢٤	بيان الدليل على إباحة السماع
١١٢٤	سماع الصوت الطيب
١١٢٦	سماع الصوت الطيب الموزون
١١٢٧	دوام الحرام محرم
١١٢٧	التشبه بالمبتدعة
١١٢٨	سماع الموزون والمفهوم
١١٣١	الحداء للجمال
١١٣٢	أثر الحداء في الجمال
١١٣٣	دوام الفناء
١١٣٣	غناء الحبيب
١١٣٣	غناء الفزاة
١١٣٤	رجزيات الشجعان
١١٣٤	أصوات النباحة
١١٣٥	السماع في وقت السرور تأكيداً له
١١٣٩	سماع المحبين لله
١١٤٢	العوارض المحرمة للسماع
١١٤٣	السماع من المرأة
١١٤٣	تحريم النظر إلى وجه المرأة مسوا
١١٤٣	خيفت الفتنة أو لم تخف
١١٤٤	السماع من آلة الفسقة
١١٤٤	سماع الأشعار الفاحشة

كتاب الشعب

إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء السابع

كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

وهو الكتاب التاسع من ربيع العادات الثاني من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لا تفتح الكتب إلا بحمده ، ولا تمنع النعم إلا بواسطة كرمه ورفده
والصلاة على سيد الأنبياء محمد رسول الله وعبد ، وعلى آله الطيبين وأصحابه الطاهرين من بعده
أما بعد : فإن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو القطب الأعظم في الدين ، وهو المهم الذي ابتعث
الله له النبيين أجمعين ، ولو طوى بساطه وأهمل علمه وعمله ، لتمطت النبوة ، واضمحلت
الديانة ، وصمت الفترة ، وفشت الضلالة ، وشاعت الجهالة ، واستمرى الفساد ، واتسع
الحرق وغربت البلاد ، وهلك المباد ، ولم يشعروا بالهلاك إلا يوم التناد ، وقد كان الذي
خفنا أن يكون ، فإننا لله وإنا إليه راجعون ، إذ قد اندرس من هذا القطب عمله وعلمه
وانعحق بالكلية حقيقته ورسمه ، فاستولت على القلوب مدهانة الخلق ، وانمحت عنها مراقبة
الخالق ، واسترسل الناس في اتباع الهوى والشهوات استرسال البهائم ، وعز على بساط
الأرض مؤمن صادق لا تأخذه في الله لومة لائم ، فن سى في تلافى هذه الفترة ، وسد هذه
الثلمة . إما متكفلاً بعملها ، أو متقلداً لتنفيذها ، مجدداً لهذه السنة الدائرة ناهضاً بأعبائها
ومتشعراً في إحيائها كان مستأثراً من بين الخلق بإحياء سنة أفضى الزمان إلى إقامتها ، ومستبداً
بقرة تضائل درجات القرب دون ذروتها ، وهانحن نشرح علمه في أربعة أبواب :

الباب الأول : في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته

الباب الثاني : في أركانه وشروطه

الباب الثالث : في مجاريه وبيان للنتكرات المألوفة في العادات

الباب الرابع : في أمر الأمراء والسلاطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر

الباب الأول

في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته والملمة في إيماله وإضاعته

ويدل على ذلك بعد إجماع الأمة عليه، وإشارات العقول السليمة إليه الآيات، والأخبار، والآثار
أما الآيات: فقوله تعالى (وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ^(١)) ففي الآية بيان الإيجاب، فإن قوله تعالى
(وَلْتَكُنْ) أمر وظاهر الأمر الإيجاب، وفيها بيان أن الفلاح منوط به، إذ حصر وقال
(وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) وفيها بيان أنه فرض كفاية لا فرض عين، وأنه إذا قام به أمة سقط
الفرض عن الآخرين، إذ لم يقل كونوا كلكم آمرين بالمعروف، بل قال: (وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ)
فإذا قام بها قام به واحد أو جماعة سقط الحرج عن الآخرين، واختص الفلاح بالقاتلين به
المبشرين، وإن تقاعد عنه انطلق أجمعون عم الحرج كافة القادرين عليه لاجلالة، وقال تعالى
(لَيْسُوا سَوَاءً مَنِ أَهْلُ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّبِعُونَ آيَاتَ اللَّهِ أَنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ. يُؤْمِنُونَ
بِاللهِ وَيَالْتَوِمُونَ الْآخِرَ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ
وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ^(٢)) فلم يشهد لهم بالصلاح بمجرد الإيمان بالله واليوم الآخر، حتى
أضاف إليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وقال تعالى (وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ
أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ^(٣)) فقد نعت المؤمنين
بأنهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر، فالذي هجر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
خارج عن هؤلاء المؤمنين المنعوتين في هذه الآية وقال تعالى: (لَمَنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ
بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ. كَانُوا
لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ^(٤)) وهذا غاية التشديد إذ علل
استحقاقهم للعنة بتركهم النهي عن المنكر، وقال عز وجل (كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ
تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ^(٥)) وهذا يدل على فضيلة الأمر بالمعروف

(١) آل عمران: ١٠٤ (٢) آل عمران: ١١٣، ١١٤ (٣) التوبة: ٧١ (٤) الأندلس: ٧٨، ٧٩ (٥) آل عمران: ١١٠

والنهي عن المنكر ، إذ بين أنهم كانوا به خير أمة أخرجت للناس ، وقال تعالى (فَلَمَّا نَسُوا مَا كُتِبَ لَهُمُ أَنْ يُجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَتَوَلَّوْنَ عَنْ سُوءِ مَا كُتِبَ لَهُمْ يَتَوَلَّوْنَ عَنْ سُوءِ مَا كُتِبَ لَهُمْ يَتَوَلَّوْنَ عَنْ سُوءِ مَا كُتِبَ لَهُمْ) (١) فبين أنهم استفادوا النجاة بالنهي عن السوء ، وبدل ذلك على الوجوب أيضا وقال تعالى : (الَّذِينَ إِنْ مَسَّكُنُهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ) (٢) فقرر ذلك بالصلاة والزكاة في نمت الصالحين والمؤمنين ، وقال تعالى (وَتَمَازُونَا عَلَى الْبِرِّ وَالْتَّقْوَى وَلَا تَمَازُونَا عَلَى الْإِيمَانِ وَالْمَعْدُونِ) (٣) وهو أمر جزم ، ومعنى التعاون الحث عليه ، وتسهيل طرق الخير ، وسد سبل الشر ، والمدون بحسب الإمكان وقال تعالى : (لَوْلَا يَهْدِيهِمُ الرَّبُّ لَإِضَلُّوا وَالْأَحْيَاءُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِيمَانُ وَأَكَلِهِمُ السُّحْتُ لَبِثَسَ مَا كَانُوا يَفْسُدُونَ) (٤) فبين أنهم أتموا بترك النهي ، وقال تعالى (فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُو بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ) (٥) الآية فبين أنه أهلك جميعهم لإقلال منهم كانوا يهون عن الفساد ، وقال تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ) (٦) وذلك هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وقال تعالى (لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا) (٧) وقال تعالى (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا) (٨) الآية ، والإصلاح نهي عن البغي ، وإعادة إلى الطاعة ، فإن لم يفعل فقد أمر الله تعالى بقتاله ، فقال (فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ) (٩) وذلك هو النهي عن المنكر

وأما الأخبار : فمنها ما روي عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال في خطبة خطبها (١) أيها الناس إنكم تقرءون هذه الآية وتؤولونها على خلاف تأويلها (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ) (١٠)

(١) حديث أبي بكر أيها الناس إنكم تقرأون هذه الآية وتؤولونها على خلاف تأويلها يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم الحديث : أصحاب السنن وتقدم في المزملة

(١) الأعراف : ١٦٥ (٢) الحج : ٤١ (٣) المائدة : ٢ (٤) المائدة : ٦٣ (٥) هود : ١١٦ (٦) النساء : ١٣٥

(٧) النساء : ١١٤ (٨) الحجرات : ٩ (٩) المائدة : ١٠٥

وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « مَا مِنْ قَوْمٍ عَمِلُوا بِالْمَلْصِي وَفِيهِمْ مَنْ يَقْدِرُ أَنْ يُنْكَرَ عَلَيْهِمْ فَلَمْ يَقْعِلْ إِلَّا يُوشِكُ أَنْ يَمُتَهُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ »

وروي عن أبي ثعلبة الخنسي أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) عن تفسير قوله تعالى (لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ) ^(٢) فقال : « يَا أَبَا ثَعْلَبَةَ مَرُّ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ فَإِذَا رَأَيْتَ شُحًّا مَطَاعًا وَهَوًى مُتَّبَعًا وَدُنْيَا مُؤَثَّرَةً وَإِعْجَابَ كُلِّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ فَتَلَيْكَ بِنَفْسِكَ وَدَعِ عَنْكَ الْقَوَامَ إِنْ مِنْ وَرَائِكُمْ فِتْنًا كَقِطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ لِلشَّيْءِ فِيهَا يَمِثِلُ الَّذِي أَنْتُمْ عَلَيْهِ أَجْرُ تَحْسِينِ مِنْكُمْ » قيل : بل منهم يارسول الله ؟ قال : « لَا بَلْ مِنْكُمْ لِأَنَّكُمْ تَحْدُون عَلَى أَخْلَائِهِمْ أَغْوَانًا وَلَا يَحْدُونَ عَلَيْهِ أَغْوَانًا »

وسئل ابن مسعود رضي الله عنه عن تفسير هذه الآية فقال : إن هذا ليس زمانها إنما اليوم مقبولة ، ولكن قد أوشك أن يأتي زمانها ، تأمرون بالمعروف فيصنع بكم كذا وكذا وتقولون فلا يقبل منكم ، فحينئذ عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « لَتَأْمُرَنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ أَوْ لَيُسْلَطَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ شِرَارُكُمْ ثُمَّ يَدْعُوا بِخِيَارِكُمْ فَلَا يُسْتَجَابُ لَهُمْ » معناه تسقط مهابتهم من أعين الأشرار فلا يخافونهم

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ اللَّهُ يَقُولُ لَتَأْمُرَنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ قَبْلَ أَنْ تَدْعُوا فَلَا يُسْتَجَابُ لَكُمْ »

(١) حديث أبي ثعلبة أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى (لا يضرركم من ضل إذا اهتديتم) - الحديث : أبو داود والترمذي وحسنه وابن عليه

(٢) حديث تأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو يسلمن الله عليكم شراركم ثم يدعوا خياركم فلا يستجاب لهم : البرزاني من حديث عمر بن الخطاب والطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة وكلامها ضعيف والترمذي من حديث حذيفة نحوه إلا أنه قال أوليو سكن الله يبعث عليكم عقابا منه ثم تدعوه فلا يستجاب لكم قال هذا حديث حسن

(٣) حديث يأياها الناس إن الله سبحانه يقول تأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم : أحمد والبيهقي من حديث عائشة بلفظ مروا وتهاووه عند ابن ماجه دون عزوه إلى كلام الله تعالى وفي أسنده لين

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا أَعْمَالُ الْبِرِّ عِنْدَ الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا كَفَنَتُهُ فِي بَحْرِ عَجْجِي، وَمَا جَمِيعُ أَعْمَالِ الْبِرِّ وَالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عِنْدَ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ إِلَّا كَفَنَتُهُ فِي بَحْرِ عَجْجِي »، وقال عليه أفضل الصلاة والسلام ^(٢) « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَسْأَلُ أَلْتَبَدُّ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَ الْمُنْكَرَ أَنْ تُنْكِرَهُ، فَإِذَا لَقِيَ اللَّهُ أَلْتَبَدُّ حُجَّتَهُ قَالَ رَبِّ وَثِقْتُ بِكَ وَفَرَّقْتُ مِنَ النَّاسِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ عَلَى الطَّرِيقَاتِ قَالُوا مَا لَنَا بِذُنُوبِنَا إِنَّمَا هِيَ تَجَارِلُنَا تَحَدَّثُ فِيهَا قَالَ فَإِذَا أُيْتُمْ إِلَّا ذَلِكَ فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهَا، قَالُوا وَمَا حَقُّ الطَّرِيقِ؟ قَالَ غَضُّ الْبَصَرِ وَكَفُّ الْأَذَى وَرَدُّ السَّلَامِ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « كَلَامُ ابْنِ آدَمَ كُلُّهُ عَلَيْهِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَمْرًا بِمَعْرُوفٍ أَوْ نَهْيًا عَنِ الْمُنْكَرِ أَوْ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « إِنَّ اللَّهَ لَا يُعَذِّبُ الْخَاصَّةَ بِذُنُوبِ الْعَامَّةِ حَتَّى يَرَى الْمُنْكَرَ يَبِينُ أَظْهَرِمَ وَهُمْ قَادِرُونَ عَلَى أَنْ يُنْكِرُوهُ فَلَا يُنْكِرُونَهُ »

وروى أبو أُمَامة الباهلي عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٦) أنه قال : « كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا طُنِيَ نِسَاؤُكُمْ وَفَسَقَ شَبَابُكُمْ وَتَرَكْتُمْ جِهَادَكُمْ » قالوا وإن ذلك لكانن يا رسول الله؟ قال « نَعَمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ وَأَشَدُّ مِنْهُ سَيَكُونُ » قالوا وما أشد منه يا رسول الله؟ قال « كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا لَمْ تَأْمُرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَلَمْ تَنْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ » قالوا وكانن ذلك يا رسول الله؟ قال:

(١) حديث ما أعمال البر عند الجهاد في سبيل الله إلا كفنته في بحر عجي : ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس مقتصرا على الشطر الأول من حديث جابر بإسناد ضعيف وأما الشطر الأخير فرواه علي بن محبوب في كتاب الطاعة والخصية من رواية يحيى بن عطاءمر سلاوا ومضلاوا وادري من يحيى بن عطاء

(٢) حديث إن الله تعالى ليسأل العبد ما منعك إذ رأيت المنكر أن تنكره - الحديث : ابن ماجه وقد تقدم

(٣) حديث إياكم والجلوس على الطرقات - الحديث : متفق عليه من حديث أبي سعيد

(٤) حديث كل كلام ابن آدم عليه لاله إلا أمرا بالمعروف - الحديث : تقدم في العلم

(٥) حديث إن الله لا يعذب الخاصة بذنوب العامة حتى يروا المنكر - الحديث : أحمد من حديث عدي

ابن حميرة وفيه من لم يسم والطبراني من حديث أخيه العرس بن حميرة وفيه من لم يعرفه

(٦) حديث أبي أُمَامة كيف بكم إذا طنى نساؤكم وفسق شبابكم وتركتم جهادكم قالوا وإن ذلك لكانن

يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون قالوا وما أشد منه؟ قال كيف أنتم

إذا لم تأمروا بالمعروف ولم تنهوا عن المنكر - الحديث : ابن أبي الدنيا بإسناد ضعيف دون

« نَعَمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ وَأَشَدُّ مِنْهُ سَيِّئُونَ » قالوا وما أشد منه ؟ قال « كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا رَأَيْتُمْ الْمَعْرُوفَ مُشْكراً وَالْمُنْكَرَ مَعْرُوفاً » قالوا وكان ذلك بأمر رسول الله ! قال « نَعَمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ وَأَشَدُّ مِنْهُ سَيِّئُونَ » قالوا وما أشد منه ؟ قال « كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا أَمَرْتُمْ بِالْمُنْكَرِ وَنَهَيْتُمْ عَنِ الْمَعْرُوفِ » قالوا وكان ذلك بأمر رسول الله ! قال « نَعَمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ وَأَشَدُّ مِنْهُ سَيِّئُونَ » يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى فِي حَلْفَتِهِ لَا تَبَيِّنْ لَهُمْ فِتْنَةَ يَصِيرُ الْحَلِيمُ فِيهَا حَيْرَانٌ ، وعن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَا تَقِفَنَّ عِنْدَ رَجُلٍ يُقْتَلُ مَظْلُوماً فَإِنَّ اللَّعْنَةَ تَنْزِلُ عَلَى مَنْ حَضَرَهُ وَلَمْ يَدْفَعْ عَنْهُ ، وَلَا تَقِفَنَّ عِنْدَ رَجُلٍ يُضْرَبُ مَظْلُوماً فَإِنَّ اللَّعْنَةَ تَنْزِلُ عَلَى مَنْ حَضَرَهُ وَلَمْ يَدْفَعْ عَنْهُ » قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَا يَبَيِّنُنِي لِأَمْرِي شَهِيدٌ مُقَاماً فِيهِ حَقٌّ إِلَّا تَكَلَّمَ بِهِ فَإِنَّهُ لَنْ يَبْدُمَ أَجَلَهُ وَلَنْ يُحَرِّمَهُ رِزْقاً هَوَ لَهُ » .

وهذا الحديث يدل على أنه لا يجوز دخول دور الظلمة والفسقة ، ولا حضور المواقف التي يشاهد المنكر فيها ، ولا يقدر على تغييره ، فإنه قال اللعنة تنزل على من حضر ، ولا يجوز له مشاهدة المنكر من غير حاجة اعتذار بأنه عاجز ، ولهذا اختار جماعة من السلف العزلة لمشاهدتهم المنكرات في الأسواق ، والأعياد ، والجماع ، ويجزئهم عن التغيير ، وهذا يقتضي لزوم الهجر للخلق ، ولهذا قال عمر بن عبد المزيتر رحمه الله : ماساح السواح وغلوا دورهم وأولادهم ، إلا بئلت منازل بناء حين رأوا الشر قد ظهر ، والخير قد اندرس ، ورأوا أنه لا يقبل ممن تسكلم ، ورأوا الفتن ولم يأمنوا أن تمتريهم : وأن يزل المذاب بأولئك القوم فلا يسمعون منه

قوله كيف بكم إذا أمرتم بالمنكر ونهيتم عن المعروف ورواه أبو يعل من حديث أبي هريرة مقتصرًا على الأسئلة الثلاثة الأولى وأجوبتها دون الآخرين وإسناده ضعيف

(١) حديث عكرمة عن ابن عباس لا تفتن عنه رجل يقتل مظلوماً فإن اللعنة تنزل على من حضره حين

لم يدفعوا عنه : الطبراني بسند ضعيف والبيهقي في شعب الأيمان بسند حسن

(٢) حديث لا يبينني لأمرى شهاد مقاما فيه حق إلا تكلم به فإنه لن يقدم أجله ولن يحرمه رزقا هو له

البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بسند الحديث الذي قبله وروى الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد لا يمتنع رجلا هية الناس أن يقول الحق إذا علمه

فَرَأَوْا أَنَّ مَجَاوِرَةَ السَّيَاحِ وَأَسْكَالَ الْبُقُولِ خَيْرٌ مِنْ مَجَاوِرَةِ هَؤُلَاءِ فِي نَعِيمِهِمْ ، ثُمَّ قَرَأُوا
 (فَقَرِءُوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ^(١)) قَالَ قَرَأَ قَوْمٌ فَلَوْلَا مَا جَعَلَ اللَّهُ جَلَّ ثَنَاؤُهُ
 فِي النَّبِوَةِ مِنَ الْمَرَةِ ، لَقَلْنَا مَا هُمْ بِأَفْضَلٍ مِنْ هَؤُلَاءِ ، فِيمَا بَلَّغْنَا أَنَّ الْمَلَائِكَةَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ تَتَلَقَّاهُمْ
 وَنُصَاحُهُمْ ، وَالسَّحَابُ وَالسَّيَاحُ عَمْرًا أَحَدُهُمْ فَيُنَادِيهَا فَتُجِيبُهُ ، وَيَسْأَلُهَا أَنْ أُمِرَتْ فَتُخْبِرُهُ ، وَلَيْسَ بَنِي
 وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٢) « مَنْ حَضَرَ مَعْصِيَةً
 فَفَكَرَ بِهَا فَكَانَتْ عَنْهَا وَمَنْ غَابَ عَنْهَا فَأَحْبَبَهَا فَكَانَتْ حَضَرَهَا » وَمَعْنَى الْحَدِيثِ أَنَّ
 يُحْضَرُ حَاجَةً ، أَوْ يَتَّفِقُ جَرِيَانُ ذَلِكَ بَيْنَ يَدَيْهِ ، فَأَمَّا الْحُضُورُ قَصْدًا فَتَنْوَعُ بِدَلِيلِ الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ
 وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٣) « مَا بَعَثَ اللَّهُ
 عَزَّ وَجَلَّ نَبِيًّا إِلَّا وَلَهُ حَوَارِيٌّ فَيَمْسُكُ النَّبِيُّ بَيْنَ أَظْفَرَيْهِمْ مَا شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى يَمْتَلُ فَيَهْمُ
 بِكِتَابِ اللَّهِ وَبِأَمْرِهِ حَتَّى إِذَا قَبِضَ اللَّهُ نَبِيَّهُ مَكَتَ الْحَوَارِيُّونَ يَمْتَلُونَ بِكِتَابِ اللَّهِ وَبِأَمْرِهِ
 وَسُنَّةِ نَبِيِّهِمْ فَلَمَّا انْتَفَضُوا كَانَ مِنْ بَدَنِهِمْ قَوْمٌ يَرَكِبُونَ رُحُوسًا لِمَنْ يَرَقُولُونَ مَا يَمُرُّونَ
 وَيَمْتَلُونَ مَا يُسْكِرُونَ فَلَمَّا رَأَوْهُمْ ذَلِكَ حَقَّقَ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ جِهَادُهُمْ بِيَدِهِ فَإِنْ لَمْ
 يَسْتَطِيعْ قِتْلَانَهُ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِيعْ فَيَقْلِبْهُ وَلَيْسَ وَرَاءَ ذَلِكَ إِسْلَامٌ »

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : كَانَ أَهْلُ قَرْيَةٍ يَمْلِكُونَ بِالْمَعَاصِي ، وَكَانَ فِيهِمْ أَرْبَعَةٌ نَفَرٌ
 يَنْكُرُونَ مَا يَمْلِكُونَ ، فَقَامَ أَحَدُهُمْ فَقَالَ إِنَّكُمْ تَمْلِكُونَ كَذَا وَكَذَا ، فَجَعَلَ يَنْهَاهُمْ وَيُخْبِرُهُمْ بِقُبْحِهِ
 مَا يَمْنَعُونَ ، فَجَعَلُوا يَرُدُّونَ عَلَيْهِ ، وَلَا يَرْعَوْنَ عَنْ أَعْمَالِهِمْ ، فَسَبَّهَهُمْ فُسْبُوهُ ، وَقَاتَلَهُمْ فَغَلَبُوهُ
 فَاعْتَزَلَ ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ نَهَيْتُهُمْ فَلَمْ يَطِيعُونِي ، وَسَبَّيْتُهُمْ فُسْبُونِي ، وَقَاتَلْتُهُمْ فَغَلَبُونِي
 ثُمَّ ذَهَبَ ، ثُمَّ قَامَ الْآخَرُ فَهَاهُمْ فَلَمْ يَطِيعُوهُ فَسَبَّهَهُمْ فُسْبُوهُ فَاعْتَزَلَ ، ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ
 نَهَيْتُهُمْ فَلَمْ يَطِيعُونِي ، وَسَبَّيْتُهُمْ فُسْبُونِي ، وَلَوْ قَاتَلْتُهُمْ لَغَلَبُونِي ، ثُمَّ ذَهَبَ ، ثُمَّ قَامَ الثَّالِثُ
 فَهَاهُمْ فَلَمْ يَطِيعُوهُ فَاعْتَزَلَ ، ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ نَهَيْتُهُمْ فَلَمْ يَطِيعُونِي ، وَلَوْ سَبَّيْتُهُمْ لَسَبُونِي

(١) حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ مِنْ حَضَرٍ مَعْصِيَةً فَكَانَتْ عَنْهَا وَمَنْ غَابَ عَنْهَا فَأَحْبَبَهَا فَكَانَتْ حَضَرَهَا

رواه ابن عدي وفيه يحيى بن أبي سليمان قال البخاري منكر الحديث

(٢) حَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ مَا بَشَتْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ نَبِيًّا إِلَّا وَلَهُ حَوَارِيٌّ - الْحَدِيثُ : رَوَى مُسْلِمٌ عَنْهُ

(٣) الْفَارَابِيُّ : ١٥٠

ولوقالتهم لعلبوني ثم ذهب، ثم قام الرابع فقال اللهم اني لو سببتهم لعصوني، ولو سببتهم لسبوني ولوقالتهم لعلبوني، ثم ذهب، قال ابن مسعود رضي الله عنه كان الرابع اذ ناهم منزله، وقليل فيكم مثله وقال ابن عباس رضي الله عنهما قيل يا رسول الله انهم القريه وفيها الصالحون قال :

« نَعَمْ » قيل بم يا رسول الله ؟ قال « يَتَكَاوُنُهُمْ وَسَكُونُهُمْ عَلَى مَعَاصِي اللَّهِ تَعَالَى » وقال جابر ابن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «^(١) أَوْحَى اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِلَى مَلَكٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ أَنْ أَقْلِبَ مَدِينَةَ كَذَا وَكَذَا عَلَى أَهْلِهَا » فقال يارب ان فيهم عبدك فلانا لم يمضك طرفه عين قال اقلبها عليه وعليهم ، فإن وجهه لم يتغير في ساعة قط ، وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «^(٢) عَذَّبَ أَهْلَ قَرْيَةٍ فِيهَا ثَمَانِيَةُ عَشَرَ أَلْفًا عَمِلُوا عَمَلُ الْآبِيَاءِ » قالوا يا رسول الله كيف ؟ قال « لَمْ يَكُونُوا يَنْضَبُونَ لَهُ وَلَا يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ » وعن عروة عن أبيه قال قال موسى صلى الله عليه وسلم ، يا رب أي عبادك أحب إليك قال الذي يتسرع إلى هواي كما يتسرع النسر إلى هواه ، والذي يكلف بعبادي الصالحين كما يكلف الصبي بالثدي ، والذي ينضب إذا أتيت محاربي كما ينضب النمر لنفسه ، فإن النمر إذا غضب لنفسه لم يبال ، قل الناس أم كثروا ، وهذا يدل على فضيلة الحبس مع شدة الخوف وقال أبو ذر التفاري قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، يا رسول الله^(٣) هل من جهاد غير قتال المشركين ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم يا أبا بكر « إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى مُجَاهِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَفْضَلُ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَحْيَاءَ مَرَزُوقِينَ يَحْمِسُونَ عَلَى الْأَرْضِ يَبَاهِي اللَّهُ بِهِمْ مَلَائِكَةً

(١) حديث ابن عباس قيل يا رسول الله أتهلك القريه وفيها الصالحون ؟ قال نعم قيل بم يا رسول الله قال جهلونهم وسكونتهم عن معاصي الله : البزار والطبراني بسند ضعيف

(٢) حديث جابر أوحى الله إلى ملك من الملائكة أن اقلب مدينة كذا وكذا على أهلها قال فقال يارب ان فيهم عبدك فلانا - الحديث : الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب وضعفه وقال المحفوظ من قول ملك بن دينار

(٣) حديث عائشة عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفا عملهم عمل الآباء لم أنف عليه مرفوعا وروى ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ عن ابراهيم بن عمر الصنعاني أوحى الله الى يوشع بن نوح أي مهلك من قومك أربعين ألفا من خيارهم وستين ألفا من شرارهم قال يارب هؤلاء لا أشراهم لما بال الأخبار قال لهم لم ينضبوا لفضي فساكنوا يؤاكلونهم ويشاربونهم

(٤) حديث أبي ذر قال أبو بكر يا رسول الله هل من جهاد غير قتال الشركين قال نعم يا أبا بكر ان لله تعالى مجاهدين في الأرض افضل من الشهداء فذكر الحديث : وفيه فقال هل الأمر من المعروف والناهون عن المنكر - الحديث بطوله لم أنف له على أصل وهو منكر

السَّمَاءَ وَتَرَيْنَ لَهُمُ الْجَنَّةَ سَمَا تَرَيْتَ أَمْ سَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فقال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله ومن هم قال « آلَ آمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْمُحْسِنُونَ فِي اللَّهِ وَالْمُبْتَغُونَ فِي اللَّهِ » ثم قال والذي نفسي بيده « إِنَّ الْقَبْدَ مِنْهُمْ لَيَكُونُ فِي الْغُرْفَةِ قَوْقُ الْغُرَفَاتِ قَوْقُ غُرَفِ الشَّهَدَاءِ لِلْغُرْفَةِ مِنْهَا ثَلَاثِيَّةٌ أَلْفَ بَابٍ مِنْهَا أَلْيَاقُوتُ وَالْأَمْرُؤُ الْأَخْضَرُ عَلَى كُلِّ بَابٍ ثَوْرٌ وَإِنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ لَيَرْوِجُ بِثَلَاثِيَّةِ أَلْفٍ حِوَرَاءَ قَاصِرَاتِ الطُّرْفِ عَيْنٍ كُلَّمَا انْتَحَتْ إِلَى وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ فَتَنْظُرُ إِلَيْهَا تَقُولُ لَهُ أَتَذْكُرُ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا أَمَرْتُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَيْتُ عَنِ الْمُنْكَرِ كُلَّمَا نَظَرْتُ إِلَى وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ ذَكَرْتُ لَهُ مَقَامًا أَمَرَ بِهِ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى فِيهِ عَنِ الْمُنْكَرِ »

وقال أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه: قلت يا رسول الله "أبي الشهداء" أكرم على الله عز وجل قال « رَجُلٌ قَامَ إِلَى وَالٍ جَائِرٍ فَأَمَرَهُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَاهُ عَنِ الْمُنْكَرِ فَقَتَلَهُ قَوْلَانِ لَمْ يَقْتُلْهُ قَوْلَانِ أَلْقَمَ لِي يَجْرِي عَلَيْهِ بَعْدَ ذَلِكَ وَإِنْ عَالِي مَاعَالِي » وقال الحسن البصري رحمه الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَفْضَلُ شَهِيدٍ أَمَّتِي رَجُلٌ قَامَ إِلَى إِمَامٍ جَائِرٍ فَأَمَرَهُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَاهُ عَنِ الْمُنْكَرِ فَقَتَلَهُ عَلَى ذَلِكَ فَذَلِكَ الشَّهِيدُ مَنْزِلَتُهُ فِي الْجَنَّةِ بَيْنَ حِمْرَةٍ وَجَعْفَرٍ » وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « بَشَرُ الْقَوْمِ قَوْمٌ لَا يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ وَبَشَرُ الْقَوْمِ قَوْمٌ لَا يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ »

(١) حديث أبي عبيدة قلت يا رسول الله أي الشهداء أكرم على الله قال رجل قام إلى والٍ جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله - الحديث : البرار مقتصر على هذا دون قوله فإن لم يقتله إلى آخره وهذه

الزيادة منكرة وفيه أبو الحسن غير مشهور لا يعرف

(٢) حديث الحسن البصري مرسل أفضل شهداء أمتي رجل قام إلى إمام جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله على ذلك فذلك الشهيد منزلته في الجنة بين حمزة وجعفر : لم أر من حديث الحسن والحاكفي المستدرک ومصحح إسناده من حديث جابر سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب ورجل قام إلى إمام جائر فأمره ونهاه فقتله

(٣) حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « بَشَرُ الْقَوْمِ قَوْمٌ لَا يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ وَبَشَرُ الْقَوْمِ قَوْمٌ لَا يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ » رواه أبو الشيخ ابن حبان من حديث جابر بسند ضعيف وأما حديث عمر فأشار إليه أبو منصور السبكي بقوله « وفي الباب ورواه طي بن ميمون في كتاب الطاعة والعصية من حديث الحسن مرسل »

أما الآثار فقد قال أبو الدرداء رضي الله عنه : لتأمرن بالمعروف ، وتنهين عن المنكر ، أو يسلطن الله عليكم سلطانا ظالما ، لا يحل كبيركم ، ولا يرحم صغيركم ، ويدعو عليه خياركم فلا يشجب إليهم وتنتصرون فلا تنصرون ، وتستنفرون فلا ينفرون لكم ،

وسئل حذيفة رضي الله عنه عن ميت الأحياء فقال : الذي لا ينكر المنكر يئده ولا بلسانه ، ولا قلبه ، وقال مالك بن دينار : كان جبر من أحبار بني اسرائيل ينشئ الرجال والنساء منزله . يعظمهم ويدكرهم بأيام الله عز وجل ، فرأى بعض بني يثرب يوما وقد غمز بعض النساء ، فقال مهلا يا بني مهلا ، وسقط من سريره فاقطع نخاعه ، وأسقط امرأته ، وقتل بنوه في الجحش ، فأوحى الله تعالى إلى نبي زمانه : أن أخبر فلانا الخبر ، لأنى لأخرج من صلبك صديقا أبدا ، أما كان من غضبك لى إلا أن قلت مهلا يا بني مهلا

وقال حذيفة : يأتي على الناس زمان لأن تكون فيهم جيفة حمار أحب إليهم من مؤمن يأمرهم وينهاهم ، وأوحى الله تعالى إلى يوشع بن نون عليه السلام أني مهلك من قومك أربعين ألفا من خيارهم ، وستين ألفا من شرارهم ، فقال يارب هؤلاء الأشرار ، فبال الأخيار ، قال لا هم لم ينضبوا لنفسي ، وواكلوهم ، وشاربوهم ، وقال بلال بن سعد : إن العصية إذا أخفيت لم تنصر إلا صاحبها ، فإذا أعلنت ولم تنصر أضرت بالامة

وقال كعب الأحبار ، لأبي مسلم الخولاني كيف منزلتكم من قومك؟ قال حسنة ، قال كعب إن التوراة لتقول غير ذلك ، قال وما تقول ؟ قال تقول إن الرجل إذا أمر بالمعروف ، ونهى عن المنكر ، ساءت منزلته عند قومه ، فقال صدقت التوراة وكذب أبو مسلم ، وكان عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما يأتي العمال ، ثم قدم عنهم ، فقيل له لو أتيتهم فلعلهم يحدون في أنفسهم ، فقال أرباب أن تكلمت أن يروا أن الذي في غير النبي ، وإن سكت رهبت أن آثم ، وهذا يدل على أن من عجز عن الأمر بالمعروف فعليه أن يبعد عن ذلك الموضع ، وليست عنه حتى لا يجري بمشهد منه وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه أول ما تنلبون عليه من الجهاد ، الجهاد بأيديكم ، ثم الجهاد بالأنسكم ، ثم الجهاد بقلوبكم ، فإذا لم يعرف القلب المعروف ، ولم ينكر المنكر ، فكس فجعل أعلاه أسفله ، وقال سهل بن عبد الله رحمه الله : أيا عبد عمل في شيء من دينه بما أمر به

أو نهى عنه ، وتلق به عند فساد الأمور ، وتنكرها ، وتشوش الزمان ، فهو من قد قام لله في زمانه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، معناه أنه إذا لم يقدر إلا على نفسه فقام بها وأنكر أحوال الغير بقلبه ، فقد جاء بما هو الغاية في حقه ، وقيل للفضيل ألا تأمر وتنهى فقال إن قوما أمروا ونهوا ، فكفروا ، وذلك أنهم لم يصبروا على ما أصيبوا ، وقيل للشورى ألا تأمر بالمعروف ونهي عن المنكر ، فقال إذا ابتغى البحر فمن يقدر أن يسكره فقد ظهر بهذه الأدلة أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب ، وأن فرضه لا يسقط مع القدرة إلا بقيام قائم به فلنذكر الآن شروطه وشروط وجوبه

الباب الثامن

في أركان الأمر بالمعروف وشروطه

اعلم أن الأركان في الحسبة التي هي عبارة شاملة للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أربعة : المحتسب ، والمحاسب عليه ، والمحاسب فيه ، ونفس الاحتساب ، فهذه أربعة أركان ولكل واحد منها شروط

الركن الأول المحتسب

وله شروط ، وهو أن يكون مكلفا ، مسلما ، قادرا ، فيخرج منه المجنون ، والصبي والكافر ، والعاجز ، ويدخل فيه آحاد الرعايا ، وإن لم يكونوا مأذنين ، ويدخل فيه الفاسق ، والرفيق ، والمرأة ،

فلنذكر وجه اشتراط ما اشتراطناه ، ووجه إطراره ما أطرحناه

أما الشرط الأول : وهو التكليف ، فلا يخفى وجه اشتراطه ، فإن غير المكلف لا يازمه أمر ، وما ذكرناه أردنا به شرط الوجوب ، فأما إمكان الفعل وجوازه فلا يستدعي إلا العقل حتى أن الصبي المراهق للباوغ المميز ، وإن لم يكن مكلفا فله إنكار المنكر ، وله أن يريق الخمر ، ويكسر الملاحى ، وإذا فعل ذلك نال به ثوابا ، ولم يكن لأحد منه من حيث إننا ليس بمكلف ، فإن هذه قرينة وهو من أهلها كالصلاة ، والإمامة ، وسائر القربات

وليس حكمه حكم الولايات ، حتى يشترط فيه التكليف ، ولذلك أفتناه للمبد و آحاد الرعية
 نعم : في المنع بالفضل ، وإبطال المنكر نوع ولاية وسلطنة ، ولكنها تستأجر بمجرد
 الإيمان ، كقتل المشرك وإبطال أسبابه ، وسلب أسلحته ، فإن للصبي أن يفعل ذلك حيث
 لا يتضرر به ، فالمنع من الفسق كالمنع من الكفر
 وأما الشرط الثاني : وهو الإيمان ، فلا يخفى وجه اشتراطه ، لأن هذا نصرة للدين ، فكيف
 يكون من أهله من هو جاحد لأصل الدين وعدوه

وأما الشرط الثالث : وهو العدالة ، فقد اعتبرها قوم ، وقالوا ليس للفاسق أن يحتسب
 وربما استدلوا فيه بالنكير الوارد على من يأمر بما لا يفعله مثل قوله تعالى : (أَتَأْمُرُونَ
 النَّاسَ بِالْإِثْمِ وَتَنْهَوْنَ أَنْفُسَكُمْ)^(١) وقوله تعالى (كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ)^(٢)
 وبما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) أنه قال « مَرَرْتُ لَيْلَةً أُسْرِي فِي بَقِيٍّ
 تُقْرَضُ شِفَاهُهُمْ بِخَافِرٍ مِنْ نَارٍ فَقُلْتُ مَنْ أَنْتُمْ فَقَالُوا كُنَّا نَأْمُرُ بِالْخَيْرِ وَلَا نَأْتِيهِ
 وَنَهَيْتُ عَنِ الشَّرِّ وَنَأْتِيهِ » وبما روي أن الله تعالى أوحى إلى عيسى صلى الله عليه وسلم
 عطف نفسك ، فإن اتعظت فمظ الناس ، وإلا فاستحي مني

وربما استدلوا من طريق القياس بأن هداية الخير فرع للاهتداء ، وكذلك تقويم الخير
 فرع للانتقام . والإصلاح زكاة عن نصاب الصلاح ، فمن ليس بصالح في نفسه ، فكيف
 يصلح غيره ، ومتى يستقيم الظل والمود أعوج ، وكل ما ذكره خيالات

وإنما الحق أن للفاسق أن يحتسب ، وبرهانه هو أن تقول : هل يشترط في الاحتساب أن يكون
 متعاليه معصوما عن الماصي كلها ، فإن شرط ذلك فهو خرق للاجماع ، ثم حسم باب الاحتساب
 إذ لا عصمة للصحابة فضلا عن دونهم ، والأنبياء عليهم السلام قد اختلفت في عصمتهم عن
 الخطايا ، والقرآن العزيز دال على نسبة آدم عليه السلام إلى المصيبة ، وكذا جماعة من الأنبياء
 ولهذا قال سعيد بن جبير : إن لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر إلا من لا يكون فيه شيء

(١) حديث مروت ليلة أسرى بي يقوم يقرض شفاههم بخافير من نار - الحديث : تقدم في العلم .

(٢) البقرة : ٤٤ (٣) المصنف : ٣

لم يأمر أحد بشيء، فأعجب مالكا ذلك من سعيد بن جبير، وإن زعموا أن ذلك لا يشترط
عن الصائغ، حتى يجوز للابس الحرير أن يمنع من الزنا وشرب الخمر، فنقول :
وهل شارب الخمر أن يفزو الكفار، ويحسب عليهم بالنع من الكفر فإن قالوا: لا، خرقوا
الإجماع، إذ جنود المسلمين لم تزل مشتملة على البر والفاجر، وشارب الخمر، وظالم الأيتام
ولم يمنعوا من الفزو لا في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بعده، فإن قالوا نعم فنقول:
شارب الخمر هل له النع من القتل أم لا فإن قالوا: لا، قلنا . فإلى الفرق بينه وبين لابس الحرير؟
إذ جاز له النع من الخمر، والقتل كبيرة بالنسبة إلى الشرب، كالشرب بالنسبة إلى لبس الحرير
فلا فرق، وإن قالوا نعم وفصلوا الأمر فيه، بأن كل مقدم على شيء فلا يمنع عن مثله ولا
عمادونه، وإنما يمنع عما فوقه، فهذا تحكم، فإنه كما لا يبعد أن يمنع الشارب من الزنا والقتل
فمن أين يبعد أن يمنع الزاني من الشرب، بل من أين يبعد أن يشرب ويمنع غلماناً وخدمه
من الشرب، ويقول يجب على الانتهاء، والنهي، فمن أين يلزم من المعين بأحدهما أن
أعصى الله تعالى بالثاني، وإذا كان النهي واجبا على من أين يسقط وجوبه بإقدامى، إذ يستحيل
أن يقال يجب النهي عن شرب الخمر عليه مالم يشرب، فإذا شرب سقط عنه النهي
فإن قيل: فيازم على هذا أن يقول القائل الواجب على الوضوء، والصلاة، فأنا أتوضأ
وإن لم أصل، وأتسحر وإن لم أصم، لأن المستحب لى السحور والصوم جميعا، ولكن
يقال أحدهما مرتب على الآخر، فكذلك تقويم الغير مرتب على تقويمه نفسه، فليبدأ
بنفسه ثم بمن يمول

والجواب أن التسحر يراد للصوم، ولولا الصوم لما كان التسحر مستحباً، وما يراد
لغيره لا ينفك عن ذلك الغير، وإصلاح الغير لا يراد لإصلاح النفس، ولا صلاح النفس
لإصلاح الغير، فالقول بترتب أحدهما على الآخر تحكم، وأما الوضوء والصلاة فهو لازم
فلا جرم أن من توضأ ولم يصل، كان مؤدياً أمر الوضوء، وكان عقابه أقل من عقاب من
ترك الوضوء والصلاة جميعا، فليكن من ترك النهي والانتهاء أكثر عقاباً ممن نهى ولم ينته
كيف، والوضوء شرط لإيراد نفسه، بل للصلاة فلا حكم لدون الصلاة، وأما الحسبة فليست
شرطاً في الانتهاء والانتهاز فلا مشابهة بينهما

فإن قيل : فيلزم على هذا أن يقال إذا زنى الرجل بامرأة وهي مكروهة مستورة الوجه فكشفت وجهها باختيارها ، فأخذ الرجل يحسب في أثناء الزنا ، ويقول أنت مكروهة في الزنا ، ومختارة في كشف الوجه لغير محرم ، وهذا أنا غير محرم لك فاسترى وجهك ، فهذا احتساب شنيع يستنكره قلب كل عاقل ، ويستشمنه كل طبع سليم

فالجواب : أن الحق قد يكون شليما ، وأن الباطل قد يكون مستحسنا بالطباع ، والمنبع الدليل دون فترة الأوهام والعلاليات ، فإننا نقول : قوله لها في تلك الحالة لا تكشف وجهك واجب ، أو مباح ، أو حرام ، فإن قلتم إنه واجب فهو الفرض ، لأن الكشف معصية والنهي عن المعصية حق ، وإن قلتم إنه مباح ، فإذا له أن يقول ما هو مباح ، فامعنى قولكم ليس للفاسق الحسبة ، وإن قلتم إنه حرام ، فنقول كان هذا واجبا فنأين حرم بإقدامه على الزنا ، ومن الغريب أن يصير الواجب حراما بسبب ارتكاب حرام آخر وأما فترة الطباع عنه واستنكارها له فهو لسببين

أحدهما : أنه ترك الأثم واشتغل بما هو مهم ، وكما أن الطباع تنفر عن ترك المهم إلى المالا يعنى ، فتتفرع عن ترك الأثم ، والاشتغال بالمهم ، كما تنفر عن يتخرج عن تناول طعام مفصوب وهو مواظب على الريا ، وكما تنفر عن يتصاون عن الغيبة ويشهد بالزور . لأن الشهادة بالزور أخش ، وأشد من الغيبة التى هى إخبار عن كائن يصدق فيه الخبر ، وهذا الاستبعاد فى النفوس لا يدل على أن ترك الغيبة ليس بواجب ، وأنه لو اغتاب أو أكل لقمة من حرام لم يزد بذلك عقوبته ، فكذلك ضرره فى الآخرة من معصيته أكثر من ضرره من معصية غيره ، فاشتغاله عن الأقل بالأكثر مستنكر فى الطبع ، من حيث إنه ترك الأكثر لا من حيث إنه أتى بالأقل ، فمن غصب فرسه ، ولجام فرسه ، فاشتغل بطلب اللجام ، وترك الفرس ، ففرت عنه الطباع ، ويرى مسيئا ، إذ قد صدر منه طلب اللجام ، وهو غير منكرو ، ولكن المنكر تركه لطلب الفرس بطلب اللجام ، فاشتد الإنكار عليه لتركه الأثم عاودنه ، فكذلك حسبة الفاسق تستبعد من هذا الوجه ، وهذا لا يدل على أن حسبته من حيث إنها حسبة مستنكرة

الثانى : أنها حسبة تارة تكون بالنهي بالوعظ ، وتارة بالقهر ، ولا ينبغ وعظمن لا يتطأ أولا

ونحن نقول: من علم أن قوله لا يقبل في الحسبة لعم الناس بفسقه، فليس عليه الحسبة بالوعظ
إذ لا فائدة في وعظه، فالفسق يؤثر في إسقاط فائدة كلامه، ثم إذا سقط فائدة كلامه سقط وجوب
الكلام، فأما إذا كانت الحسبة بالمنع، فالمراد منه القهر، وعام القهر: أن يكون بالفعل والحجة جميعا
وإذا كان فسقا فإن قهر بالفعل فقد قهر بالحجة، إذ يتوجه عليه أن يقال له فأنت لم تقدم عليه
فتنفر الطباع عن قهره بالفعل مع كونه مقهورا بالحجة، وذلك لا يخرج الفعل عن كونه حقا
كما أن من يذب الظالم عن آحاد المسلمين، ويهمل أباه وهو مظلوم معهم، تنفر الطباع عنه
ولا يخرج دفعه عن المسلم عن كونه حقا، فخرج من هذا أن الفاسق ليس عليه الحسبة
بالوعظ على من يعرف فسقه، لأنه لا يتعظ، وإذا لم يكن عليه ذلك وعلم أنه يفضى إلى
تطويل اللسان في عرضه بالإنكار، فنقول ليس له ذلك أيضا، فرجع الكلام إلى أن أحد
نوعى الاحتساب وهو الوعظ قد بطل بالفسق، وصارت المدالة مشروطة فيه

وأما الحسبة القهرية فلا يشترط فيها ذلك، فلا حرج على الفاسق في إراقة الخور وكسر
اللامى وغيرها إذا قدر، وهذا غاية الإنصاف والكشف في المسألة

وأما الآيات التي استدلو بها فهو إنكار عليهم، من حيث تركهم المعروف لا من
حيث أمرهم، ولكن أمرهم دل على قوة علمهم، وعقاب العالم أشد، لأنه لا عذر له مع قوة علمه
وقوله تعالى (لَمْ يَقُولُوا مَالًا تَقْتُلُونَهُ^(١)) المراد به الوعد الكاذب، وقوله عز وجل
(وَتَنَسَوْنَ أَفْئُكُمْ^(٢)) إنكار من حيث إنهم نسوا أنفسهم، لا من حيث إنهم أمروا غيرهم
ولكن ذكر أمر النير استدلالا به على علمهم وتأكيده للحجة عليهم، وقوله: يا ابن مريم
عظ نفسك الحديث، هو في الحسبة بالوعظ، وقد سلمنا أن وعظ الفاسق ساقط الجدوى
عند من يعرف فسقه، ثم قوله فاستحي منى لا يدل على تحريم وعظ الغير، بل معناه استحي
منى فلا تترك الأثم وتشتغل بالهم، كما يقال احفظ أباك ثم جارك وإلا فاستحي

فإن قيل: فليجز للكافر الذي أن يحنسب على المسلم إذا رآه يزنى، لأن قوله لا ترن
حق في نفسه، فحال أن يكون حراما عليه، بل ينبغي أن يكون مباحا أو واجبا

(١) البقرة: ٤٤ (٢) الصف: ٣

قلنا: الكافر إن منع المسلم بفعله فهو تسلط عليه ، فيمنع من حيث إنه تسلط (وما جعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً) وأما مجرد قوله . لا ترن فليس بحرم عليه من حيث إنه نهى عن الزنا . ولكن من حيث إنه إظهار دالة الاحتكام على المسلم ، وفيه إذلال للمحكم عليه ، والفاسق يستحق الإذلال ، ولكن لا من الكافر الذي هو أولى بالذل منه ، فهذا وجه معنا إياه من الحسبة ، وإلا فلنا نقول إن الكافر يماقب بسبب قوله لا ترن من حيث إنه نهى ، بل نقول إنه إذا لم يقل لا ترن يماقب عليه ، إن رأينا خطاب الكافر بفروع الدين ، وفيه نظر استوفينا في الفقهيات ولا يليق بفرضنا الآن

الشرط الرابع : كونه مأذونا من جهة الإمام والوالى ، فقد شرط قوم هذا الشرط ولم يثبتوا للأحاد من الرعية الحسبة ، وهذا الاشتراط فاسد ، فإن الآيات والأخبار التي أوردناها تدل على أن كل من رأى منكرا فسكت عليه عصي ، إذ يجب نهيه أينما رآه ، وكيفما رآه على العموم ، فالتخصيص بشرط التفويض من الإمام تحكم لا أصل له

والعجب أن الروافض زادوا على هذا فقالوا : لا يجوز الأمر بالمعروف ما لم يخرج الإمام المصوم وهو الامام الحق عندهم ، وهؤلاء أخسر رتبة من أن يكلموا ، بل جوابهم أن يقال لهم ، إذا جاؤا إلى القضاء طالبين لحقوقهم في دماهم وأموالهم ، إن نصرتمكم أمر بالمعروف واستخراج حقوقكم من أيدي من ظلمكم نهى عن المنكر ، وطلبكم لحكم من جهة المعروف وما هذا زمان النهى عن الظلم ، وطلب الحقوق ، لأن الامام الحق بعد لم يخرج فإن قيل في الأمر بالمعروف إثبات سلطنة ، وولاية ، واحتكام على المحكوم عليه ولذلك لم يثبت للكافر على المسلم مع كونه حقا ، فيبني أن لا يثبت لأحاد الرعية إلا تفويض من الولي وصاحب الأمر .

فنقول : أما الكافر فممنوع لما فيه من السلطنة وعز الاحتكام ، والكافر ذليل ، فلا يستحق أن ينال عز التحكم على المسلم ، وأما آحاد المسلمين فيستحقون هذا العز بالدين والمعرفة ، وما فيه من عز السلطنة ، والاحتكام لا يجوز إلى تفويض ، كمن التعليل والتعريف ، إذ لا خلاف في أن تعريف التحريم والإيجاب لمن هو جاهل ومقدم على المنكر بمجهله لا يحتاج إلى إذن والى وفيه عز الإرشاد وعلى المرف ذل التجبيل ، وذلك يكفي فيه مجرد الدين وكذلك النهى .

وشرح القول في هذا أن الحسبة لها خمس مراتب كما سيأتي ، أولها التعريف ، والثاني الوعظ بالكلام اللطيف ، والثالث : السب والتعنيف ، ولست أعنى بالسب الفحش ، بل أن يقول يا جاهل يا أحمق ألا تخاف الله ، وما يجرى هذا الجري ، والرابع : المنع بالتبهر بطريق المباشرة ، ككسر الملاهي ، وإراقة الخمر ، واختطاف الثوب الحرير من لابسها وأستلاب الثوب للمصوب منه ورده على صاحبه ، والخامس : التخويف والتهديد بالضرب ومباشرة الضرب له ، حتى يمنع عما هو عليه ، كالواظب على النية والتقذف ، فإن سلب لسانه غير ممكن ، ولكن يحمل على اختيار السكوت بالضرب ، وهذا قد يجرى إلى استماتة وجمع أعوان من الجانبين ، ويخرج ذلك إلى قتال ، وسائر المراتب لا يخفى وجه استنساخها عن إذن الإمام إلا المرتبة الخامسة ، فإن فيها نظرا سيأتي

أما التعريف والوعظ فكيف يحتاج إلى إذن الإمام ، وأما التجبيل ، والتحقيق ، والنسبة إلى القس ، وقلة الخوف من الله ، وما يجرى مجراه ، فهو كلام صدق ، والصدق مستحق بل أفضل الدرجات كلمة حق عند إمام جائر ، كما ورد في الحديث ^(١) « فإذا جاز الحكم على الإمام على مراغمته فكيف يحتاج إلى إذنه » وكذلك كسر الملاهي ، وإراقة الخمر ، فإنه تعاطى ما يعرف كونه حقا من غير اجتهاد ، فلم يفتقر إلى الإمام ، وأما جمع الأعوان ، وشهر الأسلحة فذلك قد يجرى إلى فتنة عامة ، فقيه نظر سيأتي ، واستمر أرعادات السلف على الحسبة على الولاية قاطع بإجماعهم على الاستثناء عن التقويض ، بل كل من أمر بمعروف ، فإن كان الوالي راضيا به فذاك وإن كان ساعطا له فسخطه له منكر يجب الإنكار عليه ، فكيف يحتاج إلى إذنه في الإنكار عليه وبديل على ذلك عادة السلف في الإنكار على الأئمة ، كما روى ^(٢) « أن مروان بن الحكم خطب قبل صلاة العيد ، فقال له رجل إنما الخطبة بعد الصلاة ، فقال له مروان ، ترك ذلك يا فلان ، فقال أبو سعيد : أما هذا فقد قضى ما عليه ، قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُنْكَرْهُ بِيَدِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ »

(١) حديث أفضل الجهاد كلمة حق عند امام جائر : أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري

(٢) حديث ان مروان خطب قبل الصلاة في العيد - الحديث : وفيه حديث : أبو سعيد مرفوعا من رأى

منكر - الحديث : رواه مسلم

وَذَلِكَ أَصْنَفُ الْإِيمَانِ » فلقد كانوا فهموا من هذه العمومات دخول السلاطين تحتها ، فكيف يحتاج إلى إذنتهم .

وروى أن المهدي لما قدم مكة لبث بها ما شاء الله ، فلما أخذ في الطواف نحى الناس عن البيت ، فوثب عبد الله بن مرزوق فلبسه بردائه ثم هزمه ، وقال له انظر ما تصنع ؟ من جعلك بهذا البيت أحق ممن أمّاه من البعد حتى إذا صار عنده حلت بينه وبينه ، وقد قال الله تعالى (سَوَاءٌ لِّمَا كُفِّ فِيهِ وَالْإِكْرَاجُ) من جعل لك هذا ، فنظر في وجهه وكان يعرفه لأنه من مواليمهم ، فقال أعبد الله بن مرزوق ، قال : نعم ، فأخذ نجى به إلى بغداد ، ففكره أن يعاقبه عقوبة يشنع بها عليه في العامة ، فجعله في اصطبل الدواب ليسوس الدواب ، وضوا إليه فرسا عضوا سبيء الخلق ، ليمقره الفرس ، فلين الله تعالى له الفرس ، قال ثم صبروه إلى بيت وأعلق عليه ، وأخذ المهدي المفتاح عنده ، فإذا هو قد خرج بعد ثلاث إلى البستان يأكل البقل فأوذن به المهدي ، فقال له من أخرجك ؟ فقال الذي حسنى ، فضج المهدي وصاح ، وقال ما تخاف أن أقتلك ، فرفع عبد الله إليه رأسه يضطك وهو يقول : لو كنت تملك حياة أو موتا ، فإزال محبوسا حتى مات المهدي ، ثم خلوا عنه فرجع إلى مكة ، قال وكان قد جعل على نفسه نذرا ، إن خلصه الله من أيديهم أن ينحر مائة بدنة ، فكان يعمل في ذلك حتى نحرها وروى عن جبان بن عبد الله قال : تنزه هرون الرشيد بالدوين ، ومعه رجل من بني هاشم ، وهو سليمان بن أبي جعفر ، فقال له هرون : قد كانت لك جارية تنفى فتحسن فجئنا بها ، قال فجاءت فنسنت ، فلم يحمد غنامها ، فقال لها ما شأنك ؟ فقالت ليس هذا عودي فقال للخادم جئنا بمودها ، قال فجاء بالمود فوافق شيئا يقطع النوى ، فقال الطريق يا شيخ فرفع الشيخ رأسه ، فرأى المود فأخذه من الخادم فضرب به الأرض ، فأخذه الخادم وذهب به إلى صاحب الربع ، فقال احتفظ بهذا فإنه طلبة أمير المؤمنين ، فقال له صاحب الربع ليس بينداد أعبد من هذا ، فكيف يكون طلبة أمير المؤمنين ، فقال له اسمع ما أنول لك ثم دخل على هرون فقال إني مررت على شيخ يقطع النوى فقلت له الطريق ، فرفع رأسه فرأى المود فأخذه فضرب به الأرض فكسره ، فاستشاط هرون وغضب واجرت عيناه

فقال له سليمان بن أبي جعفر : ماهذا النضب يأمر المؤمنين ؟ إبحث إلى صاحب الربع يضرب عنقه ، ويرم به في الدجلة ، فقال : لا ، ولكن نبعث إليه ونناظره أولا ، فجاء الرسول فقال أجب أمير المؤمنين ، فقال : نعم ، قال اركب قال : لا ، فجاء يمشى حتى وقف على باب القصر ، فقبل لمرون قد جاء الشيخ فقال للنمء : أى شيء ترون نرفع ماقدامنا من المنكر حتى يدخل هذا الشيخ ، أو تقوم إلى مجلس آخر ليس فيه منكر ، فقالوا له تقوم إلى مجلس آخر ليس فيه منكر أصليح ، فقاموا إلى مجلس ليس فيه منكر ، ثم أمر بالشيخ فأدخل وفي كفه الكيس الذى فيه النوى ، فقال له الخادم أخرج هذا من كمك ، وادخل على أمير المؤمنين ، فقال من هذا عشائى الليلة ، قال نحن نمشيك ، قال لاجحة لى فى عشائكم فقال هرون للخادم أى شيء تريد منه ، قال فى كفه نوى ، قلت له اطرحه وادخل على أمير المؤمنين ، فقال دعه لاطرحه قال فدخل وسلم وجلس ، فقال له هرون ياشيخ ماهلك على ما صنعت ، قال وأى شيء صنعت ؟ وجعل هرون يستحى أن يقول كسرت عودى ، فلما أكثر عليه ، قال إني سمعت أباك ، وأجدادك ، يقرءون هذه الآية على المنبر (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ)^(١) وأنا رأيت منكرا فغيرته ، فقال فغيره فوالله ما قال إلا هذا ، فلما خرج أعطى الخليفة رجلا بدرة ، وقال اتبع الشيخ فإن رأيتك يقول ، قلت لأمر المؤمنين وقال لى فلا تعطه شيئا ، وإن رأيتك لا يكلم أحدا فاعطه البدره ، فلما خرج من القصر إذا هو بنواة فى الأرض قد غاصت فجعل يمالجها ولم يكلم أحدا ، فقال له يقول لك أمير المؤمنين خذ هذه البدره فقال قل لأمر المؤمنين يردها من حيث أخذها ، ويروى أنه أقبل بعد فراغه من كلامه على النواة التى يمالج قلعا من الأرض ، وهو يقول

أرى الدنيا لمن هى فى يديه هو ما كلما كثرت لديه
تهين المكرمين لها بصن وتكرم كل من هانت عليه
إذا استغنيت عن شىء فعدعه وخذ ما أنت محتاج إليه

وعن سفيان الثوري رحمه الله ، قال حجج المهدي في ستة سنين وستين ومائة ، فرائده يرى
 حجرة العقبة ، والناس يخطون بيننا وشمالا بالسياط ، فوققت فقلت يا حسن الوجه ، حديثنا
 أمين عن وائل ، عن قدامة بن عبد الله السكلابي ، قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١)
 يرى الحجرة يوم النحر ، على جبل ، لا ضرب ، ولا طرد ، ولا جلد ، ولا إليك إليك ، وهاتئ
 يخطب الناس بين يديك بينا وشمالا ، فقال لرجل من هذا ؟ قال سفيان الثوري ، فقال بأسفيان
 لو كان المنصور ما احتملك على هذا ، فقال لو أخبرك المنصور بما لي ، لتصرت عما أنت فيه قال فقلت
 له إنه قال لك يا حسن الوجه ، ولم يقل لك يا أمير المؤمنين ، فقال اطلبوه فطلب سفيان فاختفى
 وقد روي عن المأمون أنه بلغه أن رجلا محتسبا عشي في الناس يأمرهم بالمعروف وينهاهم
 عن المنكر ، ولم يكن مأمورا من عنده بذلك ، فأمر بأن يدخل عليه ، فلما صار بين يديه
 قال له إنه بلغني أنك رأيت نفسك أهلا للأمر بالمعروف ، والهي عن المنكر من غير أن
 تأمرك ، وكان المأمون جالسا على كرسي ينظر في كتاب ، أو قصة فأغفله ، فوقع منه ، فصار
 تحت قدمه من حيث لم يشعر به ، فقال له المحتسب ارفع قدمك عن أسماء الله تعالى ، ثم
 قل ماشئت ، فلم يفهم المأمون مراده ، فقال ماذا تقول حتى أعاده ثلاثا فلم يفهم ، فقال أما
 رفعت أو أذنت لي حتى أرفع : فظفر المأمون تحت قدمه ، فرأى الكتاب فأخذه وقبله
 وخجل ثم عاد ، وقال لم تأمر بالمعروف ؟ وقد جعل الله ذلك إلينا أهل البيت ، ونحن الذين
 قال الله تعالى فيهم (الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا
 بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ^(٢)) فقال صدقت يا أمير المؤمنين ، أنت كما وصفت نفسك من
 السلطان ، والتمسكن غير أنا أعوانك ، وأولياؤك فيه ، ولا ينكر ذلك إلا من جيل كتاب
 الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال الله تعالى (وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ
 أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ ^(٣)) الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) « لِلْمُؤْمِنِ
 لِلْمُؤْمِنِ كَالْبَيْنَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا » وقد مكنت في الأرض ، وهذا كتاب الله وسنة رسوله

- (١) حديث قدامة بن عبد الله رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمي الحجرة يوم النحر على جبل لا ضرب
 ولا طرد ولا جلد ولا إليك ولا إليك : الترمذي وقال حسن صحيح والنسائي وابن ماجه وأما
 قوله في أوله ان الثوري قال حج المهدي سنة ست وستين فليس بصحيح فلان الثوري توفي سنة احدى وستين
 (٢) حديث المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا : متفق عليه من حديث أبي موسى وقد فهم في
 الباب الثالث من آداب الصفة

فإن اتفقت لهما شكرت لمن أعانك لحرمتها ، وإن استكبرت عنهما ولم تنقد لما لمك منهما
فإن الذي إليه أمرك ، ويده عزك وذلك ، قد شرط أنه لا يضيع أجر من أحسن عملا ، فقل
الآن ما شئت ، فأعجب المأمون بكلامه ، وسر به ، وقال مثلك يجوز له أن يأمر بالمعروف
فامض على ما كنت عليه بأمرنا ، وعن رأينا ، فاستمر الرجل على ذلك

ففي سياق هذه الحكايات بيان الدليل على الاستغناء عن الإذن

فإن قيل : أختبث ولاية الحسبة للولد على الوالد ، والعبد على المولى ، والزوجة على الزوج
والتلميذ على الأستاذ ، والرعية على الوالي مطلقا ، كما ثبت للوالد على الولد ، والسيد على العبد
والزوج على الزوجة ، والأستاذ على التلميذ ، والسلطان على الرعية ، أو بينهما فرق
فاعلم أن الذي نراه أنه ثبت أصل الولاية ، ولكن بينهما فرق في التفصيل ، ولنفرض
ذلك في الولد مع الوالد ، فنقول قد رتبنا للحسبة خمس مراتب ، وللولد الحسبة بالرتبتين
الأوليين ، وهما التعريف ، ثم الوعظ والنصح باللطف ، وليس له الحسبة بالسب والتعنيف
والتهديد ، ولا بمباشرة الضرب ، وهما الرتبتان الأخريان ، وهل له الحسبة بالرتبة الثالثة بحيث
تؤدي إلى أذى الوالد وسخطه ، هذا فيه نظر ، وهو بأن يكسر مثلا عوده ، ويريق خمره
ويحمل الخيوط عن ثيابه المنسوجة من الحرير ، ويرد إلى الملاك ما يحده في يتيته من المال
الحرام ، الذي غصبه أو سرقه . أو أخذه إدرار رزق من ضريبة المسلمين ، إذا كان صاحبه معينا
ويطبل الصور المنقوشة على حيطانه ، والمنقورة في خشب يتيته ، ويكسر أواني الذهب
والفضة ، فإن فعله في هذه الأمور ليس يتعلق بذات الأب بخلاف الضرب والسب ، ولكن
الوالد يتأذى به ويسخط بسببه ، إلا أن فعل الولد حق ، وسخط الأب منشؤه حبه للباطل
واللحرام ، والأظهر في القياس أنه ثبت للولد ذلك بل يلزمه أن يفعل ذلك ، ولا يعمدان ينظر
فيه إلى فيج المنكر ، وإلى مقدار الأذى والسخط فإن كان المنكر فاحشا وسخطه عليه قريبا
كإراقة خمر من لا يشتد غضبه ، فذلك ظاهر وإن كان المنكر قريبا ، والسخط شديدا كما لو
كانت له آتية من بلور أو زجاج على صورة حيوان ، وفي كسرها خسران مال كثير ، فهذا مما
يشتد فيه التفتش ، وليس تجرى هذه المعصية مجرى الخمر وغيره ، فهذا كله مجال النظر

فإن قيل : ومن أن قلم ليس له الحسبة بالتنفيف والضرب والإرهاق إلى ترك الباطل ، والأمر بالمعروف في الكتاب والسنة ورد عاما من غير تخصيص ، وأما النهي عن التأفيف والإيذاء فقد ورد وهو خاص فيما لا يتعلق بارتكاب المنكرات

فنقول : قد ورد في حق الأب على الخصوص ما يوجب الاستثناء من العموم ، إذ لا خلاف^(١) في أن الجلاد ليس له أن يقتل أباه في الزنا حدا ، ولا له أن يباشر إقامة الحد عليه بل لا يباشر قتل أبيه الكافر ، بل لو قطع يده لم يلزم قصاص ، ولم يكن له أن يؤذنه في مقابله وقد ورد في ذلك أخبار وثبت بعضها بالإجماع ، فإذا لم يميز له إبدؤه بمقوبة هي حق على جنابة سابقة ، فلا يجوز له إبدؤه بمقوبة هي منع عن جنابة مستقبلية متوقعة ، بل أولى وهذا الترتيب أيضا ينبغي أن يجري في العبد والزوجة ، مع السيد والزوج ، فهما قريبان من الولد في لزوم الحق وإن كان ملك الميمن أكد من ملك النكاح ، ولكن في الخبر^(٢) أنه لو جاز السجود لمخلوق لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها ، وهذا يدل على تأكيد الحق أيضا وأما الرعية مع السلطان فالأمر فيها أشد من الولد فليس لها معه إلا التبرع والتصح فأما الرتبة الثالثة : ففيها نظر من حيث إن الهجوم على أخذ الأموال من خزائنه ووردها إلى الملاك وعلى تحليل الخيوط من ثيابه الحرير ، وكسر آنية الخور في بيته بكاد يفضي إلى خرق هيئته ، وإسقاط حشمته ، وذلك محظور ، ورد النهي عنه^(٣) كما ورد النهي عن السكوت على المنكر ، فقد تمارض فيه أيضا محذوران ، والأمر فيه موكول إلى اجتihad منشؤه النظر في تفاحش المنكر ، ومقدار ما يسقط من حشمته تسبب الهجوم عليه ، وذلك مما لا يمكن ضبطه ، وأما التلميذ والاستاذ فالأمر فيها بينهما أخف لأن المحترم هو لأستاذ المفيد للعلم من حيث الدين ، ولا حرمته لئلا يعمل بعمله ، فله أن يمامله بموجب علمه الذي تعلمه منه

(١) الأخبار الواردة في أن الجلاد ليس له أن يجلبأه في الزنا ولأن يباشر إقامة الحد عليه ولا يباشر

قتل أبيه الكافر وأنه لو قطع يده لم يلزم القصاص ثم قال وثبت بعضها بالإجماع . قلت لأجد فيه الإحدى لا يباشر الولد بالولد وراه الترمذي وابن ماجه من حديث عمر قال الترمذي فيه اضطراب

(٢) حديث لو جاز السجود لمخلوق لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها : فهدى في النكاح

(٣) حديث النهي عن الانسكار على السلطان جبهة حيث يؤذى إلى خرق هيئته : الحاكم في المستدرک من حديث عياض بن غنم الأشعري من كانت عنده نصيحة لدى سلطان فلا يكلمه بها علانية ولا يأخذ به يده فليخل به فإن قبلها قبلها والا كان قد أدى للذي عليه والذي له : قال صحيح الاسناد والترمذي وحسنه من حديث أبي بكره من أهان سلطان الله في الأرض أهانه الله في الأرض

ورؤي أنه سئل الحسن عن الولد كيف يحنسب على والده ؟ فقال بظه ما لم ينضب
فإن غضب سكنت عنه

الشرط الخامس : كونه قادرا : ولا يخفى أن العاجز ليس عليه حسبة إلا بقلبه ، إذ كل
من أحب الله يكره معاصيه وينكرها ، وقال ابن مسعود رضي الله عنه . جاهدوا الكفار
بأيديكم ، فإن لم تستطيعوا إلا أن تكفروا في وجوههم فافعلوا

واعلم أنه لا يقف سقوط الوجوب على العجز الحسى ، بل يلتحق بهما يخاف عليه مكروها
يناله ، فذلك في معنى العجز ، وكذلك إذا لم يخف مكروها ولكن علم أن إنكاره لا ينفع
فيلتفت إلى معنيين ، أحدهما : عدم فائدة الإنكار امتناعا ، والآخر : خوف مكروه ، ويحصل

من اعتبار المعنيين أربعة أحوال

أحدها : أن يجتمع المعنيان ، بأن يعلم أنه لا ينفع كلامه ويضرب إن تكلم فلا تجب عليه
الحسبة ، بل ربما تحرم في بعض المواضع ، ثم يلزمه أن لا يحضر مواضع المنكر ويمتثل
في يته حتى لا يشاهد ولا يخرج إلا حاجة مهمة ، أو واجب ، ولا يلزمه مفارقة تلك البلدة
والهجرة إلا إذا كان يرهق إلى الفساد ، أو يحمل على مساعدة السلاطين في الظلم والمنكرات
فتلزمه الهجرة إن قدر عليها ، فإن الإكراه لا يكون عذرا في حق من يقدر على الحرب من الإكراه
الحالة الثانية : أن يلتقي المعنيان جميعا ، بأن يعلم أن المنكر يزول بقوله وفعله ولا يقدره
على مكروه ، فيجب عليه الإنكار وهذه هي القدرة المطلقة

الحالة الثالثة : أن يعلم أنه لا يفيد إنكاره لكنه لا يخاف مكروها ، فلا تجب عليه الحسبة لعدم
فائدتها ، ولكن تستحب لإظهار شعار الإسلام ، وتذكير الناس بأمر الدين

الحالة الرابعة : عكس هذه ، وهو أن يعلم أنه يصاب بمكروه ولكن يبطل المنكر بفعله
كما يقدر على أن يرمى زجاجة الفاسق بحجر فيكسرها ، ويريق الخمر ، أو يضرب العود الذي
في يده ضربة عنقطة فيكسره في الحال ، ويتمطل عليه هذا المنكر ، ولكنه يعلم أنه يرجع
إليه فيضرب رأسه ، فهذا ليس بواجب وليس بجرام ، بل هو مستحب ، ويدل عليه الخبر
الذي أوردناه في فضل كلمة حق عند إمام جائر ، ولا شك في أن ذلك مظنة الخوف

ويدل عليه أيضا ما روي عن أبي سليمان الباراقي رحمه الله تعالى أنه قال : سمعت من بعض الخلفاء

كلاماً فأردت أن أنكر عليه ، وعلمت أني أقتل ولم يعني القتل ، ولصكن كان في ملا من
النفس فغشيت أن يعتريني التزير للخلق ، فأقتل من غير إخلاص في الفعل .
فإن قيل فما معنى قوله تعالى (وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ^(١))

قلنا : لا خلاف في أن المسلم الواحد ، له أن يهجم على صف الكفار ويقاقل ، وإن علم أنه
يقتل ، وهذا ربما يظن أنه مخالف لموجب الآية ، وليس كذلك ، فقد قال ابن عباس رضي
الله عنهما : ليس التهلكة ذلك ، بل ترك النفقة في طاعة الله تعالى ، أي من لم يفعل ذلك
فقد أهلك نفسه ، وقال البراء بن عازب : التهلكة هو أن يذنب الذنب ، ثم يقول لا يتاب
عليّ ، وقال أبو عبيدة : هو أن يذنب ثم لا يعمل بعده خيراً حتى يهلك ، وإذا جاز أن يقاتل
الكفار حتى يقتل ، جاز أيضاً له ذلك في الحسبة ، ولكن لو علم أنه لانكابة لهجومه على
الكفار ، كالأنعمى يطرح نفسه على الصف ، أو الماجز ، فذلك حرام ، وداخل تحت عموم
آية التهلكة ، وإنما جاز له الإقدام إذا علم أنه يقاتل إلى أن يقتل ، أو علم أنه يكسر قلوب
الكفار بمشاهدتهم جراته ، واعتقاده في سائر المسلمين قلة البالاة ، وجهم للشهادة في سبيل
الله ، فتتكسر بذلك شوكتهم ، فكذلك يجوز للمحتسب ، بل يستحب له أن يرمض
نفسه للضرب والقتل ، إذا كان لحبسته تأثير في رفع المنكر ، أو في كسر جاه الفاسق
أو في تقوية قلوب أهل الدين ، وأما إن رأى فاسقاً متنبلاً ، وعنده سيف ، ويده قدح ، وعلم
أنه لو أنكر عليه لشرب القدح ، وضرب رقبته ، فهذا مما لا يرى للحسبة فيه وجهاً ، وهو
عين الهلاك ، فإن المطلوب أن يؤثر في الدين أراً ، ويفديه بنفسه ، فأما تعريض النفس للهلاك
من غير أثر فلا وجه له ، بل ينبغي أن يكون حراماً ، وإنما يستحب له الإنكار إذا قدر
على إبطال المنكر ، أو ظهر لفعله فائدة ، وذلك بشرط أن يقتصر المكروه عليه ، فإن علم
أنه يضرب معه غيره من أصحابه أو أقاربه أو رفقائه ، فلا تجوز له الحسبة بل تحرم ، لأنه يجز
عن دفع المنكر ، إلا بأن يفرض ذلك إلى منكر آخر ، وليس ذلك من القدرة في شيء . بل
لو علم أنه لو احتسب لبطل ذلك المنكر ، ولكن كان ذلك سبباً لمنكر آخر يتعاطاه غير
المحتسب عليه ، فلا يحل له الإنكار على الأظهر ، لأن المقصود عدم من أكبر الشرع مطلقاً

لا من زيد أو عمرو ، وذلك بأن يكون مثلاً مع الإنسان شراب حلال ، نجس بسبب وقوع نجاسة فيه ، وعلم أنه لو أراقه لشرب صاحبه الحجر ، أو تشرب أولاده الحجر ، لا يعوازم الشراب الحلال ، فلا معنى لإرافة ذلك ، ويحتمل أن يقال إنه يريق ذلك فيكون هو مبطلا لمنكر ، وأما شرب الحجر فهو المألوم فيه ، والمحتسب غير قادر على منعه من ذلك للمنكر

وقد ذهب إلى هذا ذاهبون ، وليس يبيد ، فإن هذه مسائل فقهية لا يمكن فيها الحكم إلا بظن ، ولا يبعد أن يفرق بين درجات المنكر المغير ، والمنكر الذي تقضى إليه الحسبة والتغيير ، فإنه إذا كان يذبح شاة لتسيره ليأكلها ، وعلم أنه لو منعه من ذلك لذبح إنساناً ، وأكله فلا معنى لهذه الحسبة . نعم لو كان منعه عن ذبح إنسان ، أو قطع طرفه يحمله على أخذ ماله فذلك له وجه .

فهذه دقائق وائمة في عمل الاجتهاد ، وعلى المحتسب اتباع اجتهاده في ذلك كله ، ولهذه الدقائق قول : المأى يبنى له أن لا يحتسب إلا في الجليات المألومة ، كشرب الحجر ، والزنا وترك الصلاة ، فأما ما يعلم كونه معصية بالإضافة إلى ما يطيف به من الأفعال ، ويفتقر فيه إلى اجتهاد ، فالماي إن خاض فيه كان ما فسد أكثر مما يصلحه ، وعن هذا يتأكد ظن من لا يشت ولاية الحسبة إلا بتعيين الوالى ، إذ ربما ينتدب لها من ليس أهلاً لها ، لقصور معرفته ، أو قصور ديانتة ، فيؤدى ذلك إلى وجوه من الغلل ، وسيأتى كشف الغطاء عن ذلك إن شاء الله .

فإن قيل : وحيث أطلقتم العلم بأن يصيبه مكروه ، أو أنه لا تفيد حسبته ، فلو كان بدل العلم ظن ، فما حكمه ؟ .

قلنا : الظن الغالب في هذه الأبواب في معنى العلم ، وإنما يظهر الفرق عند تمازج الظن والعلم ، إذ يرجع العلم اليقيني على الظن . ويفرق بين العلم والظن في مواضع أخر ، وهو أنه يسقط وجوب الحسبة عنه حيث علم قطعاً أنه لا يفيد ، فإن كان غالب ظنه أنه لا يفيد ولكن يحتمل أن يفيد ، وهو مع ذلك لا توقع مسكروها ، فقد اختلفوا في وجوبه والأظهر وجوبه ، إذ لا ضرر فيه ، وجدواه متوقفة ، وعمومات الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، تقتضى الوجوب بكل حال ، ونحن إنما نستثنى عنه بطريق التخصيص ما إذا علم

أنه لا فائدة فيه ، أما بالإجماع ، أو بقياس ظاهر ، وهو أن الأمر ليس يراد لسينه بل للأمر
فإذا علم اليأس عنه فلا فائدة فيه ، فأما إذا لم يكن يأس فينبغي أن لا يسقط الوجوب
فإن قيل : فالمكروه الذى توقع إصابته إن لم يكن متيقناً ولا معلوماً بنال الظن
ولكن كان مشكوكاً فيه ، أو كان غالب ظنه أنه لا يصاب بمكروه ، ولكن احتمل أن
يصاب بمكروه فهذا الاحتمال هل يسقط الوجوب حتى لا يجب إلا عند اليقين بأنه لا يصيبه
مكروه ، أم يجب فى كل حال إلا إذا غلب على ظنه أنه يصاب بمكروه

قلنا : إن غلب على الظن أنه يصاب لم يجب ، وإن غلب أنه لا يصاب وجب ، ومجرد
التجوز لا يسقط الوجوب ، فإن ذلك ممكن فى كل حصة ، وإن شك فيه من غير رجحان
فهذا محل النظر فيحتمل أن يقال : الأصل الوجوب بحكم العمومات ، وإنما يسقط بمكروه
والمكروه هو الذى يظن أو يعلم حتى يكون متوقفاً ، وهذا هو الأظهر ، ويحتمل أن يقال
إنه إنما يجب عليه إذا علم أنه لا ضرر فيه عليه ، أو ظن أنه لا ضرر عليه ، والأول أصح نظراً
إلى قضية العمومات الموجبة للأمر بالمعروف

فإن قيل : فالتوقع للمكروه يختلف بالجبن والجراة ، فالجبان الضعيف القلب يرى البعيد
قريباً ، حتى كأنه يشاهده ويرتاع منه ، والتهور الشجاع يبعد وقوع المكروه به بحكم ما جيل
عليه من حسن الأمل ، حتى إنه لا يصدق به إلا بعد وقوعه ، فملى ماذا التعويل ؟

قلنا : التعويل على اعتدال الطبع ، وسلامة العقل والمزاج ، فإن الجبن مرض ، وهو
ضعف فى القلب ، سببه قصور فى القوة وتفريط ، والتهور إفراط فى القوة وخروج عن
الاعتدال بالزيادة ، وكلاهما نقصان ، وإنما السكال فى الاعتدال الذى يعبر عنه بالشجاعة
وكل واحد من الجبن والتهور يصدر تارة عن نقصان العقل ، وتارة عن خلل فى المزاج
بتفريط أو إفراط ، فإن من اعتدل مزاجه فى صفة الجبن والجراة فقد لا يتفطن لمدارك الشر
فيكون سبب جراته جهله ؛ وقد لا يتفطن لمدارك دفع الشر فيكون سبب جبنه جهله
وقد يكون عالماً بحكم التجربة والممارسة بمدخل الشر ودوافعه ، ولكن يعمل الشر البعيد
فى تخذيله وتحليل قوته فى الإقدام بسبب ضعف قلبه ما يغمله الشر القريب فى حق الشجاع

المتبدل الطبع ، فلا تنفث إلى الطرفين ، وعلى الجبان أن يتكلف إزالة الجبن إزالة علته ، وعلته جهل أو ضعف ، ويزول الجهل بالتجربة ، ويزول الضعف بممارسة الفعل المخوف منه تكلفاً حتى يصير معتاداً . إذ المبتدئ في المناظرة والوعظ مثلاً قد يجهن عنه طبعه لضعفه ، فإذا مارس واعتاد فارقه الضعف ، فإن صار ذلك ضرورياً غير قابل للزوال ، بحكم استيلاء الضعف على القلب ، فحكم ذلك الضعيف يتبع حاله فيمذركا يميز المريض في التقاعد عن بعض الواجبات ولذلك قد تقول على رأى لا يجب ركوب البحر لأجل حجة الإسلام على من يظلم عليه الجبن في ركوب البحر ، ويجب على من لا يعظم خوفه منه ، فكذلك الأمر في وجوب الحسبة فإن قيل : فالمكروه للتوقع ماحده ؟ فإن الإنسان قد يكره كلمة ، وقد يكره ضربة وقد يكره طول لسان المحتسب عليه في حقه بالنية ، وما من شخص يؤثر بالمعروف إلا ويتوقع منه نوع من الأذى ، وقد يكون منه أن يسعى به إلى سلطان ، أو يقدر فيه في مجلس يتضرر بقدره فيه ، فها حد المكروه الذي يسقط الوجوب به

قلنا : هذا أيضاً فيه نظر غامض ، وصورته منتشرة ، وعجاريه كثيرة ، ولكننا نجتهد في ضم نشره وحصر أقسامه ، فنقول المكروه تقيض المطلوب ، ومطالب الخلق في الدنيا ترجع إلى أربعة أمور

أما في النفس : فالعلم

وأما في البدن : فالصحة والسلامة

وأما في المال : فالثروة

وأما في قلوب الناس : فقيام الجاه

فإذا المطالب العلم ، والصحة ، والثروة ، والجاه ، ومعنى الجاه ملك قلوب الناس ، كما أن معنى الثروة ملك الدراهم ، لأن قلوب الناس وسيلة إلى الأغراض ، كما أن ملك الدراهم وسيلة إلى بلوغ الأغراض ، وسيأتي تحقيق معنى الجاه ، وسبب ميل الطبع إليه في بيع المملكات وكل واحدة من هذه الأربعة يطلبها الإنسان لنفسه ، ولأقاربه والمختصين به ، ويكره في هذه الأربعة أمران أحدهما . زوال ما هو حاصل موجود ، والآخر : امتناع ما هو منتظر مفقود ، أعني إن دفاع ما يتوقع وجوده ، فلا ضرر إلا في فوات حاصل وزواله ، أو تمويق منتظر ، فإن المنتظر عبارة عن الممكن حصوله ، والممكن حصوله كأنه حاصل

وفوات إمكانه كأنه فوات حصوله ، فرجع المكروه إلى قسمين ، أحدهما : خوف امتناع المنظر وهذا لا ينبغي أن يكون مرخصاً في ترك الأمر بالمعروف وأصلاً ولذكراً مثاله في المطالب الأربعة أما العلم : فثاله ترك الحسبة على من يختص بأستاذه ، خوفاً من أن يقبح حاله عنده فيمتنع من تعليمه وأما الصحة : فتركه الإنكار على الطبيب الذي يدخل عليه مثلاً ، وهو لا يسحر برأ ، خوفاً من أن يتأخر عنه فتمتنع بسببه صحتة المنتظرة

وأما المال . فتركه الحسبة على السلطان وأصحابه ، وعلى من يواسيه من ماله ، خيفة من أن يقطع إدارته في المستقبل ؛ ويترك مواساته

وأما الجاه : فتركه الحسبة على من يتوقع منه نصرة وجاها في المستقبل ، خيفة من أن لا يحصل له الجاه ، أو خيفة من أن يقبح حاله عند السلطان الذي يتوقع منه ولاية

وهذا كله لا يسقط وجوب الحسبة ، لأن هذه زيادات امتنعت ، ونسبية امتناع حصول الزيادات ضرراً مجاز ، وإنما الضرر الحقيقي فوات حاصل ، ولا يستثنى من هذا شيء ، إلا ما ندعو إليه الحاجة ، ويكون في فواته محذور يزيد على محذور السكوت على النكر ، كما إذا كان محتاجاً إلى الطبيب لمرض ناجز ، والصحة منتظرة من معالجة الطبيب ، ويعلم أن تأخره شدة الضنا به وطول المرض ، وقد يقضى إلى الموت ، وأعنى بالعلم الظن الذي يجوز بثله ترك استعمال الماء ، والمدول إلى التيمم ، فإذا انتهى إلى هذا الحد لم يعد أن يرخص في ترك الحسبة وأما في العلم : فثبت أن يكون جاهلاً بمهمات دينه ولم يجد إلا معلماً واحداً ، ولا قدرة له على الرحلة إلى غيره ، وعلم أن المحتسب عليه قادر على أن يسد عليه طريق الوصول إليه لكون العالم مطيعاً له ، أو مستمعاً لقوله ، فإذا الصبر على الجهل بمهمات الدين محذور والسكوت على المنكر محذور ، ولا يبعد أن يرجع أحدهما ، ويختلف ذلك بتفاحش النكر وبشدة الحاجة إلى العلم لتعلقه بمهمات الدين

وأما في المال : فمكن يميز عن الكسب والسؤال ، وليس هو قوى النفس في التوكل ولا متفق عليه سوى شخص واحد ، ولو احتسب عليه قطع رزقه ، واقتصر في تحصيله إلى طلب إدار حرام ، أو مات جوعاً ، فهذا أيضاً إذا اشتد الأمر فيه لم يعد أن يرخص له في السكوت

وأما الجاه : فهو أن يؤذيه شرير ، ولا يجد سبيلا إلى دفع شره إلا بجاء يكتسبه من سلطان ولا يقدر على التوصل إليه إلا بواسطة شخص يلبس الحرير ، أو يشرب الخمر ولو احتسب عليه لم يكن واسطة ، ووسيلة له ، فيمتنع عليه حصول الجاه ، ويدوم بسببه أذى الشرير فهذه الأمور كلها إذا ظهرت وقويت لم يبعد استثنائها ، ولكن الأمر فيها منوط باجتهاد المحتسب ، حتى يستفتى فيها قلبه ، ويزن أحد المحذورين بالآخر ، ويرجع بنظر الدين لا بموجب الهوى والطبع ، فإن رجع بموجب الدين سمى سكوته مداراة ، وإن رجع بموجب الهوى سمى سكوته مداينة ، وهذا أمر باطن لا يطلع عليه إلا بنظر دقيق ، ولكن الناقد بصير ، فحق على كل متدين فيه أن يراقب قلبه ، ويعلم أن الله مطلع على باعته وصارفه إنه الدين أو الهوى ، وتستجد كل نفس ما عملت من سوء أو خير محضرا عند الله ولو في قلعة خاطر ، أو في قلعة ناظر من غير ظلم وجور ، فإنا لله بظلام للعبيد

وأما القسم الثاني : وهو فوات الحاصل فهو مكروه ومعتبر في جواز السكوت في الأمور الأربعة إلا العلم ، فإن فواته غير مخوف إلا بتقصير منه ، وإلا فلا يقدر أحد على سلب العلم من غيره وإن قدر على سلب الصحة والسلامة والثروة والمال ، وهذا أحد أسباب شرف العلم ، فإنه يدوم في الدنيا ، ويدوم ثوابه في الآخرة ، فلا انقطاع له أبداً أبداً وأما الصحة والسلامة : فقواتهما بالضرب ، فكل من علم أنه يضرب ضرباً مؤلماً يتأذى به في الحسبة لم تلزمه الحسبة ، وإن كان يستحب له ذلك كما سبق ، وإذا فهم هذا في الإيلاء بالضرب ، فهو في الجرح والتقطع والقتل أظهر

وأما الثروة : فهو بأن يعلم أنه نهب داره ، ويخرب بيته ، وتسلب ثيابه ، فهذا أيضا يسقط عنه الوجوب ، ويبقى الاستحباب إذ لا بأس بأن يفدي دينه بدينه ، ولكل واحد من الضرب والنهب حد في القلة لا يكثر به كالحبة في المال ، واللطمة الخفيفة ألماً في الضرب ، وحد في الكسرة يتعين اعتباره ، ووسط يقع في محل الاشتباه والاجتهاد ، وعلى المتدين أن يجتهد في ذلك ، ويرجع جانب الدين ما أمكن

وأما الجاه : فقواته بأن يضرب ضرباً غير مؤلم ، أو يسب على ملا من الناس ، أو يطرح

متدله في رقبته ويدار به في البلد ، أو يسود وجهه ويطاف به ، وكل ذلك من غير ضرب مؤلم للبدن ، وهو قاذح في الجاه ، ومؤلم للقلب ، وهذا له درجات فالصواب أن يقسم إلى ما يبر عنه بسقوط المروءة ، كالطواف به في البلد حاسرا حافيا فهذا يرخص له في السكوت لأن المروءة مأثور بحفظها في الشرع ، وهذا مؤلم للقلب ألما يزيد على ألم ضربات متعددة وعلى فوات درجعات قليلة ، فبهذه درجة

الثانية ما يبر عنه بالجاء المحض وعلو الرتبة . فإن الخروج في ثياب فاخرة تجمل ، وكذلك الركوب للخيل ، فلو علم أنه لو احتسب لكلف المشي في السوق في ثياب لا يعتاد هو مثلها لوكلف المشي راجلا وعادته الركوب ، فهذا من جملة المزايا وليست المواظبة على حفظها محمودة ، وحفظ المروءة محمودة ، فلا ينبغي أن يسقط وجوب الحسبة بمثل هذا القدر ، وفي معنى هذا ما لو خاف أن يتعرض له باللسان ، أما في حضرته بالتجليل والتحقيق ، والنسبة إلى الرياء والبهتان وأما في غيبته بأنواع الغيبة فهذا لا يسقط الوجوب ، إذ ليس فيه إلا زوال فضلات الجاه التي ليس إليها كبير حاجة ولو تركت الحسبة بلوم لائم ، أو باغتيال فاسق ، أو شتمه وتضييفه أو سقوط المنزل عن قلبه وقلب أمثاله ، لم يكن للحسبة وجوب أصلا ، إذ لا تنفك الحسبة عنه إلا إذا كان المنكر هو الغيبة ، وعلم أنه لو أنكر لم يسكت عن المقتاب ، ولكن أضافه إليه وأدخله معه في الغيبة ، فتحرم هذه الحسبة لأنها سبب زيادة المعصية وإن علم أنه يترك تلك الغيبة ويقتصر على غيبته فلا تجب عليه الحسبة ، لأن غيبته أيضا معصية في حق المقتاب ، ولكن يستحب له ذلك ليفدى عرض المذكور بمرض نفسه على سبيل الإيثار ، وقد دلت العمومات على تأكد وجوب الحسبة وعظم الخطر في السكوت عنها ، فلا يقابلها إلا ما عظم في الدين خطره ، والمال والنفس والمروءة قد ظهر في الشرع خطرها ، فأما مزاي الجاه والحسمة ودرجات التجمل ، وطلب ثناء الخلق ، فكل ذلك لا خطر له

وأما امتناعه لخوف شيء من هذه للكاره في حق أولاده وأقاربه ، فهو في حقه دونه ، لأن تأذيه بأمر نفسه أشد من تأذيه بأمر غيره ، ومن وجه الدين هو فوقه ، لأن له أن يسامح في حقوق نفسه ، وليس له المسامحة في حق غيره ، فإذا ينبغي أن يتمتع ، فإنه إن

كان ما يفوت من حقوقهم يفوت على طريق المعصية ، كالضرب والنهب ، فليس له هذه الحسبة ، لأنه دفع منكر يفضى إلى منكر ، وإن كان يفوت لابطريق المعصية فهو إيداء للمسلم أيضا ، وليس له ذلك إلا برضام ، فإذا كان يؤدي ذلك إلى أذى قومه فليتركه ، وذلك كالزاهد الذي له أقارب أغنياء ، فإنه لا يخاف على ماله إن احتسب على السلطان ، ولكنه يقصد أقاربه انتقاما منه بواسطتهم ، فإذا كان يمتدى الأذى من حسبته إلى أقاربه وجيرانه فليتركها ، فإن إيداء المسلمين محذور ، كما أن السكوت على المنكر محذور ، نعم إن كان لا ينالهم أذى في مال أو نفس ، ولكن ينالهم الأذى بالشم والسب فهذا فيه نظر ، ويختلف الأمر فيه بدرجات المنكرات في تفاحشها ، ودرجات الكلام المحذور في نكايته في القلب ، وقدحه في العرض فإن قيل : فلو قصد الإنسان قطع طرف من نفسه ، وكان لا يتبع عنه إلا بقتال ، ربما يؤدي إلى قتله ، فهل يقاتل عليه ؟ فإن قلتم يقاتل فهو محال ، لأنه إهلاك نفس خوفا من إهلاك طرف ، وفي إهلاك النفس إهلاك الطرف أيضا

قلنا : يمتنه عنه ، ويقاتله إذ ليس غرضنا حفظ نفسه وطرفه ، بل النرض حسم سبيل المنكر والمعصية ، وقتله في الحسبة ليس بمعصية ، وقطع طرف نفسه بمعصية ، وذلك كدفع الصائل على مال مسلم بما يأتي على قتله ، فإنه جائز لا على معنى أنا نفدى درهما من مال مسلم بروح مسلم ، فإن ذلك محال ، ولكن قصده لأخذ مال المسلمين بمعصية ، وقتله في الدفع عن المعصية ليس بمعصية ، وإنما المقصود دفع المعاصي

فإن قيل : فلو علمنا أنه لو خلا بنفسه لقطع طرف نفسه ، فينبغي أن تقتله في الحال حتما لباب المعصية

قلنا : ذلك لا يعلم يقينا ، ولا يجوز سفك دمه بتوهم معصية ، ولكننا إذا رأيناه في حال مباشرة القطع دفنناه ، فإن قلنا قاتلناه ، ولم نبال بما يأتي على روحه ، فإذا لمعصية لها ثلاثة أحوال إحداها . أن تكون متصرمة ، فالمقوبة على ماتصرم منها حد أو تعزير ، وهو إلى الولاية لا إلى الآحاد

الثانية : أن تكون المعصية راهنة وصاحبها مباشر لها ، كلبسه الحرير ، وإسساكه المود

والخمر ، فأبطال هذه المعصية واجب بكل ما يمكن ، ما لم تؤد إلى معصية أغنى منها أو مثلها ، وذلك ثبت للأحاد والارعية

الثالثة أن يكون المنكر متوقفا ، كالذي يستعد بكس المجلس وتزييته ، وجمع الأياحين لشرب الخمر ، وبعد لم يحضر الخمر ، فهذا مشكوك فيه ، إذ ربما يوق عنه عائق فلا يثبت للأحاد سلطة على المأزم على الشرب إلا بطريق الوعظ والنصح ، فأما بالتعنيف والضرب فلا يجوز للأحاد ، ولا للسلطان إلا إذا كانت تلك المعصية علمت منه بالعادة المستمرة ، وقد أقدم على السبب المؤدى إليها ولم يبق لحصول المعصية إلا ما ليس له فيه إلا الانتظار ، وذلك كوقوف الأحداث على أبواب حمامات النساء للنظر إليهن عند الدخول والخروج ، فإنهم وإن لم يضيقوا الطريق لسمته ، فتجوز الحسبة عليهم بإقامتهم من الموضع ومنعهم عن الوقوف بالتعنيف والضرب ، وكان تحقيق هذا إذا بحث عنه يرجع إلى أن هذا الوقوف في نفسه معصية ، وإن كان مقصد المأذى وراءه ، كما أن الخلوة بالأجنبية في نفسها معصية لأنها مظنة وقوع المعصية ، وتحصيل مظنة المعصية معصية ، ونفى المظنة ما يتعرض الإنسان به لوقوع المعصية غالبا ، بحيث لا يقدر على التكفاف عنها ، فإذا هو على التحقيق حجة على معصية راهنة لأعلى معصية منتظرة

الركن الثاني للحسبة

ما فيه الحسبة

وهو كل منكر موجود في الحال ، ظاهر للمحتسب بغير تجسس ، معلوم كونه منكرا بغير اجتهاد ، فهذه أربعة شروط فلتبحث عنها
الأول : كونه منكرا :

ونحن به أن يكون محذور الوقوع في الشرع ، وعدلنا عن لفظ المعصية إلى هذا ، لأن المنكر أعم من المعصية ، إذ من رأى صبيا أو مجنونا يشرب الخمر فليبه أن يريق خمره ويمتنع وكذا إن رأى مجنونا يزني بمجنونة أو بهيمة ، فليبه أن يمتنع منه ، وليس ذلك لتفاحش صورة الفعل ، وظهوره بين الناس ، بل لو صادف هذا المنكر في خلوة لوجب المنع منه

ومذا لا يسمى معصية في حق المجنون، إذ معصية لا عامى بها محال، فلفظ المنكر أدل عليه وأعم من لفظ المعصية، وقد أدرجنا في عموم هذا الصغيرة والكبيرة، فلا تختص الحسبة بالكبائر، بل كشف العورة في الحام، والخلوة بالأجنبية، واتباع النظر للنسوة الأجنيات، كل ذلك من الصنائر، ويجب النهى عنها، وفي الفرق بين الصغيرة والكبيرة نظر سيأتي في كتاب التوبة

الشرط الثاني: أن يكون موجودا في الحال

وهو احتراز أيضا عن الحسبة على من فرغ من شرب الخمر، فإن ذلك ليس إلى الآحاد وقد اقرض المنكر، واحتراز عما سيوجد في ثاني الحال، كمن يعلم بقرينة حاله أنه عازم على الشرب في ليلته، فلا حسبة عليه إلا بالوعظ، وإن أنكر عزمه عليه لم يجز وعظه أيضا فإن فيه إساءة ظن بالمسلم، وربما صدق في قوله، وربما لا يقدم على ما عزم عليه لائق وليتنبه للدقيقة التي ذكرناها، وهو أن الخلوة بالأجنبية معصية ناجزة وكذا الوقوف على باب حمام النساء، وما يجري مجراه

الشرط الثالث: أن يكون المنكر ظاهرا للمحتسب بغير تجسس

فكل من ستر معصية في داره وأغلق بابه لا يجوز أن يتجسس عليه وقد نهى الله تعالى عنه وقصة عمر وعبد الرحمن بن عوف فيه مشهورة وقد أوردناها في كتاب آداب الصحبة وكذلك ما روى أن عمر رضى الله عنه، تساق دار رجل فرآه على حالة مكرهة فأنكر عليه فقال يا أمير المؤمنين: إن كنت أنا قد عصيت الله من وجه واحد، فأنت قد عصيته من ثلاثة أوجه، فقال وما هي؟ فقال قد قال الله تعالى (وَلَا تَجَسَّسُوا^(١)) وقد تجسس، وقال تعالى (وَأْتُوا النِّبْيَوتَ مِنْ آبَائِهِمْ^(٢)) وقد تسورت من السطح، وقال (لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ يَوْمِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا^(٣)) وما سلمت فتركه عمر، وشرط عليه التوبة ولذلك شاور عمر الصحابة رضى الله عنهم، وهو على المنبر، وسألهم عن الأمام إذا شاهد بنفسه منكرا، فهل له إقامة الحد فيه، فأشار على رضى الله عنه بأن ذلك منوط بمدين، فلا يكتفى فيه بأحد

(١) الحجرات: ١٢ (٢) النور: ٢٧

وقد أوردنا هذه الأخبار في بيان حق المسلمين من كتاب آداب الصبغة فلا نزيدها
فإن قلت : فما حد الظهور والاستتار

فاعلم أن من أغلق باب داره ، وتستر بحيطانه ، فلا يجوز الدخول عليه بنفي إذنه لتعرف
المعصية ، إلا أن يظهر في الدار ظهوراً يعرفه من هو خارج الدار ؛ كأصوات المزامير والأوتار
إذا ارتفعت بحيث جاوز ذلك حيطان الدار ، فمن سمع ذلك فله دخول الدار وكسر الملاهي
وكذا إذا ارتفعت أصوات السكاري بالكلمات المألوفة بينهم ، بحيث يسمعون أهل
الشوارع ؛ فهذا إظهار موجب للحسبة ، فإذا إنعما يدرك مع تخلل الحيطان صوت أو رائحة
فإذا فاحت روائح الخمر ، فإن احتمل أن يكون ذلك من الخمر المحترمة فلا يجوز قصدتها
بالإرافة وإن علم بقرينة الحال أنها فاحت لثماطهم الشرب ، فهذا محتمل ، والظاهر جواز الحسبة
وقد تستر قارورة الخمر في الكهوت تحت الذيل ، وكذلك الملاهي ، فإذا رؤي فاسق ، وتحت
ذيله شيء لم يميز أن يكشف عنه مالم يظهر بعلامة خاصة ، فإن فسقه لا يدل على أن الذي
معه خمر ، إذ الفاسق محتاج أيضاً إلى الخل وغيره ، فلا يجوز أن يستدل بإخفائه وأنه لو
كان حلالاً لما أخفاه ، لأن الأغراض في الإخفاء مما تكثر ، وإن كانت الرائحة فائحة
فهذا محل النظر ، والظاهر أن له الاحتساب ، لأن هذه علامة تفيد الظن ، والظن كالمعلم
في أمثال هذه الأمور ، وكذلك المودع بما يعرف بشككه ، إذا كان الثوب الساتر له رقيقاً
فدلالة الشكل كدلالة الرائحة والصوت ، وما ظهرت دلالاته فهو غير مستور ، بل هو مكشوف
وقد أمرنا بأن نستتر ماستر الله ، وننكر على من أبدى لنا صفحته ، والإبداء له درجات ، فتارة
يبدو لنا بحاسة السمع ، وتارة بحاسة الشم ، وتارة بحاسة البصر ، وتارة بحاسة اللمس ، ولا
يمكن أن يخص ذلك بحاسة البصر ، بل المراد العلم ، وهذه الحواس أيضاً تفيد العلم
فإذا إنعما يجوز أن يكسر ما تحت الثوب إذ علم أنه خمر ، وليس له أن يقول أني لأعلم ما فيه ، فإن
هذا تجسس ومعنى التجسس ، طلب الأمارات المعرفة ، فالأمارات المعرفة إن حصلت وأورثت
المعرفة جاز العمل بمقتضاها ، فأما طلب الأمارات المعرفة فلا رخصة فيه أصلاً

الشرط الرابع : أن يكون كونه منكراً معلوماً بنفي اجتهاد
فكل ما هو في عمل الاجتهاد فلا حسبة فيه ، فليس للحنى أن ينكر على الشافعي أكله

الضب ، والضبع ، ومتروك التسمية ، ولا للشافعي أن ينكر على الحنفى شربه النبيذ الذى ليس بمسكر ، وتناوله ميراث ذوى الأرحام ، وجلسه فى دار أخذها بشفعة الجوار ، إلى غير ذلك من مجارى الاجتهاد .

ثم : لو رأى الشافعي شافعيًا يشرب النبيذ ، وينسكح بلاولى ويطأ زوجته ، فهذا فى محل النظر ، والأظهر أن له الحسبة والإنكار ، إذ لم يذهب أحد من المحصلين ، إلى أن المجتهد يجوز له أن يعمل بموجب اجتهاد غيره ، ولا أن الذى أدى اجتهاده فى التقليد إلى شخص رآه أفضل العلماء ، أن له أن يأخذ بمذهب غيره ، فينتقد من المذاهب أطيبها عنده بل على كل مقلد اتباع مقلده فى كل تفصيل ، فإذا خالفته للمقلد متفق على كونه منكراً بين المحصلين ، وهو عاص بالخالف ، إلا أنه يلزم من هذا أمر أغمض منه ، وهو أنه يجوز للحنفى أن يمترض على الشافعى إذا نسكح بغير ولى ، بأن يقول له الفعل فى نفسه حق ، ولكن لا فى حقتك ، فأنت مبطل بالإقدام عليه مع اعتقادك أن الصواب مذهب الشافعى ، ومخالفة ما هو صواب عندك معصية فى حقتك ، وإن كانت صواباً عند الله ، وكذلك الشافعى يحتسب على الحنفى إذا شاركه فى أكل الضب ، ومتروك التسمية وغيره ، ويقول له إما أن تمتد أن الشافعى أولى بالاتباع ، ثم تقدم عليه ، أو لا تمتد ذلك ، فلا تقدم عليه ، لأنه على خلاف معتقدك ، ثم ينجر هذا إلى أمر آخر من المحسومات ، وهو أن يجامع الأصم مثلاً امرأة على قصد الزنا ، وعلم المحتسب أن هذه امرأته زوجته أبوه إياها فى صغره ، ولكنه ليس يدرى ، وعجز عن تعريفه ذلك لصممه ، أو لكونه غير عارف بقلته ، فهو فى الإقدام مع اعتقاده أنها أجنبية عاص ، ومعاقب عليه فى الدار الآخرة ، فينبغى أن يمنحها عنه مع أنها زوجته ، وهو بعيد من حيث إنه حلال فى علم الله ، قريب من حيث إنه حرام عليه بحكم غلطه وجهله ، ولا شك فى أنه لو علّق طلاق زوجته على صفة فى قلب المحتسب مثلاً ، من مشيئة أو غضب أو غيره ، وقد وجدت الصفة فى قلبه ، وعجز عن تعريف الزوجين ذلك ولكن علم وقوع الطلاق فى الباطن ، فإذا رآه يجامعها فعليه المنع ، أعنى باللسان لأن ذلك زنا ، إلا أن الزانى غير عالم به ، والمحتسب عالم بأنها طلقت منه ثلاثاً ، وكونهما غير عاصيين

لجملهما بوجود الصفة لا يخرج الفعل عن كونه منكرا، ولا يتقاعد ذلك عن زنا المجهول وقد بينا أنه يمنع منه ، فإذا كان يمنع مما هو منكر عند الله وإن لم يكن منكراً عند الفاعل ولا هو عاص به لعذر الجهل ، فيلزم من عكس هذا أن يقال : ما ليس بمنكر عند الله وإنما هو منكر عند الفاعل لجمله ، لا يمنع منه ، وهذا هو الأظهر والعلم عند الله

فتحصل من هذا أن الحنفي لا يعترض على الشافعي في النكاح بلاولي ، وأن الشافعي يعترض على الشافعي فيه ، لكون المعترض عليه منكرا ، باتفاق المحتسب والمحتسب عليه

وهذه مسائل فقيهة دقيقة ، والاحتمالات فيها متمازضة ، وإنما اقتينا فيها بحسب ما رجع عندنا في الحال ، ولسنا نقطع بخطأ ترجيح المخالف فيها ، إن رأى أنه لا يجري الاحتساب إلا في معلوم على القطع ، وقد ذهب إليه ذاهبون ، وقالوا لا حسبة إلا في مثل الحر والخنزير وما يقطع بكونه حراما ، ولكن الأشبه عندنا أن الاجتهاد يؤثر في حق المجتهد ، إذ يبعد غاية البعد ، أن يجتهد في القبلة ويعترف بظهور القبلة عنده في جهة بالدلالات الظنية ، ثم يستدبرها ، ولا يمنع منه لأجل ظن غيره ، لأن الاستدبار هو الصواب

ورأى من يرى أنه يجوز لكل مقلد أن يختار من المذاهب ما أراد غير معتد به ، ولعله لا يصح ذهاب ذاهب إليه أصلا ، فهذا مذهب لا يثبت ، وإن ثبت فلا يستد به

فإن قلت : إذا كان لا يعترض على الحنفي في النكاح بلاولي ، لأنه يرى أنه حق فينبغي أن لا يعترض على المعتزلي في قوله : إن الله لا يرى ، وقوله : وإن الخير من الله ، والشر ليس من الله ، وقوله : كلام الله مخلوق ، ولا على الحشوى في قوله : إن الله تعالى جسم وله صورة وأنه مستقر على العرش ، بل لا ينبغي أن يعترض على العلوي في قوله : الأجساد لا تبت وإنما تبت النفوس ، لأن هؤلاء أيضا أدى اجتهادهم إلى ما قالوه وهم يظنون أن ذلك هو الحق فإن قلت : بطلان مذهب هؤلاء ظاهر ، فبطلان مذهب من يخالف نص الحديث الصحيح أيضا ظاهر ، وكما ثبت بظواهر النصوص أن الله تعالى يرى ، والمتمزل ينكرها بالتأويل ، فكذلك ثبت بظواهر النصوص مسائل خالف فيها الحنفي ، كسألة النكاح بلاولي ومسألة شقعة الجوار ونظائرها

فاعلم أن المسائل تنقسم إلى ما يتصور أن يقال فيه كل مجتهد مصيب ، وهي أحكام الأفعال في الحل والحرمه ، وذلك هو الذي لا يمتنع على المجتهدين فيه . إذ لم يعلم خطوهم قطما بل غنا ، وإلى ما لا يتصور أن يكون المصيب فيه الا واحدا ، كسألة الرؤية ، والقدر ، وقدم الكلام ، ونفي الصورة ، والجسمية ، والاستقرار عن الله تعالى ، فهذا مما يعلم خطأ الخطيء فيه قطما ، ولا يبق خطئه الذي هو جهل محض وجه ، فإذا البدع كلها يبنى أن تحسم أبوابها ، وتترك على المبتدعين بدعهم ، وإن اعتقدوا أنها الحق ، كما يرد على اليهود والنصارى كفرهم ، وإن كانوا يستمدون أن ذلك حق ، لأن خطاهم معلوم على القطع ، بخلاف الخطأ في في مظان الاجتهاد

فإن قلت : فهما اعترضت على القدرى ، في قوله : الشر ليس من الله : اعترض عليك القدرى أيضا ، في قوله : الشر من الله ، وكذلك قولك . إن الله يرى ، وفي سائر المسائل إذ المبتدع محق عند نفسه ، والمحق مبتدع عند المبتدع ، وكل يدعى أنه محق ، وينكر كونه مبتدعا فكيف يتم الاحتساب

فاعلم أما لأجل هذا التعارض فنقول ، ينظر إلى البلدة التي فيها أظهرت تلك البدعة ، فإن كانت البدعة غريبة ، والناس كلهم على السنة ، فلهم الحسبة عليه بنير إذن السلطان ، وإن انقسم أهل البلد إلى أهل البدعة ، وأهل السنة ، وكان في الاعتراض تحريك فتنة بالقاتلة فليس للأحد الحسبة في المذاهب إلا بنصب السلطان ، فإذا رأى السلطان رأى الحق ونصره ، وأذن لواحد أن يزجر المبتدعة عن إظهار البدعة ، كان له ذلك وليس لغيره ، فإن ما يكون إذن السلطان لا يتقابل ، وما يكون من جهة الآحاد فيتقابل الأمر فيه وعلى الجملة فالحسبة في البدعة أهم من الحسبة في كل المنكرات ، ولكن ينبغي أن يراعى فيها هذا التفصيل الذي ذكرناه ، كيلا يتقابل الأمر فيها ، ولا ينجر إلى تحريك الفتنة ، بل لو أذن السلطان مطلنا في منع كل من يصرح بأن القراءان مخلوق ، أو أن الله لا يرى ، أو أنه مستقر على العرش بماس له ، أو غير ذلك من البدع لتسلط الآحاد على المنع منه ، ولم يتقابل الأمر فيه ، وإنما يتقابل عند عدم إذن السلطان فقط .

الركن الثالث

المحتسب عليه

وشروطه أن يكون بصفة يصير الفعل الممنوع منه في حقه منكرا ، وأقل ما يكون في ذلك أن يكون إنسانا ، ولا يشترط كونه مكلفا ، إذ بينا أن الصبي لو شرب الخمر منع منه واحتسب عليه ، وإن كان قبل البلوغ ، ولا يشترط كونه مميزا ، إذ بينا أن المجنون لو كان يرثي مجنونا نكاحا في بهيمة لوجب منه منه نعم من الأفعال ما لا يكون منكرا في حق المجنون ، كترك الصلاة والصوم وغيره ولكننا لسنالتفت إلى اختلاف التفاصيل ، فإن ذلك أيضا مما يختلف فيه المقيم والمسافر والمرضى والصحيح ، وغرضنا الإشارة إلى الصفة التي بها يتبين توجه أصل الإنكار عليه لا ما بها يتبين للتفاصيل

فإن قلت فاكف بكونه حيوانا ، ولا تشترط كونه إنسانا ، فإن البهيمة لو كانت تقصد زرع الإنسان ، لكننا نمنعها منه كما نمنع المجنون من الزنا وإتيان البهيمة

فاعلم : أن تسمية ذلك حسبة لوجه لها ، إذ الحسبة عبارة عن المنع عن منكر لحق الله صيانة للممنوع عن مقارفة المنكر ، ومنع المجنون عن الزنا وإتيان البهيمة لحق الله ، وكذا منع الصبي عن شرب الخمر ، والإنسان إذا ألتف زرع غيره منع منه لحقين ، أحدهما : حق الله تعالى ، فإن فعله معصية ، والثاني : حق التلطف عليه ، فهما علتان تنفصل إحداها عن الأخرى فلا قطع طرف غيره بإذنه فقد وجدت المعصية وسقط حق المجني عليه بإذنه ، فنثبت الحسبة والمنع بإحدى العلتين ، والبهيمة إذا ألتفت فقد عدمت المعصية ، ولكن يثبت المنع بإحدى العلتين ، ولكن فيه دققة وهو أننا لسنأقصد بإخراج البهيمة منع البهيمة ، بل حفظ مال المسلم إذ البهيمة لو أكلت ميتة ، أو شربت من إناء فيه خمر ، أو ماء مشوب بخمر ، لم نمنعها منه ، بل يجوز إطعام كلاب الصيد الجيف والميتات ، ولكن مال المسلم إذا تعرض للضياع وقدرنا على حفظه بغير تعب ، وجب ذلك علينا حفظا للمال ، بل لو وقعت جرة لإنسان من علو ، وتحتمل قارورة لغيره ، فتدفع الجرة لحفظ القارورة ، لالتمح الجرة من السقوط

فإننا لا نقصد منع الجرعة وحراستها من أن نصير كاسرة للقارورة ، ونمنع المجنون من الزنا وإتيان البهيمة ، وشرب الخمر ، وكذا الصبي لاصيانة للبهيمة المائية ، أو الخمر للمشروب ، بل صيانة للمجنون عن شرب الخمر ، وتزويها له من حيث إنه إنسان محترم

فهذه لطائف دقيقة لا يتفطن لها إلا المحققون فلا ينبغي أن ينفل عنها ، ثم فيما يجب تنزيه الصبي والمجنون عنه نظر ، إذ قد يتردد في منهما من لبس الحرير وغير ذلك ، ويستعرض لما نشير إليه في الباب الثالث

فإن قلت : فكل من رأى بهائم قد استرسلت في زرع إنسان فهل يجب عليه إخراجها وكل من رأى مالا لمسلم أشرف على الضياع ، هل يجب عليه حفظه ، فإن قلتم إن ذلك واجب ، فهذا تكليف شطط ، يؤدي إلى أن يصير الإنسان مسخرا لغيره طول عمره ، وإن قلتم لا يجب فلم يجب الاحتساب على من ينصب مال غيره وليس له سبب سوى مراعاة مال الغير فنقول : هذا بحث دقيق غامض ، والقول الوجيز فيه أن نقول : مهما قدر على حفظه من الضياع ، من غير أن يناله تعب في بدنه ، أو خسران في ماله ، أو نقصان في جاهه ، وجب عليه ذلك ، فذلك التقدر واجب في حقوق المسلم ، بل هو أقل درجات الحقوق ، والأدلة الموجبة لحقوق المسلمين كثيرة ، وهذا أقل درجاتها ، وهو أولى بالإيجاب من رد السلام فإن الأذى في هذا أكثر من الأذى في ترك رد السلام ، بل لا خلاف في أن مال الإنسان إذا كان يضيع بظلم ظالم ، وكان عنده شهادة لو تكلم بها لرجع الحق إليه ، وجب عليه ذلك وعصى بكتان الشهادة ، ففي معنى ترك الشهادة ترك كل دفع لاضرر على الدافع فيه ، فأما إن كان عليه تعب أو ضرر في مال أو جاه لم يلزمه ذلك ، لأن حقه مرعى من منفعة بدنه ، وفي ماله وجاهه ، كحق غيره ، فلا يلزمه أن يفدى غيره بنفسه ، نعم الإيثار مستحب ، وتجشم المصاعب لأجل المسلمين قرينة ، فأما إيجابها فلا ، فإذا إن كان تعب بإخراج البهائم عن الزرع لم يلزمه السعي في ذلك ، ولكن إذا كان لا يتعب بتنبية صاحب الزرع من نومه أو بإعلامه يلزمه ذلك ، فأعمال تمييزه وتنبية كإعلامه تعريف التقاضي بالشهادة ، وذلك لارخصة فيه ، ولا يمكن أن يراعى فيه الأقل والأكثر ، حتى يقال إن كان لا يضيع من منفعة في مدقاشتغاله بإخراج البهائم ، إلا قدر درهم مثلاً ، وصاحب الزرع يفوته مال كثير ، فيترجع جانبه

لأن الدرهم الذي له هو يستحق حفظه ، كما يستحق صاحب الألف حفظ الألف ، ولا سبيل
 للمصير إلى ذلك ، فأما إذا كان فوات المال بطريق هو ممصية كالنصب ، أو قتل عبد مملوك
 للغير ، فهذا يجب المنع منه ، وإن كان فيه تعب ما ، لأن المصود حق الشرع ، والفرض دفع
 المصية ، وعلى الإنسان أن يتعب نفسه في دفع المصاى كما عليه أن يتعب نفسه في ترك المصاى
 والمصاى كلها في تركها تعب ، وإنما الطاعة كلها ترجع إلى مخالفة النفس ، وهي غاية التعب ، ثم
 لا يلزمه احتمال كل ضرر ، بل التفصيل فيه كما ذكرناه من درجات المحذورات التي يخافها المحتسب
 وقد اختلف الفقهاء في مستلئين ، تقريبان من غرضنا

أحدهما : أن الالتقاط هل هو واجب ، والقطعة ضائعة ، والملتقط مانع من الضياع
 وسامع في الحفظ ، والحق فيه عندنا أن يفصل ويقال ، إن كانت القطعة في مواضع لو تركها
 فيه لم تضع ، بل يلتقطها من يعرفها ، أو تترك كما لو كان في مسجد ، أو رباط ، يتحين من
 يدخله وكلهم أمناء ، فلا يلزمه الالتقاط ، وإن كانت في مضية نظر ، فإن كان عليه تعب
 في حفظها ، كما لو كانت بهيمة وتحتاج إلى علف واصطبل ، فلا يلزمه ذلك ، لأنه إنما يجب
 الالتقاط لحق المالك ، وحقه بسبب كونه إنسانا عتقما ، والملتقط أيضا إنسان ، وله حق
 في أن لا يتعب لأجل غيره ، كما لا يتعب غيره لأجله ، فإن كانت ذهابا أو ثوبا أو شيئا لا ضرر
 عليه فيه إلا مجرد تعب التعريف ، فهذا ينبغي أن يكون في محل الوجهين ، فقائل يقول :
 التعريف والقيام بشرطه فيه تعب ، فلا سبيل إلى إلزامه ذلك ، إلا أن يتبرع فيلتزم طلبا
 للثواب ، وقائل يقول : إن هذا القدر من التعب مستصغر بالإضافة إلى مراعاة حقوق
 المسلمين ، فينزل هذا منزلة تعب الشاهد في حضور مجلس الحكم ، فإنه لا يلزمه السفر إلى
 بلدة أخرى ، إلا أن يتبرع به ، فإذا كان مجلس القاضي في جواره لزمه الحضور ، وكانت
 التعب بهذه الخطوات لا يمد تمبا في غرض إقامة الشهادة ، وأداء الأمانة ، وإن كانت في
 الطرف الآخر من البلد ، وأحوج إلى الحضور في المهاجرة وشدة الحر ، فهذا قد يقع في محل
 الاجتهاد والنظر ، فإن الضرر الذي ينال الساعي في حفظ حق النير له طرف في القلة
 لا يشك في أنه لا يبالى به ومطرف في الكثرة ، لا يشك في أنه لا يلزم احتماله ، ووسط يتجاوز به الطرفان

ويكون أبداً في محل الشبهة والنظر، وهي من الشبهات المزمعة التي ليس في مقدور البشر إزالتها، إذ لا علاقة تفريق بين أجزائها المتقاربة، ولكن المتقاربات ينظر فيها لنفسه ويدع ما يريه إلى ما لا يريه، فهذا نهاية الكشف عن هذا الأصل

الركن الرابع

نفس الاحتساب

وله درجات وآداب، أما الدرجات، فأولها التعرف، ثم التعريف، ثم النهي، ثم الوعد والنصح، ثم السب والتعنيف، ثم التنفير باليد، ثم التهديد بالضرب، ثم إيقاع الضرب وتحقيقه، ثم شهر السلاح، ثم الاستظهار فيه بالأعوان وجمع الجنود

أما الدرجة الأولى

وهي التعرف، ونعني به طلب المعرفة بمرئان المنكر، وذلك منهى عنه وهو التجسس الذي ذكرناه، فلا ينبغي أن يسترق السمع على دار غيره ليسمع صوت الأوتار، ولا أن يستنشق ليدرك رائحة الخمر، ولا أن يس مافي ثوبه ليعرف شكل المزمار، ولا أن يستنخر من جيرانه ليخبروه عما يجري في داره

نم: لو أخبره عدلان ابتداء من غير استخبار بأن فلانا يشرب الخمر في داره، وبأن في داره خرا أعهده للشرب، فله إذ ذاك أن يدخل داره، ولا يلزمه الاستئذان، ويكون تخطى ملكة بالدخول للتوصل إلى دفع المنكر، ككسر رأسه بالضرب لمنع منها احتاج إليه، وإن أخبره عدلان أو عدل واحد

وبالجملة كل من تقبل روايته لاشهادته، ففي جواز الهجوم على داره بقولهم فيه نظر واحتمال، والأولى أن ينتج، لأن له حقاً في أن لا يتخطى داره بغير إذنه، ولا يسقط حق المسلم عما ثبت عليه حقه إلا بشاهدين، فهذا أولى ما يحمل مراداً فيه، وقد قيل إنه كان نقش خاتم لقمان، الستر لمبا عاينت أحسن من إذاعة ما ظننت

الدرجة الثانية

التعريف

فإن المنكر قد يقدم عليه المقدم بحبله ، وإذا عرف أنه منكر تركه ، كالسوادي^(١) يصلي ولا يحسن الركوع والسجود ، فيعلم أن ذلك لجهله ، بأن هذا ليست بصلاة ، ولورضى بأن لا يكون مصليا لترك أصل الصلاة ، فيجب تعريفه باللفظ من غير عنف ، وذلك لأن في ضمن التعريف نسبة إلى الجهل والحق ، والتجيبيل إيذاه ، وفما يرضى الإنسان بأن ينسب إلى الجهل بالأمور ، لأسما بالشرع ، ولذلك ترى الذي يقلب عليه الغضب ، كيف ينفضب إذا نبه على الخطأ والجهل ، وكيف يجتهد في مجاهدة الحق بمد معرفته ، خيفة من أن تنكشف عورة جهله ، والطباع أحرص على ستر عورة الجهل منها على ستر العورة الحقيقية لأن الجهل قبيح في صورة النفس ، وسواد في وجهه ، وصاحبه ملوم عليه ، وقبح السوأتين يرجع إلى صورة البدن ، والنفس أشرف من البدن ، وقبحها أشد من قبح البدن ، ثم هو غير ملوم عليه ، لأنه خلقه لم يدخل تحت اختياره حصوله ، ولا في اختياره إزالته وتحسينه والجهل قبيح يمكن إزالته وتبديله بحسن العلم ، فلذلك يعظم تألم الإنسان بظهور جهله ، ويعظم ابتهاجه في نفسه بملحه ، ثم لذته عند ظهور جمال علمه لغيره ، وإذا كان التعريف كشفا للعورة مؤذيا للقلب ، فلا بد وأن يعالج دفع أذاه بلطف الرفق

فنقول له: إن الإنسان لا يولد عالما ، ولقد كنا أيضا جاهلين بأمور الصلاة ، فعلمنا العلماء ولعل قرئتك خالية عن أهل العلم ، أو عالمها مقصر في شرح الصلاة ، وإيضاحها إنما شرط الصلاة الطمأنينة في الركوع والسجود ، وهكذا يتلطف به ليحصل التعريف من غير إيذاه فإن إيذاء المسلم حرام محذور ، كأن تقريره على المنكر محذور ، وليس من العقلاء من يفسل الدم بالدم أو بالبول ، ومن اجتنب محذور السكوت على المنكر ، واستبدل عنه محذور الإيذاء للمسلم مع الاستغناء عنه ، فقد غسل الدم بالبول على التحقيق ، وأما إذا وقفت على خطأ في غير أمر الدين ، فلا ينبغي أن ترده عليه فإنه يستفيد منك علما ، ويصير لك عدوا ، إلا إذا علمت أنه يقتسم العلم ، وذلك عزيز جدا

(١) السوادي : الجاهل من أهل الريف .

الدرجة الثالثة

التهى بالوعظ والنصح والتخويف بالله تعالى

وذلك فيمن يقدم على الأمر وهو عالم بكونه منكرا، أو فيمن أصرّ عليه بعد أن عرف كونه منكرا، كالتي يواظب على الشرب أو على الظلم أو على اغتيال المسلمين، أو ما يجري مجراه فينبغي أن يوعظ ويخوف بالله تعالى وتورد عليه الأخبار الواردة بالوعيد في ذلك، وتحكى له سيرة السلف، وعبادة للتقوى وكل ذلك بشفقة ولطف من غير عنف وغضب، بل ينظر إليه نظر المترحم عليه، ويرى إندامه على المصيبة مصيبة على نفسه، إذ المسلمون كنفس واحدة، وهما ناة عظمة ينبغي أن يتوقاها، فإنها مهلكة، وهى أن العالم يرى عند التعريف عز نفسه بالعالم وذل غيره بالجهل، فرما يقصد بالتعريف الإذلال وإظهار التميز بشرف العلم، وإذلال صاحبه بالنسبة إلى خسة الجهل، فإن كان الباعث هذا فهد المنكر أضعف في نفسه من المنكر الذى يمترض عليه، ومثال هذا المحتسب مثال من يخلفن غيره من النار بإحراق نفسه، وهو غاية الجهل، وهذه مذلة عظيمة، وغائلة هائلة، وغرور للشيطان بتدلى بمجمله كل إنسان، إلا من عرفه الله عيوب نفسه، وفتح بصيرته بنور هدايته فإن في الاحتكام على العبرة للنفوس عظيمة من وجهين، أحدهما: من جهة دالة العلم، والآخر من جهة دالة الاحتكام والسلطنة، وذلك يرجع إلى الرياء، وطلب الجاه، وهو الشهوة الخفية الداعية إلى الشرك الخفى، وله محك وميزان ينبغي أن يمتحن المحتسب به نفسه، وهو أن يكون امتناع ذلك الإنسان عن المنكر بنفسه، أو باحتساب غيره، أحب إليه من امتناعه باحتسابه، فإن كانت الحجة شاقة عليه، ثقيلة على نفسه، وهو يود أن يكفى بنيره، فليحتسب فإن باعته هو الدين، وإن كان امتاظ ذلك الماصي بوعظه، واتزجاره بزجره، أحب إليه من امتاظه بوعظ غيره، فها هو لا متبع هوى نفسه، ومتوسل إلى إظهار جاه نفسه بواسطة حسبه، فليق الله تعالى، وليحتسب أو لا على نفسه، وعند هذا يقال ما قيل لميسى عليه السلام، يا ابن مریم: عظ نفسك فإن امتعظت فمظ الناس، وإلا فاستحى منى وقيل لداود الطائى رحمه الله، أرايت رجلا دخل على هؤلاء الأمراء، فأحرم بالمعروف

ونهاهم عن المنكر ، فقال : أخاف عليه السوط ، قال إنه يقوى عليه ، قال أخاف عليه السيف
قال : إنه يقوى عليه ، قال : أخاف عليه الماء الدفين وهو المعجب

الدرجة الرابعة

السب والتعنيف بالقول اللطيف الخشن

وذلك يمدل إليه عند المعجز عن المنع باللفظ وظهور مبادئ الإصرار والاستمرار بالوعظ
والنصح ، وذلك مثل قول إبراهيم عليه السلام (أَفَ لَكُمْ وَلِنَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ)^(١) ولنسناننى بالسب الفحش بما فيه نسبة إلى الزنا ومقدماته ، ولا الكذب ، بل
أن يخاطبه بما فيه ، مما لا يمد من جملة الفحش كقوله يا فاسق يا أحمق يا جاهل ، ألا تخاف الله
وكقوله يا سوادياغي ، وما يجري هذا المجرى فإن كل فاسق فهو أحمق وجاهل ، ولولا حقه
لما عصى الله تعالى ، بل كل من ليس بكيس فهو أحمق ، والكيس من شهد له رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالكياسة ، حيث قال ^(٢) « الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ »
والأحقق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله ، وهذه الرتبة أدبان

أحدهما : أن لا يقدم عليها إلا عند الضرورة ، والمعجز عن اللطف ، والثاني : أن لا ينطق
إلا بالصدق ولا يسترسل فيه ؛ فيطلق لسانه الطويل بما لا يحتاج إليه ، بل يقتصر على قدر
الحاجة ، فإن علم أن خطابه بهذه الكلمات الزاجرة ليست ترجره ، فلا ينبغي أن يطلقه
بل يقتصر على إظهار الغضب والاستحقار له ، وإلا زدراء بمحله ، لأجل معصيته وإن علم
أنه لو تكلم ضرب ، ولو اكفر وأظهر الكراهة بوجهه لم يضرب ، لزمه ولم يكفه الإنكار
بالتلب ، بل يلزمه أن يقطب وجهه ، ويظهر الإنكار له

الدرجة الخامسة

التغيير باليد

وذلك ككسر الملاهي ، وإراقة الخمر ؛ وخلع الحرير من رأسه وعن بدنه ومنعه
من الجلوس عليه ودفعه عن الجلوس على مال الغير ، وإخراجه من الدار المنصوبة

(١) حديث الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت - الحديث : الترمذي وقال حسن وابن ماجه

(من حديث شداد بن أوس)

(٢) الأنبياء : ٦٧

بالجرّ ورجله ، وإخراجه من المسجد إذا كان جالسا ، وهو جنب ، وما يجري مجراه ، ويتصور ذلك في بعض الماضي دون بعض ، فأما معاصي اللسان والقلب فلا يقدر على مباشرة تغييرها وكذلك كل ممصية تقتصر على نفس العاصي وجوارحه الباطنة وفي هذه الدرجة أدبان أحدهما : أن لا يباشر يده التغيير ، ما لم يعجز عن تكليف المحتسب عليه ذلك ، فإذا أمكنه أن يكلفه المتي في الخروج عن الأرض المنصوبة والمسجد ، فلا ينبغي أن يدفعه أو يجره وإذا قدر على أن يكلفه إراقة الخمر وكسر الملاهي ، وحل دروز^(١) ثوب الحرير ، فلا ينبغي أن يباشر ذلك بنفسه ، فإن في الوقوف على حد الكسر نوع عسر ؛ فإذا لم يتعاط بنفسه ذلك كفى الاجتهاد فيه ، وتولاه من لاجر عليه في فعله

الثاني : أن يقتصر في طريق التغيير على القدر المحتاج إليه ، وهو أن لا يأخذ بلحيته في الإخراج ولا يجره إذا قدر على جره يده ، فإن زيادة الأذى فيه مستغنى عنه ، وأن لا يعزق ثوب الحرير بل يحمل دروزه فقط ، ولا يحرق الملاهي والصليب التي أظهره النصران بل يطل صلاحيتها للفساد بالكسر ، وحد الكسر أن يصير إلى حالة تحتاج في استئناف إصلاحها إلى تعب يساوي تعب الاستئناف من الخشب ابتداء ، وفي إراقة الخمر يتوق كسر الأواني إن وجد إليه سبيلا ، فإن لم يقدر عليها إلا بأن يرمى غروفاً بمجره فله ذلك وسقطت قيمة الظرف ، وتقومه بسبب الخمر ، إذ صار حائلا بينه وبين الوصول إلى إراقة الخمر ، ولو ستر الخمر يده لكانا تقصده بذهن الجرح والضرب ، للتوصل إلى إراقة الخمر ، فإذا لا يزيد حرمة ملكه في الظروف على حرمة نفسه ، ولو كانت الخمر في قوارير ضيقة الرأس ولو اشتغل باراتها طال الزمان وأدركه الفساق ومنعوه ، فله كسرها فهذا عذر ، وإن كان لا يحذر ظفر الفساق به ومنهم ، ولكن كان يضعف في زمانه وتتعلل عليه أشغاله ، فله أن يكسرها فليس عليه أن يضعف منقعة بذنه وغرضه من أشغاله ، لأجل ظروف الخمر وحيث كانت الإراقة متيسرة بالكسر فكسرها لزمه الضمان

فإن قلت : فهلا جاز الكسر لأجل الزجر ، وهلا جاز الجرب بالرجل في الإخراج عن الأرض المنصوبة ، ليكون ذلك أبلغ في الزجر

فأعلم : أن الزجر إنما يكون عن المستقبل ، والمقوبة تكون على الماضي ، والدفع على الحاضر الراهن

(١) دروز جمع درز وهو الارتقاء الذي يحصل في الثوب إذا جمع طرفاه في الخياطة وهو فارس معرب

وليس إلى أحاد الرعية إلا الدفع ، وهو إعدام النكر ، فزاد على قدر الإعدام فهو إما عقوبة على جريمة سابقة ، أو زجر عن لاحق ، وذلك إلى الولاة لا إلى الرعية ، نعم : الوالى له أن يفعل ذلك إذا رأى المصلحة فيه

وأقول : له أن يأمر بكسر الظروف التى فيها الخمر زجرا ، ^(١) وقد فعل ذلك فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم تأكيذا للزجر ، ولم يثبت نسخه ، ولكن كانت الحاجة إلى الزجر والقطام شديدة ، فإذا رأى الوالى باجتهاده مثل تلك الحاجة جاز له مثل ذلك ، وإذا كان هذا منوطا بنوع اجتهاد دقيق ، لم يكن ذلك لأحاد الرعية

فإن قلت : فليجزئ لسلطان زجر الناس عن المعاصى ، بإتلاف أموالهم ، وتخريب دورهم التى فيها يشربون ويمصون ، وإحراق أموالهم التى يتوصلون إلى المعاصى فاعلم ، أن ذلك لو ورد الشرع به ، لم يكن خارجا عن سنن المصالح ، ولكنها لا يبتدع المصالح بل يتبع فيها ، وكسر ظروف الخمر قد ثبت عند شدة الحاجة ، وتركه بمذلل لمدم شدة الحاجة لا يكون نسخا ، بل الحكم يزول بزوال الملة ويمود بمودها ، وإنما جوزنا ذلك للإمام بحكم الاتباع ، ومنعنا أحاد الرعية منه ، لخفاء وجه الاجتهاد فيه ، بل نقول لو أريق الخمر أولا ، فلا يجوز كسر الأواني بمدها ، وإنما جاز كسرها تبعا للخمر ، فإذا خلت عنها فهو إتلاف مال ، إلا أن تكون ضارية بالخمر لاتصلح إلا لها ، فكان الفعل المنقول عن العصر الأول كان مقرونا بمعنيين

أحدهما : شدة الحاجة إلى الزجر ، والآخر : تبعية الظروف للخمر التى هى مشغولة بها وهما معنيان مؤثران لاسبيل إلى حذفهما ، ومعنى ثالث . وهو صدوره عن رأى صاحب الأمر لعله بشدة الحاجة إلى الزجر ، وهو أيضا مؤثر ، فلا سبيل إلى إلغائه فهذه تصرفات دقيقة فقهية ، يحتاج المحتسب لمعالجة إلى معرفتها

(١) حديث تكسر الظروف التى فيها الخمر فى زمنه صلى الله عليه وسلم : الترمذى من حديث أبى طلحة أنه قال يا نبي الله أنى اشتريت خمر لا يتم فى حجرى قال اهرق الخمر واكسر اعدنان وفيه ليث ابن أبي سليم والاصح رواية السدى عن يحيى بن عباد عن أنس أن أباطلحة كان عنده قاله الترمذى

الدرجة السادسة

التهديد والتخويف كقوله دع عنك هذا ، أولاً كسر رأسك ، أولاً ضربن رقبتك أولاًمرن بك وما أشبهه ، وهذا ينبغي أن يقدم على تحقيق الضرب إذ أمكن تقديمه ، والأدب في هذه الرتبة أن لا يهدده بوعيد لا يجوز له تحقيقه ، كقوله لأنهيبن دارك أولاًضربن ولدك، أو لأسبينز ووجتك ، وما يجري مجراه ، بل ذلك إن قاله عن عزم فهو حرام وإن قاله من غير عزم فهو كذب ، نعم : إذا تعرض لوعيده بالضرب والاستخفاف فله العزم عليه إلى حد معلوم يقتضيه الحال ، وله أن يزيد في الوعيد على ما هو في عزمه الباطن إذا علم أن ذلك يطمعه ويردعه ، وليس ذلك من الكذب المحذور ، بل المبالغة في مثل ذلك معتادة ، وهو معنى مبالغة الرجل في إصلاحه بين شخصين ، وتأليفه بين الضرتين ، وذلك مما قد رخص فيه للحاجة ، وهذا في معناه ، فإن القصد به إصلاح ذلك الشخص ، وإلى هذا المعنى أشار بعض الناس ، أنه لا يقبح من الله أن يتوعد بما لا يفعل ، لأن الخلف في الوعيد كرم ، وإنما يقبح أن يمد بما لا يفعل ، وهذا غير مرضى عندنا ، فإن الكلام التقديم لا يتطرق إليه الخلف ، وعدا كان أو وعيدا ، وإنما يتصور هذا في حق المباد ، وهو كذلك إذ الخلف في الوعيد ليس بمجرام

الدرجة السابعة

مباشرة الضرب باليد والرجل ، وغير ذلك مما ليس فيه شهر سلاح ، وذلك جائز للآحاد بشرط الضرورة والاقتصار على قدر الحاجة في الدفع ، فإذا اندفع المنكر فنبني أن يكف ، والقاضي قد يرق من ثبت عليه الحق إلى الأداء بالحبس ، فإن أصر المجهوس ، وعلم القاضي قدرته على أداء الحق ، وكونه مماندا فله أن يلزمه الأداء بالضرب على التدرج كما يحتاج إليه وكذلك المحتسب يراعي التدرج ، فإن احتاج إلى شهر سلاح وكان يقدر على دفع المنكر بشهر السلاح والجرح فله أن يتعاطى ذلك ما لم تترفتة ، كما لو قبض فاسق مثلاً على امرأة أو كان يضرب بزمزم معه ، وبينه وبين المحتسب نهر حائل ، أو جدار مانع ، فيأخذ قوسه

ويقول له خل عنها أو لأرمينك ، فإن لم يحل عنها ظه أن يرى ، وينبغي أن لا يقصد القتل بل الساق والفخذ وما أشبهه ، ويراعى فيه التدريج ، وكذلك يسل سيفه ، ويقول اترك هذا المنكر أو لأضربك ، فكل ذلك دفع للمنكر ، ودفعه واجب بكل ممكن ، ولا فرق في ذلك بين ما يتعلق بخاص حق الله وما يتعلق بالآدميين ، وقالت المعتزلة : ما لا يتعلق بالآدميين فلا حسبة فيه إلا بالكلام أو بالضرب ، ولكن للإمام لآلآحاد

الدرجة الثامنة

أن لا يقدر عليه بنفسه ويحتاج فيه إلى أعوان يشهرون السلاح ، وربما يستمد التماسق أيضا بأعوانه ، ويؤدي ذلك إلى أن يتقابل الصفان ويتقاتلا ، فهذا قد ظهر الاختلاف في احتياجه إلى إذن الإمام

فقال قائلون : لا يستقل آحاد الرعية بذلك ، لأنه يؤدي إلى تحريك الفتن وهيجان الفساد وخراب البلاد

وقال آخرون : لا يحتاج إلى الإذن وهو الأقيس ، لأنه إذا جازلآلآحاد الأمر بالمعروف وأوائل درجة تجر إلى ثوان ، والثواني إلى نوات ، وقد ينتهي لامحالة إلى التضارب والتضارب يدعو إلى التعاون ، فلا ينبغي أن يبالي بلوازم الأمر بالمعروف ، ومنتهاه تجنيد الجنود في رضا الله ودفع معاصيه ، ونحن نجوز لآلآحاد من العزاة أن يحتموا ويقاتلوا من أرادوا من فرق الكفار ، قما لأهل الكفر ، فكذلك قم أهل الفساد جاز ، لأن الكافر لا بأس بقتله ، والمسلم إن قتل فهو شهيد ، فكذلك الفاسق المناضل عن فسقه لا بأس بقتله والمختسب الحق إن قتل مظلوما فهو شهيد

وعلى الجملة فانتهاه الأمر إلى هذا من النواذر في الحسبة ، فلا يغير به قانون القياس ، بل يقال كل من قدر على دفع منكر ، فله أن يدفع ذلك يده وبسلاحه وبفسه وبأعوانه ، فالسألة إذا محتملة كما ذكرناه ، فهذه درجات الحسبة فلنذكر آدابها والله الموفق

بيان آداب المحتسب

قد ذكرنا تفاصيل الآداب في آحاد الدرجات ، ونذكر الآن جملها ومصادرها ، فنقول :
جميع آداب المحتسب مصدرها ثلاث صفات في المحتسب ، العلم ، والورع ، وحسن الخلق
أما العلم ، فليعلم مواقع الحسبة وحدودها ، ومجاريها وموانعها ، ليقصر على حد الشرع فيه
والورع : ليردعه عن مخالفة معلومه ، فإكل من علم عمل بعلمه ، بل ربما يعلم أنه مسرف
في الحسبة وزائد على الحد المأذون فيه شرعا ، ولكن يحمله عليه غرض من الأغراض وليكن
كلامه ووعظه مقبولا ، فإن الفاسق يهزأ به إذا احتسب ، ويورث ذلك جراءة عليه

وأما حسن الخلق : فليتمكن به من اللطف والرفق ، وهو أصل الباب ، وأسبابه ، والعلم
والورع لا يكفيان فيه ، فإن الغضب إذا هاج لم يكف مجرد العلم والورع في قمه ، ما لم يكن
في الطبع قبوله بحسن الخلق ، وعلى التحقيق فلا يتم الورع إلا مع حسن الخلق ، والقدرة على
ضبط الشهوة ، والغضب ، وبه يصبر المحتسب على ما أصابه في دين الله ، وإلا فإذا أصيب عرضة
أوماله أو نفسه بشتم ، أو ضرب ، نسي الحسبة ، وغفل عن دين الله ، واشتغل بنفسه ، بل
ربما يقدم عليه إبداء لطلب الجاه والاسم

فهذه الصفات الثلاث بها تصير الحسبة من القربات ، وبها تندفع المنكرات ، وإن فقدت
لم يندفع المنكر ، بل ربما كانت الحسبة أيضا منكرا ، لمجاورة حد الشرع فيها ، ودل على هذه
الآداب قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) «لَا يَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ إِلَّا رَفِيقٌ»
فيا يَأْمُرُ بِهِ رَفِيقٌ فَيَا يَنْهَى عَنْهُ حَلِيمٌ فَيَا يَأْمُرُ بِهِ حَلِيمٌ فَيَا يَنْهَى عَنْهُ فَتَقِيهِ فَيَا يَأْمُرُ
بِهِ فَتَقِيهِ فَيَا يَنْهَى عَنْهُ ، وهذا يدل على أنه لا يشترط أن يكون قريبا مطلقا ، بل قريبا يأمر
به ونهى عنه ، وكذا الحلم

قال الحسن البصري رحمه الله تعالى : إذا كنت ممن يأمر بالمعروف ، فكُن من آخذ
الناس به ، وإلا هلكك ، وقد قيل

(١) حديث لأبى بكر المعروف ولا ينهى عن المنكر إلا رفيق فيا يأمر به رفيق فيا ينهى عنه الحديث : لم أجده
هكذا واليه في في الشعب من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده من أمر يعرف فليكن أمره بمعروف

لا تلم المرء على فسله وأنت منسوب إلى مثله

من ذم شيئا وأنت مثله فلنما يزدى على عقله

ولسنا نغني بهذا أن الأمر بالمعروف يصير ممنوعا بالفسق، ولكن يسقط أمره عن القلوب بظهور فسقه للناس، فقد روى عن أنس رضي الله عنه، قال قلنا يا رسول الله، (١) لا تأمر بالمعروف حتى نعمل به كله، ولا تنهى عن المنكر حتى نجتنبه كله، فقال صلى الله عليه وسلم « بَلِّغُوا بِالْمَعْرُوفِ وَإِنْ لَمْ تَقْمُوا بِهِ كُلَّهُ، وَانْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَإِنْ لَمْ تَجْتَنِبُوا كُلَّهُ »

وأوصى بعض السلف بنبه فقال . إن أراد أحدكم أن يأمر بالمعروف فليوطن نفسه على الصبر ، وليثق بالثواب من الله ، فن وثق بالثواب من الله لم يجد مس الأذى ، فإذا من آداب الحسبة توطئ النفس على الصبر ، ولذلك قرن الله تعالى الصبر بالأمر بالمعروف ، فقال حاكيا عن لقمان (يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَمَّا بِكَ) ومن الآداب تقليل العلائق ، حتى لا يكثر خوفه ، وقطع الطمع عن الخلق حتى تزول عنه المداينة ، فقد روى عن بعض المشايخ ، أنه كان له سنور ، وكان يأخذ من قصاب في جواره كل يوم شيئا من الفمد لسنوره ، فرأى على القصاب منكرا ، فدخل الدار أولا وأخرج السنور ، ثم جاء واحتسب على القصاب ، فقال له القصاب لا أعطيك بعد هذا شيئا لسنورك ، فقال ما احتسبت عليك إلا بعد إخراج السنور وقطع الطمع منك ، وهو كما قال ، فن لم يقطع الطمع من الخلق لم يقدر على الحسبة ، ومن طمع في أن تكون قلوب الناس عليه طيبة ، وألسنتهم بالثناء عليه مطلقة ، لم تيسر له الحسبة

قال كعب الأحمبار لأبي مسلم الخولاني ، كيف منزلتك بين قومك ؟ قال حسنة ، قال إن التوراة تقول إن الرجل إذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر سادت منزلته عند قومه فقال أبو مسلم : صدقت التوراة وكذب أبو مسلم

(١) حديث أنس قلنا يا رسول الله لا تأمر بالمعروف حتى نعمل به كله ولا تنهى عن المنكر حتى نجتنبه كله فقال صلى الله عليه وسلم بل صرخوا بالمعروف وانهموا به كله وانهاوا عن المنكر وان لم يجنبوه كله : الطبراني في المعجم الصغير والأوسط وفيه عبد القدوس بن حبيب أجمعوا على تركه

ويدل على وجوب الرفق ما استدل به المأمون إذ وعظه واعظ ، وعنف له في القول فقال ياربجل لرفق- فقد بعث الله من هو خير منك إلى من هو شر مني ، وأمره بالرفق فقال تعالى (قُولُوا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى)^(١) فليكن اقتداء المحسن بالرفق بالأنبياء صلوات الله عليهم ، فقد روى أبو أمامة أن غلاما شابا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله أنأذن لي في الزنا ؟ فصاح الناس به ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم قربه أدن فدنا حتى جلس بين يديه ، فقال النبي عليه الصلاة والسلام « أُحِبُّهُ لَا تُكَلِّمْهُ » فقال : لا ، جعلني الله فداك قال « كَذَلِكَ النَّاسُ لَا يُحِبُّونَهُ لِأَسْمَائِهِمْ أُحِبُّهُ لَا بُنْيَتَكَ ؟ » قال : لا جعلني الله فداك قال « كَذَلِكَ النَّاسُ لَا يُحِبُّونَهُ لِبَنَاتِهِمْ أُحِبُّهُ لَا خَتِكَ » وزاد ابن عوف حتى ذكر اللمة والخالة ، وهو يقول في كل واحد لا ، جعلني الله فداك ، وهو صلى الله عليه وسلم يقول كذلك الناس لا يحبونه ، وقال جميعا في حديثهما أعنى ابن عوف والراوى الآخر فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على صدره وقال « اللَّهُمَّ طَهِّرْ قَلْبَهُ وَاعْفِرْ ذَنْبَهُ وَحَسِّنْ فَرْجَهُ فَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ مِنْهُ أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنْهُ » يعنى من الزنا

وتيل للفضيل ابن عياض رحمه الله إن سفيان بن عيينة قبل جوائز السلطان ، فقال الفضيل مأخذهم إلا دون حقه ، ثم خلا به وعذله ووبخه ، فقال سفيان : يا أبا علي إن لم تكن من الصالحين فما لنحب الصالحين ، وقال حماد بن سلمة : إن صلة بن أشيم ، مر عليه رجل قد أسبل إزاره ، فهم أصحابه أن يأخذوه بشدة ، فقال دعوني أنا أكفيكم ، فقال يا ابن أخي إن لي إليك حاجة قال وما حاجتك يا عم ؟ قال أحب أن ترفع من إزارك ، فقال : نعم وكرامة فرقع إزاره فقال لأصحابه : لو أخذتموه بشدة لقال لا ولا كرامة وشتمكم ، وقال محمد بن زكريا الفلابي : شهدت عبد الله بن محمد بن عائشة ليلة ، وقد خرج من المسجد بعد المغرب يريد منزله ، وإذا في طريقه غلام من قریش سكران ، وقد قبض على امرأة فجذبها فاستغاث فاجتمع الناس يضربونه ، فنظر إليه ابن عائشة فعرفه ، فقال للناس : تنحوا عن ابن أخي

(١) حديث أبي أمامة أن شابا قال يا رسول الله اتذن لي في الزنا فصاح الناس به الحديث : يرواه أحمد بإسناد

جيد رجاله رجال الصحيح

ثم قال . إلى يابن أخى : فاستحي الغلام فجاء إليه فضمه إلى نفسه : ثم قال له : امض معى
فضى معه حتى صار إلى منزله فأدخله الدار ، وقال لبعض غلمانه : بينه عندك ، فإذا أفق
من سكره فأعلمه بما كان منه ، ولا تدعه يتصرف حتى تأتيني به ، فلما أفق ذكر له ماجرى
فاستحيامنه وبكى ، وم بالانصراف ، فقال الغلام قد أمر أن تأتية فأدخله عليه ، فقال له أما استحييت
لنفسك ؟ أما استحييت لشرفك ؟ أما ترى من ولدك ؟ فأتى الله وانزع عما أنت فيه ، فبكي الغلام
منكسرا رأسه ثم رفع رأسه وقال : عاهدت الله تعالى عهدا يسألنى عنه يوم القيامة ، أنى لأعود
لشرب النبيذ ، ولا لشيء مما كنت فيه وأنا نائب ، فقال إدرى منى تقبل رأسه ، وقال :
أحسنيت يابنى ، فكان الغلام بعد ذلك يلزمه ويكتب عنه الحديث ، وكان ذلك بركة رفيقه
ثم قال : إن الناس يأمرزون بالمعروف وينهون عن المنكر ، ويكون معروفهم منكرا ، فليكن
بالرفق فى جميع أموركم ، تنالون به ما تطلبون ، وعن الفتح بن شخرف قال : تعلق رجل
بامرأة وتعرض لها ، ويده سكين لا يدنو منه أحد إلا عقره ، وكان الرجل شديد البذل
فيينا الناس كذلك ، والمرأة تصيح فى يده ، إذ مر بشر بن الجارث فدنا منه ، وحك كتفه
بكتف الرجل ، فوقع الرجل على الأرض ، ومشى بشر ، فدنا من الرجل وهو يترشح
عرقا كثيرا ، ومضت المرأة لحالها ، فسألوها ما حالك ؟ فقالت ما أدري ، ولكنى جاكى شيخ
وقال لى إن الله عز وجل ناظر إليك وإلى ما تعمل ، فضعفت لقوله قدامى ، وهبته هيئة
شديدة ، ولا أدري من ذلك الرجل ، فقالوا له هو بشر بن الجارث ، فقال واسوأناه كيف

ينظر إلى بعد اليوم ، وحم الرجل من يومه ، ومات يوم السابع
فهكذا كانت عادة أهل الدين فى الحسبة ، وقد قلنا فيما أثارنا وأخبارا فى باب البغض
فى الله والحب فى الله ، من كتاب آداب الصحبة ، فلا نطول بالإعادة ، فهذا تمام النظر فى
درجات الحسبة وآدابها ، والله الموفق بكرمه ، والحمد لله على جميع نعمه

الباب الثالث

في المنكرات المأثورة في العادات

فتشير إلى جمل منها ليستدل بها على أمثالها إذ لا مطمع في حصرها واستقصائها فن ذلك

منكرات المساجد

اعلم أن المنكرات تنقسم إلى مكروهة وإلى محظورة ، فإذا قلنا : هذا منكر مكروه ، فاعلم أن المنع منه مستحب ، والسكوت عليه مكروه ، وليس بحرام إلا إذا لم يعلم الفاعل أنه مكروه ، فيجب ذكره له ، لأن الكراهة حكم في الشرع يجب تبليغه إلى من لا يعرفه ، وإذا قلنا : منكر محظور ، أو قلنا : منكر مطلقا فتريد به المحظور ، ويكون السكوت عليه مع القدرة محظور

فما يشاهد كثيرا في المساجد ، إساءة الصلاة بترك الطمأنينة في الركوع والسجود ، وهو منكر مبطل للصلاة بنص الحديث ، فيجب النهي عنه ، إلا عند الحنفى الذى يستد أن ذلك لا يمنع صحة الصلاة ، إذ لا ينفع النهي معه ، ومن رأى مسيئا في صلاته فسكت عليه فهو شريك ، هكذا ورد به الأثر ، وفى الخبر ما يدل عليه ، إذ ورد فى الغيبة ^(١) أن المستمع شريك القائل ، وكذلك كل ما يقدر فى صحة الصلاة من نجاسة على ثوبه لا يراها ، أو انحراف عن القبلة بسبب ظلام أو عى ، فكل ذلك تجب الحسبة فيه

ومنها قراءة القرآن باللحن ، يجب النهي عنه ، ويجب تلقين الصحيح ، فإن كان المعتكف فى المسجد يضع أكثر أوقاته فى أمثال ذلك ، ويشغل به عن التطوع والذكر ، فليستغل به ، فإن هذا أفضل له من ذكره وتطوعه ، لأن هذا فرض ، وهى قرينة تمتدى فائدتها ، فهى أفضل من نافلة تقتصر عليه فائدتها ، وإن كان ذلك ينم عن الورافة مثلا ، أو عن الكسب الذى هو طعمته ، فإن كان منه مقدار كفايته لزمه الاشتغال بذلك ، ولم يجز له ترك الحسبة لطلب زيادة الدنيا ، وإن احتاج إلى الكسب لقوت يومه فهو عذر له ، فيسقط الوجوب عنه لعجزه والذى يسكن اللحن فى القرآن ، إن كان قادرا على التعلم فليمتنع من القراءة

﴿ الباب الثالث فى المنكرات المؤثرة ﴾

(١) حديث للكتاب والسمع شريكان فى الإثم : نعم فى الصوم

قبل التعلم ، فإنه عاص به ، وإن كان لا يطأوعه اللسان ، فإن كان أكثر ما يقرؤه
لحنا ، فليتركه وليجتهد في تعلم الفاتحة وتصحيحها وإن كان الأكثر صحيحا وليس يقدر على
التسوية ، فلا بأس له أن يقرأ ، ولكن ينبغي أن يخفف به الصوت ، حتى لا يسمع غيره
ولنتمه سرا منه أيضا وجهه ، ولسكن إذا كان ذلك منتهى قدرته ، وكان له أنس بالقراءة وحرص
عليها ، فليست أرى به بأسا ، والله أعلم

ومنها : ترسل المؤذنين في الأذان ، وتطويلهم بعد كلماته ، وانحرافهم عن صوب القبلة
بجميع الصدر في الحيلتين ، أو انفراد كل واحد منهم بأذان ، ولكن من غير توقف إلى
انقطاع أذان الآخر ، بحيث يضطرب على الحاضرين جواب الأذان ، لتداخل الأصوات ، فكل
ذلك منكرات مكروهة يجب تعريضها ، فإن صدرت عن معرفة فيستحب النع منها والحسبة
فيها ، وكذلك إذا كان للمسجد مؤذن واحد ، وهو يؤذن قبل الصبح ، فينبني أن ينعم من
الأذان بعد الصبح ، فذلك مشوش للصوم والصلاة على الناس ، إلا إذا عرف أنه يؤذن قبل
الصبح ، حتى لا يعول على أذانه في صلاة ، وترك سجود ، أو كان معه مؤذن آخر
معروف الصوت يؤذن مع الصبح

ومن المكروهات أيضا تكرير الأذان مرة بعد أخرى بعد طلوع الفجر في مسجد
واحد في أوقات متعاقبة متقاربة ، إما من واحد أو جماعة فإنه لا فائدة فيه ، إذ لم يبق في
للمسجد نائم ، ولم يكن الصوت مما يخرج عن المسجد حتى يئنه غيره ، فكل ذلك من
المكروهات المخالفة لسنة الصحابة والسلف

ومنها : أن يكون الخطيب لابسا ثوب أسود ، يلب عليه البرسم ، أو ممسكا سيف
مذهب ، فهو فاسق والإنكار عليه واجب ، وأما مجرد السواد فليس بمكروه ، لكنه
ليس بمحبوب ، إذ أحب الثياب إلى الله تعالى البيض ، ومن قال إنه مكروه وبدعة ، أو أذبه
أنه لم يكن موهودا في العصر الأول ، ولكن إذا لم يرد فيه نهى ، فلا ينبغي أن يسمى بدعة
ومكروها ولكنه ترك للأحب

ومنها: كلام القصاص والوعاظ الذين يزجون بكلام البدعة ، فالتقاص إن كان يكذب في اختياره فهو فاسق ، والإنكار عليه واجب . وكذا الواعظ المبتدع يجب منعه : ولا يجوز حضور مجلسه . إلا على قصد إظهار الرد عليه . إما للكافة إن قدر عليه ، أو لبعض الحاضرين حوالياً فإن لم يقدر فلا يجوز سماع البدعة ، قال الله تعالى لنبية (فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ^(١)) ومهما كان كلامه مائلاً إلى الأراء ، وتجربة الناس على المعاصي ، وكان الناس يزدادون بكلامه جرأة ، وبمفو الله وبرحمته وثوقاً يزيد بسببه رجائهم على خوفهم فهو منكر : ويجب منعه عنه ، لأن فساد ذلك عظيم ، بل لو رجح خوفهم على رجائهم ، فذلك أليق وأقرب بطباع الخلق ، فإنهم إلى الخوف أحوج ، وإنما المدلل بتعديل الخوف والرجاء كما قال عمر رضي الله عنه ، لو نادى مناد يوم القيامة ، ليدخل النار كل الناس إلا رجلاً واحداً لرجوت أن أكون أنا ذلك الرجل ، ولو نادى مناد ليدخل الجنة كل الناس إلا رجلاً واحداً غلغت أن أكون أنا ذلك الرجل ، ومهما كان الواعظ شاباً متربناً للنساء في ثيابه ، وهيته كثير الأضمار والإشارات والحركات ، وقد حضر مجلسه النساء ، فهذا المنكر يجب النصح منه فإن الفساد فيه أكثر من الصلاح ، ويبين ذلك منه بقرائن أحواله ، بل لا ينبغي أن يسلم الوعظ إلا لمن ظاهره الورع ، وهيته السكينة والوقار ، وزيه زى الصالحين ، وإلا فلا يزداد الناس به إلا تمادياً في الضلال

ويجب أن يضرب بين الرجال والنساء حائل يمنع من النظر ، فإن ذلك أيضاً مظنة الفساد ، والمادات تشهد لهذه المنكرات ، ويجب منع النساء من حضور المساجد للصلوات وبجاس الذكر إذا خيفت الفتنة بهن ، فقد منتهن عائشة رضي الله عنها . فقيل لها إن رسول الله صلى الله عليه وسلم مامنه من الجماعات ، فقالت . لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدثن بعده لمنهن

وأما اجتياز المرأة في المسجد مستترة فلا تنع منه ، إلا أن الأولى أن لا تتخذ المسجد مجازاً أصلاً ، وقراءة القرآنيين يدى الوعاظ مع التمديد والألحان على وجه يثير نظم القراءان

(١) حديث عائشة لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدثن أى النساء من بعده لمنهن المساجد متفق عليه

ويعاوزه حد التنزيل ؛ منكر مكرهه ، شديد الكراهة ، أنكره جماعة من السلف
ومنها : الحلق يوم الجمعة لبيع الأدوية والأطعمة ، والتبويضات ، وكتيام السؤال ، وقرائتهم
القرمان وإنشادهم الأشعار وما يجري مجراه ، فهذه الأشياء منها ما هو محرم ، لكونه تليسا
وكذبا ، كالكذابين من طريقة الأطباء وكأهل الشمبنة والتليسات ، وكذا أرباب التبويضات
في الأغلب ، يتوصلون إلى بيعها بتليسات على الصبيان والسودية ، فهذا حرام في المسجد
وخارج المسجد ، ويجب المنع منه ، بل كل بيع فيه كذب وتليس وإخفاء عيب على المشتري فهو حرام
ومنها : ما هو مباح خارج المسجد ، كالغياطة وبيع الأدوية والكتب والأطعمة ، فهذا
في المسجد أيضا لا يحرم إلا بعارض ، وهو أن يضيق المحل على الصبيان ، ويشوش عليهم
صلاتهم : فإن لم يكن شيء من ذلك فليس بحرام ، والأولى تركه ، ولكن شرط إباحته
أن يجري في أوقات نادرة وأيام معدودة ، فإن اتخذ المسجد دكانا على الدوام حرم ذلك ومنع
منه ، فمن المباحات ما يباح بشرط القلة ، فإن كثرت صار صغيرة ، كما أن من الذنوب ما يكون
صغيرة بشرط عدم الإصرار ، فإن كان القليل من هذا لو فتح بابه خفيف منه أن ينجر إلى الكثير
فليمنع منه ، وليسكن هذا المنع إلى الوالي أو إلى القيم بمصالح المسجد من قبل الوالي ، لأنه
لا يدرك ذلك بالاجتهاد ، وليس للأحد المنع مما هو مباح في نفسه لخوفه أن ذلك يكثر
ومنها : دخول المجانين والصبيان السكرى في المسجد ، ولا بأس بدخول الصبي المسجد
إذا لم يلعب ولا يحرم عليه اللعب في المسجد ، ولا السكوت على لعبه ، إلا إذا اتخذ المسجد
ملمبا ، وصار ذلك متادا ، فيجب المنع منه ، فهذا مما يحل قليله دون كثيره
ودليل حل قليله ، ما روى في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف
لأجل عائشة رضي الله عنها ، حتى نظرت إلى الحبشة يرضنون ، ويلعبون بالبرق والحراب
يوم العيد في المسجد ، ولا شك في أن الحبشة لو اتخذوا المسجد ملمبا لمنوا منه ، ولم يرد ذلك
على الندرة والقلة منكر ، حتى نظر إليه بل أمرهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم لتصرم
عائشة تطيبها قلبها ، إذ قال « دُونَكُمْ يَا نَجِي أَرْفِدَةَ » كما قلناه في كتاب السماع
وأما المجانين : فلا بأس بدخولهم المسجد ، إلا أن يخشى تلويثهم له ، أو شتمهم أو تعظمهم
بما هو خش ، أو تعاطيهم لما هو منكر في صورته : ككشف المورقة وغيره ، وأما المجنون

المهادىء الساكن الذى قد علم بالمادة سكوته وسكوته ، فلا يجب إخراجهم من المسجد والسكران فى معنى المجنون ، فإن خيف منه القذف ، أعنى القه أو الإيذاء باللسان ، وجب إخراجهم ، وكذا لو كان مضطرب العقل ، فإنه يخاف ذلك منه ، وإن كان قد شرب ولم يسكر والرائحة منه تفوح ، فهو منكروه مكروه شديد الكراهة ، وكيف لا ، ومن أكل الثوم والبصل فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حضور المساجد ^(١) ولكن يحمل ذلك على الكراهة ، والأمر فى الحر أشد

فإن قال قائل . ينبغي أن يضرب السكران ويخرج من المسجد زجرا فلنا : لا يل يبنى أن يلزم القعود فى المسجد ويدعى إليه ، ويؤمر بترك الشرب مهما كان فى الحال عاقلا فأما ضربه لازجر فليس ذلك إلى الآحاد ، بل هو إلى الولاية وذلك عند إقراره أو شهادة شاهدين ، فأما مجرد الرائحة فلا : نعم : إذا كان يمشى بين الناس متايلا بحيث يهرف سكره ، فيجوز ضربه فى المسجد وغير المسجد ، سيما له عن إظهار أثر السكر ، فإن إظهار أثر الفاحشة فاحشة ، والمعاصى يجب تركها ، وبعد الفعل يجب سترها وستر آثارها ، فإن كان مسترا تخفيا لأثره فلا يجوز أن يتجسس عليه ، والرائحة قد تفوح من غير شرب ، الجلوس فى موضع الحرم ويوصله إلى القم دون الابتلاع ، فلا يبنى أن يسول عليه

منكرات الأسواق

من المنكرات المعتادة فى الأسواق الكذب فى المراجعة ، وإخفاء العيب ، فن قال اشترت هذه السلعة مثلا بعشرة وأربح فيها كذا ، وكان كاذبا ، فهو فاسق ، وعلى من عرف ذلك أن يخبر المشتري بكذبه ، فإن سكنت مراعاة لقلب البائع كان شريكا فى الخيانة وعصى بسكوته ، وكذا إذا علم به عيبا فيلزمه أن يبيعه المشتري عليه ، وإلا كان راضيا بضياغ مال أخيه المسلم وهو حرام ، وكذا التفاوت فى التراجع والمكيال والميزان ، يجب على كل من عرفه تنجيده بنفسه أو رفعه إلى الوالى حتى يغيره

ومما ترك الإيجاب والقبول ، والاكتفاء بالمعاطة ، ولكن ذلك فى محل الاجتهاد فلا ينكر إلا على من اعتقد وجوبه ، وكذا فى الشروط الفاسدة المعتادة بين الناس ، يجب

(١) هذا الحديث : لم يخرجہ العراقی وقد خرجه الشارح عن البخاری ومسلم وغيرهما

الإلنكار فيها، فإنها مفسدة للمقود، وكذا في الرويات كلها وهي غالبية وكذا سائر التصرفات الفاسدة ومنها: بيع الملاهي، وبيع أشكال الحيوانات المصورة في أيام العيد، لأجل الصبيان فتلك يجب كسرها، والمنع من بيعها كالملاهي، وكذلك بيع الأواني المتخذة من الذهب والفضة وكذلك بيع ثياب الحرير وفلان الذهب والحرير، أعنى التي لا تصلح إلا للرجال أو يعلم بمادة البلد أنه لا يلبسه إلا الرجال، فكل ذلك منكر محظور، وكذلك من يمتدع بيع الثياب المتخذة المقصورة، التي يلبس على الناس بقصارتها وابتذالها وزعم أنها جديدة فهذا الفعل حرام والمنع منه واجب، وكذلك تلبس الخرق الثياب بالرّف، وما يؤدي إلى الاتّباس، وكذلك جميع أنواع العقود المؤدية إلى التلبسات، وذلك يطول إحضاره فليقتبس بما ذكرناه ما لم نذكره.

منكرات الشوارع

فمن المنكرات المعتادة فيها وضع الاسطوانات، وبناء الدكاك متصلة بالأبنية الملوكية، وغرس الأشجار، وإخراج الرواشن والأجنحة، ووضع الخشب، وأعمال الجيوب والأطعمة على الطرق، فكل ذلك منكر إن كان يؤدي إلى تضيق الطرق واستضرار المارة، وإن لم يؤدي إلى ضرر أصلا، لسعة الطريق فلا يمنع منه نعم: يجوز وضع الحطب وأعمال الأطعمة في الطريق، في التقدر الذي ينقل إلى البيوت. فإن ذلك يشترك في الحاجة إليه الكفاية، ولا يمكن المنع منه، وكذلك ربط الدواب على الطريق، بحيث يضيق الطريق وينجس المجتازين منكر يجب المنع منه، إلا بقدر حاجة التزول والركوب، وهذا لأن الشوارع مشتركة للنفعة، وليس لأحد أن يختص بها إلا بقدر الحاجة، والمرعى هو الحاجة التي تراد الشوارع لأجلها في العادة دون سائر الحاجات ومنها: سوق الدواب وعليها الشوك، بحيث يعزق ثياب الناس، فذلك منكر إن أمكن شدها وضماها بحيث لا تعزق أو أمكن المدول بها إلى موضع واسع، وإلا فلا منع إذ حاجة أهل البلد تمس إلى ذلك، نعم. لا تترك ملقاة على الشوارع إلا بقدر مدة النقل، وكذلك تحميل الدواب من الأحمال مالا نظيفة منكر يجب منع الملاك منه، وكذلك ذبح القصاب إذا كان

يذبح في الطريق حذاء باب الحانوت ويلوث الطريق بالدم ، فإنه منكر يمنع منه بل حقه أن يتخذ في مكانه مذبحا ، فإن في ذلك تضيقا بالطريق ، وإضرارا بالناس ، بسبب ترشيش النجاسة ، وبسبب الاستقذار للطابع للقاذورات ، وكذلك طرح القمامة على جواد الطرق وتبديد قشور البطيخ ، أو رش الماء بحيث يخشى منه التزلق والتثر ، كل ذلك من المنكرات وكذلك إرسال الماء من الميازيب الخارجة من الحائط في الطريق الضيقة ، فإن ذلك يتجسس الثياب ، أو يضيق الطريق ، فلا يمنع منه في الطرق الواسعة إذا العدول عنه ممكن ، فأما ترك مياه المطر والأحوال والثلوج في الطرق من غير كسح فذلك منكر ، ولكن ليس يختص به شخص معين إلا الثلج الذي يختص بطرحه على الطريق واحد ، والماء الذي يجتمع على الطريق من ميزاب معين ، فلي صاحبه على الخصوص كسح الطريق ، وإن كان من المطر فذلك حبة عامة ، فلي الولاية تكليف الناس القيام بها ، وليس للأحاديث إلا الوعظ فقط وكذلك إذا كان له كلب مقور على باب داره يؤذى الناس فيجب منه منه ، وإن كان لا يؤذى إلا بتغييس الطريق ، وكان يمكن الاحتراز عن نجاسته لم يمنع منه ، وإن كان يضيق الطريق ببسطة ذراعيه فيمنع منه ، بل يمنع صاحبه من أن ينالم على الطريق أو يقعد قعودا يضيق الطريق ، فكلية أولى بالمنع

منكرات الحمامات

منها: الصور التي تكون على باب الحمام أو داخل الحمام يجب إزالتها على كل من يدخلها لأن قدره ، فإن كان الموضع مرتفعا لاتصل إليه يده ، فلا يجوز له الدخول إلا للضرورة فليعدل إلى جهات أخرى ، فإن مشاهدة المنكر غير جائزة ، ويكفيه أن يشوه وجهها ، ويبطل به صورتها ، ولا يمنع من صور الأشجار وسائر النقوش سوى صورة الحيوان ومنها : كشف المورات والنظر إليها ، ومن جعلها كشف الدلائك عن الفخذ ، وما تحت السرة ، لتنجية الوسخ ، بل من جعلها إدخال اليد تحت الأزار ، فإن مس عورة الغير حرام كالنظر إليها

ومنها: الانبطاح على الوجه بين يدي الدلائك ، لتعظيم الأغاذه والأعجاز ، فهذا مبكروه

إن كان مع حائل ، ولكن لا يكون محظورا إذا لم ينش من حركة الشهوة ، وكذلك كشف المورة للحجام الذي من الفواحش ، فإن المرأة لا يجوز لها أن تكشف بدنها للزنية في الحمام فكيف يجوز لها كشف العورات للرجال

ومنها غمس اليد والأواني النجسة في المياه القليلة ، وغسل الإزار والطاس النجس في الحوض وماؤه قليل ، فإنه منجس للماء إلا على مذهب مالك ، فلا يجوز الإنكار فيه على المالكية ، ويجوز على الحنفية والشافعية ، وإن اجتمع مالكي وشافعي في الحمام فليس للشافعي منع المالكي من ذلك إلا بطرق الالتماس واللفظ ، وهو أن يقول له إنا محتاج أن ننسل اليد أولا ، ثم نغمسها في الماء ، وأما أنت فستتن عن إيدائي ، وتقويت الطهارة على ، وما يجري مجرى هذا ، فإن مظان الاجتهاد لا يمكن الحسبة فيها بالقهر

ومنها ، أن يكون في مداخل بيوت الحمام ومجاري مياهها حجارة ملنساء مزقة يراق عليها الغافلون ، فهذا منكر ويجب قلبه وإزالته ، وينكر على الحامي إهماله ، فإنه يفضي إلى السقطة وقد تؤدي السقطة إلى انكسار عضو أو انخلاءه ، وكذلك ترك السدر والصابون الزلق على أرض الحمام منكر ، ومن فعل ذلك وخرج وتركه فزلق به إنسان وانكسر عضو من أعضائه ، وكان ذلك في موضع لا يظهر فيه بحيث يتعذر الاحتراز عنه ، فالضمان متردد بين الذي تركه ، وبين الحامي ، إذ حقه تنظيف الحمام ، والوجه إيجاب الضمان على تاركة في اليوم الأول ، وعلى الحامي في اليوم الثاني ، إذ عادة تنظيف الحمام كل يوم متعادة والرجوع في مواقيت إعادة التنظيف إلى الماديات فليعتبر بها وفي الحمام أمور آخر مكروهة ذكرناها في كتاب الطهارة فلتنظر هناك

منكرات الضيافة

فنها : فرش الحرير للرجال فهو حرام ، وكذلك تبخير البخور في بحجرة فضة أو ذهب ، أو الشراب أو استعمال ماء الورد في أواني الفضة ، أو مارموسها من فضة

ومنها : إسعال الستور عليها الصور

ومنها : سماع الأوتار أو سماع القينات

ومنها اجتماع النساء على السطوح للنظر إلى الرجال مهما كان في الرجال شباب يخاف الفتنة منهم ، فكل ذلك محظور منكر يجب تغييره ، ومن عجز عن تغييره لزمه الخروج ولم يجز له الجلوس ، فلا رخصة له في الجلوس في مشاهدة المنكرات ، وأما الصور التي على الثنارق ، والزرابي المفروشة ، فليس منكرا ، وكذا على الأطباق والقصاص لا الأواني المنخذة على شكل الصور ، فقد تكون رؤس بعض المجامر على شكل طير فذلك حرام ، يجب كسر مقدار الصورة منه ، وفي المكحلة الصغيرة من الفضة خلاف ، وقد خرج أحمد بن حنبل عن الضيافة بسبها ، ومهما كان الطعام حراما أو كان الموضع مغصوبا ، أو كانت الثياب المفروشة حراما فهو من أشد المنكرات ، فإن كان فيها من تعامل على شرب الخمر وحده فلا يجوز الحضور إذ لا يحل حضور مجالس الشرب ، وإن كان مع ترك الشرب ، ولا يجوز مجالسة الفاسق في حالة مباشرته للفسق ، وإنما النظر في مجالسته بعد ذلك ، وأنه هل يجب بنفسه في الله ومقاطعته كما ذكرناه في باب الحب والبغض في الله ، وكذلك إن كان فيهم من يلبس الحرير أو خاتم الذهب ، فهو فاسق لا يجوز الجلوس معه من غير ضرورة ، فإن كان الثوب على صبي غير بالغ فهذا في محل النظر ، والصحيح أن ذلك منكر ويجب ترعه عنه إن كان يميزا للعموم قوله عليه السلام ^(١) « هَذَانِ حَرَامٌ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي » وكما يجب منع الصبي من شرب الخمر ، لالكونه مكلفا ولكن لأنه يأنس به فإذا بلغ عسر عليه الصبر عنه فكذلك شهوة التزين بالحرير تغلب عليه إذا اعتاده ، فيكون ذلك بذرا للفساد يذر في صدره ، فتنبت منه شجرة من الشهوة واسعة يمسر قلعا بعد البلوغ ، أما الصبي الذي لا يميز فيضنف معنى التحريم في حقه ، ولا يخلو عن احتمال ، والعلم عند الله فيه ، والمجنون في معنى الصبي الذي لا يميز نم يحل التزين بالذهب والحرير للنساء من غير إسراف ، ولا يرى رخصة في تنقيب أذن الصبية لأجل تليق خلق الذهب فيها ، فإن هذا جرح مؤلم ومثله موجب للقصاص ، فلا يجوز إلا الحاجة مهمة ، كالقصود للحجامة والختان ، والتزين بالخلق غير مهم ، بل في التقريب بتعليقه على الأذن ، وفي الخنائق والاسورة كفاية عنه ، فهذا وإن كان معتادا فهو حرام ، والمنع منه واجب ، والاستنجار عليه غير صحيح ، والأجرة المأخوذة عليه حرام ، إلا أن يثبت

(١) حديث هذان حرامان على ذكور أمتي: أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث علي وقد تقدم

من جهة النقل فيه رخصة ولم يلطنا إلى الآن فيه رخصة

ومنها : أن يكون في الضيافة مبتدع يتكلم في بدعته فيجوز الحضور لمن يقدر على الرد عليه على عزم الرد ، فإن كان لا يقدر عليه لم يجز ، فإن كان المبتدع لا يتكلم بدعته فيجوز الحضور مع إظهار الكراهة عليه والإعراض عنه ، كما ذكرناه في باب البغض في الله ، وإن كان فيها مضحك بالحكايات وأنواع النوارد ، فإن كان يضحك بالفحش والكذب لم يجز الحضور وعند الحضور يجب الإنكار عليه ، وإن كان ذلك مزح لا كذب فيه ولا غش فهو مباح أعني ما يقل منه ، فأما اتخاذ صنعة وعادة فليس مباح ، وكل كذب لا ينبغي أنه كذب ولا يقصد به التليس فليس من جملة المنكرات ، كقول الإنسان مثلاً طلبتك اليوم مائة مرة ، وأعدت عليك الكلام ألف مرة ، وما يجري مجراه مما يعلم أنه ليس يقصد به التحقيق ، فذلك لا يقدح في العدالة ، ولا ترد الشهادة به وسيأتي حد المزاح المباح ، والكذب المباح في كتاب آفات اللسان من ريع المهلكات

ومنها : الإسراف في الطعام والبناء ، فهو منكر بل في المال منكران ، أحدهما الإيذاع والآخر : الإسراف ، فالإيذاع تقويت مال بلا فائدة يعتد بها ، كإحراق الثوب وتزييفه وهدم البناء من غير غرض ، وإلقاء المال في البحر ، وفي مناه صرف المال إلى النائحة والمطرب ، وفي أنواع الفساد ، لأنها فوائد محرمة شرعاً ، فصارت كالمدمومة ، وأما الإسراف فقد يطلق لإرادة صرف المال إلى النائحة والمطرب والمنكرات ، وقد يطلق على الصرف إلى المباحات في جنسها ولكن مع البالغة ، والبالغة تختلف بالإضافة إلى الأحوال ، فنقول : من لم يملك إلا مائة دينار مثلاً ، ومعه عياله وأولاده ، ولا معيشة لهم سواه ، فأففق الجميع في ولية فهو مسرف يجب منعه منه ، قال تعالى : (وَلَا تَبْسُطْ كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا ^(١)) نزل هذا في رجل بالمدينة ، قسم جميع ماله ولم يبق شيئاً لعياله ، فطولب بالنفقة فلم يقدر على شيء ، وقال تعالى : (وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيرًا إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ ^(٢)) وكذلك قال عز وجل : (وَالَّذِينَ إِذَا أَتَقَوْا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا ^(٣)) فن يسرف هذا

(١) الأسراء : ٢٩ ، ٣٦ ، ٣٧ (٢) الفرقان : ٦٧

الإسراف ينكر عليه ، ويجب على القاضى أن يحجر عليه ، إلا إذا كان الرجل وحده وكان له قوة فى التوكل صادقة : فله أن ينفق جميع ماله فى أبواب البر ، ومن له عيال أو كان عاجزا عن التوكل ، فليس له أن يتصدق بجميع ماله ، وكذلك لو صرف جميع ماله إلى نقوش حيطانه ، وترتين بنيانه ، فهو أيضا إسراف محرم ، وفعل ذلك ممن له مال كثير ليس بمحرم لأن الذين من الأغراض الصحيحة : ولم تزل المساجد تزين ، وتنقش أبوابها وسقوفها ، مع أن نقش الباب والسقف لا فائدة فيه إلا مجرد الزينة ، فكذا الدور ، وكذلك القول فى التجميل بالثياب ، والأطعمة ، فذلك مباح فى جنسه ، وبصير إسرافا باعتبار حال الرجل ووثوقه وأمثال هذه المنكرات كثيرة لا يمكن حصرها ، فقس بهذه المنكرات المجموع ، ومجالس القضاة ، ودواوين السلاطين ، ومدارس الفقهاء ورباطات الصوفية ، وخانات الأسواق فلا تخلو بقعة عن منكر مكروه أو محذور ، واستقصاء جميع المنكرات يستدعى استيماح جميع تفاصيل الشرع ، أصولها وفروعها ، فلتنصر على هذا البقدر منها

المنكرات العامة

أعلم أن كل قاعد فى بيته أينما كان ، فليس شاليا فى هذا الزمان عن منكر من حيث التقاعد عن إرشاد الناس وتعليمهم ، وحملهم على المعروف ، فأكثر الناس جاهلون بالشرع فى شروط الصلاة فى البلاد ، فكيف فى القرى والبوادر ، ومنهم الأعراب والأكراد ، والتركمانية وسائر أصناف الخلق ، وواجب أن يكون فى كل مسجد ومحلة من البلد فقيه ، يعلم الناس دينهم ، وكذا فى كل قرية ، وواجب على كل فقيه فرغ من فرض عينه ، وتفرغ لفرض الكفائية ، أن يخرج إلى من يجاور بلده من أهل السواد ، ومن العرب والأكراد ، وغيرهم ويعلمهم دينهم ، وفرائض شرعهم ، ويستصحب مع نفسه زاداً يأكله ولا يأكل من أطعمتهم فإن أكثرها منصوب ، فإن قام بهذا الأمر واحد سقط الحرج عن الآخرين ، وإلا تم الحرج السكافة أجمعين ، أما العالم ، فلتقصيره فى الخروج ، وأما الجاهل ، فلتقصيره فى ترك التعلم ، وكل عالم عرف شروط الصلاة فقلبه أن يعرف غيره ، وإلا فهو شريك فى الإثم

ومعلوم أن الإنسان لا يولد عالماً بالشرع ، وإنما يجب التبليغ على أهل العلم ، فكل من تعلم مسألة واحدة فهو من أهل العلم بها

ولعمري الأثم على الفقهاء أشد لأن قدرتهم فيه أظهر ، وهو بصانعتهم ألب ، لأن المختارين لو تركوا حرقهم لبطلت المائش ، فهم قد تقلدوا أمراً لا بد منه في صلاح الخلق ، وشأن الفقيه وحرفته تبليغ ما بلّغه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن العلماء ورثة الأنبياء وليس للإنسان أن يقعد في بيته ولا يخرج إلى المسجد ، لأنه يرى الناس لا يحسنون الصلاة بل إذا علم ذلك وجب عليه الخروج للتعليم والنهي ، وكذا كل من يقف في السوق منكراً يجرى على الدوام ، أو في وقت بعينه ، وهو قادر على تغييره ، فلا يجوز له أن يسقط ذلك عن نفسه بالتمرد في البيت ، بل يلزمه الخروج ، فإن كان لا يقدر على تغيير الجميع وهو محترز عن مشاهدته ، ويقدر على البض لزمه الخروج ، لأن خروجه إذا كان لأجل تغيير ما يقدر عليه فلا يفرضه مشاهدة ما لا يقدر عليه ، وإنما يمنع الحضور لمشاهدة المنكر من غير غرض صحيح

فحق على كل مسلم أن يبدأ بنفسه فيصلحها بالمواظبة على الفرائض وترك الهرمات ، ثم يعلم ذلك أهل بيته ، ثم يمتدئ بعد الفراغ منهم إلى جيرانه ، ثم إلى أهل محله ، ثم إلى أهل بلده ، ثم إلى أهل السواد المكتشف ببلده ، ثم إلى أهل البوادي من الأكراد والعرب وغيرهم وهكذا إلى أقصى العالم ، فإن قام به الأدنى سقط عن الأبعد وإلا خرج به على كل قدرتيه قريباً كان أو بعيداً ، ولا يسقط الحرج مادام يبقى على وجه الأرض جاهل بفرض من فروض دينه ، وهو قادر على أن يسمى إليه نفسه ، أو يغيره ، فيعلمه فرضه ، وهذا شغل شاغل لمن يهيم أمر دينه ، يشغله عن تجزئة الأوقات في التفرعات النادرة ، والتمسق في دقائق العلوم التي هي من فروض الكفايات ، ولا يتقدم على هذا إلا فرض عين ، أو فرض كفاية هو أهم منه

الباب الرابع

في أمر الأمراء والسلاطين المعروف ونهيم عن المنكر

تذ ذكر نادرجات الأمر بالمعروف ، وأن أوله التعريف ، وثانيه الوعظ ، وثالثه التخشين في القول ، ورابعه المنع بالهجر في الحل على الحق بالضرب والمقوبة ، والخامس من جملة ذلك مع السلاطين الرقبان الأوليان ، وهما التعريف ، والوعظ ، وأما المنع بالهجر فليس ذلك لآحاد الرعية مع السلطان ، فإن ذلك يحرك الفتنة ، ويبهيج الشر ، ويكون ما يتولد منه من المحذور أكثر ، وأما التخشين في القول كقوله يا ظالم يا من لا يخاف الله وما يجري مجراه ، فذلك إن كان يحرك فتنة تعدى شرها إلى غيره لم يميز ، وإن كان لا يخاف إلا على نفسه فهو جائز بل مندوب إليه ، فلقد كان من عادة السلف التعرض للأخطار والتصريح بالإنكار من غير مبالاة بهلاك الهبة ، والتعرض لأنواع العذاب ، لعلمهم بأن ذلك شهادة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(١) « خَيْرُ الشَّهَادَةِ حَزْرَةُ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ » ثُمَّ رَجُلٌ قَامَ إِلَى إِمَامٍ فَأَمَرَهُ وَنَهَاهُ فِي ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَسَلَهُ عَلَى ذَلِكَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَفْضَلُ الْجِهَادِ كَلِمَةٌ حَقٌّ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ » ووصف النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال : « قَرْنٌ مِنْ حديدٍ لَا تَأْخُذُهُ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَائِمٌ » وتركه قوله الحق ماله من صديق ولما علم المتصلبون في الدين ، أن أفصل الكلام كلمة حق عند سلطان جائر ، وأن صاحب

(الباب الرابع في أمر الأمراء والسلاطين بالمعروف ونهيم عن المنكر)

(١) حديث خير الشهداء حمزة بن عبد المطلب ثم رجل قام إلى رجل فأمره ونهاه في ذات الله فقتله

على ذلك : الحاكم من حديث جابر وقال صحيح الاسناد وتقدم في الباب قبله

(٢) حديث أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر تقدم

(٣) حديث وصفه صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب بأنه قرن من حديد لا تأخذه في الله لومة لائم تركه

الحق ماله من صديق : الترمذي بسند ضعيف مقتصر على آخر - الحديث : من حديث علي رحم

الله عمر يقول الحق وإن كان مرا تركه الحق وماله من صديق وأما أول الحديث : فرواه

الطبراني أن عمر قال لكعب الأحبار كيف تجد نبي قال أجد نبيك قرنا من حديد قال وما

قرن من حديد قال أمير شديد لا تأخذه في الله لومة لائم

• القرن بفتح القاف الحسین

ذلك إذا قتل فهو شهيد كما وردت به الأخبار ، قدموا على ذلك موطنين أنفسهم على الملائكة ومحتلين أنواع المذاب ، وصابرين عليه في ذات الله تعالى ، ومحتسين لا يذلولون من مرجعهم عند الله وطريق وعظ السلاطين وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر ما نقل عن علماء السلف وقد أوردنا جملة من ذلك في باب الدخول على السلاطين في كتاب الحلال والحرام وتقتصر الآن على حكايات تعرف وجه الوعظ ، وكيفية الإنكار عليهم

فنها : ما روي من إنكار أبي بكر الصديق رضي الله عنه على أكابر قريش ، حين قصدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسوء ، وذلك ما روي عن عروة رضي الله عنه ، قال : قلت لمبد الله بن عمرو : ما أكثر ما رأيت قريشا نالت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) فيما كانت تظهر من عداوته ، فقال : حضرتهم وقد اجتمع أشرفهم يوما في الحجر ، فذكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا ما رأينا مثل ما صبرنا عليه من هذا الرجل ، سفاها حلما وشتم آباءنا ، وعاب ديننا ، وفرق جماعتنا ، وسب آلهتنا ، ولقد صبرنا منه على أمر عظيم أو كما قالوا ، فبينما هم في ذلك إذ طلع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأقبل يمشي حتى استلم الركن ، ثم مر بهم طائفا بالبيت ، فلما مر بهم غمزوه ييمض القول ، قال ففرقت ذلك في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم مضى ، فلما مر بهم الثانية غمزوه بثلثها ، ففرقت ذلك في وجهه عليه السلام ، ثم مضى ، فر بهم الثالثة فغمزوه بثلثها حتى وقف ، ثم قال : « أَسْمَعُونَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ أَمَا وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَقَدْ جِئْتُكُمْ بِالْذِّخْرِ » قال فاطرق القوم حتى ما منهم رجل إلا كأنما على رأسه طائر واقف ، حتى إن أشدحم فيه وطأة قبل ذلك ليرفؤه بأحسن ما يجده من القول ، حتى إنه ليقول انصرف يا أبا القاسم راشدا ، فوالله ما كنت جهولا ، قال فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى إذا كان من الند اجتمعوا في الحجر وأنا معهم ، فقال بعضهم لبعض : ذكرتم ما بلغ منكم ، وما بلغكم منه ، حتى إذا بدأكم بما تكرهون تركتموه ، فبينما هم في ذلك ، إذ طلع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوثبوا إليه

(١) حديث عروة قلت لمبد الله بن عمرو ما أكثر ما رأيت قريشا نالت من رسول الله صلى الله عليه وسلم

فيا حكايات تظهر من عداوته - الحديث : بطوله البخاري مقتصرا وابن حبان يملأه

وثمة رجل واحد، فأحاطوا به يقولون: أنت الذي تقول كذا، أنت الذي تقول كذا، لما كان قد بلغهم من عيب آلهتهم ودينهم، قال فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم «نَمْ أَنَا الَّذِي أَقُولُ ذَلِكَ»، قال فلقد رأيت منهم رجلاً أخذ بجميع روائه، قال وقام أبو بكر الصديق رضي الله عنه دونه يقول وهو يسكي «وَيْلَكُمْ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ» قال ثم انصرفوا عنه، وإن ذلك لأشد ما رأيت قريشاً بلغت منه

وفي رواية أخرى عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) فناء الكعبة، إذ أقبل عقبة بن أبي معيط، فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلف ثوبه في عنقه، فخنقه خنقاً شديداً، فجاء أبو بكر فأخذ بمنكبه، ودفعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقال «أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ»

وروي أن معاوية رضي الله عنه حبس المطاء، فقام إليه أبو مسلم الخولاني، فقال له يا معاوية إنه ليس من كدك، ولا من كد أهلك، ولا من كد أمك، قال ففضب معاوية ونزل عن المنبر، وقال لهم: مكانكم، وغاب عن أعينهم ساعة، ثم خرج عليهم وقد اغتسل فقال إن أبا مسلم كلني بكلام أغضبني، وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) يقول «الغَضَبُ مِنَ الشَّيْطَانِ وَالشَّيْطَانُ خُلِقَ مِنَ النَّارِ وَإِنَّمَا تُطْفَأُ النَّارُ بِالْمَاءِ فَإِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَسَلِّ» وإني دخلت فاغتسلت، وصدق أبو مسلم، إنه ليس من كدي، ولا من كد أبي، فلهوا إلى عطائكم

وروي عن حنيفة بن عصف بن العزى قال: ^(٣) كان علينا أبو موسى الأشعري أميراً بالبصرة فكان إذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه، وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم، وأنشأ يدعو لمعمر

(١) حديث عبد الله بن عمرو بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فناء الكعبة إذ أقبل عقبة بن أبي معيط فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث: رواه البخاري

(٢) حديث معاوية الغضب من الشيطان - الحديث: وفي أوله قصة أبو نعيم في الحلية وفيه من لا يعرفه

(٣) حديث حنيفة بن عصف كان علينا أبو موسى الأشعري أميراً بالبصرة وفيه عن عمر أنه قال والله ليللة من أبي بكر ويوم خير من عمر وأكل عمر قبل لك أن أحدثك بيومه وليته فذكر ليلة الهجرة ويوم الرد بطوله روله البيهقي في دلائل النبوة باسناد ضعيف هكذا وقصة الهجرة رواها

رضى الله عنه ، قال فضاظني ذلك منه ، فمقت إليه فقلت له : أين أنت من صاحبه ، فقضله عليه : فصنع ذلك مجعاً ، ثم كتب إلى عمر بشكوى ، يقول إن ضبة بن عيص المزني يتعرض لى فى خطبتي ، فكتب إليه عمر أن أشخصه إلى ، قال فأشخصني إليه ، فقدمت فضربت عليه الباب فخرج إلى ، فقال من أنت ؟ فقلت أنا ضبة ، فقال لى لامرحبا ولا أهلا قلت أما المرحب فن الله ، وأما الأهل فلا أهل لى ولا مال ، فهاذا استحللت بامر إسخاصى من مصرى بلا ذنب أذنبته ولا شيء أتيت ، فقال ما الذى شجريتك وبين عاملى ، قال قلت الآن أخبرك به إنه كان إذا خطبنا حمد الله ، وأثنى عليه ، وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم أنشأ يدعو لك ، فضاظني ذلك منه فمقت إليه ، فقلت له أين أنت من صاحبه فقضله عليه فصنع ذلك مجعاً ، ثم كتب إليك بشكوى ، قال فاندفع عمر رضى الله عنه باكيًا وهو يقول : أنت والله أوفق منه وأرشد ، فهل أنت غافر لى ذنبى ينفر الله لك ، قال قلت : غفر الله لك يا أمير المؤمنين ، قال ثم اندفع باكيًا وهو يقول ، والله ليلة من أبى بكر ويوم خير من من وآل عمر ، فهل لك أن أحدثك بليته ويومه ، قلت : نعم ، قال :

أما الليلة : فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد الخروج من مكة هارباً من المشركين خرج ليلاً ، فقبه أبو بكر ، فجعل يمشى مرة أمامه ، ومرة خلفه ، ومرة عن يمينه ، ومرة عن يساره ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا يا أبا بكر ؟ ما أعرف هذا من أفعالك ، فقال يا رسول الله أذكر الرصد ، فأكون أمامك ، وأذكر الطلب ، فأكون خلفك ، ومرة عن يمينك ، ومرة عن يسارك ، لا آمن عليك ، قال فشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلته على أطراف أصابعه حتى حفيت ، فلما رأى أبو بكر أنها قد حفيت حمله على عاتقه ، وجعل يشتد به حتى أتى فى النار فأنزله ، ثم قال والذى بئسك بالحق لا تدخله حتى أدخله ، فإن كل فيه شيء نزل فى قبلك ، قال فدخل فلم ير فيه شيئاً فجلسه ، فأدخله

البخارى من حديث عائشة بنبر هذا السياق وافق عليها الشيخان من حديث أبى بكر بلقظ آخر ولهما من حديثه قال قلت يا رسول الله لو أن أحدهم نظر إلى قدميه أبصرنا تحت قدميه فقال يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما وأما قوله لأهل الردة فى الصحيحين من حديث أبى هريرة لما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر وكبره فذكر من العرب قال عمر لأبى بكر كيف تعال الناس - الحديث

وكان في النار خرق فيه حيات وأفاع ، فألقمه أبو بكر قدمه غافة أن يخرج منه شيء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيؤذيه ، وجعلن يضربن أبا بكر في قدمه ، وجعلت دموعه تتحد على خديه من ألم ما يجد ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول له « يا أبا بكر لا تحزن إن الله معنا » فأنزل الله سكينته عليه ، والعطمانينة لأبي بكر « فهذه ليلته

وأما يومه : فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب ، فقال بعضهم نصلي ولا تركي ، فأتيته لا آله نصحا ، فقلت يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، تألف الناس وأرفق بهم ، فقال لي أجبار في الجاهلية خوار في الاسلام ؟ فبماذا أتألفهم ؟ قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وارتفع الوحي ، فوالله لو منعوني عقلا كانوا يعطونه رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلهم عليه ، قال فقاتلنا عليه ، فكان والله رشيدا لأمر ، فهذا يومه ثم كتب إلى أبي موسى يولومه

وعن الأصمى ، قال : دخل عطاء بن أبي رباح على عبد الملك بن مروان ، وهو جالس على سريره ، وحواليه الأشراف من كل بطن ، وذلك بمكة في قت حجة في خلافته ، فلما بصر به قام إليه وأجلسه معه على السرير ، وقعد بين يديه ، وقال له يا أبا محمد ما حاجتك ؟ فقال يا أمير المؤمنين : اتق الله في حرم الله ، وحرّم رسوله ، فتماهده بالعارة ، واتق الله في أولاد المهاجرين والأنصار ، فإنك بهم جلست هذا المجلس ، واتق الله في أهل الثغور فإنهم حصن المسلمين ، وتفقد أمور المسلمين ، فإنك وحدك المسئول عنهم ، واتق الله فيمن على بابك فلا تغفل عنهم ، ولا تغلق بابك دونهم ، فقال له أجل أفصل ، ثم نهض وقام فقبض عليه عبد الملك ، فقال يا أبا محمد إنما سألتنا حاجة لنترك ، وقد قضيناها ، فما حاجتك أنت ؟ فقال . مالى إلى مخلوق حاجة ، ثم خرج فقال عبد الملك هذا وأبيك الشرف

وقد روى أن الوليد بن عبد الملك قال لحاجبه يوما قف على الباب ، فإذا امر بك رجل فأدخله على ليحدثني ، فوقف الحاجب على الباب مدة ، فمر به عطاء بن أبي رباح وهو لا يعرفه فقال له يا شيخ ادخل إلى أمير المؤمنين ، فإنه أمر بذلك ، فدخل عطاء على الوليد ، وعنده عمر بن عبد العزيز ، فلما دنا عطاء من الوليد ، قال السلام عليك يا وليد ، قال فغضب الوليد

على حاجبه ، وقال له ويحك أمرتك أن تدخل إلى رجلا يحدثني ويسامرنى ، فأدخلت إلى رجلا لم يرض أن يسمنى بالاسم الذى اختاره الله لى ، فقال له حاجبه ما مرنى أحد غيره ، ثم قال لعطاء اجلس ، ثم أقبل عليه يحدثه ، فكان فيما حدثه به عطاء أن قال له : بلغنا أن فى جهنم واديا يقال له هبيب ، أعده الله لكل إمام جائر فى حكمه ، فصبق الوليد من قوله : وكان جالسا بين يدى عتبة باب المجلس ، فوقع على قفاه إلى جوف المجلس مغشيا عليه ، فقال عمر لعطاء قتلت أمير المؤمنين ، فقبض عطاء على ذراع عمر بن عبد العزيز فتمزقه غمزة شديدة ، وقال له يا عمر إن الأمر جد جد ، ثم قام عطاء وانصرف ، فبلغنا عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله أنه قال : مكثت سنة أجد ألم غمزته فى ذراعى

وكان ابن شمية يوصف بالمقل والأدب ، فدخل على عبد الملك بن مروان ، فقال له عبد الملك تكلم ، قال بى أنكلم ؟ وقد علمت أن كل كلام تكلم به المتكلم عليه وبال إلا ما كان لله ، فبكى عبد الملك ثم قال يرحمك الله ، لم يزل الناس يتواعظون ويتواصون ، فقال الرجل يا أمير المؤمنين إن الناس فى القيامة لا ينجون من غصص مرارتها ، ومعاينة الردى فيها ، إلا من أَرْضَى الله بسخط نفسه ، فبكى عبد الملك ، ثم قال لا جرم لأجملن هذه الكلمات مثالا تصب عيني ما عشت .

ويروى عن ابن عائشة أن الحجاج دعا بفقهاء البصرة وفقهاء الكوفة ، فدخلنا عليه ودخل الحسن البصرى رحمه الله آخر من دخل ، فقال الحجاج مرحبا بأبى سعيد إلى إلى ، ثم دعا بكرسى ، فوضع إلى جنب سريره ، فقمع عليه ، فجعل الحجاج يذاكرنا ويسأنا ، إذ ذكر على بن أبى طالب رضى الله عنه ، فقال منه ، وثلثنا منه مقاربة له ، وفراقا من شره ، والحسن ساكت عاض على إبهامه ، فقال يا أبا سعيد ما لى أراك ساكنا ، قال ما عسيت أن أقول ، قال أخبرنى برأيك فى أبى تراب ، قال سمعت الله جل ذكره يقول (وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عِبَادَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ^(١)) فلى بمن

هدى الله من أهل الإيمان ، فأقول : ابن عم النبي عليه السلام ، وخخته على ابنته ، وأحب الناس إليه ، وصاحب سوابق مباركات ، سبقت له من الله ، لن تسطيع أنت ولا أحد من الناس أن يحظرها عليه ، ولا يحول بينه وبينها ، وأقول إن كانت لعل هناة الله حسبه ، والله ما أجد فيه قولاً أعدل من هذا ، فبسر وجه الحجاج وتغير ، وقام عن السرير مغضباً ، فدخل بيتاً خلفه وخرجنا ، قال عامر الشعبي فأخذت يد الحسن ، فقلت يا أبا سعيد . أغضبت الأمير وأوغرت صدره ، فقال إليك عنى يا عامر ، يقول الناس عامر الشعبي عالم أهل الكوفة أتيت شيطاناً من شياطين الأنس تكلمه بهواه ، وتقاربه في رأيه ، ويحك يا عامر ، هلا اتقيت إن سئلت فصدقت ، أو سكنت فسلمت ، قال عامر يا أبا سعيد ، قد قلتها وأنا أعلم ما فيها ، قال الحسن فذاك أعظم في الحجة عليك ، وأشد في التبعة ، قال وبعث الحجاج إلى الحسن فلما دخل عليه قال أنت الذى تقول : قاتلهم الله ، قتلوا عباد الله على الدينار والدرهم ، قال : نعم قال : ما حملك على هذا ؟ قال ما أخذ الله على العلماء من الموائيق ليعينه للناس ولا يكتمونهم فقال يا حسن أمسك عليك لسانك ، وإياك أن ييلبنى عنك ما أكره فأفرق بين رأسك وجسدك وحكي أن حطيظا الزيات جىء به إلى الحجاج ، فلما دخل عليه ، قال أنت حطيظ ؟ قال نعم ، سل عما بدالك ، فإنى شاهدت الله عند المقام على ثلاث خصال ، إن سئلت لأصدقن وإن اجتليت لأصبرن ، وإن عوفيت لأشكرن ، قال فما تقول فى ؟ قال أقول إنك من أعداء الله فى الأرض ، تنهك المحارم ، وتقتل بالظنة ، قال فما تقول فى أمير المؤمنين عبد الملك ابن مروان ، قال أقول إنه أعظم جرماً منك ، وإنما أنت خطيئة من خطاياهم ، قال فقال الحجاج صنعوا عليه العذاب ، قال فانهى به العذاب إلى أن شقق له القصب ، ثم جعلوه على لجه ، وشدوه بالحبال ، ثم جعلوا يمدون قصبة قصبة ، حتى اتحلوا لجه فما سمعوه يقول شيئاً ، قال فقيل للحجاج إنه فى آخر رمق ، فقال أخرجوه فارموا به فى السوق . قال جعفر فأثبته أنا وصاحب له فقلنا له حطيظ ألك حاجة ؟ قال شربة ماء فأثوه بشربة ، ثم مات وكان ابن ثمان عشرة سنة رحمة الله عليه

وروي أن عمر بن هيرة دعا بفقهاء أهل البصرة ، وأهل الكوفة ، وأهل المدينة ، وأهل

الشام ، وقرأها ، فجعل يسألهم وجعل يكلم عامرا الشعبي فجعل لا يسأله عن شيء إلا وجد عنده منه علما ، ثم أقبل على الحسن البصري فسأله ، ثم قال هما هذان ، وهذا رجل أهل الكوفة يعني الشعبي ، وهذا رجل أهل البصرة يعني الحسن ، فأمر الحاجب فأخرج الناس وخلا بالشعبي والحسن ، فأقبل على الشعبي ، فقال يا أبا عمرو إني أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليها ، ورجل مأمور على الطاعة ، ابتليت بالرعية ، ولزمني حقهم ، فأنا أحب حفظهم ، وتمهد ما يصلحهم مع النصيحة لهم ، وقد يلفني عن المصابة من أهل الديار الأمر أجد عليهم فيه ، فأفيض طائفة من عطائهم فأضنه في بيت المال ، ومن ينقي أن أرداه عليهم فيبلغ أمير المؤمنين أني قد قبضته على ذلك النحو ، فيكتب إلي أن لا ترده فلا أستطيع رد أمره ، ولا إنفاذ كتابه ، وإنما أنا رجل مأمور على الطاعة ، فهل عليّ في هذا تبعة ؟ وفي أشباهه من الأمور ، والنية فيها على ما ذكرت ، قال الشعبي فقلت : أصلح الله الأمير إنما السلطان والد يخطيء ويصيب ، قال فسر بقولي وأعجب به ، ورأيت البشر في وجهه وقال فله الحمد ، ثم أقبل على الحسن فقال ما تقول يا أبا سعيد ؟ قال قد سمعت قول الأمير يقول إنه أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليها ، ورجل مأمور على الطاعة ، ابتليت بالرعية ، ولزمني حقهم والنصيحة لهم ، والتمهد لما يصلحهم ، وحق الرعية لازم لك ، وحق عليك أن تحوطهم بالنصيحة ، وإني سمعت عبد الرحمن بن سمرة القرشي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ اسْتَرْعَى رِعْيَةً فَلَمْ يَحْطَهَا بِالنَّصِيحَةِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ » ويقول إني ربما قبضت من عطائهم إرادة صلاحهم واستصلاحهم ، وأن يرجعوا إلى طاعتهم فيبلغ أمير المؤمنين أني قبضتها على ذلك النحو فيكتب إلي أن لا ترده ، فلا أستطيع رد أمره ، ولا أستطيع إنفاذ كتابه ، وحق الله أئرم من حق أمير المؤمنين ، والله أحق أن يطاع ، ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ، فأعرض كتاب أمير المؤمنين على كتاب الله عز وجل ، فإن وجدته موافقا لكتاب الله فخذ به

(١) حديث الحسن عن عبد الرحمن بن سمرة عن استرعى رعية قلم يحطها بالنصيحة حرم الله عليه الجنة

رواه البغوي في معجم الصحابة بإسناد لين وقد اثنى عليه الشيخان بنحوه من رواية الحسن

عن معقل بن يسار

وإن وجدته مخالفا لكتاب الله فأبذه ، يا ابن هيرة أنت الله فإنه يوشك أن يأتيك رسول من رب العالمين ، يزيدك عن سريرك ، ويخرجك من سعة قصرك إلى ضيق قبرك ، فتدع سلطانك ودينك خلف ظهرك ، وتقدم على ربك ، وتنزل على مملك ، يا ابن هيرة : إن الله ليمتلك من يزيد ، وإن يزيد لا يملك من الله ، وإن أمر الله فوق كل أمر ، وإنه لا طاعة في معصية الله ، وإنى أحذرك بأسه الذي لا يرد عن القوم الجرمين ، فقال ابن هيرة أربع على ظلمك أيها الشيخ ، وأعرض عن ذكر أمير المؤمنين ، فإن أمير المؤمنين صاحب العلم وصاحب الحكم ، وصاحب الفضل ، وإنما ولاء الله تعالى ما ولاء من أمر هذه الأمة ، ولما به ، وما يعله من فضله ونيته ، فقال الحسن يا ابن هيرة الحساب من ورائك ، سوط بسوط وغضب بغضب ، والله بالمرصاد ، يا ابن هيرة : إنك إن تلقى من نصيح لك في دينك ، ويملكك على أمر آخرتك ، خير من أن تلقى رجلا يترك وعيك ، فقام ابن هيرة وقد بسر وجهه وتغير لونه ، قال الشعبي : فقلت يا أبا سعيد أغضبت الأمير ، وأوغرت صدره ، وحرمتنا معروفة وصلته ، فقال إليك عني يا عامر قال فخرجت إلى الحسن التحف والطرف ، وكانت له المنزلة واستخف بنا وجفينا ، فكان أهلا لما أدى إليه ، وكنا أهلا أن يفعل ذلك بنا فوآيت مثل الحسن فيمن رأيت من العلماء إلا مثل الفرس العربي بين المقارف ، وما شهدنا مشهدا إلا برز علينا ، وقال لله عز وجل ، وقلنا مقاربة لهم قال عامر الشعبي وأنا عامر الله أن لا أشهد سلطانا بعد هذا المجلس فأحايه

ودخل محمد بن واسع على بلال بن أبي بردة ، فقال له ما تقول في القدر ؟ فقال جيرانك أهل القبور فتفكر فيهم فإن فيهم شغلا عن القدر

وعن الشافعي رضي الله عنه : قال حدثني عمي محمد بن علي ، قال إني لحاضر مجلس أمير المؤمنين أبي جعفر المنصور ، وفيه ابن أبي ذؤيب ، وكان والي المدينة الحسن بن زيد ، قال فأثى النفايون فشكوا إلى أبي جعفر شيئا من أمر الحسن بن زيد ، فقال الحسن يا أمير المؤمنين سل عنهم ابن أبي ذؤيب ، قال فسأله فقال : ما تقول فيهم يا ابن أبي ذؤيب ؟ فقال أشهد أنهم أهل تحطم في أعراض الناس كثير والأذي لهم ، فقال أبو جعفر قد سمعتم

فقال النفازيون يا أمير المؤمنين سلمه عن الحسن بن زيد ، فقال يا ابن أبي ذؤيب ما تقول في الحسن
ابن زيد ، فقال أشهد عليه أنه يحكم بنير الحق ، ويتبع هواه ، فقال قد سمعت يا حسن ما قال
فيك ابن أبي ذؤيب وهو الشيخ الصالح ، فقال يا أمير المؤمنين أسأله عن نفسك ، فقال
ما تقول في ؟ قال تفيني يا أمير المؤمنين قال أسألك بالله إلا أخبرني ، قال تسألني بالله كأنك
لا تعرف نفسك ، قال والله لتخبرني ، قال أشهد أنك أخفت هذا المال من غير حقه ، فجعلته
في غير أهله ، وأشهد أن الظلم ييا بك فاش ، قال فجاء أبو جعفر من موضعه حتى وضع يده
في قفا ابن أبي ذؤيب فقبض عليه ، ثم قال له أما والله لو لآني جالس ههنا لأخنت فارس
والروم ، والديلم ، والترك ، بهذا المكان منك قال : فقال ابن أبي ذؤيب يا أمير المؤمنين ، قد
ولى أبو بكر وعمر ، فأخذنا الحق ، وقسمنا بالسوية ، وأخذنا بأفناء فارس والروم ، وأصغرا
مآثيهم ، قال غل أبو جعفر قفاه وغل سبيله ، وقال والله لو لآني أعلم أنك صادق لتنتك
فقال ابن أبي ذؤيب والله يا أمير المؤمنين إني لأنصح لك من ابنك المهدي ، قال فليتنا إن ابن
أبي ذؤيب لما انصرف من مجلس المنصور لقيه سفيان الثوري ، فقال له يا أبا الحارث لقد
سرفني ما خاطبت به هذا الجبار ، ولكن ساءني قولك له ابنك المهدي ، فقال ينفر الله لك
يا أبا عبد الله ، كلنا مهدي كلنا كان في الهدى

وعن الأوزاعي عبد الرحمن بن عمرو^(١) قال بعث إلى أبو جعفر المنصور أمير المؤمنين
وأنا بالساحل ، فأتيته ، فلما وصلت إليه وسلمت عليه بالخلافة ود علي واستجلسني ثم قال لي
ما الذي أبطأ بك عنا يا أوزاعي ؟ قال قلت وما الذي تريد يا أمير المؤمنين ؟ قال أريد الأخذ
بحكم ، والاتباس منكم ، قال فقلت فانظر يا أمير المؤمنين أن لا تجهل شيئاً مما أقول لك ، قال
وكيف أجبه وأنا أسألك عنه ، وفيه وجهت إليك وأقدمتك له ، قال قلت أخاف أن

(١) حديث الأوزاعي مع المنصور وموعظته له وذكر فيها عشرة أحاديث مرفوعة عن القصة مجتهداً رواها ابن

أبي الدنيا في كتاب مواعظ الخلفاء ورويناها في متيعة يوسف ابن كامل الخفاف ومشية ابن
طبرزد وفي استادها أحمد بن عبيد بن ناصح قال ابن عدي يحدث بنا كبير وهو عندي من
أهل الصدق وقد رأيت سرد الأحاديث المذكورة في الوعظة لنذكر هل بعضها طريق غير

هذا الطريق ويعرف صفائي كل حديث أبو كونه مرسلنا فأومأ

تسمعه ثم لا تعمل به ، قال فصاح في الربع وأهوى بيده إلى السيف ، فاتهزه المنصور وقال هذا مجلس مشوبة لا مجلس عقوبة ، فطابت نفسى وانبسطت في الكلام ، فقلت يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن بشر ، قال ^(١) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَيُّمَا عَبْدٍ جَاءَتْهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ اللَّهِ فِي دِينِهِ فَأَتَاهَا نِعْمَةٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَتْ إِلَيْهِ فَإِنْ قَبِلَهَا يَشْكُرُ وَإِلَّا كَانَتْ حُجَّةً مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ لِيَزْدَادَ بِهَا إِثْمًا وَيَزْدَادَ اللَّهُ بِهَا سَخَطًا عَلَيْهِ »

يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن ياسر ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَيُّمَا وَالٍ مَكَتَ غَشَاءَ رِعْيَتِهِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ »

يا أمير المؤمنين من كره الحق فقد كره الله ، إن الله هو الحق المبين ، إن الذي نيتن قلوب أمتكم لكم حين ولاكم أمورهم ، لقرا بكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد كان بهم رؤفا رحما ، مواسيا لهم بنفسه في ذات يده ، محمودا عند الله وعند الناس ، فحقيق بك أن تقوم له فيهم بالحق ، وأن تكون بالقسط له فيهم فأنا ولعوراتهم ساترا ، لا نفلق عليك دونهم الأبواب ، ولا تقيم دونهم الحجاب ، تبتجع بالنعمة عندهم ، وتبتئس بما أصابهم من سوء يا أمير المؤمنين قد كنت في شغل شاغل من خاصة نفسك عن عامة الناس الذين أصبحت تملكهم ، أحرهم وأسودهم ، مسلمهم وكافرهم ، وكل له عليك نصيب من العدل ، فكيف بك إذا أبعث منهم قتلم وراه قتلم ، وليس منهم أحد إلا وهو يشكو بلية أدخلتها عليه أو ظلامة سقتها إليه

يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عمرو بن رويم ، قال كانت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم جريدة يستاك بها ويروع بها المنافقين ، فأناه جبرائيل عليه السلام ، فقال له

(١) حديث عطية بن بشر أيما عبد جلفته موعظة من الله في دينه فلها نعمة من الله - الحديث : ابن أبي

الله. نيا في مواضع الخلفاء

(٢) حديث عطية بن ياسر أيما وال بات غشائريته حرم الله عليه الجنة : ابن أبي الدنيا فيه وابن عدى

في السكائل في ترجمة أحمد بن عبيد

(٣) حديث عمرو بن رويم كانت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم جريدة يستاك بها ويروع بها المنافقين

الحديث : ابن أبي الدنيا فيه وهو مرسل وهو ذكره ابن حبان في ثقات التابعين

يا محمد ، ماهذه الجريدة التي كسرت بها قلوب أمتك ، وملأت قلوبهم رعبا ، فكيف بمن شقق أستارهم ، وسفك دماءهم ، وخرب ديارهم ، وأجلامهم عن بلادهم ، وغيرهم الخوف منه يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن زياد ، عن حارثة عن حبيب بن مسلمة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) دعا إلى القصاص من نفسه في خدش خدشه أعرايا لم يتعمده فأتاه جبريل عليه السلام ، فقال : يا محمد إن الله لم يبعثك جبارا ولا متكبرا ، فدعا النبي صلى الله عليه وسلم الأعرابي فقال « اتَّصَنَّ مِنِّي » فقال الأعرابي قد أحلتك ، بأبي أنت وأمي وما كنت لأفعل ذلك أبدا ، ولو أنيت على نفسي فدعا له بخير

يا أمير المؤمنين رض نفسك لنفسك ، وخذلها الأمان من ربك ، وارغب في جنة عرضها السموات والأرض التي يقول فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَقَيْدُ قَوْسٍ أَحَدِكُمْ مِنْ أَلْحَنَةِ خَيْرُ لَهُ مِنْ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا »

يا أمير المؤمنين ، إن الملك لو بقي لمن قبلك لم يصل إليك ، وكذا لا يبقى لك كالميق لغيرك يا أمير المؤمنين أتدري ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك (مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ^(٣)) قال الصغيرة التبسم ، والكبيرة الضحك ، فكيف بما حملته الأيدي وحصدته الألسن

يا أمير المؤمنين بلخي أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، قال لو ماتت سخة على شاطئ الفرات ضيعة ، لخشيت أن أسأل عنها ، فكيف بمن حرم عدلك وهو على بساطك ،

يا أمير المؤمنين أتدري ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك (يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ^(٤))

(١) حديث حبيب بن مسلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا إلى القصاص من نفسه في خدش خدشه أعرايا لم يتعمده - الحديث : ابن أبي الدنيا فيه وروى أبو داود والنسائي من حديث جعفر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أقص من نفسه والحاكم من رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه طعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في خاصرة أبيه بن حضير فقال أو جعتي قال اتص - الحديث : قال صحيح الاسناد

(٢) حديث لقيد قوس أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما فيها : ابن أبي الدنيا من رواية الأوزاعي مضلا لم يذكر اسناده ورواه البخاري من حديث أنس يلفظ لقاظ

قال الله تعالى في الزبور: يا داود إذا قعدا لخصمان بين يديك، فكان لك في أحدهما هوى، فلا تمنين في نفسك أن يكون الحق له فيفلق على صاحبه فأعوك عن نبوتى، ثم لا تكون خليفتي ولا كرامة، يا داود إنما جعلت رسلى إلى عبادى رعاء كراعاء الإبل، لعلهم بالرعاة، وورقتهم بالسياسة، ليحبروا الكسير ويدلوا الهزيل على الكلا والماء

يا أمير المؤمنين إنك قد بليت بأمر. لو عرض على السموات والأرض والجبال لأبين أن يحملنه وأشققن منه.

يا أمير المؤمنين حدثني يزيد بن جابر عن عبد الرحمن بن عمرة الأنصاري أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ^(١) استعمل رجلا من الأنصار على الصدقة، فرآه بعد أيام مقيا، فقال له ما منعك من الخروج إلى عملك، أما علمت أن لك مثل أجر المجاهد في سبيل الله، قال: لا قال: وكيف ذلك؟ قال إنه بلنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «مَأْمِنٌ وَالْإِبْلَى شَيْنَانِ مِنْ أُمُورِ النَّاسِ إِلَّا أَوْتِيَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَقُولَةٌ يَدُهُ إِلَى عُنُقِهِ لَا يَفُكُّهَا إِلَّا عَدْلُهُ فَيَقُولُ عَلَى جَسَدٍ مِنَ النَّارِ يَنْتَفِضُ بِهِ ذَلِكَ الْجَسَدُ أَنْتِفَاضَةً تَزِيلُ كُلَّ عِضْوٍ مِنْهُ عَنْ مَوْضِعِهِ ثُمَّ يَمَازُ فَيُحَاسَبُ فَإِنْ كَانَ مُحْسِنًا نَجَّاهُ بِإِحْسَانِهِ وَإِنْ كَانَ مُسِيئًا أُنْحَرِقَ بِهِ ذَلِكَ الْجَسَدُ فَيَهْوَى بِهِ فِي النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا» فقال له عمر رضى الله عنه ممن سمعت هذا، قال من أبي ذر وسلمان، فأرسل إليهما عمر فسألهما فقالا نعم، سمعناه من رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال عمر واعمراه من يتولاها بما فيها، فقال أبو ذر رضى الله عنه: من سلت الله أنه، وألصق خده بالأرض، قال فأخذ المنديل فوضعه على وجهه، ثم بكى واتحب حتى أبكاني، ثم قلت يا أمير المؤمنين قد سأل جدك العباس النبي صلى الله عليه وسلم، إماراة مكة

(١) حديث عبد الرحمن بن عمر أن عمر استعمل رجلا من الأنصار على الصدقة - الحديث: وفيه مرفوعا

ما من والى إلى شيطان أمور الناس إلا أتاه الله يوم القيامة مقولته يده إلى عنقه - الحديث: ابن أبي الدنيا فيه «هذا الوجه ورواه الطبراني من رواية سويد بن عبد العزيز عن يسار أبي الحكم عن أبي وائل أن عمر استعمل بشر بن عاصم فذكر أخصر منه وإن بشرا معه من النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر فيه سلمان

أو الطائف ، أو الميت ، فقال له النبي عليه السلام ^(١) « يَا عَبَّاسُ يَا عَمَّ النَّبِيِّ تَقْسُ تَحْبِيبَهَا خَيْرٌ مِنْ إِسَارَةٍ لَا تَحْصِيهَا » نصيحة منه لعمه ، وشفقة عليه ، وأخبره أنه لا ينبغي عنه من الله شيئاً إذ أوحى الله إليه (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ^(٢)) فقال ^(٣) « يَا عَبَّاسُ وَيَا صَفِيَّةُ عَمِّي النَّبِيُّ وَيَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ إِنِّي لَسْتُ أَغْنِي عَنْكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ لِي بِعَمَلِي وَلَكُمْ بِعَمَلِكُمْ » .

وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، لا يقيم أمر الناس إلا حصيف العقل ، أربب المقعد ، لا يطلع منه على عورة ، ولا يخاف منه على حرة ، ولا تأخذه في الله لومة لائم وقال : الأسراء أربعة ، فأمر قري ، ظلف نفسه وعماله ، فذلك كالجاهد في سبيل الله يد الله بأسطة عليه بالرحمة ، وأمر فيه ضعف ، ظلف نفسه وأرتع عماله لضعفه ، فهو على شفا هلاك إلا أن يرحمه الله ، وأمر ظلف عماله وأرتع نفسه ، فذلك الخطئة الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) « شَرُّ الرِّعَاةِ الْخَطِيئَةُ فَهُوَ الْعَالَاكُ وَحَذُّهُ » وأمر أرتع نفسه وعماله فهلكوا جميعاً .

وقد بلغني يأمر المؤمنين أن جبرائيل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم ^(٥) فقال أتيتك حين أمر الله بتناقص النار فوضعت على النار تسع ليوم القيامة ، فقال له « يَا جِبْرِيلُ صِفْ لِي النَّارَ » فقال إن الله تعالى أمر بها فأوقد عليها ألف عام حتى احمرت ، ثم أوقد عليها ألف عام حتى أصفرت ، ثم أوقد عليها ألف عام حتى أسودت ، فهي سوداء مظلمة

(١) حديث ياعباس يا عم النبي نفس تحبها خير من إمارة لا تحصيا : ابن أبي الدنيا هكنا مضافاً بغير

إسناد ورواه البيهقي من حديث جابر متصلاً ومن رواه ابن التكرمر متصلاً وقال هذا هو المحفوظ من أسناد

(٢) حديث ياعباس ويافاطمة لا أغني عنكم من الله شيئاً على ولكم عملكم : ابن أبي الدنيا هكنا

مضافاً دون إسناد ورواه البخاري من حديث أبي هريرة متصلاً وقوله على وعلى ولكم عملكم

(٣) حديث شر الرعاة الخطيئة : رواه مسلم من حديث عائذ بن عمرو والزبي متصلاً وهو عن ابن أبي الدنيا

عن الأوزاعي مضافاً كما ذكره للصف

(٤) حديث بلغني أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتيتك حين أمر الله بتناقص النار وضعت

على النار تسع ليوم القيامة - الحديث : بطوله ابن أبي الدنيا فيه هكنا مضافاً بغير إسناد .

لا يضيء جرها ، ولا يطفأ لهبها ، والذي بمنك بالحق لو أن ثوبا من ثياب أهل النار أظهر لأهل الأرض لما تواروا جميعا ، ولو أن ذنوبا من شرابها صب في مياه الأرض جميعا لقتل من ذاقه ، ولو أن ذراعا من السلسلة التي ذكرها الله وضع على جبال الأرض جميعا لذابت وما استقلت ، ولو أن رجلا أدخل النار ثم أخرج منها الملت أهل الأرض من نقر ريحه ، وتشويه خلقه وعظمه ، فبكى النبي صلى الله عليه وسلم ، وبكى جبريل عليه السلام لبكائه ، فقال أنبيى يا محمد وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، فقال : « أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا » ولم تكف بكى يا جبريل وأنت الروح الأمين أمين الله على وحيه ، قال أخاف أن أبلى بما أبلى به هاروت وماروت ، فهو الذى منعى من التكالى على منزلى عند ربى ، فأكون قد أمنت مكره ، فلم يزالا يسكيان حتى نوديا من السماء يا جبريل ويا محمد ، إن الله قد أمكنك أن تعصيه فيمذهبكما ، وفضل محمد على سائر الأنبياء ، كفضل جبريل على سائر الملائكة

وقد بلغنى يأمر المؤمنين أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه : قال اللهم إن كنت تعلم أنى أبلى إذا قدم الغلمان بين يدي على من مال الحق من قريب أو بعيد فلا تمهلنى طرفة عين يأمر المؤمنين إن أشد الشدة القيام لله بحقه ، وإن أكرم الكرم عند الله التقوى وإنه من طلب العز بطاعة الله رفعه الله وأعزه ، ومن طلبه بمعصية الله أذله الله ووضعه فهذه نصيحتى إليك والسلام عليك ، ثم نهضت فقال لى إلى أين فقلت إلى الولد والوطن بإذن أمير المؤمنين إن شاء الله ، فقال قد أذنت لك وشكرت لك نصيحتك وقبالتها ، والله الموفق للخير والمعين عليه ، وبه أستعين وعليه أتوكل ، وهو حبيبى ونعم الوكيل ، فلا تخلنى من مطالعتك إياى بمثل هذا ، فإنك المقبول القول غير المتهم فى النصيحة قلت أفعل إن شاء الله قال محمد بن مصعب فأمر له بحال يستعين على خروجه فم يقبله ، وقال أنا فى غنى عنه وما كنت لأبيع نصيحتى بعرض من الدنيا وعرف المنصور مذهبه فلم يجد عليه فى ذلك .

وعن ابن المهاجر قال قدم أمير المؤمنين المنصور مكة شرفها الله ، حاجا فكان يخرج من دار الندوة إلى الطواف فى آخر الليل ، يطوف ويصلى ولا يعلم به ، فإذا طلع الفجر رجع إلى دار الندوة وجاء المؤذنون فسلموا عليه ، وأقيمت الصلاة فيصلى بالناس ، فخرج ذات

ليلة حين أسحر ، فيينا هو يطوف إذ سمع رجلا عند المنزلة وهو يقول : اللهم إني أشكو إليك ظهور البنى والفساد في الأرض ، وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع ، فأمرع المنصور في مشيه حتى ملأ مسامعه من قوله ، ثم خرج مجلس ناجية من المسجد وأرسل إليه فدعاه ، فأتاه الرسول وقال له أجب أمير المؤمنين ، فصلى ركعتين . واستلم الركن ، وأقبل مع الرسول فسلم عليه ، فقال له المنصور ما هذا الذي سمعتك تقول من ظهور البنى والفساد في الأرض ، وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع ، فوالله لقد حدثت مسامى ما أمرضى وأقلقنى ، فقال يا أمير المؤمنين ، إن أمنتى على نفسى أنأتك بالأمور من أصولها وإلا انصرفت على نفسى فيها لى شغل شاغل ، فقال له أنت آمن على نفسك ، فقال الذى دخله الطمع حتى حال بينه وبين الحق وإصلاح ما ظهر من البنى والفساد فى الأرض أنت فقال ويحك وكيف يدخلنى الطمع ، والصفراء والبيضاء فى يدى ، والحلو والحامض فى قبضتى ، قال وهل دخل أحدا من الطمع ما دخلك يا أمير المؤمنين ، إن الله تعالى استرعاك أمور المسلمين وأمورهم ، فأغفلت أمورهم ، واهتممت بجمع أموالهم ، وجعلت بينك وبينهم حجابا من الجص والآجر وأبوابا من الحديد ، وحجة معهم السلاح ، ثم سجنتم نفسك فيها منهم ، وبعتت عمالك فى جمع الأموال وجبايتها ، واتخذت وزراء وأعوانا ظلمة ، إن نسبت لم يذكروك ، وإن ذكرت لم يمينوك ، وقويتهم على ظلم الناس بالأموال والسكران والسلاح وأمرت بأن لا يدخل عليك من الناس إلا فلان وفلان نفر مميتهم ، ولم تأمر بإيصال المظلوم ولا الملهوف ولا الجائع ولا العارى ، ولا الضعيف ولا الفقير ، ولا أحد إلا وله فى هذا المال حق ، فلما رآك هؤلاء النفر الذين استخلصتهم لنفسك ، وآرتهم على رعيتك وأمرت أن لا يحجبوا عنك ، تجبى الأموال ولا تقسمها ، قالوا هذا قد خان الله ، فالتنا لانخونه وقد سخر لنا فاقتمروا على أن لا يصل إليك من علم أخبار الناس شىء إلا ما أرادوا ، وأن لا يخرج لك عامل فيخالف لهم أمرا إلا أقصوه حتى تسقط منزلته ، ويصغر قدره ، فلما انتشر ذلك عنك وعندهم أعظمهم الناس وهابهم ، وكان أول من صانهم عمالك بالهدايا والأموال ليتقوا بهم على ظلم رعيتك ، ثم فعل ذلك ذوو القدرة والثروة من رعيتك ليتناولوا ظلم من دونهم

من الرعية ، فامتلات بلاد الله بالطمع بنيا وفسادا ، وصار هؤلاء القوم شركاءك في سلطانك وأنت غافل ، فإن جاء متظلم حيل بينه وبين الدخول إليك ، وإن أراد رفع صوته أو قصته إليك عند ظهورك وجدك قد نهيت عن ذلك ، ووقفت للناس رجلا ينظر في مظالمهم فإن جاء ذلك الرجل فبلغ بطانتك سألوا صاحب المظالم أن لا يرفع مظلمته ، وإن كانت للمتظلم به حرمة وإجابة لم يمكنه مما يريد خوفا منهم ، فلا يزال المظالم يختلف إليه ويلوذ به ويشكو ويستغيث ، وهو يدفعه ويمتل عليه ، فإذا جهدوا خرج وظهرت صرخ بين يديك ، فيضرب ضربا مبرحا ، ليكون نكالا لغيره ، وأنت تنظر ولا تنكر ولا تنير ، فإبقاء الإسلام وأهله على هذا ، ولقد كانت بنو أمية وكانت العرب لا ينتهي إليهم المظالم إلا رفعت ظلامته إليهم فينصف ، ولقد كان الرجل يأتي من أقصى البلاد حتى يبلغ باب سلطانهم ، فينادي يا أهل الإسلام فيبتدونه مالك مالك فيرفعون مظلمته إلى سلطانهم ، فينصف ، ولقد كنت يا أمير المؤمنين أسافر إلى أرض الصين وبها ملك ، فقدمتها مرة وقد ذهب مع ملكهم فجعل يبكي : فقال له وزراؤه مالك تبكي لا بكت عيناك ، فقال : أما إنني لست أبكي على المصيبة التي تزلت بي ، ولكن أبكي لمظلوم يصرخ بالبالب فلا أسمع صوته ، ثم قال : أما إن كان قد ذهب معي فإن بصري لم يذهب ، نادوا في الناس ألا يلبس ثوبا أحمر إلا مظلوم فكان يركب القيل ويعطوف طرقي النهار هل يرى مظلوما فينصفه ، هذا يا أمير المؤمنين مشرك بالله قد غلبت رأفته بالشركيين ، ورقته على شح نفسه في ملكه ، وأنت مؤمن بالله وابن عم نبي الله ، لا تنبلك رأفتك بالمسلمين ورقتك على شح نفسك ، فإنك لا تجمع الأموال إلا لواحد من ثلاثة

إن قلت أجمعها لولدي فقد أراك الله عبرا في الطفل الصغير ، يسقط من بطن أمه ، وما له على الأرض مال ، وما من مال إلا ودونه يد شحيحة تحويه ، فما يزال الله تعالى يطفئ بذلك الطفل ، حتى تعظم رغبة الناس إليه ، ولست التي تعطى ، بل الله يعطى من يشاء وإن قلت : أجمع المال لأشيد سلطاني ، فقد أراك الله عبرا فيمن كان قبلك ، ما أغنى عنهم ما جمعو من الذهب والفضة ، وما أعدوا من الرجال والسلاح والكرع ، وما ضرك وولد أهلك ما كنتم فيه من قلة الجدة والضعف ، حين أراد الله بكم ما أراد

وإن قلت : أجمع المال لطلب غاية هي أجسم من الغاية التي أنت فيها فوالله ما فوق ما أنت فيه إلا منزلة لا تدرك إلا بالعمل الصالح

يا أمير المؤمنين هل تعاقب من عصاك من رعيته بأشد من القتل ؟ قال : لا ، قال : فكيف تصنع بالملك الذي خولك الله وما أنت عليه من ملك الدنيا ، وهو تعالى لا يعاقب من عصاه بالقتل ، ولكن يعاقب من عصاه بالخلود في العذاب الأليم ، وهو الذي يرى منك ما عقد عليه قلبك ، وأضرته جوارحك فإذا تقول إذا اتزعج الملك الحق المبين ملك الدنيا من يدك ، ودعاك إلى الحساب ، هل ينفي عنك عنده شيء مما كنت فيه ، مما شححت عليه من ملك الدنيا ، فبكى المنصور بكاء شديداً حتى نحب وارقع صوته ، ثم قال : يا بني لم أخلق ولم أك شيئاً ، ثم قال كيف احتياى فيما خولت فيه ، ولم أر من الناس إلا خائناً ، قال يا أمير المؤمنين عليك بالأئمة الأعلام المرشدين ، قال ومن هم ؟ قال : العلماء قال : قدفروا منى ، قال هربوا منك مخافة أن تعلم على ما ظهر من طريقك من قبل عماك ، ولكن افتح الأبواب ، وسهل الحجاب ، واتصر للمظلوم من الظالم ، وامنع المظالم ، وخذ الشيء مما حل وطاب ، واقسمه بالحق والعدل ، وأنا ضامن على أن من هرب منك أنت بأنيك فيما نوك على صلاح أمرك ورعيته ، فقال المنصور : اللهم وفقني أن أعمل بما قال هذا الرجل وجاء المؤذنون فسلموا عليه ، وأقيمت الصلاة ، فخرج فصلى بهم ثم قال للحرس ، عليك بالرجل إن لم تأتني به لأضربن عنقك ، واعتاظ عليه غيظاً شديداً ، فخرج الحرس يطلب الرجل فيبينا هو يطوف ، فإذا هو بالرجل يصلي في بعض الشباب ، فقدم حتى صلى ، ثم قال : ياذا الرجل أما تستحي الله ، قال : بلى ، قال : أما تعرفه ، قال : بلى ، قال : فانطلق معي إلى الأمير ، فقد آلى أن يقتلني إن لم آت به بك ، قال ليس لي إلى ذلك من سبيل ، قال : يقتلني قال : لا قال : كيف ، قال : تحسن تقرأ ؟ قال : لا ، فأخرج من مزود كان معه رقما مكتوباً فيه شيء ، فقال : خذ فاجعله في جيبيك ، فإن فيه دعاء الفرج ، قال : وما دعاء الفرج ؟ قال : لا يرزقه إلا الشهداء ، قلت : رحك الله قد أحسنت إلى ، فإن رأيت أن تخبرني ما هذا الدعاء وما فضله ، قال من دعا به مسألاً وصباحاً هدمت ذنوبه ، ودام سروره ، ومحبت خطاياه واستجيب دعاؤه ، وبسط له في رزقه ، وأعطى أماله ، وأعين على عدوه ، وكتب عند الله

صديقا ، ولا يموت إلا شهيدا ، تقول : اللهم كما لطفت في عظمتك دون اللطفاء ، وعلوت بعظمتك على العظاء ، وعلت ما تحت أرضك كملك بما فوق عرشك ، وكانت وساوس الصدور كالملانية عندك ، وعلاية القول كالسر في علمك ، وانقاذ كل شيء لعظمتك ، وخضع كل ذي سلطان لسلطانك ، وصار أمر الدنيا والآخرة كله بيدك ، اجعل لي من كل مأسيت فيه فرجا وخرجا ، اللهم إن عفوك عن ذنوبي ، وتجاوزك عن خطيئتي ، وسترك على قبيح عملي ، أطمعني أن أسألك ما لا أستوجبه مما قصرت فيه ، أدعوك آمنا ، وأسألك مستأنسا ، وإليك المحسن إلى وأنا المسىء إلى نفسي ، فبنا بيني وبينك ، تتودد إلى بنمك ، وأتفضل إليك بالمعاصي ، ولكن الثقة بك حملتني على الجرأة عليك ، فعد بفضلك وإحسانك علي ، إنك أنت التواب الرحيم ، قال فأخذته فصيرته في جبي ، ثم لم يكن لي مغير أمير المؤمنين فدخلت فسلمت عليه ، فرفع رأسه فنظر إلى وتبسم ، ثم قال ويحك وتحسن السحر ، فقلت لا والله يا أمير المؤمنين ، ثم قصص عليه أمري مع الشيخ فقال هات الرق الذي أعطاك ، ثم جعل يبكي ، وقال قد نجوت وأمر بنسخه ، وأعطاني عشرة آلاف درهم ، ثم قال أنصرفه ، قلت : لا ، قال ذلك الخضر عليه السلام

وعن أبي عمران الجوني ، قال لما ولي هرون الرشيد الخلافة ، زاره العلماء فهنوه بما صار إليه من أمر الخلافة ، ففتح بيوت الأموال ، وأقبل يميزهم بالجوائز السنية ، وكان قبل ذلك يجالس العلماء والزهاد ، وكان يظهر النسك والتقشف ، وكان مؤاخيا لسفيان ابن سعيد بن المنذر الثوري قديما ، فهجره سفيان ولم يزره ، فاشتاق هرون إلى زيارته ليخلو به ويحدثه ، فلم يزره ولم يعا بموضعه ، ولا يعا صار إليه ، فاشتد ذلك على هرون ، فكتب إليه كتابا يقول فيه بسم الله الرحمن الرحيم ، من عبد الله هرون الرشيد أمير المؤمنين إلى أخيه سفيان بن سعيد بن المنذر ، أما بعد : يا أخى قد علمت أن الله تبارك وتعالى وإخى بين المؤمنين ، وجعل ذلك فيه وله ، واعلم أني قد واخيتك مواخاة لم أصرم بها حبلك ، ولم أقطع منها ودك ، وإني منطورك على أفضل المحبة والإرادة ، ولولا هذه القلادة التي قلديها الله لأبنتك ولوحبوا ، لما أجدك في قلبي من المحبة ، واعلم يا أبا عبد الله أنه ما بقي

من إخواني وإخوانك أحد إلا وقد زارني وهناني بما صرت إليه ، وقد فتحت بيوت الأموال وأعطيتهم من الجوائز السنية ما فرحت به نفسي ، وقرت به عيني ، وإنى استبطأتك فلم تأتني ، وقد كتبت إليك كتابا شوقا مني إليك شديدا ، وقد علمت يا أبا عبد الله ما جاء في فضل المؤمن وزيارته ومواصلته ، فإذا ورد عليك كتابي فالعجل العجل .

فلما كتب الكتاب التفت إلى من عنده ، فإذا كلهم يعرفون سفيان الثوري وخشوته فقال علي بن رجل من الباب ، فأدخل عليه رجل يقال له عباد الطالقاني ، فقال يا عباد خذ كتابي هذا فانطلق به إلى الكوفة ، فإذا دخلتها فسل عن قبيلة بني ثور ، ثم سل عن سفيان الثوري ، فإذا رأيته فأتني كتابي هذا إليه ، وع بسمك وقلبك جميع ما يقول ، فاحص عليه دقيق أمره وجليه لتخبرني به ، فأخذ عباد الكتاب وانطلق به حتى ورد الكوفة ، فسأل عن القبيلة فأرشد إليها ، ثم سأل عن سفيان ، فقيل له هو في المسجد ، قال عباد فأقبلت إلى المسجد ، فلما رأيته قام قائما ، وقال : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، وأعوذ بك اللهم من طارق يطرُق إلا بخير ، قال عباد : فوقمت الكلمة في قلبي فخرجت ، فلما رأيته تزلت يباب المسجد قام يصلي ، ولم يكن وقت صلاة ، فربطت فرسي بباب المسجد ودخلت ، فإذا جلساؤه قعود قد نكسوا رؤوسهم ، كأنهم لصوص ، قد ورد عليهم السلطان فهم خائفون من عقوبته ، فسلمت ، فما رفع أحد إلى رأسه ، وردوا السلام على برهوس الأصابع ، فبقيت واقفا فما منهم أحد يمرض على الجلوس وقد علاني من هيبته الرعدة ، ومددت عيني إليهم فقلت : إن المصلي هو سفيان ، فرميت بالكتاب إليه ، فلما رأى الكتاب ارتعد وتباعد منه ، كأنه حية عرضت له في محرابه ، فرجع وسجد وسلم وأدخل يده في كفه ولقها بمباذنه وأخذ قلبه بيده ، ثم رماه إلى من كان خلفه ، وقال يأخذه بعضكم يقرؤه ، فإني أستغفر الله أن أمس شيئا منه ظالم بيده ، قال عباد فأخذه بعضهم فله كأنه خائف من فم حية تهشه ثم فضه وقرأه ، وأقبل سفيان يتبسم تبسم المتعجب ، فلما فرغ من قراءته قال اقلبوه واكتبوا إلى الظالم في ظهر كتابه ، فقيل له يا أبا عبد الله إنه خليفة ، فلو كتبت إليه في قرطاس نقي ، فقال اكتبوا إلى الظالم في ظهر كتابه ، فإن كان اكتسبه من حلال فسوف يحجز به

وإن كان اكتسبه من حرام فسوف يصلي به ، ولا يبق شيء منه ظالم عندنا فيفسد علينا ديننا ، قليل له ما نكتب : فقال اكتبوا

بسم الله الرحمن الرحيم ، من العبد المذنب سفيان بن سعيد بن المنذر الثوري ، إلى العبد المذنب بالآمال ، هرون الرشيد ، الذي سلب حلاوة الإيمان ، أما بعد : فإني قد كتبت إليك أعرفك أنني قد صرمت حبلك ، وقطعت ودك ، وقلبت موضعك ، فإنك قد جعلتني شاهدا عليك بإقرارك على نفسك في كتابك ، بما هجمت به على بيت مال المسلمين فأنتهت في غير حقه ، وأنتهت في غير حكمه ، ثم لم ترض بما فعلته وأنت ناء عني حتى كتبت إلى تشهدني على نفسك ، أما إني قد شهدت عليك أنا وإخواني الذين شهدوا قراءة كتابك وسنؤدى الشهادة عليك غدا بين يدي الله تعالى ، ياهرون هجمت على بيت مال المسلمين بغير رضاهم ، هل رضي بضمك المؤلفة قلوبهم ، والماملون عليها في أرض الله تعالى ، والمجاهدون في سبيل الله وابن السبيل ، أم رضي بذلك حملة القرآن ، وأهل العلم ، والأراذل والأيتام أم هل رضي بذلك خلق من زعيتك ، فسد ياهرون متركك ، وأعد للسائلة جوابا ، وللبلاء جلبابا ، وأعلم أنك ستقف بين يدي الحكم العدل ، فقد رزئت في نفسك ، إذ سلبت حلاوة العلم والزهد ولذيق القرآن ومجالسة الأخيار ، ورضيت لنفسك أن تكون ظالما ، وللظالمين إماما ، ياهرون قدمت على السرير ، ولبست الحرير ، وأسبلت سترا دون بابك ، وتشبهت بالحجة رب العالمين ، ثم أقصدت أجنالك الظلمة دون بابك وسترك ، يظلمون الناس ولا ينصفون ، يشربون الخمر ، ويضربون من يشربها ، ويزنون ويحدون الزاني ، ويسرقون ويقطعون السارق ، أفلا كانت هذه الأحكام عليك وعليهم ، قبل أن تحكم بها على الناس ، فكيف بك ياهرون غدا ، إذا نادى المنادي من قبل الله تعالى ، احشروا للذين ظلموا وأزواجهم ، أين الظلمة وأعران الظلمة ، قد دمك بين يدي الله تعالى ، ويداك مثلوان إلى عنقك ، لا يفكهما إلا عدلك وإنصافك ، والظالمون حولك وأنت لهم سابق وإمام إلى النار كأتى بك ياهرون وقد أخذت بضيق الخناق ، ووردت المساق ، وأنت ترى حسناتك في ميزان غيرك ، وسيئات غيرك في ميزانك ، زيادة عن سيئاتك ، بلاء على بلاء ، وظلمة فوق ظلمة ، فاحفظ بوصيتي ، وانمط بموعظتي التي وعظتك بها

واعلم أني قد نصحتك ، وما أبيت لك في التصحح غاية ، فاتق الله ياهرون في رعبك واحفظ محمدًا صلى الله عليه وسلم في أمته ، وأحسن الخلافة عليهم
واعلم أن هذا الأمر لو بقى لغيرك لم يصل إليك ، وهو صائر إلى غيرك ، وكذا الدنيا تنتقل بأهلها واحداً بعد واحد ، فمنهم من تزود زاد آفقه ، ومنهم من خسر دنياه وآخرته وإنني أحسبك ياهرون ممن خسر دنياه وآخرته ، فإياك إياك أن تكتب لي كتاباً بعد هذا فلا أجيبك عنه ، والسلام

قال عباد: فأتيت إلى الكتاب منشوراً غير مطوى ولا غنوم ، فأخذته وأقبلت إلى سوق الكوفة ، وقد وقعت الموعظة من قلبي ، فنادت يا أهل الكوفة فأجابوني ، فقلت لهم : يا قوم من يشتري رجلاً هرب من الله إلى الله ، فأقبلوا إلى بالدنانير والدرهم ، فقلت لا حاجة لي في المال ، ولكن جبة صوف خشنة ، وعبادة قطوانية ، قال فأتيت بذلك ، وتزعت ما كان على من اللباس الذي كنت ألبسه مع أمير المؤمنين ، وأقبلت أقود البرذون^(١) ، وعليه السلاح الذي كنت أحمله ، حتى أتيت باب أمير المؤمنين هرون حافياً راجلاً ، ففزأ بي من كان على باب الخليفة ، ثم استؤذن لي ، فلما دخلت عليه وبصر بي على تلك الحالة قام وقعد ، ثم قام قائماً ، وجعل يطم رأسه ووجهه ، ويدعو بالويل والحزن ، ويقول : انتفع الرسول وغاب المرسل ، مالي وللدنيا ، مالي وللك يزول عني سريعاً ، ثم ألقيت الكتاب إليه منشوراً كما دفع إلى فأقبل هرون يقرؤه ، ودموعه تتحدر من عينيه ، ويقرأ ويشق ، فقال بعض جلسائه يا أمير المؤمنين لقد اجتراً عليك سفيان ، فلو وجهت إليه فأثقلت بالديد ، وضيق عليه السجن ، كنت تجعله عبدة لغيره ، فقال هرون : أتركونا يا عبيد الدنيا ، للغرور من غرورهم ، والشقي من أهلكنهم ، وإن سفيان أمة وحده ، فأتركوا سفيان وشأنه ، ثم لم يزل كتاب سفيان إلى جنب هرون يقرؤه عند كل صلاة ، حتى توفي رحمه الله ، فرحم الله عبداً نظر لنفسه ، واتقى الله فيما يقدم عليه غداً من عمله فإنه عليه يحاسب ، وبه يجازى والله ولي التوفيق

وعن عبد الله بن مهران ، قال حجج الرشيد فرائي الكوفة فقام بها أياماً ، ثم ضرب إلى حبل

(١) البرذون : : الناقة التي كان يركبها

فخرج الناس وخرج بهلول الجنون فيمن خرج بالكناسة ، والصبيان يؤذونه ويولعون به
 إذ أتيت هودج هرون ، فكشف الصبيان عن الولوع به ، فلما جاء هرون نادى بأعلى صوته
 يأمر المؤمنين فكشف هرون السجاف يده عن وجهه ، فقال لبيك يا بهلول . فقال : يا أمير المؤمنين
 حدثنا أيمن بن نائل ، عن قدامة بن عبد الله العامري ، قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم^(١)
 منصوراً من عرفقة على ناقه له صهباء ، لا ضرب ولا طرد ، ولا إليك إليك ، وتواضعك في سفرك
 هذا يا أمير المؤمنين خير لك من تكبرك وتجبرك ، قال فبكى هرون حتى سقطت دموعه
 على الأرض ، ثم قال يا بهلول زدنا ربك الله ، قال : نعم يا أمير المؤمنين رجل آتاه الله مالا
 وجمالاً فأنفق من ماله وعف في جماله ، كتب في خالص ديوان الله تعالى مع الأبرار ، قال
 أحسنت يا بهلول ودفع له جائزة ، فقال اردد الجائزة إلى من أخذتها منه فلا حاجة لي فيها . قال
 يا بهلول فإن كان عليك دين قضيناه ، قال يا أمير المؤمنين : هؤلاء أهل العلم بالكوفة متوافرون
 قد اجتمعت آراؤهم أن قضاء الدين بالدين لا يجوز ، قال يا بهلول فنجري عليك ما يقولك
 أو يقيمك ، قال فرفع بهلول رأسه إلى السماء ، ثم قال يا أمير المؤمنين أنا وأنت من عيال الله
 فحال أن يذكرك وينساني ، قال فأسبل هرون السجاف ومضى

وعن أبي العباس الهاشمي عن صالح بن المأمون ، قال دخلت على الحارث المحاسبي رحمه الله
 فقلت له يا أبا عبد الله ، هل حسبت نفسك ؟ فقال كان هذا مرة قلت له فاليوم قال أ كاتم
 حالي ، إنى لأقرأ آية من كتاب الله تعالى فأضن بها أن تسمعها نفسي ، ولولا أن ينلني فيها
 فريح ما أعلنت بها ، ولقد كنت ليلة قاعدا في محرابي ، فإذا أنا بغني حسن الوجه طيب الرائحة
 فسلم علي ثم تمد بين يدي ، فقلت له من أنت ؟ فقال أنا واحد من السياحين أقصد التمتع بين
 في محاربيهم ، ولا أرى لك اجتهداً فأني شيء عمالك ، قال قلت له : كتمان المصائب واستجلاب
 الفوائد ، قال فصاح وقال : ما علمت أن أحداً بين جنبي المشرق والمغرب هذه صفته ،
 قال الحارث فأردت أن أزيد عليه فقلت له : أما علمت أن أهل القلوب يخفون أحوالهم ، ويكتفون

(١) حديث قدامة بن عبد الله العامري رأيت النبي صلى الله عليه وسلم منصوراً من عرفقة على ناقه له صهباء
 لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك : بالترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه دون قوله منصوراً
 من عرفقة وإنما قالوا يرى الحجر وهو الصواب وقد تقدم في الباب الثاني .

أسرارهم ، ويسألون الله كتمان ذلك عليهم ، فمن أين تعرفهم ؟ قال فصاح صبيحة غشى عليه منها ، فكثت عندي يومين لا يقل ، ثم أفاق وقد أحدث في ثيابه ، فمست إزالة عقله فأخرجت له ثوبا جديدا ، وقلت له هذا كفى قد آثرتك به ، فاعتسل وأعد صلاتك ، فقال هات الماء ، فاعتسل وصلى ، ثم التحف بالثوب وخرج ، فقلت له أين تريد ؟ فقال لي قم معي فلم يزل عشى ، حتى دخل على المأمون فسلم عليه ، وقال يا ظالم ، أنا ظالم إن لم أقل لك يا ظالم ، استغفر الله من تقصيري فيك ، أما اتقى الله تعالى فيما قد ملكك ، وتكلم بكلام كبير ثم أقبل يريد الخروج وأنا جالس بالباب فأقبل عليه المأمون ، وقال : من أنت ؟ قال : أنا رجل من السياحين فكرت فيما عمل الصديقون قبلي ، فلم أجدل نفسي فيه خطأ ، فتملقت بوعظتك لعلني ألحقهم ، قال فأمر بضرب عنقه فأخرج وأنا قاعد على الباب ملفوفا في ذلك الثوب ، وماند بنادي من ولى هذا ؟ فليأخذه ، قال الحارث : فاختبأت عنه ، فأخذ أقوام غرابه فدفنوه وكنت معهم لا أعلمهم بحاله ، فأقمت في مسجد بالمقابر عزونا على الفتى ، فغلبتني عيناى فأذا هو بين وصائف لم أر أحسن منهن ، وهو يقول يا حارث أنت والله من الكاتين الذين يخفون أحوالهم ، ويطعمون ربههم ، قلت وما فعلوا قال الساعة يلقونك ، فنظرت إلى جماعة ركبنا ، فقلت من أنتم ؟ قالوا الكاغون أحوالهم ، حرك هذا الفتى كلامه فلم يكن في قلبه مما وصفت شيء فخرج للامر والنهى ، وإن الله تعالى أنزله معنا وغضب لمبعده

وعن أحمد بن ابراهيم المقرئ قال كان أبو الحسين النورى رجلا قليل الفضول ، لا يسأل عما لا يعميه ، ولا يفتش عما لا يحتاج إليه ، وكان إذا رأى منكرا غيره ولو كان فيه تلفه فنزل ذات يوم إلى مشرعة تعرف بمشرعة الفحامين ، يتطهر للصلاة ، إذ رأى زورا فافيه ثلاثون دنا^(١) مكتوب عليها بالقار لطف ، فقرأه وأنكره ، لأنه لم يعرف في التجارات ولا في البيوع شيئا يبر عنه باطف ، فقال للملاح أيش في هذه الدنان ، قال وأيش عليك امض في شملك ، فلما سمع النورى من الملاح هذا القول ازداد تمطشا إلى معرفته ، فقال أحب أن تجربنى أيش في هذه الدنان ، قال وأيش عليك ، أنت والله صوفى فضولى ، هذا خير للمعتصد يريد أن يتم به مجلسه ، فقال النورى وهذا خير ، قال : نعم ، فقال : أحب

أن تعطيني ذلك المسمى ، فانتظار الملاح عليه وقال لنلامه أعطه حتى أنظر ما يصنع ، فلما صارت للمسمى في يده صعد إلى الزورق ولم يزل يكسرها دناً دناً حتى أتى على آخرها إلا دناً واحداً ، والملاح يستنيت إلى أن ركب صاحب الجسر ، وهو يومئذ ابن بشر أفلح فقبض على النورى وأشخصه إلى حضرة المعتضد ، وكان المعتضد سيفه قبل كلامه ، ولم يشك الناس في أنه سيقتله ، قال أبو الحسين فأدخلت عليه ، وهو جالس على كرسي حديد ويده عمود يقبله ، فلما رآنى قال من أنت ؟ قلت محتسب ، قال ومن ولاك الحسبة ، قلت الذى ولاك الإمامة ولانى الحسبة يا أمير المؤمنين ، قال فأطرق إلى الأرض ساعة ثم رفع رأسه إلى وقال : ما الذى حملك على ما صنعت ؟ قتل شفقة منى عليك ، إذ بسطت يدي إلى صرف مكروه عنك فقصرت عنه ، قال فأطرق مفكراً فى كلامي ثم رفع رأسه إلى وقال : كيف تخلص هذا الذن الواحد من جملة الذنات ؟ قتل فى تخلصه علة أخبر بها أمير المؤمنين إن أذن ، فقال هات خبرنى ، فقلت : يا أمير المؤمنين إني أقدمت على الذنات بمطالبة الحق سبحانه لى بذلك ، وغمر قلبى شاهد الإجلال للحق وخوف المطالبة ، فنابت هبة الخلق عني ، فأقدمت عليها بهذه الحال إلى أن صرت إلى هذا الذن ، فاستشعرت نفسى كبراً على أنى أقدمت على مثلك فنتمت ، ولو أقدمت عليه بالحال الأول وكانت ملء الدنيا دنان لكسرتها ولم أبال ، فقال المعتضد : إذهب فقد أطلقنا يدك غير ما أحبيت أن تغيره من المنكر ، قال أبو الحسين فقلت : يا أمير المؤمنين بنض إلى التنفير لأنى كنت أغير عن الله تعالى وأنا الآن أغير عن شرطى ، فقال المعتضد ما حاجتك ؟ فقلت يا أمير المؤمنين تأمر بإخراجى سالماً ، فأمر له بذلك وخرج إلى البصرة ، فكان أكثر أيامه بها خوفاً من أن يسأله أحد حاجة يسألها المعتضد ، فأقام بالبصرة إلى أن توفى المعتضد ، ثم رجع إلى بغداد فهذه كانت سيرة العلماء وعادتهم فى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وقلة مبالاتهم بسطوة السلاطين ، لكنهم اتكلوا على فضل الله تعالى أن يحرسهم ، وورعوا بحكم الله تعالى أن يرضعهم الشهادة ، فلما أخلصوا لله النية أثر كلامهم فى القلوب القاسية فليها ، وأزال قساوتها ، وأما الآن فقد قيدت الأطلاع ألسن العلماء فمكثوا ، وإن تكلموا لم تساعد

أقوالهم أحوالهم فلم ينجحوا ، ولو صدقوا وقصدوا حق العلم لأفلحوا ، ففساد الرعايا بفساد
الملوك ، وفساد الملوك بفساد العلماء ، وفساد العلماء باستيلاء حب المال والجاه ، ومن استولى
عليه حب الدنيا لم يقدر على الحسبة على الأراذل فكيف على الملوك والأكابر ، والله المستعان
على كل حال

تم كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بحمد الله وعونه وحسن توفيقه

كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة

كتاب آداب العيشة وأخلاق النبوة

وهو الكتاب العاشر من ربيع العادات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلق كل شيء فأحسن خلقه وترتيبه ، وأدب نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم فأحسن تأديبه ، وزكى أوصافه وأخلاقه ثم اتخذه صفيه وحبيبه ، ووفق للاقتداء به من أراد تهذيبه ، وحرم عن التخلق بأخلاقه من أراد تخييبه ، وصلى الله على سيدنا محمد سيد المرسلين وعلى آله الطيبين الطاهرين وسلم كثيراً ، أما بعد

فإن آداب الظواهر عنوان آداب البواطن ، وحركات الجوارح ثمرات الخواطر ، والأعمال نتيجة الأخلاق ، والآداب رشح المعارف ، وسرائر القلوب هي مفارص الأفعال ومناهبها وأنوار السراري التي تشرق على الظواهر فتزيها وتجليلها ، وتبدل بالمحاسن مكارها ومساوئها ومن لم يخشع قلبه لم تخشع جوارحه ، ومن لم يكن صدره مشكاة الأنوار الألبية لم يفيض على ظاهره جمال الآداب النبوية ، ولقد كنت عزمت على أن أختتم ربيع العادات من هذا الكتاب بكتاب جامع لآداب الميمنة ، لتلايق على طالبها استخراجها من جميع هذه الكتب ، ثم رأيت كل كتاب من ربيع الصادات قد أتى على جملة من الآداب ، فاستثقلت تكريرها وإعادةها فإن طلب الإعادة ثقيل ، والنفوس مجبولة على معاداة المصادات ، فرأيت أن أقتصرفي هذا الكتاب على ذكر آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأخلاقه المأثورة عنه بالإسناد فأسردها مجموعة فصلاً فصلاً ، محذوفة الأسانيد ، ليجتمع فيه مع جميع الآداب تجديداً للإيمان وتأكيده بمشاهدة أخلاقه الكريمة التي شهد آحادها على القطع بأنه أكرم خلق الله تعالى وأعلام رتبة ، وأجلهم قدراً ، فكيف مجموعها ، ثم أضيف إلى ذكر أخلاقه ذكر خلقته ، ثم ذكر معجزاته التي صحت بها الأخبار ليكون ذلك مرباعاً لمكارم الأخلاق والشيم ، ومنتمزعا عن آذان الجاحدين لبثوته صمام الصمم ، والله تعالى ولي التوفيق ، للاقتداء بسيد المرسلين في الأخلاق ، والأحوال وسائر معالم الدين ، فإنه دليل للمتحيرين ، ومحجب دعوة المضطربين

ولنذكر فيه أولاً بيان تأديب الله تعالى إياه بالقرآن ، ثم بيان جوامع من محاسن أخلاقه ، ثم بيان جملة من آدابه وأخلاقه ، ثم بيان كلامه وضمكه ، ثم بيان أخلاقه وآدابه في الطعام ، ثم بيان أخلاقه وآدابه في اللباس ، ثم بيان عفوه مع القدرة ، ثم بيان إعضائه عما كان يكره ، ثم بيان سخاوته وجوده ، ثم بيان شجاعته وبأسه ، ثم بيان تواضعه ، ثم بيان صورته وخلقته ، ثم بيان جوامع معجزاته وآياته صلى الله عليه وسلم

بيان تأديب الله تعالى حبيبه وصفية

محمداً صلى الله عليه وسلم بالقرآن

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير الضراعة والابتغال ، دائم السؤال من الله تعالى أن يزيه بمحاسن الآداب ، ومكارم الأخلاق ، فكان يقول في دعائه ^(١) « اللَّهُمَّ حَسِّنْ خَلْقِي وَخُلُقِي » ويقول ^(٢) « اللَّهُمَّ جَنِّبْنِي مُنْكَرَاتِ الْأَخْلَاقِ » فاستجاب الله تعالى دعاه وفاء بقوله عز وجل (أَدْعُوْنِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ^(٣)) فَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنَ وَأَدْبَاهُ ، فكان خلقه القراءات

قال سعد بن هشام ^(٤) دخلت على عائشة رضى الله عنها وعن أبيها ، فسألتها عن أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت : أما تقرأ القرآن ؟ قلت : بلى ، قالت : كان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن ، وإنما أدبه القرآن بمثل قوله تعالى (خُذِ الْقَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ^(٥)) وقوله : (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَا

(كتاب آداب العيشة وأخلاق النبوة)

(١) حديث كان يقول في دعائه اللهم حسن خلقى وخلقى : أحمد من حديث ابن مسعود ومن حديث عائشة

ولفظهما اللهم أحسن خلقى فأحسن خلقى وإسنادهما جيد وحديث ابن مسعود رواه جب

(٢) حديث اللهم جنبني منكرات الأخلاق : بت وحسنه وك وصححه واللفظ له من حديث قطبة بن مالك وقال ت اللهم أئى أعوذ بك

(٣) حديث سعد بن هشام دخلت على عائشة فسألتها عن أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت

كان خلقه القرآن رواه مسلم وروى الحاكم في قوله لهما لم يخرجاه

ذِي الْقُرْبَى وَيَتَمَتَّى عَنِ الْفَخْشَاءِ وَالْمُسْكِرِ وَالْبَغْيِ^(١) وقوله (وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ^(٢)) وقوله: (وَلَكِنْ صَبْرٌ وَعَفْرٌ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ^(٣)) وقوله: (فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ^(٤)) وقوله: (وَلْيَغْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَتَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ^(٥)) وقوله: (ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ^(٦)) وقوله: (وَالسَّكَانِ لِينَ النَّيْظِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ^(٧)) وقوله: (اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِنْ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا^(٨))

^(١) ولما كسرت رابعته وشج يوم أحد ، فجعل الدم يسيل على وجهه ، وهو يسبح الدم ويقول « كَيْفَ يَفْلَحُ قَوْمٌ خَضَبُوا وَجَهَ نَبِيِّهِمْ بِالْدَمِ وَهُوَ يَدْعُوهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ » فأنزل الله تعالى (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ^(١)) تأديبا له على ذلك ، وأمثال هذه التأديبات في القرآن لا تنحصر ، وهو عليه السلام المقصود الأول بالتأديب والتهديب ، ثم منه يشرق النور على كافة الخلق ، فإنه أدب بالقرآن وأدب الخلق به ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ » ثم غلب الخلق في محاسن الأخلاق ، بما أوردناه في كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق فلا نعيده ، ثم لما أكمل الله تعالى خلقه أنى عليه فقال تعالى: (وَلَوْ أَنَّكَ لَمَلَأْتَ خُلُقِي عَظِيمٌ^(١)) فسبحانه ما عظم شأنه وأتم امتنانه ، ثم انظر إلى عظيم لطفه ، وعظيم فضله كيف أعطى ثم أنى ، فهو الذي زينه بالخلق الكريم ، ثم أضاف إليه ذلك فقال (وَلَوْ أَنَّكَ لَمَلَأْتَ خُلُقِي عَظِيمٌ^(١)) ثم بين رسول الله صلى الله عليه وسلم للخلق ، أن الله يحب مكارم الأخلاق ويغضب سفافها

(١) حديث كسرت رابعته صلى الله عليه وسلم يوم أحد - الحديث : في نزول ليس لك من الأمر شيء

م من حديث أنس وذكره خ تليقا

(٢) حديث بعثت لأتمم مكارم الأخلاق : أحمد و له من حديث أبي هريرة قال الحاكم صحيح على شرط

م وقد تقدم في آداب الصلوة

(٣) حديث أن الله يحب محالي الأخلاق ويغضب سفافها : هو من حديث سهل بن سعد متصلا ومن زواية

طلحة بن عبيد الله بن كريب مرسل ورجا لها ثقات

(٤) النحل : ٩٠ (٥) لقمان : ١٧ (٦) التوبة : ٤٣ (٧) لقمان : ١٣ (٨) التوبة : ٢٢ (٩) فصلت : ٣٤

(١٠) قوله عبيد الله : ١٣٤ (١١) المحجرات : ١٣ (١٢) قال عمران : ١٢٨ (١٣) قال : ١٠ (١٤) القلم : ٤

قال على رضى الله عنه ^(١) يا عجبا لرجل مسلم ! يحبته أخوه المسلم في حاجة ، فلا يرى نفسه للخير أهلا ، فلو كان لا يرجو ثوبا ولا يخشى عقابا ، لقد كان يتبنى له أن يسارع إلى مكارم الأخلاق ، فإنها مما تدل على سبيل النجاة ، فقال له رجل أسمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : نعم ، وما هو خير منه لما أتى بسبايا طيء . وقتت جارية في السبي ، فقالت يا محمد إن رأيت أن تحلى عني ولا تشمت بي أحياء العرب ، فإني بنت سيد قومي ، وإن أبى كان يحصى الدمار ، وفك الماني ، ويشبع الجائع ، ويطعم الطعام ، ويفشى السلام ، ولم ير طالب حاجة قط ، أنا بنة حاتم الطائي . فقال صلى الله عليه وسلم : يا جارية هذه صفة المؤمنين حقا ، لو كان أبو ليث مسلما لترحمنا عليه ، خلوا عنها فإن أباهما كان يحب مكارم الأخلاق ، وإن الله يحب مكارم الأخلاق ، فقام أبو بردة بن نيار فقال : يا رسول الله ، الله يحب مكارم الأخلاق فقال : « وَلَيْدِي تَقْصِي يَدَيْهِ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا أَحْسَنُ الْأَخْلَاقِ » وعن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) قال « إِنَّ اللَّهَ حَفَّ الْإِسْلَامَ بِمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَمَحَاسِنِ الْأَعْمَالِ » ومن ذلك حسن المعاشرة ، وكرم الصنيعة ، ولين الجانب ، وبذل المعروف ، وإطعام الطعام ، وإنشاء السلام ، وعيادة المريض المسلم ، برا كان أو فاجرا ، وتشجيع جنازة المسلم وحسن الجوار لمن جاورت ، مسلما كان أو كافرا ، وتوفير ذى الشبهة المسلم ، وإجابة الطعام والدعاء عليه ، والمفو ، والإصلاح بين الناس ، والجود ، والكرم ، والسباحة ، والابتداء بالسلام ، وكظم الغيظ ، والمفو عن الناس ، واجتناب ما حرمة الاسلام ، من اللهو والباطل والفناء والمعازف كلها ، وكل ذى وتر ، وكل ذى دخل ، والغبية ، والكذب ، والبخل والشح ، والجفاء ، والمكر ، والمخدبة ، والهمة ، وسوء ذات البين ، وقطيعة الأرحام وسوء الخلق ، والتكبر ، والفخر ، والاختيال ، والاستطالة ، والبذخ ، والفحش ، والتفحش

(١) حديث على قوله واعجبا لرجل مسلم يحبته أخوه المسلم في حاجة فلا يرى نفسه للخير أهلا - الحديث : وفيه مرفوعا لما أتى بسبايا طيء . وقتت جارية في السبي فقالت يا محمد إن رأيت أن تحلى عني الحديث : ت الحكيم في نوادر الاصول بإسناد فيه ضعف

(٢) حديث معاذ حف الاسلام بمكارم الاخلاق ومحاسن الاعمال - الحديث : بطوله لم أقف له على أصل . ويشفى عنه حديث معاذ الآتي بيده بحديث

والصدق ، والحمد ، والطيرة ، والبنى ، والمدوان ، والظلم
قال أنس رضي الله عنه ^(١) فلم يدع نصيحة جميلة إلا وقد دعانا إليها وأمرنا بها ، ولم
يدع غشاً ، أو قال عيباً ، أو قال شيئاً ، إلا حذرنا منها ناعنه ، ويكنى من ذلك كله هذه الآية
(إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ^(٢)) الآية

وقال معاذ أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ^(٣) فقال « يَا مَعْزُذُ أَوْصِكَ بِاتَّقَاءِ
اللَّهِ وَبِصِدْقِ الْحَدِيثِ وَالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ وَتَرْكِ الْحَيَاةِ وَحِفْظِ الْجَارِ وَرَحْمَةِ الْيَتِيمِ
وَلِينِ السَّكَّامِ وَبَذْلِ السَّلَامِ وَحُسْنِ الْعَمَلِ وَقَصْرِ الْأَمَلِ وَلُزُومِ الْإِيمَانِ وَالتَّفَقُّهِ فِي
الْقُرْبَانِ وَحُبِّ الْآخِرَةِ وَالْجَزْعِ مِنَ الْحِسَابِ وَخَفْضِ الْجَنَاحِ وَأَنَّكَ أَنْ تَسُبَّ حَكِيماً
أَوْ تُكَذِّبَ صَادِقاً أَوْ تُطِيعَ آيماً أَوْ تُعْصِيَ إِمَاماً عَادِلاً أَوْ تُسَيِّدَ أَرْضاً أَوْ أُوصِيكَ بِاتَّقَاءِ
اللَّهِ عِنْدَ كُلِّ حَجَرٍ وَشَجَرٍ وَمَدْرٍ وَأَنْ تُنَحِّثَ لِكُلِّ ذَنْبٍ تَوْبَةً الشَّرِّ بِالشَّرِّ
وَالْعَلَانِيَةِ بِالْمَلَانِيَةِ »

فهكذا أدب عباد الله ، ودعاهم إلى مكارم الأخلاق ومحاسن الآداب

بيان جملة من محاسن أخلاقه

التي جمعها بعض العلماء والقضاة من الأخبار

فقال كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس ^(٣) وأشجع الناس ، ^(١) وأعدل

(١) حديث أنس لم يدع صلى الله عليه وسلم نصيحة جميلة الا وقد دعانا إليها وأمرنا بها : لم أقف له على

إسناد وهو صحيح من حيث الواقع

(٢) حديث بإسناد أوصيك بالله وأوصيك بالحق وأوصيك بالعدل وأوصيك بالبر وأوصيك بالصدق وأوصيك بالحياء وأوصيك بالعدل وأوصيك بالبر وأوصيك بالصدق وأوصيك بالحياء

(٣) حديث كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس أبو الشيخ في كتاب أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم

من رواية عبد الرحمن بن أبيزى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحلم الناس الحديث

وهو مرسل وروى أبو حاتم من جبان من حديث عبد الله بن سلام في قصة إسلام زيد بن

شعثة من أجاب اليهود وقول زيد لعمر بن الخطاب يا عمر كل علامات النبوة قد عرفتها في وجه

رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نظرت إليه الا اثنتين لم أخبرهما منه يسبق حلمه جهله

ولا يزيد شدة الجهل عليه الاحكام قد اخترتهما = الحديث :

(٤) الحديث : انه كان أشجع الناس متفق عليه من حديث أنس

(١) النحل : ٩٠

الناس ،^(١) وأعف الناس ،^(٢) لم تمس يده قط يدا امرأة لا يملك رقبها ، أو عصمة نكاحها ، أو تكون ذات محرم منه

وكان أسخى الناس ،^(٣) لا يبيت عنده دينار ولا درهم ،^(٤) وإن فضل شيء ولم يجد من يعطيه ، وبجاء الليل لم يأو إلى منزله حتى يتبرأ منه إلى من يحتاج إليه ،^(٥) لا يأخذ مما آتاه الله إلا قوت عامه فقط ، من أيسر ما يجد من التمر والشعير ، ويضع سائر ذلك في سبيل الله ،

(١) حديث كان أعدل الناس : ت في الشبائل من حديث علي بن أبي طالب في الحديث الطويل في صفته صلى الله عليه وسلم لا يقصر عن الحق ولا يحاوزه وفيه قد وسع الناس بسطه وخلقه فصار لهم أبصاروا عنده في الحق سواه - الحديث : وفيه من لم يمس

(٢) حديث كان أعف الناس لم تمس يده قط يدا امرأة لا يملك رقبها أو عصمة نكاحها أو تكون ذات محرم له الشيخان من حديث عائشة ما سمت يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم يدا امرأة إلا امرأة يملكها

(٣) حديث كان صلى الله عليه وسلم أسخى الناس : الطبراني في الأوسط من حديث أنس فضلت على الناس بأربع : بالسخاء والشجاعة - الحديث : ورجاله ثقات وقال صاحب التيزان أنه منكر وفي الصحيحين من حديثه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس واتفقا عليه من حديث ابن عباس وتقدم في الزكاة

(٤) حديث كان لا يبيت عنده دينار ولا درهم قط وإن فضل ولم يجد من يعطيه وبجاء الليل لم يأو إلى منزله حتى يبرأ منه إلى من يحتاج إليه : د من حديث بلال في حديث طويل فيه أهدى صاحب فذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركائب عشرين كسوة وطعام وبيع بلال لذلك ووافدته . ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم في السجدة وحده وفيه قال فضل شيء ، فقلت نعم ديناران قال انظر أن تري عنى منهما فقلت بداخل على أحد من أهلي حتى تري عنى منهما فلم يأتنا أحد فبات في السجدة حتى أصبح وظل في السجدة اليوم الثاني حتى إذا كان في آخر النهار جاءه راكبان فانطلقت بهما فكسوتهما وأطعمتهما حتى إذا صلى النجدة دعاني فقال ما فعل الذي قبلك قلت قد أراحك الله منه فكبر وحمد الله شفا من أن يدركه الموت وعنده ذلك ثم أتتني حتى جاء أزواجه - الحديث : ولابن خنيس من حديث عتبة بن الحارث ذكرت أني في الصلاة فكرهت أن يمسى ويبيت عندنا فأمرت بقسمته ولأبي عبيد في غريه من حديث الحسن بن محمد مرعلا كان لا يقبل مالا عنده ولا يبيته

(٥) حديث كان لا يأخذ مما آتاه الله إلا قوت عامه فقط من أيسر ما يجد من التمر والشعير ويضع سائر ذلك في سبيل الله : يفتق عليه نحوه من حديث عمر بن الخطاب وقد تقدم في الزكاة

لا يسأل شيئا إلا أعطاه ،^(١) ثم يمد على قوت عامه فيؤثر منه ، حتى إنه ربما احتاج قبل انقضاء العام إن لم يأتيه شيء ،^(٢)

وكان يخفض النمل ، ويرقع الثوب ، ويخدم في مهنة أهله ،^(٣) ويقطع اللحم معهن ،^(٤) وكان أشد الناس حياء ، لا يثبت بصره في وجه أحد ،^(٥) ويجيب دعوة العبد والحر ،^(٦)

(١) حديث كان لا يسأل شيئا إلا أعطاه . الطيالسي والدارمي من حديث سهل بن سعد والبخاري من حديث في الرجل الذي سأله الشملة فقيل له سأله إياها وقد علمت أنه لا يرد سائلا . الحديث : وسلم من حديث أنس ما سئل على الاسلام شيئا إلا أعطاه وفي الصحيحين من حديث جابر ما سئل شيئا قط فقال لا

(٢) حديث انه كان يؤثر عما ادخر لعياله حتى ربما احتاج قبل انقضاء العام : هذا معلوم ويدل عليه ما رواه ت ن ه من حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم توفى ودرعه مرهونة بشترين صاعا من طعام أخذته لأهله وقال ه ثلاثين صاعا من شعير وإسناده جيد وخ من حديث عائشة توفى ودرعه مرهونة عند يهودي ثلاثين وفي رواية حتى ثلاثين صاعا من شعير

(٣) حديث وكان صلى الله عليه وسلم يخفض النمل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة أهله : أحمد من حديث عائشة كان يخفض لعله ويخيط ثوبه ويعمل في بيته كما يعمل أحدكم في بيته ورجاله رجال للصحيح ورواه أبو الشيخ بلفظ ويرقع الثوب والبخاري من حديث عائشة كان يكون في مهنة أهله (٤) حديث إنه كان يقطع اللحم : أحمد من حديث عائشة أرسل إلينا آل أبي بكر بقائمة شاة ليلا فأمسكت

وقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قالت فأمسك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطعت وفي الصحيحين من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر في أثناء حديث وأيم الله ما من الثلاثين ومائة إلا حله رسول الله صلى الله عليه وسلم من سواد بطنها

(٥) حديث كان من أشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه أحد : الشيخان من حديث أبي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد حياء من الغفراء في خدرها

(٦) حديث كان يجيب دعوة العبد والحر : ت ه ه من حديث أنس كان يجيب دعوة المملوك قال لا صحيح إلا إسناده قلت بل ضعيف والدارقطني في غرائب مالك وضعفه والخطيب في أسماء من روي عن مالك من حديث أبي هريرة كان يجيب دعوة العبد إلى أي طعام دعى ويقول لو دعيت إلى كراع لأجبت وهذا بعمومه دال على إجابة دعوة الحر وهذه القطة الأخيرة عند دخ من حديث أبي هريرة وقد تقدم وروى ابن سعد من رواية حمزة بن عبد الله بن عتبة كان لا يدعوه إجماع ولا أسود من الناس إلا أجابه الحديث وهو مرسل

ويقبل الهدية ولو أنها جرعة لبن ، أو غدا أرنب ، ويكافئ عليها ^(١) ، وأياكلها ، ولا يأكل الصدقة ، ^(٢) ولا يستكبر عن إجابة الأمة والمساكين ، ^(٣) ينضب لربه ولا ينضب لنفسه ^(٤) وينفذ الحق وإن عاد ذلك عليه بالضرر ، أو على أصحابه

عرض عليه الانتصار بالمشركون على المشركين ، وهو في قلة وحاجة إلى إنسان واحد يزيد في عدد من معه فأبى ، وقال : **أَنَا لَا أَتَشْرِكُ بِمُشْرِكِي** ^(٥) ووجد من فضلاء أصحابه وخيارهم ، قتيلاين اليهود ، فلم يحف عليهم ، ولا زاد على مر الحق بل وداه بمائة ناقة

(١) حديث كان يقبل الهدية ولو أنها جرعة لبن أو غدا أرنب ويكافئ عليها : من حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ويثيب عليها وأما ذكر جرعة اللبن وفخذ الأرنب في الصحيحين من حديث أم الفضل أنها أرسلت بتدح لبن إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو واقف برفة فتبره ولأحمد من حديث عائشة أهدت أم سلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم لبنا - الحديث : وفي الصحيحين من حديث أنس أن أبا طلحة بعث بورك أرنب أو فخذها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبله

(٢) حديث كان يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة : متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٣) حديث كان لا يستكبر أن يمشي مع المسكين : من حديث عبد الله بن أبي أوفى بسند صحيح وقد تقدم في الباب الثاني من آداب الصلوة ورواه أيضا من حديث أبي سعيد الخدري وقال صحيح على شرط الشيخين

(٤) حديث كان ينضب لربه . ولا ينضب لنفسه : من حديث هذيل بن أسامة وفيه وكان لا ينضب الدنيا وما كان منها فإذا تدى الحق لم يبق لنفسه شيء حتى ينضب له ولا ينضب لنفسه ولا ينتصر لها وفيه من لم يسم

(٥) حديث وينفذ الحق وإن عاد ذلك بالضرر عليه وعلى أصحابه عرض عليه الانتصار بالمشركون على المشركين وهو في قلة وحاجة إلى إنسان واحد يزيد في عدد من معه فأبى وقال : **أَنَا لَا أَتَشْرِكُ بِمُشْرِكِي** من حديث عائشة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان بحرة الوبرة أدركه رجل قد كان يذكر منه جرأة ونجدة فصرح أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأوه فلما أدركه قال جئت لأتبعك وأصيب معك فقال له أتؤمن بالله ورسوله قال لا قال فارجع فلن أستعين بمشركك - الحديث

وإن بأصحابه حاجة إلى بيع واحد يتقون به^(١)

وكأن يصب الحبر على بطنه مرة من الجوع ومرة^(٢) يأكل ما حضر ولا يرد ما وجد ولا يتورع عن مطعم حلال ، وإن وجد تمر أدون خبز أكله ، وإن وجد شواء أكله وإن وجد خبز برأوشعير أكله ، وإن وجد حلاوا أو عسلا أكله ، وإن وجد لبن أدون خبز أكتفى به وإن وجد بطيخا أو رطبيا أكله^(٣) لا يأكل متكئا^(٤) ولا على خوان^(٥) منديله باطن

(١) حديث وجد من فضله أصحابه وخيارهم قتيلا بين اليهود فلم يحض عليهم فوداه بمائة ناقة: الحديث متفق عليه من حديث سهل بن أبي حنمة ورواه بن خديج والرجل الذي وجد مقتولا هو عبد الله ابن سهل الأنصاري

(٢) حديث كان يصب الحبر على بطنه من الجوع: متفق عليه من حديث جابر في قصة حضر الحندق وفيه فلذا رسول الله صلى الله عليه وسلم شد على بطنه حجرا وأغرب حب فقال في صحيحه إنما هو الحبر يشم الحناء وآخره رأى جمع حجرة وليس بتابع على ذلك ويرد على ذلك ما رواه ت من حديث أبي طلحة شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجوع ورفعتنا عن بطوننا عن حجر حجر فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حجرين ورجاله كلهم فقامت

(٣) حديث كان يأكل ما حضر ولا يرد ما وجد ولا يتورع عن مطعم حلال إن وجد تمر أدون خبز أكله وإن وجد خبز برأوشعير أكله وإن وجد حلاوا أو عسلا أكله وإن وجد لبن أدون خبز أكتفى به وإن وجد بطيخا أو رطبيا أكله: انتهى هذا كلامه وروى من أخلاقه في ث من حديث أم هانئ دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم فقال أعتدك شيء قلت لا إلا خبز يابس وخل فقال هات الحديث : وقال حسن غريب وفي كتاب الشهاب لأبي الحسن بن الفضل بن القري من رواية الأوزاعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أبالي ما رددت به الجوع وهذا معضل ولسلم من حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل أهله الأدم فقالوا ما عندنا إلا خل ففداه به الحديث : وله من حديث أنس رأيته مقبيا يأكل تمرات وت وصحبه من حديث أم سلمة أنها قرئت إليه جنبا مشويا فأكل منه الحديث : وللشيخين من حديث عائشة ما شيع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تباعا خبز بر حتى مضى لسبيله لفظم وفي رواية له ما شيع من خبز شعير يومين متتابعين وت وصحبه و من حديث ابن عباس كان أكثر خبزهم الشعير وللشيخين من حديث عائشة كان يحب الحلاء والعسل ولهما من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبنا ففسدا بما فيه فغمض ون من حديث عائشة كان يأكل الرطب بالبطيخ واستادهم صحيح

(٤) حديث أنه كان لا يأكل متكئا: تقدم في آداب الأكل في الباب الأول

(٥) حديث أنه كان لا يأكل على خوان: تقدم في الباب للذكور

قدميه،^(١) لم يشع من خبز بر ثلاثة أيام متوالية، حتى لقي الله تعالى إشاراً على نفسه، لا تقرا ولا تجنلا،^(٢) يجيب الوليمة،^(٣) ويمود الرضى، ويشهد الجنائز،^(٤) ويمشي وحده بين أعدائه بلا حارس،^(٥) أشد الناس تواضعاً، وأسكنهم في غير كبر،^(٦) وأبلغهم في غير تطويل^(٧)

(١) حديث كان منديله باطن قدميه : لا أعرفه من فعله وإنما للعروف فيه مارواه ه من حديث جابر كنا زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قليلاً ما نجد الطعام فلذا وجدناه لم يكن لنا مناديل إلا أكفنا وسواعدا : وقد تقدم في الطهارة

(٢) حديث لم يشع من خبز بر ثلاثة أيام متوالية حتى لقي الله : تقدم في جملة الأحاديث التي قبله بثلاثة أحاديث

(٣) حديث كان يجيب الوليمة : هذا معروف وتقدم قوله لودعيت إلى كراع لأجبت وفي الأوسط للطبراني من حديث ابن عباس أنه كان الرجل من أهل الموالي ليدعو رسول الله صلى الله عليه وسلم بنصف الليل على خبز الشعير فيجيب وإنسانه ضعيف

(٤) حديث كان يمود الرضى ويشهد الجنائز : ت وضعفه وهك وصححه من حديث أنس ورواه ك من حديث سهل بن حنيف وقال صحيح الاسناد وفي الصحيحين عدة أحاديث من عباد الله الرضى وشهوده للجنائز

(٥) حديث كان يمشي وحده بين أعدائه بلا حارس : ت ك من حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمرس حتى زالت هذه الآية والله يصمك من الناس فأخرج رأسه من القبة فقال انصرفوا فقد عصمى الله قال ت غريب وقال ك صحيح الاسناد

(٦) حديث كان أشد الناس تواضعاً وأسكنهم من غير كبر : أبو الحسن بن الفضال في التناهل من حديث أبي سعيد الخدري في صفته صلى الله عليه وسلم حين للؤبة ابن الحلق كرم الطيبة جميل المعاشرة طليق الوجه إلي أن قال متواضع في غير ذلة وفيه دأب لإطراق وإنسانه ضعيف وفي الأحاديث الصحيحة الدالة على شدة تواضعه غنية عنه منها عند ن من حديث ابن أبي أوفى كان لا يأف ولا يستكر أن يمشي مع الأرملة وللكنين - الحديث : وقد تقدم وعند أبي داود من حديث البراء بن عازب وجلسنا كأن على رموسنا الطير - الحديث : ولأصحاب السنن من حديث أسامة ابن شريك أثبت النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كأنما على رموسهم الطير

(٧) حديث كان أبلغ الناس من غير تطويل : خ م من حديث عائشة كان يحدث حديثاً لو عده الماد لأحساه ولها من حديثها لم يكن يبرد الحديث كسر دم : علقه خ ووصله م زادت ولكنه كان يتكلم بكلام بينه فصل يحفظه من جلس إليه وله في التناهل من حديث ابن أبي هالة يتكلم بمجامع الكلام فصل لا فضول ولا تقصير

"وأحسنهم بشرا"، "لا يهوله شيء من أمور الدنيا، ولبس ما وجد فرقة" شملة مرمرة برد حبرة يمانيا، ومرة جبة صوف، ما وجد من المباح لبس، "وخاته فضة" يلبسه في خنصره الأيمن "والأيسر"، "يردف خلقه عبده أو غيره

(١) حديث كان لأبيهم بشرا: ت في الشامل من حديث علي بن أبي طالب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم دائم البشر سهل الخلق - الحديث: وله في الجامع من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء ما رأيته أحدا كان أكثر تبسما من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عريب قلت وفيه ابن لحية

(٢) حديث كان لأبيهم شيء من أمور الدنيا: أحمد من حديث عائشة ما معجب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء من الدنيا وما أعجبه أحد قط إلا ذوتني وفي لفظ له ما أعجب النبي صلى الله عليه وسلم شيء من الدنيا إلا أن يكون فيها ذوتني وفيه ابن لحية

(٣) حديث كان لبس ما وجد فرقة شملة ومرة جبة صوف ما وجد من المباح لبس: مخ من حديث سهل بن سعد جاءت امرأة يردة قال سهل هل تدرون ما لبردة هي الشملة منسوج في حاشيتها وفيه فخرج إلينا وإنها لأزاره - الحديث: ولابن ماجه من حديث عبادة بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في شملة قد عقد عليها فيه الأحوص بن حكيم مختلف فيه والشيخين من حديث أنس كان أحب الثياب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلبسها الحبرة ولما من حديث للغيرة بن شعبة وعليه جبة من صوف

(٤) حديث خاتمه فضة: متفق عليه من حديث أنس اتخذ خاتما من فضة

(٥) حديث لبسه الخاتم في خنصره الأيمن: م من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لبس خاتم فضة في يمينه والبخاري من حديثه فأنى لأرى بريقه في خنصره

(٦) حديث نختمه في الأيسر: م من حديث أنس كان خاتم النبي صلى الله عليه وسلم في هذه وأشار إلى الخنصر من يده اليسرى

(٧) حديث إرداه خلقه عبده أو غيره أردف رسول الله صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد من عرقه كما ثبت في الصحيحين من حديث ابن عباس ومن حديث أسامة وأردفه مرة أخرى على حمار وهو في الصحيحين أيضا من حديث أسامة وهو مولاه وابن مولاه وأردف الفضل بن عباس من الزدقة وهو في الصحيحين أيضا من حديث أسامة ومن حديث ابن عباس والفضل بن عباس وأردف مطاز بن جبل وابن عمر وغيرهم من الصحابة

يركب ما أمكنه مرة فرسا ، " ومرة بعيرا ، ومرة بثلة شهباء ، ومرة حمارا ، ومرة يمشي
راجلا حافيا بلا رداء ولا عمامة ولا قلنسوة ، يعود المرضى في أقصى المدينة ^(٢) يحب الطيب ،
ويكره الرائحة الردئة ، ^(٣) ويحالف الفقراء ، ^(٤) ويسوا كل المساكين

(١) حديث كان يركب ما أمكنه مرة فرسا ومرة بعيرا ومرة بثلة شهباء ومرة حمارا ومرة راجلا ومرة
حافيا بلا رداء ولا عمامة ولا قلنسوة يعود للمرضى في أقصى المدينة في الصحيحين من حديث
أنس ركوبه صلى الله عليه وسلم فرسا لأبي طلحة وسلم من حديث جابر بن سمرة ركبوه
الفرس عريا حين ينصرف من جنازة بن الدحلح وسلم من حديث سهل بن سعد كان النبي
صلى الله عليه وسلم فرسا يقال له اللحيث ولها من حديث ابن عباس طاف النبي صلى الله
عليه وسلم في حجة الوداع على بعير ولها من حديث البراء رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
على بقلته البيضاء يوم حنين ولها من حديث أسامة أنه صلى الله عليه وسلم ركب على حمار
على أكاف - الحديث : ولها من حديث ابن عمر كان يأتي قبا راكبا وماشيا ولما من حديثه
في عبادته صلى الله عليه وسلم لسعد بن عباد قام وقتنا معه ونحن بضعة عشر ما علينا نال
ولا خفاف ولا قلانس ولا قص يمشي في السباع : الحديث

(٢) حديث كان يحب الطيب والرائحة الطيبة ويكره الروائح الردية : ن من حديث أنس حبب إلي
النساء والطيب وذلك من حديث عائشة أنها صنعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم جبة من
صوف فلبسها فلما عرق وجد ريح الصوف فغلبها وكأف يجبه الريح الطيبة لفظ ذلك
وقال صحيح على شرط الشيخين ولا ينعى من حديث عائشة كان يكره أن يوجد منه
إلا ريح طيبة

(٣) حديث كان يحالف الفقراء : د من حديث أبي سعيد جلت في عصابة من شعفاء المهاجرين وأت
بضمهم ليستر بضاً من الري - الحديث : وفيه فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وسطنا
ليصل ينفض فينا - الحديث : و هم من حديث خباب وكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يجلس معنا - الحديث : في نزول قوله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم
استنادهما حسن

(٤) حديث مؤاكلته للمساكين : ع من حديث أبي هريرة قال وأهل الصفة أضياف الاسلام لا يأوون إلى
أهل ولا مال ولا ولي أحد إننا أنتم صدقة بث بها إليهم ولم يتناول منها وإننا أنتم هدية أرسل
إليهم وأصاب منها وأضر حكمهم فيها

«ويكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبر لهم»^(٢) يصل ذوى رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم^(٣) لا ينجف على أحد^(٤) يقبل معذرة المعتذر إليه^(٥) يمزح ولا يقول إلا حقاً يضحك^(٦) من غير قهقهة^(٧) يرى اللعب المباح فلا ينكروه

(١) حديث كان يكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبر لهم : ت في التنازل من حديث على الطويل في صفته صلى الله عليه وسلم وكان من سيرته إيتار أهل الفضل بأذنه وقسمه على قدر فضله في الدين وفيه ويؤلفهم ولا يفرم ويكرم كريم كل قوم ويوليهم عليهم - الحديث : والطبراني من حديث جرير في قصة إسلامه فألقى إلي كساءه ثم أقبل على أصحابه ثم قال إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه وإسناده جيد ورواه ك من حديث معبد بن خالد الأنصاري عن أبيه نحوه وقال صحيح الأسناد

(٢) حديث كان يصل ذوى رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم : ك من حديث ابن عباس كان يصل العباس أجداد الوالد والوالدة وله من حديث سعد بن أبي وقاص أنه أخرج عمه العباس وغيره من المسجد فقال له العباس تخرجنا وعن عيبك وعمومتك وتسكن علينا فقال ما أنا أخرجكم وأسكنه ولكن الله أخرجكم وأسكنه قال في الأول صحيح الأسناد وسكت عن الثاني وفيه «مسلم اللاتي ضيف فآثر علياً لفضله بتقديم إسلامه وشهوده بدره والله أعلم وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد لا يقيّن في المسجد باب إلا سد إلا باب أبي بكر

(٣) حديث كان لا ينجف على أحد : د ت في التنازل ون في اليوم والليلة من حديث أنس كان قلاً يواجه رجلاً يشوه يكرهه وفيه ضعف وللشيخين من حديث أبي هريرة أن رجلاً استأذن عليه صلى الله عليه وسلم فقال يس أخو المشيرة فلما دخل ألان له القول - الحديث

(٤) حديث يقبل معذرة المعتذر إليه : متفق عليه من حديث كعب بن مالك في قصة الثلاثة الذين خلفوا وفيه فطق الخلفون يستنرون إليه قبل منهم ثلاثتهم - الحديث

(٥) حديث يمزح ولا يقول إلا حقاً : أحمد من حديث أبي هريرة وهو عند ت بلطف ظاوا إنك تداعبنا قال إلى ولا أقول إلا حقاً وقال حسن

(٦) حديث ضحكه من غير قهقهة : الشيخان من حديث عائشة ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستجعماً ضاحكاً حتى أرى لمواه إنما كان يتبسم وت من حديث عبد الله بن الحارث ابن جزء ما كان ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ابتسما قال صحيح غريب وله في التنازل في حديث هند بن أبي هالة جل ضحكه للتبسم

(٧) حديث يرى اللعب المباح ولا يكرهه : الشيخان من حديث عائشة في لعب الحبشة بين يديه في المسجد وقال لهم دونكم يا بني أرفدة وقد تقدم في كتاب السماع

(١) يسابق أهله، (٢) وترفع الأصوات عليه فيصير، (٣) وكان له لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها، وكان له (٤) عبيد وإماء لا يرتفع عليهم في مأكل ولا ملبس (٥) ولا يمضي له وقت

(١) حديث مساقته صلى الله عليه وسلم أهله : د ن في الكبرى و ه من حديث عائشة في مساقته لها وتقدم في الباب الثالث من النكاح

(٢) حديث ترفع الأصوات عنده فيصير : خ من حديث عبد الله بن الزبير قدم ركب من بني نعيم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أمر القعاقع بن معبد وقال عمر بل أمر الأقرع بن حابس فقال أبو بكر ما أردت إلا خلاق وقال عمر ما أردت خلافاً قهارياً حتى ارتفعت أصواتهم فاقرزت يالها الذين آمنوا لا تشدوا بين يدي الله ورسوله

(٣) حديث وكان له لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها : محمد بن سعد في الطبقات من حديث أم سلمة كان عيشنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم البين أو قالت أكثر عيشنا كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم لقاح بالغلبة - الحديث : وفي رواية له كانت لنا أغز سبع فكان الراعى يبلغ بين مرة إلى ومرة أسداً و يروح بين علينا وكانت لقاح ذى الجبل فيؤب إلينا ألبانها بالليل - الحديث : وفي إسنادها محمد بن عمر الواقدي ضعيف في الحديث وفي الصحيحين من حديث سلمة بن الأكوع كانت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم ترعى بذى قرد الحديث : ولأبي داود من حديث لقيط بن صبرة لنا غنم مائة لا يريد أن تزيد فإذا ولد الراعى بهيمة ذبحناها مكاتها - الحديث

(٤) حديث كان له عبيد وإماء فلا يرتفع عليهم في مأكل ولا ملبس : محمد بن سعد في الطبقات من حديث سلمة قالت كانت خدم النبي صلى الله عليه وسلم أنا وخضرة ووضوى وميمونة بنت سعد أعتقن كلهن وإسناده ضعيف وروى أيضاً أن أبا بكر بن حزم كتب إلى عمر بن عبد العزيز بأسماء خدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر بركة أم أيمن وزيد بن حارثة وأبا كبشة وأمنة وشقران وسفينة وثوبان ورياسا وبساراً وأبا رافع وأبا موهبة ورافعا أعظم كلهم وفضالة ومدمعا وكركرة وروى أبو بكر بن الضحاك في التباين من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد ضعيف كان صلى الله عليه وسلم يأكل مع خادمه و م من حديث أبي اليسر أطعمهم مما تأكلون وألبسهم مما تلبسون - الحديث

(٥) حديث لا يمضي له وقت في غير عمل لله تعالى أو فبا لا بد منه من صلاح نفسه : ت في التباين من حديث علي بن أبي طالب كان إذا أوى إلى منزله جزءاً دخوله ثلاثة أجزاء جزءاً لله وجزءاً لأهله وجزءاً لنفسه ثم جزءاً بينه وبين الناس فرد ذلك بالخاصة على العامة - الحديث

في غير عمل لله تعالى ، أو فيما لا بد له منه من صلاح نفسه ، ^(١) يخرج إلى بساتين أصحابه ^(٢) لا يحتقر مسكيناً فقراً وزمانته ، ولا يهاب ملكاً للملكة ، يدعو هذا وهذا إلى الله دعاءً مستوياً ^(٣) قد جمع الله تعالى له السيرة الفاضلة ، والسياسة التامة ، وهو أُمى لا يقرأ ولا يكتب ،

(١) حديث يخرج إلى بساتين أصحابه : تقدم في الباب الثالث من آداب الأكل خروجه صلى الله عليه وسلم

إلى بساتين أبي الميثم بن النبهان وأبي أيوب الأنصاري وغيرهما

(٢) حديث لا يحتقر مسكيناً فقراً وزمانته ولا يهاب ملكاً للملكة يدعو هذا وهذا إلى الله دعاءً واحداً : خ من حديث سهل بن سعد مر رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما تهولون في هذا قالوا حري أن خطب أن لا يتكلم بالحديث : وفيه مر رجل من قراء المسلمين قتل ما تقولون في هذا قالوا حري أن خطب أن لا يتكلم بالحديث : وفيه هذا خير من ملء الأرض مثل هذا و من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى كسرى وقيصر والنجاشي وإلى كل جبار يدعوهم إلى الله عز وجل

(٣) حديث قد جمع الله له السيرة الفاضلة والسياسة التامة وهو أُمى لا يقرأ ولا يكتب نشأ في بلاد الجبل والصحارى وفي قعر وفي رعاية النعم لأب له ولا أم فلهذا الله جمع عاين الأخلاق والطرق الحميدة وأخبار الأولين والآخرين ومآله النجاة والنور في الآخرة والنبطة والحلاص في الدنيا واثرهم الواجب وترك الفضول : هذا كله معروف معلوم فروى في التماثل من حديث علي بن أبي طالب في حديث الطويل في صفته وكان من سيرته في جزء الأمة إثارة أهل الفضل بأذنه وقسمه الحديث وفيه فسأله عن سيرته في جلساته فقال كان دائم البشر سهل الخلق لين الجانب - الحديث : وفيه كان يحزن لسانه الأفيا يئنه وفيه قد ترك نفسه من ثلاث من المراء والأكثر والملايين - الحديث : وقد تقدم بعضه وروى ابن مردويه من حديث ابن عباس في قوله وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أُمياً لا يقرأ ولا يكتب وقد تقدم في العلم والبخاري من حديث ابن عباس قال إذا سرك أن تعلم جبل العرب فأتوا ما فوق الثلاثين ومائة في سورة الأنعام قد خسر الذين قتلوا أولادهم منها بغير علم وحم وجب من حديث أم سلمة في قصة هجرة الحبشة أن جعفراً قال للنجاشي أيتها الملك كنا قوما أهل جاهلية نعبد الأصنام ونأكل الميتة - الحديث : ولأجد من حديث أبي ابن كعب أني لني بمهراء ابن عشر سنين وأشهر فإذا كلام فوق رأسي - الحديث : وخ من حديث أبي هريرة كنت أرعاها أي النعم على قراريط لأهل مكة ولأبي يملئ وحب من حديث سلمة إنما نرجو كرامة الرضاة من والد اللود وكان يتيا - الحديث : وتقدم حديث يمشقه بحكم الأخلاق

تُشافي بلاد الجبل والصحارى، وفي رعاية النعم، يتبنا لأب له ولا أم، فلهذا الله تعالى جميع محاسن الأخلاق، والطرق الحميدة، وأخبار الأولين والآخرين، وما فيه النجاة والفسوز في الآخرة، والنبطة والخلاص في الدنيا، ولزوم الواجب وترك الفضول، وفتنا الله لطاعته في أمره، والتأسي به في فعله، آمين يارب العالمين

بيان جملة أخرى من آداب وأخلاقه

مما رواه أبو البحتري، قالوا ^(١) ما شتم رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا من المؤمنين بشتمية إلا جعل لها كفارة ورحمة، ^(٢) وما لمن امرأة قط ولا خادما بلعنه، وقيل له وهو في القتال لولم تنتهم يارسول الله، فقال ^(٣) « إِنَّمَا بُيِّضَتْ رَحْمَةٌ وَلَمْ يُبَيَّنَّ لَنَا، وَكَانَ ^(٤) إِذَا سَأَلَ أَنْ يَدْعُو عَلَى أَحَدٍ مُسْلِمٍ أَوْ كَافِرٍ، عَامٌّ أَوْ خَاصٌّ، عَدَلَ عَنِ الدَّعَاءِ عَلَيْهِ إِلَى الدَّعَاءِ لَهُ ^(٥) وَمَا ضَرَبَ يَدَهُ أَحَدًا قَطُّ إِلَّا أَنْ يَضْرِبَ بِهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى، وَمَا انْتَقَمَ مِنْ شَيْءٍ صَنَعَ إِلَيْهِ قَطُّ، إِلَّا أَنْ تَنْتَهَكَ حَرَمَةَ اللَّهِ، وَمَا خِيرَ بَيْنَ أَمْرَيْنِ قَطُّ إِلَّا اخْتَارَ أَيْسَرَهُمَا، إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِيهِ أَمْرٌ

(١) حديث ما شتم أحدا من المؤمنين الا جعلها الله كفارة ورحمة يمتنع عليه من حديث أبي هريرة في أثناء حديث فيه فأى المؤمنين لنته شتمته جعلته فاجلها له صلاة وزكاة وقربة وفي رواية فاجلها زكاة ورحمة وفي رواية فاجلها له كفارة وقربة وفي رواية فاجل ذلك كفارة له

يوم القيامة

(٢) حديث ما لمن امرأة ولا خادما قط للعروف ما ضرب مكان لمن كما هو متفق عليه من تحديث عائشة وللخارى من حديث أنس لم يكن فحشا ولا لعانا وسيأتى الحديث الذى يده فيه هذا المعنى

(٣) حديث انما بيشت رحمة ولم أبيت لعانا : م من حديث أبي هريرة

(٤) حديث كان اذا سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن الدعاء عليه ودعاه الشيخان من حديث أبي هريرة قالوا يارسول الله إن دوسا قد كفرت وأبت فادع عليهم فقبل

هلكت دوس فقال اللهم اهد دوسا وانت بهم

(٥) حديث ما ضرب يده أحدا قط الا أن يضرب في سبيل الله وما انتقم في شيء صنع إليه الا أن تنتهك حرمة الله - الحديث : يمتنع عليه ومن حديث عائشة مع اختلاف وقد فهم في الباب الثالث

من آداب الصلوة

أو قطيعة رحم ، فيكون أبعد الناس من ذلك ، وما كان^(١) يأتيه أحد حر أو عبد أو أمة إلا قام معه في حاجته ، وقال أنس رضي الله عنه^(٢) والذي بعثه بالحق ما قال لي في شيء قط كرهه لم فعلته ، ولا لأمي نساؤه إلا وقال دعوه إنما كان هذا بكتاب وقدر ، قالوا وما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) مضجعا ، إن فرشوا له اضطجع ، وإن لم يفرشوا له اضطجع على الأرض وقد وصفه الله تعالى في التوراة قبل أن يبعثه في السطر الأول ، فقال محمد رسول الله ، عبدى المختار ، لافظ ولا غليظ ، ولا صخاب في الأسواق ، ولا يجزى بالسيئة السيئة ، ولكن يعفو ويصفح ، مولده بمكة ، وهجرته بطابة ، وملكه بالشام ، يأتزر على وسطه هو ومن معه ، دعاه للقرءان والعلم ، يتوصأ على أطرافه ، وكذلك لفته في الإنجيل ،

(١) حديث ما كان يأتيه أحد حر أو عبد أو أمة إلا قام معه في حاجته : يخ تليقا من حديث أنس ان كانت الأمة من أماء أهل المدينة لأخذ بيد رسول الله عليه وسلم فتطلق به حيث شاءت ووصله وقال فما ينزع يده من يدها حق تذهب به حيث شاءت من المدينة في حاجتها وقد تقدم وتقدم أيضا من حديث ابن أبي أوفى ولا يألف ولا يستكران بمعنى مع الأرملة والسكين حتى يشفى لها حاجتها

(٢) حديث أنس والذي بعثه بالحق ما قال في شيء قط كرهه لم فعلته ولا لأمنى أحد من أهله إلا قال دعوه إنما كان هذا بكتاب وقدر : الشيخان من حديث أنس ما قال لشيء صنعته لم صنعته ولا لشيء تركته لم تركته وروى أبو الشيخ في كتاب أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث له قال فيه ولا أمرى بأمر فتوانيت فيه فتأبني عليه فإن عاتبني أحد من أهله قال دعوه فلو قدر شيء كان وفي رواية له كذا قضى

(٣) حديث ما عاب مضجعا أن فرشوا له اضطجع وإن لم يفرشوا له اضطجع على الأرض : لم أجده بهذا اللفظ والعروق ما عاب طعاما أو يؤخذ من عموم حديث على بن أبي طالب ليس ينفذ إلى أن قال ولا عياب رواه في التلخيص والطبراني وأبو نعيم في دلائل النبوة وروى ابن أبي عاصم في كتاب السنن من حديث أنس ما عابه عاب شيئا قط وفي الصحيحين من حديث عمر اضطجعا على حصير وث ومعه من حديث ابن مسعود نام على حصير فقام وقد أفر في جنبه بما خلد به

(١) وكان من خلقه أن يبدأ من لقيه بالسلام. (٢) ومن قاموه حاجة صابرة حتى يكون هو المنصرف، (٣) وما أخذ أحد يده فيرسل يده حتى يرسلها الآخر، (٤) وكان إذا لقي أحدا من أصحابه بدأ بالمصافحة، ثم أخذ يده فشابهه، ثم شد قبضته عليها، (٥) وكان لا يقوم ولا يجلس إلا على ذكر الله (٦) وكان لا يجلس إليه أحد وهو يصلي إلا خفف صلاته وأقبل عليه، فقال لك حاجة فإذا فرغ من حاجته عاد إلى صلاته (٧) وكان أكثر جلوسه أن ينصب ساقيه جيما، ويمسك يديه عليهما، شبه الحبة.

- (١) حديث كان من خلقه أن يبدأ من لقيه بالسلام : ت في النبايل من حديث هند بن أبي هالة
(٢) حديث ومن قاموه حاجة صابرة حتى يكون هو المنصرف : الطبراني ومن طريقه ابونعيم في دلائل النبوة من حديث علي بن أبي طالب و ه من حديث أنس كان إذا لقي الرجل يكلمه لم يصرف وجهه حتى يكون هو المنصرف ورواه ت نحوه وقله غريب
(٣) حديث وما أخذ أحد يده فيرسل يده حتى يرسلها الآخر : ت ه من حديث أنس الذي قبله كان إذا استقبل الرجل فصاحفه لا يزعج يده من يده حتى يكون الرجل يزعج لفظه ت وقال غريب
(٤) حديث كان إذا لقي أحدا من أصحابه بدأ بالمصافحة ثم أخذ يده فشابهه ثم شد قبضته : د من حديث أبي ذر وسأله رجل من غزوة هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصالحكم إذا لقيتموه قال ما لقيته قط إلا صالحني - الحديث : وفيه الرجل الذي من غزوة ولم يسم وسمه البيهقي في الأدب عبد الله وروينا في علوم الحديث للحاكم من حديث أبي هريرة قال شبك يدي بأبي القاسم صلى الله عليه وسلم وهو عديم بلقطه أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي
(٥) حديث كان لا يقوم ولا يجلس إلا على ذكر الله عز وجل : ت في النبايل من حديث علي في حديثه الطويل في صفته وقال علي ذكر بالتون
(٦) حديث كان لا يجلس إليه أحد وهو يصلي إلا خفف صلاته وأقبل عليه فقال لك حاجة فإذا فرغ من حاجته عاد إلى صلاته لم أجده أصلا
(٧) حديث كان أكثر جلوسه أن ينصب ساقيه جيما ويمسك يديه عليهما شبه الحبة : د ت في النبايل من حديث أبي سعيد الخدري كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جلس في المجلس اجتمع يديه وامساده ضعيف والبخاري من حديث ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشاه الكعبة عتيا يدي

(١) ولم يكن يعرف مجلسه من مجلس أصحابه لأنه (٢) كان حيث انتهى به المجلس مجلس ،
(٣) وما روى قط ماداً رجليه بين أصحابه ، حتى لا يضيق بهما على أحد ، إلا أن يكون
المكان واسعاً لا يضيق فيه ، وكان أكثر ما يجلس مستقبل القبلة
(٤) وكان بكرم من يدخل عليه ، حتى ربما بسط ثوبه لمن ليست بينه وبينه قرابة
ولا رضاء يحلسه عليه

(٥) وكان يؤثر الداخل عليه بالوسادة التي تحته ، فإن أبي أن يقبلها عزم عليه حتى يفعل
(٦) وما استصفاه أحد إلا ظن أنه أكرم الناس عليه حتى يغطي كل من جلس إليه لصبيبه من
وجهه ، حتى كان مجلسه وممه ، وحديثه ، ولطيف محاسنه ، وتوجهه للجالس إليه ، ومجلسه
مع ذلك مجلس حياء ، وتواضع ، وأمانة ، قال الله تعالى (فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ
فَطَّاعًا غَلِيظًا لَفُضِّضُوا مِنْ حَوْلِكَ) (١)

(١) حديث أنه لم يكن يعرف مجلسه من مجالس أصحابه : د ن من حديث أبي هريرة وابتدأ قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس بين ظهري أصحابه فيجىء الغريب فلا يدري لهم
هو حتى يسأل - الحديث

(٢) حديث أنه حيث انتهى به المجلس جلس : ت في الشائل في حديث ط الطويل
(٣) حديث ما روى قط ماداً رجليه بين أصحابه حتى يضيق بهما على أحد إلا أن يكون المكان واسعاً
لا يضيق فيه : الدار قطنى في غرائب مالك من حديث انس وقال باطل وت وه لم يرق معمار كتيه
بين يدي جليس له زاد ابن ماجه قط وسنده ضعيف

(٤) حديث كان بكرم من يدخل عليه حتى ربما بسط ثوبه لمن ليست بينه وبينه قرابة ولا رضاء يحلسه
عليه : ك وصح اسناده من حديث انس دخل جرير بن عبد الله على النبي صلى الله عليه وسلم
وفيه فأخذ برده فألقاه عليه فقال اجلس عليا يا جرير - الحديث : وفيه فإذا اتاكم كريم
فوم فأكرموه وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصحة والطبائى فى الكبر من حديث
جرير فألقى الى كساءه ولأبى نعيم فى الحلية فبسط الى رداءه

(٥) حديث كان يؤثر الداخل بالوسادة التي تكون تحته - الحديث : تقدم فى الباب الثالث من آداب الصحة
(٦) حديث ما استصفاه أحد إلا ظن أنه أكرم الناس عليه حتى يغطي كل من جلس اليه نصيه من وجهه
حتى كان مجلسه وممه وحديثه وتوجهه للجالس اليه ومجلسه مع ذلك مجلس حياء وتواضع
وأمانة : ت فى الشائل من حديث ط الطويل وفيه ويعطى كل جلسائه نصيه لا يحب جلسته
ان أحدا أكرم عليه منه وفيه مجلسه جلس حلم وحياء وصبر وأمانة

”ولقد كان يدعو أصحابه بكنام إكراما لهم واستئالة لتقاربهم،^(٢) ويكنى من لم تكن له كنية، فكان يدعى بما كناه به^(٣) ويكنى أيضا النساء اللاتي هن الأولاد، واللاتي لم يكن ينسب لهن الكنى،^(٤) ويكنى الصبيان فيستلين به قلوبهم،^(٥) وكان أبعد الناس غضبا وأسرعهم رضا.

(١) حديث كان يدعو أصحابه بكنام إكراما لهم واستئالة لتقاربهم: في الصحيحين في قصة النار من حديث أبي بكر يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما وللحاكم من حديث ابن عباس أنه قال لعمر يا أبا حفص أبصرت وجه عم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر أنه لأول يوم كانني فيه بأبي حفص وقال صحيح على شرطه وفي الصحيحين أنه قال لعلني قم يا أبا تراب وللحاكم من حديث رفاعة بن مالك أن أبا حسن وجد مقصا في بطنه فضلفت عليه يريد عليا ولأبي بلي الوصلي من حديث سعد ابن أبي وقاص فقال من هذا أبو إسحق فقلت نعم وللحاكم من حديث ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم كناه أبا عبد الرحمن ولم يولد له

(٢) حديث كان يكنى من لم يسكن له كنية وكان يدعى بما كناه به: من حديث انس قال كنانى النبي صلى الله عليه وسلم بقة كنت اختليا بيني أبا حمزة قال حديث غريب وهان عمر قال لصبيب ابن مالك تكنتني وليس لك ولد قال كنانى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي يحيى ولطبرانى من حديث أبي بكر تديت بكرة من الطائف فقال لى النبي صلى الله عليه وسلم فأنت أوبكرة

(٣) حديث كان يكنى النساء اللاتي هن الأولاد واللاتي لم يكن ينسب لهن الكنى: من حديث أم المؤمنين في قصة شريها بول النبي صلى الله عليه وسلم فقال يالأم إيمان قومي الى تلك الفخارة - الحديث وهمن حديث عائشة أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم كل أزواجك كنيته غيرى قال فأنت أم عبد الله وخ من حديث أم خنك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يالأم خنك هذا سناه وكانت صغيرة وفيه مولى للزبير لم يسم ولأبي داود باسناد صحيح أنها قالت يا رسول الله جعلك صواحي لمن كنى قال فاكنتى بابنك عبد الله بن الزبير

(٤) حديث كان يكنى الصبيان: في الصحيحين من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لآخ له صغير يا أبا عمير ما فعل النخبر

(٥) حديث كان أبعد الناس غضبا وأسرعهم رضا هذا من المعلوم وبدل عليه إخباره صلى الله عليه وسلم أن يبقى آدم خيرهم بطيء الغضب سريع اليه: رواه ت من حديث أبي سعيد الخدري وقال حديث حسن وهو صلى الله عليه وسلم خير بني آدم وسيدهم وكان صلى الله عليه وسلم لا ينضب لنفسه ولا ينصرف لها رواه ت في التماثل من حديث هند بن أبي هالة

(١) وكان أَرَأَى الناس بالناس ، وخير الناس للناس ، وأفجع الناس للناس (٢) ولم تكن ترفع في مجلسه الأصوات .

(٣) وكان إذا قام من مجلسه قال « سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ » ثم يقول علمين جبريل عليه السلام

بيان كلامه وضحاكه صلى الله عليه وسلم

(٤) كان صلى الله عليه وسلم أفصح الناس منطقاً وأحلام كلاماً، ويقول (٥) « وَأَنَا أَفْصَحُ الْعَرَبِ » (٦) وإن أهل الجنة يتكلمون فيها بلغة محمد صلى الله عليه وسلم .

(١) حديث كان أَرَأَى الناس بالناس وخير الناس للناس وأفجع الناس للناس هذا من المعام وروينا في الجزء الأول من فوائد أبي السداح من حديث علي في صفة النبي صلى الله عليه وسلم كان أرحم الناس بالناس - الحديث بطوله

(٢) حديث لم تكن ترفع في مجلسه الأصوات : ت في التثنية ، من حديث علي الطويل

(٣) حديث كان إذا قام من مجلسه قال سبحانك اللهم وبحمدك - الحديث : أخرجه النسائي في اليوم ولالية وفي المستدرک من حديث رافع بن خديج وتقدم في الأذكار واهدوات

(٤) حديث كان أفصح الناس منطقاً وأحلام كلاماً: أبو الحسن بن الضحاك في كتاب التلخيص وابن الجوزي في الوفاء بإسناد ضعيف عن حديث بريدة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أفصح العرب وكان يتكلم بالكلام لا يدرون ما هو حتى يخبرهم

(٥) حديث أنا أفصح العرب : الطبراني في الكبير من حديث أبي سعيد الخدري أنا أغرب العرب وإسناده ضعيف ورواه من حديث عمر قال قلت يا رسول الله ما بالك أفصحنا ولم تخرج من بين أظهرنا - الحديث : وفي كتاب الرد وللعز لابن أبي الدنيا في حديث مرسل أن أعرابياً قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما رأيت أفصح منك

(٦) حديث أن أهل الجنة يتكلمون بلغة محمد صلى الله عليه وسلم : من حديث ابن عباس ومعه كلام أهل الجنة عوفي

«وكان نزر الكلام ، مع المقالة ، إذا نطق ليس بمهذار : وكان كلامه نكحزات نظمن قالت عائشة رضى الله عنها ^(١) كان لا يسرد الكلام كسردكم هنا : كان كلامه نرا ، وأتم تنثرون الكلام نرا ، قالوا ^(٢) وكان أوجز الناس كلاما ، وبذلك جاءه جبريل ، وكان مع الإيجاز يجمع كل ما أراد » ^(٣) وكان يتكلم بجوامع الكلم ، لا فضول ولا تقصير ، كأنه يتبع بمضامين كلامه توقف ، يحفظه سامعه ويصيه .

(١) حديث كان نزر الكلام مع المقالة إذا نطق ليس بمهذار وكان كلامه خرزات النظم : الطبراني من حديث أم عبد وكان منطقه خرزات نظم يتحدثون حلو المتطق لأنزروا ولا هنر وقد تقدم وسيأتي في حديث عائشة بعده كان إذا تكلم تكلم نرا وفي الصحيحين من حديث عائشة كان يحدثنا حديثا لوعده الماد لأحصاء .

(٢) حديث عائشة كان لا يسرد كسردكم هذا كان كلامه نرا وأتم تنثرونه نرا : اتفق الشيخان على أول الحديث وأما الجملتان الأخيرتان فرواه البخاري في فوائده بإسناد منقطع .

(٣) حديث كان أوجز الناس كلاما وبذلك جاءه جبريل وكان مع الإيجاز يجمع كل ما أراد : عبد بن حميد من حديث عمر بن عبد المنعم منقطع ولدا رقطي من حديث ابن عباس بإسناد جيد أعطيت جوامع الكلم واختصر لي الحديث اختصارا وشرطه الأول متفق عليه كاسياني قال خ بلقي في جوامع الكلم أن الله جمع له الأمور الكثيرة في الأمر الواحد والأمرين ونحو ذلك وللهامح من حديث عمر المتقدم كانت لغة إسماعيل قد درست فجاء بها جبريل فحفظها

(٤) حديث كان يتكلم بجوامع الكلم لا فضول ولا تقصير كلام يتبع بضامين كلامه توقف يحفظه سامعه ويصيه : في الثبوت في الحديث هند بن أبي هالة وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة بشت جوامع الكلم ولأبي داود من حديث جابر كان في كلام النبي صلى الله عليه وسلم ترتيب أو ترصيل وفيه شيخ لم يسم وله والترمذي من حديث عائشة كان كلام النبي صلى الله عليه وسلم كلاما فضلا فيه كل من سمعه وفلا يخطئه من جلي إليه وقال في في اليم واليه عطفه من سمعه وإنشده حسن

«وكان جبر الصوت أحسن الناس نعمة»^(١)
«وكان طويل السكوت لا يتكلم في غير حاجة»^(٢) ولا يقول المنكر، ولا يقول في الرضا والغضب إلا الحق»^(٣) ومرض عن تكلم بغير جيل^(٤) ويكنى عما اضطره الكلام إليه بما يكره^(٥) وكان إذا سكت تكلم جلساؤه، ولا يتنازع عنده في الحديث،^(٦) ويمط بالجد والنصيحة

(١) حديث كان جبر الصوت أحسن الناس نعمة : ت في الكبرى من حديث صفوان بن عسال قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر بيننا نحن عنده إذ ناداه اعرابي بصوت له جهوري يا محمد فأجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على نحو من صوته هاؤم - الحديث : وقال احمد في مسنده وأجابه نوا بما تكلم به - الحديث : وقد يؤخذ من هذا أنه صلى الله عليه وسلم كان جهوري الصوت ولم يكن يرضه دائماً وقد يقال لم يكن جهوري الصوت وإنما رفع صوته رقفاً بالاعرابي حتى لا يكون صوته أرفع من صوته وهو الظاهر وللشيخين من حديث البراء ما سمعت أحداً أحسن صوتاً منه

(٢) حديث كان طويل السكوت لا يتكلم في غير حاجة : ت في الثبائيل من حديث هند بن أبي هالة

(٣) حديث لا يقول المنكر ولا يقول في الرضا والغضب إلا الحق : د من حديث عبد الله بن عمرو قال كنت أكتب كل شيء أسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم أريد حفظه فنهتني قريش وقالوا تكتب كل شيء ورسول الله صلى الله عليه وسلم يترككم في الغضب والرضا فأمسكت عن الكتاب فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأومأ بأصبعه إلى فيه وقال أكتب فواللهي تضي يده ما يخرج منه إلا حق : رواه ك ومعه

(٤) حديث يمرض ممن تكلم بغير جيل : ت في الثبائيل من حديث علي الطويل يتناقل عما لا يشتهي الحديث

(٥) حديث يكنى عما اضطره الكلام مما يكره : فمن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لامرأة رافعة حتى تذوق عيسيه ويذوق عيسيتك رواه خ من حديث عائشة ومن ذلك ما اتفقا عليه من حديثها في المرأة التي سأته عن الاغتسال من الحوض خفي فرصة ممسكة فتطهرى بها - الحديث :

(٦) حديث كان إذا سكت تكلم جلساؤه ولا يتنازع عنده في الحديث : ت في الثبائيل في حديث علي الطويل

(٧) { حديث يبط بالجد والنصيحة } من حديث جابر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب أحمررت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه حتى كأنه مثله جيس يقول مبعكم ومساكم - الحديث :

ويقول^(١) «لَا تَضْرِبُوا الْقُرْءَانَ بِمَضْغَةٍ يَمَضُّ فَإِنَّهُ أَنْزَلَ عَلَى وَجْهِهِ»^(٢) وكان أكثر الناس تبسما وضحكا في وجوه أصحابه ، وتمجبا مما تحدثوا به ، وخطأ لنفسه بهم^(٣) . وربما ضحك حتى تبدو نواجذه ،^(٤) وكان ضحك أصحابه عنده التبسم اقتداء به ، وتوقيرا له قالوا^(٥) «ولقد جاءه أعرابي يوما ، وهو عليه السلام متغير اللون ينكره أصحابه ، فأراد أن يسأله فقالوا لا تفعل يا أعرابي ، فإننا نكرهه ، فقال دعوني فوالذي بطني نيا لا أدعه حتى يتبسم ، فقال يا رسول الله بلغنا أن المسيح يعني الدجال يأتي الناس بالترديد وقد هلكوا حتى

(١) حديث لا تضربوا القرآن بضغمة يمض وأنه أنزل على وجوه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بإسناد حسن أن القرآن يصدق بضغمة يمض فلا تكذبوا بضغمة يمض وفي رواية البرقي في ذخير السلام أن القرآن لم ينزل لضربوا بضغمة يمض وفي رواية له أيضا أمرهم أن تضربوا كتابي الله بضغمة يمض وفي الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب أن هذا القرآن أنزل على سبعة أعرفه

(٢) حديث كان أكثر الناس تبسما وضحكا في وجوه أصحابه وتمجبا مما تحدثوا به وخطأ لنفسه بهم : من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء ما رأيت أحدا أكثر تبسما من رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الصحيحين من حديث جرير ولا رأيي إلا تبسم وت في الثبائل من حديث علي بن فضال مما تصحكون منه ويتعجب مما تعجبون منه وم من حديث جابر بن محمد كانوا يضحكون في أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسم

(٣) حديث وربما ضحك حتى تبدو نواجذه : متفق عليه من حديث عبد الله بن مسعود في قصة آخر من يخرج من النار وفي قصة الخبر الذي قال إن الله يفتح السموات لي أصبح ومن حديث أبي هريرة في قصة الجاهلية في رمضان وغير ذلك

(٤) حديث كان ضحك أصحابه عنده التبسم اقتداء به وتوقيرا له في الثبائل من حديث هند بن أبي هالة في أثناء حديث الطويل جل ضحكه التبسم

(٥) حديث جاءه أعرابي يوما وهو متغير لونه ينكره أصحابه فأراد أن يسأله فقالوا لا تفعل يا أعرابي فاننا نكرهه فقال دعوني والذي بطني نيا لا أدعه حتى يتبسم فقال يا رسول الله بلغنا أن المسيح الدجال يأتي الناس بالترديد وقد هلكوا جوعا - الحديث : وهو حديث منك لم أقف له على أصل ويرد قوله صلى الله عليه وسلم في حديث المنيرة بن شعبة التفتي عليه حين سأله أنهم يقولون إن معه جبل خبز ونهراء قال هو أهون على الله من ذلك وفي رواية لسم أنهم يقولون إن معه جالا من خبز ولحم - الحديث : يتم في حديث حذيفة وأبي مسعود للتفتي حذيفة كذا منه ما وثقرا - الحديث :

جوما ، أقترى لي باني أنت وأنى أن أكف عن ثريده ، تمفقا وتزها ، حتى أهلك هزالا
 أم أضرب في ثريده حتى إذا تضلعت شبا آمننت بالله وكفرت به ، قالوا فاضحك رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ، ثم قال لا بل يفتيك الله بما يفتى به المؤمنون
 قالوا ^(١) وكان من أكثر الناس تبسا وأطيبهم نفسا ، عالم ينزل عليه قرآن ، أو يذكر
 الساعة ، أو يحطّب بخطبة عظة ،

^(٢) وكان إذا سرورضى فهو أحسن الناس رضا ، فإن وعظ وعظ يحمد ، وإن غضب وغضب
 ينعضب إلا الله لم يقم لنعضبه شيء ، وكذلك كان في أموره كلها

وكان إذا نزل به الأمر فوض الأمر إلى الله ، وتبرأ من الحول والقوة : واستنزل الهدى
 فيقول **اللَّهُمَّ** ^(٣) **أَرِنِي الْحَقَّ حَقًّا فَأَتَّبِعْهُ وَأَرِنِي الْمُنْكَرَ مُنْكَرًا وَأُرْزُقْنِي أَجْتَنِبَهُ وَأُعْذِنِي**

(١) حديث كان من أكثر الناس تبسا وأطيبهم نفسا ما ينزل عليه القرآن أو يذكر الساعة أو يحطّب
 بخطبة عظة تقدم حديث عبد الله بن الحارث ما رأيت أحدا أكثر تبسا منه ولطرا مني في
 مكلام الأخلاق من حديث جابر كان إذا نزل عليه الوحي قلت تزيّر قوم فإذا سرى عنه
 فأكثر الناس ضحكا - الحديث : ولأحمد من حديث عليّ الوائزير كان يحطّب فيذكر بأهله
 الله حتى يعرف ذلك في وجهه وكأنه يذير قوم يصحبهم الأمر غدوة وكان إذا كان حديث عهد
 بغير لم يتبس ضاحكا حتى يرتفع عنه ورواه أبو يعلى من حديث الزبير من غير شك وللحاكم
 من حديث جابر كان إذا ذكر الساعة احمرّت وجنتاه واشتد غضبه وهو عندهم يلقظ كان إذا خطب
 (٢) حديث كان إذا سرورضى فهو أحسن الناس رضا وإن وعظ وعظ يحمد وإن غضب ولا ينعضب إلا الله

لم يقم لنعضبه شيء وكذلك كان في أموره كلها أبو الشيخ ابن حبان في كتاب أخلاق النبي
 صلى الله عليه وسلم من حديث ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف غضبه ورضاه
 بوجهه كان إذا رضى فكأنما ملاحك الجسر وجهه واستاده ضعيف والمراد به المرأة توضع
 في الشمس فيرى ضوءها على الجدار والشيخين من حديث كعب بن مالك قال وهو يرفى
 وجهه من السرور وفيه وكان إذا سواستار وجهه حتى كأنه قطعة قمر وكنا نعرف ذلك منه
 الحديث : ومكان إذا خطب احمرّت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه - الحديث : وقد تقدم
 وت في التماثل في حديث هند بن أبي هالة لا تضبه الدنيا وما كان منها فاذى تعدى الحق لم يقم
 لنعضبه شيء حتى ينتصر له ولا يضرب نفسه ولا ينتصر لها وقد تقدم

(٣) حديث كان يقول اللهم أرني الحق حقا فأتبعه وأرني المنكر منكرا وأرزقني اجتنابه وأعذني من أن
 يشبه علي فأتبع هواي بغير هدى منك واجعل هواي تبعا لطاعتك وخذ رضا نفسك من
 نفسى في عافية واهدنى لما اختلف فيه من الحق بإذنك انك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم
 لم أقف لأوله على أصل وروى المتنفرى في الدعوات من حديث أبي هريرة كان النبي
 صلى الله عليه وسلم يدعو فيقول اللهم إنك سألنا من أنفسنا ما لا نعلمه إلا بك فأعطنا ما يرضيك
 عنا ومن حديث عائشة كان يفتح به صلاته من الليل اهدنى لما اختلف فيه إلى آخر الحديث

مِنْ أَنْ يَشْتَبِهَ عَلَى فَاتِّعَ هَوَايَ يَبْذُرَ هُدًى مِنْكَ وَأَجْعَلَ هَوَايَ تَبْئاً لَطَاعَتِكَ وَخُذْ
رِضَا نَفْسِكَ مِنْ نَفْسِي فِي عَافِيَةٍ وَاهْدِنِي لِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِكَ إِنَّكَ تَهْدِي مَنْ
تَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »

بيان أخلاقه وآدابه في الطعام

« (١) وكان صلى الله عليه وسلم يأكل ما وجد
« (٢) وكان أحب الطعام إليه ما كان على صنف ، والصنف ما كثرت عليه الأيدي
« (٣) وكان إذا وضعت المائدة قال « بسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة تصل بها لمة
الجنة » « (٤) وكان كثيراً إذا جلس يأكل ، يجمع بين ركبتيه وبين قدميه ، كما يجلس المصلي

(بيان أخلاقه وآدابه في الطعام)

- (١) حديث كان يأكل ما وجد : تقدم
(٢) حديث كان أحب الطعام إليه ما كان على صنف أي كثرت عليه الأيدي : أبو يعلى والطبراني في الأوسط
وابن عدى في الكامل من حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله ما كثرت عليه الأيدي
ولأبي يعلى من حديث أنس لم يجتمع له غداء وعشاء خبز وطعم الا على صنف
واسناده ضعيف
(٣) حديث كان إذا وضعت المائدة قال بسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة تصل بها لمة الجنة : أما التسمية فرواها
ن من رواية من خدم النبي صلى الله عليه وسلم ثمانين اناسم رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا قرب إليه طعام يقول بسم الله - الحديث : واسناده صحيح وأما بقية الحديث فلم أجده
(٤) حديث كان كثيراً إذا جلس يأكل يجمع بين ركبتيه وقدميه كما يفعل المصلي الا أن الركبة تكون فوق
الركبة والقدم فوق القدم ويقول إنما أنا عبد آكل كما يأكل البعد وأجلس كما يجلس البعد *
عبد الرزاق في الصنف من رواية أيوب مفضل أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أكل أحضر
وقال آكل كما يأكل البعد - الحديث : وروي ابن الضحاك في الثبائيل من حديث أنس بسند
ضعيف كان إذا قعد على الطعام استغفر على ركبتيه اليسرى وأقام اليمنى ثم قال إنما أنا عبد آكل كما
يأكل البعد وأفضل كما يفعل البعد وروي أبو الشيخ في أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم بسند
حسن من حديث أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجثوا على ركبتيه وكان لا يتكبر
أورده في صفة أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وللإزار من حديث ابن عمر إنما أنا عبد
آكل كما يأكل البعد ولأبي يعلى من حديث عائشة آكل كما يأكل البعد وأجلس كما يجلس البعد
وسندهما ضعيف

إلا أن الركبة تكون فوق الركبة ، والقدم فوق القدم ويقول « إِنَّمَا أَنَا عَيْدٌ أَكُلُّ كَمَا يَأْكُلُ الْمَبْدُ وَأَجْلِسُ كَمَا يَجْلِسُ الْمَبْدُ »^(١) وكان لا يأكل الحار ويقول « إِنَّهُ غَيْرُ ذِي بَرَكَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَطْعُنَا نَارًا فَأَبْرِدُوهُ »^(٢) وكان يأكل مما يليه^(٣) ، ويأكل بأصابعه الثلاث^(٤) وربما استعان بالرابعة ،^(٥) ولم يأكل بأصبعين ويقول « إِنَّ ذَلِكَ أَكَلَةُ الشَّيْطَانِ »

(١) حديث كان لا يأكل الحار ويقول إنه غير ذي بركة وإن الله لم يطعمنا نارا : البيهقي من حديث أبي هريرة بإسناد صحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم يوما بطعام سخن فقال ما دخل بطنى طعام سخن منذ كذا وكذا قبل اليوم ولأحمد بإسناد جيد والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث خولة بنت قيس وقدمت له حريرة فوضع يده فيها فوجد حرها فقبضها لفظا للطبراني والبيهقي وقال أحمد فأحرقت أصابعه فقال حسن للطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة (اردوا الطعام فإن الطعام الحار غير ذي بركة وله فيه وفي المنير من حديثه أنه بصحفة تفور فرفع يده منها وقال إن الله لم يطعمنا نارا وكلاهما ضعيف

(٢) حديث كان يأكل مما يليه : أبو الشيخ ابن حبان من حديث عائشة وفي إسناده رجل لم يسم ومما في رواية له وكذلك البيهقي في روايته في الشعب عبيد بن القاسم نسب سفيان الثوري وقال البيهقي تفرد به عبيد هذا وقد رماه ابن معين بالكذب ولأبي الشيخ من حديث عبد الله ابن جعفر نحوه

(٣) حديث أكله بأصابعه الثلاث : م من حديث كعب بن مالك

(٤) حديث استعان بالرابعة : روثاه في الفيليات من حديث عامر بن ربيعة وفيه القاسم بن عبد الله العمري هالك وفي مصنف ابن أبي شيبة من رواية الزهري مراسلا كان النبي صلى الله عليه وسلم يأكل بالحنس

(٥) حديث لم يأكل بأصبعين ويقول إن ذلك أكلة الشيطان : الدارقطني في الأفراد من حديث أبي عباس بإسناد ضعيف لا تأكل بأصبع فانه أكل للفرس ولا تأكل بأصبعين فانه أكل للشياطين - الحديث

(١) وجاء عثمان بن عفان رضى الله عنه فالزوج ، فأكل منه ، وقال ماهذا بأعبد الله؟ قال : بأنى أنت وأنى ، نجمل السمن والعسل في البرمة ، ونضعها عن النار ، ثم نغليه ، ثم نأخذ ميع الحنطة إذا طحنت : فنقله على السمن ، والعسل في البرمة ، ثم نموطه حتى ينضج فيأتى كما ترى ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ هَذَا الطَّعَامَ طَيِّبٌ »

(٢) وكان يأكل خبز الشعير غير منخول

(٣) وكان يأكل القثاء بالرطب (١) والملح

(٤) وكان أحب الفواكه الرطبة إليه البطيخ والعنب

(١) حديث جاءه عثمان بن عفان بفالزوج - الحديث : قلت المروف ان الذى صنعه عثمان الحبيس رواه البيهقي في الشعب من حديث ليث بن أبي سليم قال إن أول من خبس الحبيس عثمان بن عفان قدمت عليه عبر تحمل النقي والصل - الحديث : وقال هذا منقطع وروى الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عبد الله بن سلام أقبل عثمان ومعه راحلة عليها غرارتان وفيه فانا دقيق ومن غسل وفيه ثم قال لأصحابه كلوا هذا الذى تسميه فارس الحبيس وأما خبر الفالزوج فرواه ه باسناد ضعيف من حديث ابن عباس قال أول ما سمعنا بالفالزوج أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن أمتك تفتع عليهم الأرض ويفاض عليهم من لدنيا حتى أنهم لياكلون الفالزوج قال النبي صلى الله عليه وسلم وما الفالزوج قال يخلطون السمن والعسل جميعا قال ابن الجوزي في الموضوعات هذا حديث باطل لأصل له

(٢) حديث كان يأكل خبز الشعير غير منخول : البخارى من حديث سهل بن سعد

(٣) حديث كان يأكل القثاء بالرطب : متفق عليه من حديث عبد الله بن جعفر

(٤) حديث كان يأكل القثاء بالملح : أبو الشيخ من حديث عائشة وفيه يحيى بن هاشم كذبه ابن معين وغيره ورواه ابن عدى وفيه عباد بن كثير متروك

(٥) حديث كان أحب الفاكهة الرطبة إليه البطيخ والعنب : أبو نعيم في الطب النبوى من رواية أمية بن زيد العبسي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب من الفاكهة العنب والبطيخ وروى أبو الشيخ وابن عدى في الكامل والطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من حديث أنس كان يأخذ الرطب يمينه والبطيخ يساره ويأكل الرطب والبطيخ وكان أحب الفاكهة إليه فيه يوسف ابن عطية الصغار يجمع على ضعه وروى ابن عدى من حديث عائشة كان أحب الفاكهة لرسول الله صلى الله عليه وسلم الرطب والبطيخ وله من حديث آخر لها فان خير الفاكهة العنب

وحكاهما ضعيف

(١) وكان يأكل البطيخ بالخبز وبالسكر ،^(٢) وربما أكله بالرطب^(٣) ويستعين باليدين جميعاً ، وأكل يوماً الرطب في يمينه وكان يحفظ النوى في يساره ، فرت شاة فأشار إليها بالنوى ، فجعلت تأكل من كفه اليسرى ، وهو يأكل يمينه حتى فرغ وانصرفت الشاة^(٤) وكان ربما أكل العنب خرطاً ، يرى زوائده على لحية تخرز اللؤلؤ ،^(٥) وكان أكثر طعامه الماء والنمر ،^(٦) وكان يجمع اللبن بالنمر ويسميها الأطينين

(١) حديث كان يأكل البطيخ بالخبز والسكر : أما أكل البطيخ بالخبز فله أثره وإنما وجدت أكل العنب بالخبز فيما رواه ابن عدى من حديث عائشة صرّفوا عليكم بالمرزومة قبل أن يرسول الله وما المرزومة قال : أكل الخبز مع العنب فإن خير ألفاء مكة النبي خير ألفاء مكة النبي وخير الطعام الخبز وإسناده ضعيف ولما أكل البطيخ بالسكر فإن أريد بالسكر نوع من النمر والرطب مشهور فهو الحديث الآتي بعده وإن أريد بالسكر الذي هو الطبرزد فلم أر له أصلاً إلا في حديث منكر معضل رواه أبو عمر النوفلي في كتاب البطيخ من رواية محمد بن علي بن الحسين أن النبي صلى الله عليه وسلم أكل بطيخاً بسكر وفيه موسى ابن إبراهيم الروزي كذب يحيى بن حنين

(٢) حديث أكل البطيخ بالرطب : ثبت من حديث عائشة وحسنه ت وه من حديث سهل بن سعد كان يأكل الرطب بالبطيخ وهو عند العرب بلقظ البطيخ بالرطب

(٣) حديث استأثرت باليدين جميعاً فأكل يوماً الرطب في يمينه وكان يحفظ النوى في يساره فرت شاة فأشار إليها بالنوى فجعلت تأكل من كفه اليسرى وهو يأكل يمينه حتى فرغ وانصرفت الشاة أما استأثرت بيده جميعاً فرواه أحمد من حديث عبد الله بن جعفر قال آخر ما رأيته من رسول الله صلى الله عليه وسلم في إحدى يديه رطبات وفي الأخرى قناه يأكل من هذه وبعض من هذه وتقدم حديث أنس في أكله بيديه قبل هذا بثلاثة أحاديث وأما قصته مع الشاة : فرويناها في فوائد أبي بكر الشافعي من حديث أنس بإسناد ضعيف

(٤) حديث ربما أكل العنب خرطاً الحديث : ابن عدى في السكاكيل من حديث الماس والقيلى في الضعفاء من حديث ابن عباس هكذا غنصهما وكلاهما ضعيف

(٥) حديث كان أكثر طعامه لاء والنمر : خرج من حديث عائشة توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شبعنا من الأسودين النمر واللاء .

(٦) حديث كان يجمع اللبن بالنمر ويسميها الأطينين : أحمد من رواية اسماعيل بن أبي خالد عن أبيه قال دخلت على رجل وهو يجمع لبناً بتمر وقال أذن فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم سماها (الأطينين) ورجاله تفتنوا بها ولا يضر .

(١) وكان أحب الطعام إليه اللحم ويقول هُوَ يَزِيدُ فِي السَّمْعِ وَهُوَ سَيِّدُ الطَّعَامِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَوْ سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ يُطْعِمَنِي كُلَّ يَوْمٍ لَقَعَلَّ (٢) وكان يأكل التريد باللحم والقرع (٣) وكان يحب القرع ويقول هُوَ إِنَّمَا شَجَرَةُ أَخِي يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قالت عائشة رضي الله عنها (٤) وكان يقول هُوَ بِعَائِشَةَ إِذَا طَبَخْتُمْ قِدْرًا فَأَكْتُرُوا فِيهَا مِنْ الدُّبَابِ فَإِنَّهُ يَشُدُّ قَلْبَ الْحَزِينِ (٥) وكان يأكل لحم الطير الذي يصاد (٦) وكان لا يتبعه ولا يصيده، ويحب أن يصاده ويؤتي به فيأكله

(١) حديث كان أحب الطعام إليه اللحم ويقول هو يزيد في السمع وهو سيد الطعام في الدنيا والآخرة ولو سألت ربي أن يطعمني كل يوم لقل : أبو الشيخ من رواية ابن سمان قال سمعت من علمائنا يقولون كان أحب الطعام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم اللحم : الحديث وث في النجاشي من حديث جابر أنانا النبي صلى الله عليه وسلم في منزلنا فذبحنا له شاة فقال لهم علوا أنا نحب اللحم وإسناده صحيح و ه من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف سيد طعام أهل الدنيا وأهل الجنة اللحم

(٢) حديث كان يأكل التريد باللحم والقرع : م من حديث أنس

(٣) حديث كان يحب القرع ويقول أنها شجرة أخى يوسف : ن ه من حديث أنس كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب القرع وقال ن الدبا وهو عند م يلفظ تصبیه وروى ابن مردويه في تفسيره من حديث أبي هريرة في قصة يوسف فلفظته في أصل شجرة وهي الدباء

(٤) حديث بعائشة إذا طبختن قديرا فأكثروا فيها من الدباء فإنها تشد قلب الحزين . ورواه في فوائد أبي بكر الشافعي

(٥) حديث كان يأكل لحم الطير الذي يصاد : ت من حديث أنس قال كان عند النبي صلى الله عليه وسلم طير فقال اللهم انني بأحب الخلق إليك يأكل معي هذا الطير فجاءني فأكل معه قال حديث غريب قلت وله طرق كلها ضعيفة وروى ت واستنفر به من حديث سفيان قال أكلت مع النبي صلى الله عليه وسلم لحم حباري

(٦) حديث كان لا يتبعه ولا يصيده ويجب أن يصاده فيؤتي به فيأكله : قلت هذا هو الظاهر من أحواله فقد قال من تبع الصيد غفل رواه ت من حديث ابن عباس وقال حسن غريب وأما حديث صفوان بن أمية عند الطبراني قد كانت قبله رسل كلهم يصطاد ويطلب الصيد فهو ضعيف جدا

^(١) وكانت إذا أكل اللحم لم يطأ إلى رأسه إليه ورفقه إلى فيه رفعا ثم ينتهشه انتهشا^(٢) وكان يأكل الخبز والسمن^(٣) وكان يحب من الشاة التراع والسكتف، ومن القدر الدباء، ومن الصباغ الخل، ومن انثر العجوة^(٤) ودعا في العجوة بالبركة، وقال هي من الجنة، وشفاها من السم والسر

(١) حديث كان إذا أكل اللحم لم يطأ إلى رأسه إليه ورفقه إلى فيه رفعا ثم ينتهشه: ذ من حديث صفوان ابن أمية قال كنت آكل مع النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ اللحم من العظم فقال ادب اللحم من فيك فانه أهني وامرأ وت من حديث أنس اللحم نهشا فانه أهني وامرأ وهو متقطع والذي قبله متقطع أيضا وللشيخين من حديث أبي هريرة فتناول التراع فنهش منها نهشة - الحديث (٢) حديث كان يأكل الخبز والسمن: متفق عليه من حديث أنس في قصة طويلة فيها قالت بذلك الخيز فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ففت وعصرت أم سليم عكة فأدنته - الحديث : وفيه ثم أكل النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية ه فصنعت فيها شيئا من سمن ولا يصح و د ه من حديث ابن عمر وددت أن عندي خبزة بيضاء من بر سمراء ملبقة بسمن - الحديث : قال د منسحب

(٣) حديث كان يحب من الشاة التراع والسكتف ومن القدر الدباء ومن الصباغ الخل ومن التمر العجوة : يورى الشيخان من حديث أبي هريرة قال وضعت بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم قصعة من تمر ولم تتناول التراع وكانت أحب الشاة إليه - الحديث : وروى أبو الشيخ من حديث ابن عباس كان أحب اللحم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم السكتف وإسناده ضعيف ومن حديث أبي هريرة ولم يكن يعجبه من الشاة إلا السكتف وتقدم حديث أنس كان يحب الدباء قبل هذا بسنة أحاديث ولأبي الشيخ من حديث أنس كان أحب الطعام إليه الدباء وله من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف كان أحب الصباغ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخل وله بالأسناد المذكور كان أحب التمر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العجوة (٤) حديث دعا في العجوة بالبركة وقال هي من الجنة وشفاها من السم والسر: البراز والطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن الأسود قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفد سدوس فأهدينا له تمرًا وفيه حتى ذكرنا تمر أهلنا هذا الجنامي فقال بارك الله في الجنامي وفي حديثه خرج هنا منها - الحديث : قال أبو موسى المديني قيل هو تمر أحمروت ن ه من حديث أبي هريرة العجوة من الجنة وهي شفاها من السم وفي الصحيحين من حديث سعد بن أبي وقاص من أصبح سبع تمرات من عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر

(١) وكان يجب من القول المندباء ، والبخاروج والبقلة الجمعاء التي يقال لها الرحلة
 (٢) وكان يكره السكيتين لمساكنها من البول
 (٣) وكان لا يأكل من الشاة سبعا ، الذكر ، والاثنتين ، والثلاثة والمرارة ، والتدد والحيا
 والدم ، ويكره ذلك
 (٤) وكان لا يأكل الثوم ، ولا البصل ، ولا السكرات (٥) وما ذم طعاما قط لكن إن
 أحبه أكله ، وإن كرهه تركه ، وإن عاف لم ينفذه إلى غيره

(١) حديث يجب من القول المندباء والبخاروج والبقلة الجمعاء التي يقال لها الرحلة : أبو نعيم في الطب .
 النبوي من حديث ابن عباس عليهما السلام بالهنداء فانه ما يوم الا ويفطر عليه قطرة من قطر الجنة
 وله من حديث الحسن بن علي وأبى مالك بن عوف وكذا نحوه وأما البخاروج فلم أجده فيه
 حديثا وأما الرحلة فروى أبو نعيم من رواية ثور قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بالرحلة
 وفي رحله فرحة فداولها بها فبرئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله فيك أنبي
 حيث شئت فأنت شفاء من سبعين داء أدنهم البصاع وهذا مرسل ضعيف

(٢) حديث كان يكره السكيتين لمساكنها من البول : رواه في جزء من حديث أبي بكر بن محمد بن
 عبيد الله بن الشيخ من حديث ابن عباس بأسناد ضعيف فيه أبو سعيد الحسن بن علي السدي
 أحد الكذابين

(٣) حديث كان لا يأكل من الشاة الذكر والاثنتين والثلاثة والمرارة والثدء والحيا والدم : ابن عدى
 ومن طريقه البيهقي من حديث ابن عباس بأسناد ضعيف ورواه البيهقي من رواية عاهد مرسل

(٤) حديث كان لا يأكل الثوم ولا البصل ولا السكرات : مالك في اللوطا عن الزهري عن سليمان بن
 يسار مرسل واصله الدار قطنى في غرائب مالك عن الزهري عن أنس وفي الصحيحين من
 حديث جابر أنى قدر فيه خضرات من يقول فوجد لها ريحا - الحديث : وفيه قال لى نأجى
 من لا تأجى وسلم من حديث أبي أيوب في قصة بشه إليه بطعام فيه ثوم فلم يأكل منه وقاله
 إلى أكرهه من أجل ريحه

(٥) حديث ما ذم طعاما قط لكن إن أحبه أكله وإن كرهه تركه وإن عاف لم ينفذه إلى غيره : تهمد
 أول الحديث : وفي الصحيحين من حديث ابن عمر في قصة الضب فقالوا كاولا فانه ليس
 بحرام ولا بأس به ولكنه ليس من طعام قومى

- (١) وكان يماض الضب ، والطحال ولا يحرمها
- (٢) وكان يلق بأصابه الصخرة ويقول « آخِرُ الطَّعَامِ أَكْثَرُ بَرَكَهَ »
- (٣) وكان يلق بأصابه من الطعام حتى تحمر
- (٤) وكان لا يمسح يده بالتنديل حتى يلق بأصابه واحدة واحدة ، ويقول إنه لا يدري في أى الطعام البركة (٥) وإذا فرغ قال « اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اَللّٰهُمَّ لَكَ اَلْحَمْدُ اَطْمَعْتُ فَاَشْبَعْتُ وَسَقَيْتَ قَارَوَيْتَ لَكَ اَلْحَمْدُ غَيْرَ مَكْفُورٍ وَلَا مُودَعٍ وَلَا مُسْتَنْفَى عَنْهُ » (٦) وكان إذا أكل الخبز واللحم خاصة غسل يديه غسلًا جيدًا ، ثم يمسح بفضله الماء على وجهه

(١) حديث كان يماض الضب والطحال ولا يحرمها : أما الضب ففي الصحيحين عن ابن عباس لم يكن يأرض قومي فاجدني أعافه ولما من حديث ابن عمر أكلت ثاميتان ودمان وفيه أما اسمان فالكبد والطحال واليهي موقوف على زيد بن ثابت أى لا ككل الطحال وما بي إليه حاجة إلا يعلم أهل أنه لا بأس به .

(٢) حديث كان يلق الصخرة ويقول آخر الطعام أكثر بركة : البيهقي في شعب الإيعان من حديث جابر في حديث قال فيه ولا ترفع القصعة حتى تلعقها أو تلعقها فإن آخر الطعام فيه البركة و م من حديث أنس أمرنا أن نسلت الصخرة وقال ان أحدكم لا يدري أى طعامه يبارك له فيه

(٣) حديث كان يلق بأصابه من الطعام حتى تحمر م من حديث كعب بن مالك دون قوله حتى تحمر فلم أقب له على أصل

(٤) حديث كان لا يمسح يده بالتنديل حتى يلق بأصابه واحدة واحدة ويقول انه لا يدري فى أى أصابه البركة : م من حديث كعب بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يمسح يده حتى يلعقها وله من حديث جابر فإذا فرغ فليلق بأصابه فانه لا يدري فى أى طعامه تكون البركة والبيهقي فى الشعب من حديثه لا يمسح أحدكم يده بالتنديل حتى يلق يده فان الرجل لا يدري فى أى طعامه يبارك له فيه

(٥) حديث وإذا فرغ قال اللهم لك الحمد أطعمت وأشبعت وسقيت وأرويت لك الحمد غير مكفور ولا مودع ولا مستنفي عنه : الطبراني من حديث الحرث بن الحارث بسند ضعيف والبخاري من حديث أبي أسامة كان إذا فرغ من طعامه قال الحمد لله الذى كفانا وأوانا غير مكفى ولا مكفور وقال مرة الحمد لله ربنا غير مكفى ولا مودع ولا مستنفي عنه وربنا

(٦) حديث كان إذا أكل الخبز واللحم خاصة غسل يديه غسلًا جيدًا ثم يمسح بفضله الماء على وجهه أبو يعلى من حديث ابن عمر بأسناد ضعيف من أكل من هذه اللحوم شيئاً فليغسل يده . بين ربح وضره لا يؤذى من حلهاء

(١) وكان يشرب في ثلاث دفعات ، وله فيها ثلاث تسميات ، وفي آخرها ثلاث تحميدات

(٢) وكان يحس الماء مصاً ، ولا يجب عبا

(٣) وكان يدفع فضل سؤره إلى من على يمينه (٤) فإن كان من على يساره أجل رتبة قال للذي على يمينه ، السنة أن تعطى فإن أحييت آخرتهم (٥) وربما كان يشرب بنفس واحد حتى يفرغ (٦) وكان لا يتنفس في الإناء بل ينحرف عنه (٧) وأتى بإناء فيه غسل ولبن فأبى أن يشربه ، وقال شربتان في شربة ، وإدامان في إناء واحد ، ثم قال صلى الله عليه وسلم « لَا أُحَرِّمُهُ وَلَكِنِّي أُكْرَهُ الْفَخْرَ وَالْحِسَابَ بِقُضُولِ الدُّنْيَا عَدَاً وَأُجِبُ التَّوَاضُّعَ فَإِنْ مَنَ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ »

(١) حديث كان يشرب في ثلاث دفعات له فيها ثلاث تسميات وفي آخرها ثلاث تحميدات : الطبراني

في الأوسط من حديث أبي هريرة ورجاله ثقات وم من حديث أنس كان إذا شرب بنفس ثلاثاً

(٢) حديث كان يحس الماء مصاً ولا يسه عبا : القوي والطبراني وابن عدى وابن قانع وابن مندو وأبو نعيم

في الصحابة من حديث بهز كان يستاك عرضاً ويشرب مصاً والطبراني من حديث أم سلمة

كان لا يجب ولا بى الشيخ من حديث ميمونة لا يجب ولا يلهث وكلها ضعيفة

(٣) حديث كان يدفع فضل سؤره إلى من عن يمينه : متفق عليه من حديث أنس

(٤) حديث استئذنه من على يمينه إذا كان على يساره أجل رتبة : متفق عليه من حديث سهل بن سعد

(٥) حديث شربه بنفس واحد : أبو الشيخ من حديث زيد بن أرقم بإسناد ضعيف ولحاكم من حديث

أبي قتادة وصححه إذا شرب أحدهم فليشرب بنفس واحد ولعل تأويل هذين الحديثين على ترك

النفس في الإناء والله أعلم

(٦) حديث كان لا يتنفس في الإناء حتى ينحرف عنه : بك من حديث أبي هريرة ولا يتنفس أحدهم في الإناء

إذا شرب منه ولكن إذا أراد أن يتنفس فليؤخره عنه ثم ليتنفس وقال حديث صحيح الاسناد

(٧) حديث أتى بإناء فيه عمل وماء فأبى أن يشربه وقال شربتان في شربة وإدامان في إناء واحداً الحديث :

البراز من حديث طلحة بن عبيد الله دون قوله شربتان في شربة إلى آخره وسنده ضعيف

(١) وكان في بيته أشد حياء من العائق ، لا يسألهم طعاما ولا يشبهاء عليهم ، إن أطعموه أكل ، وما أعطوه قبل ، وما سقوه شرب ، (٢) وكان ربما قام فأخذ ما يأكل بنفسه أو يشرب

بيان آدابه وأخلاقه في اللباس

(٣) كان صلى الله عليه وسلم يلبس من الثياب ما وجد من إزار ، أو رداء ، أو قميص أو جبة

(١) حديث كان في بيته أشد حياء من العائق لا يسألهم طعاما ولا يشبهاء عليهم إن أطعموه أكلوا وما أطعموه قبل وما سقوه شرب : الشيخان من حديث أبي سعيد كان أشد حياء من العنقاء في خدرها - الحديث : وقد تقدم ولما كونه كان لا يسألهم طعاما فانه أراد أى طعام بينهما من حديث عائشة أنه قال ذات يوم يا عائشة هل عندكم شيء قالت فقلت ما عندنا شيء - الحديث : وفيه فراجع قلت أهديت لنا هدية قال ما هو قلت حين قال هانيه وفي رواية قريبة وفي رواية للنسائي أصعب عندهم شيء تطعمينه ولأبي داود هل عندكم طعام وت عندك غداء وفي الصحيحين من حديث عائشة فدا بطعام فأني بخبر وأدم من آدم البيت فقال أم أر برمة على النار فيها لحم - الحديث وفي رواية لمسلم لو صنعت لنا من هذا اللحم - الحديث : فليس في قصة بريرة إلا الاستفهام والرضا والحكمة فيه بيان الحكم التثبيتي والله اعلم وللشيخين من حديث أم هانئ فجات أرسلت إليه بجنح لبن وهو واقف على بعيه فشربه ولأبي داود من حديث أم هانئ فجات الوليدة باناء فيه شراب فتناولته فشربه منه واستأذنه حسن

(٢) حديث وكان ربما قام فأخذ ما يأكل أو يشرب بنفسه : د من حديث أم المنذر بنت قيس دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فشربه وسمه على وعلى ناقة ولنا دوال معلقة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكل منها - الحديث : وإسناده حسن والترمذي وصححه وابن ماجه من حديث كبشة دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فشربه من في قرب معلقة قائما - الحديث

﴿ بيان أخلاقه وآدابه في اللباس ﴾

(٣) حديث كان يلبس من الثياب ما وجد من إزار أو رداء أو قميص أو جبة أو غير ذلك : الشيخان من حديث عائشة انها اخرجت إزارا مما يصنع باليمن وكساء من هذه البلدة فقالت في هذا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية إزارا غليظا ولها من حديث انس كنت امشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه رداء بجراني غليظ الحاشية - الحديث : فقط سلم وقال خ برد بجراني وه يسهل ضعيف من حديث ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس قميصا قصيرا يدين والطول ود ثوبه من من حديث أم سلمة كان أحب الثياب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم القميص ولأبي داود من حديث أسماء بنت زيد كانت يد قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الرسغ وفيه شهر بن حوشب مختلف فيه وتقدم قبل هذا حديث الحجة والشعلة والحيرة

أو غير ذلك، وكان يعجبه الثياب المخضر^(١) وكان أكثر لباسه البياض، ويقول: «البسوها أحياءكم وكفّنوا فيها موتاكم»^(٢)، وكان يلبس الثبّاء المحشو للحرب وغير الحرب^(٣) وكان له قباء سندس فيلبسه، فتحسن خضرته على بياض لونه^(٤) وكانت ثيابه كلها مشمّرة فوق الكعبين، ويكون الإزار فوق ذلك إلى نصف الساق

(١) حديث كان أكثر لباسه البياض ويقول البسوها أحياءكم وكفّنوا فيها موتاكم: هك من حديث ابن عباس خير ثياب البياض ثلبسوها أحياءكم وكفّنوا فيها موتاكم قال ك صحيح الاسناد وله ولأصحاب السنن من حديث ممرة عليكم بهذه الثياب البياض فلبسها أحياءكم وكفّنوا فيها موتاكم لفقه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وقال ت حسن صحيح

(٢) حديث كان يلبس الثبّاء المحشو للحرب وغير المحشو: الشيخان من حديث للسور بن عرمه أن النبي صلى الله عليه وسلم قدمت عليه أفيّة من دياج مزرور بالذهب - الحديث: وليس في طرق الحديث لبسها إلا في طريق علقها مخ قال نرجز وعليه قبّاء من دياج مزرور بالذهب - الحديث: وم من حديث جابر لبس النبي صلى الله عليه وسلم يوم قبّاء من دياج اهدني له ثم نزع - الحديث

(٣) حديث كان له قبّاء سندس فيلبسه - الحديث: احمد من حديث انس ان أ كبر دومة أهدى إلى النبي صلى الله عليه وسلم جبة سندس او دياج قبل ان ينهى عن الحرير فلبسها والحديث في الصحيحين وليس فيه انه لبسها وقال فيه وكان ينهى عن الحرير وعند ترمذة ومصححه انه لبسها ولكنه قال بجبة دياج منسوجة فيها الذهب

(٤) حديث كان ثيابه كلها مشمّرة فوق الكعبين ويكون الإزار فوق ذلك إلى نصف الساق: أبو الفضل محمد بن طاهر في كتاب صفوة التصوف من حديث عبد الله بن يسر كانت ثياب رسول الله صلى الله عليه وسلم ازاره فوق الكعبين وقيسه فوق ذلك ورداؤه فوق ذلك واسناده ضعيف وك ومصححه من حديث ابن عباس كان يلبس قيصا فوق الكعبين - الحديث: وهو عند بلنظ قيصا قصير اليردين والطول وعندهما وث في التمهال من رواية الأشعث قال سمعت عمي تحدث عن عمها فذكر النبي صلى الله عليه وسلم وفيه فاذا ازاره إلى نصف ساقه ورواهن وسى الصحابي جريد بن خلف واسم عمه الأشعث وعم بيت الأسود ولا يعرف

- (١) وكان قيصره مشدود الأزرار ، وربما حل الأزرار في الصلاة وغيره
 (٢) وكانت له ملحفة مصبوغة بالزعفران ، وربما صلى بالناس فيها وحدها (٣) وربما لبس
 الكساء وحده ما عليه غيره
 (٤) وكان له كساء ملبد بلبسه ويقول : إِنَّمَا أَنَا عَبْدُ اللَّهِ كَمَا يَلْبَسُ الْعَبْدُ
 (٥) وكان له ثوبان لجمته خاصة ، سوى ثيابه في غير الجمعة

(١) حديث كان قيصر مشدود الأزرار وربما حل الأزرار في الصلاة وغيره : ذهت في التماس من رواية معاوية بن قرة بن أبيه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في رهط من مزينة وبأمناء وإن قيصره لملطوق الأزرار واللبقى من رواية زيد بن أسلم قال رايت ابن عمر صلى عاولة أزراره فسأله عن ذلك فقال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبله وفي الملل للترمذي اتصال غ عن هذا الحديث فقال أنا ألقى هذا الشيخ كان حديثه موضوع عن زهير بن محمد راويه عن زيد بن أسلم قلت تأبه عليه الوليد بن مسلم عن زيد رواه ابن خزيمة في صحيحه وللطبراني من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صلى عتبا لعل الأزرار

(٢) حديث كان له ملحفة مصبوغة بالزعفران وربما صلى بالناس فيها : ذهت من حديث قتيبة بنت حمزة قالت رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وعليه إسماعيل ملا تين كاننا بزعفران قالت لانعرفه إلا من عبد الله بن حسان قلت ورواه موقوفون و ذهت من حديث قيس بن سعد فاشتمل ثم ناو له ه أني سعد ملحفة مصبوغة بزعفران أو ورس فاشتمل بها الحديث ورجاله ثقات

(٣) حديث ربما لبس الكساء وحده ليس عليه غيره : ه وابن خزيمة من حديث ثابت بن الصلت أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في بني عبد الأشهل وعليه كساء متلف به الحديث وفي رواية البراء في كساء

(٤) حديث كان له كساء ملبد بلبسه ويقول أنا عبد الله كَمَا يَلْبَسُ الْعَبْدُ : الشيخان من رواية أبي بردة قال أخرجت إلينا عائشة كساء ملبدًا وإزارًا غليظًا فقالت في هذين قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وللبخاري من حديث عمر إذا أنا عبد ولبد الرزاق في المصنف من رواية أيوب السخيتي مرفوعا معضلا إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد وقد هم من حديث أنس وابن عمر وعائشة متصلا

(٥) حديث كان له ثوبان لجمته خاصة : الحديث : الطبراني في الصغير والأوسط من حديث عائشة بسند ضعيف زادها أن انفرد طوبنا إلى مثله يرد حديث عائشة عبد الله بن ماجه ما أيتيه سبأ أحد ولا يطوى له ثوب

(١) وربما ليس الإزار الواحد ليس عليه غيره ، ويمقد طرفيه بين كفيه^(٢) وربما أم به الناس على الجنائز^(٣) ، وربما صلى في بيته في الإزار الواحد ملتصقا به ، عاتقا بين طرفيه ويكون ذلك الإزار الذي جامع فيه يومئذ ،^(٤) وكان ربما صلى بالليل في الأزار ، ويرتدى ببعض الثوب مما يلي هديه ، ويلقى البقية على بعض نسائه ، فيصلي كذلك^(٥) ولقد كان له كساء أسود فوهبه ، فقالت له أم سلمة بأبي أنت وأمي ، ما فعل ذلك الكساء الأسود ؟ فقال كسوته ؟ ما رأيت شيئا قط كان أحسن من ياضته على سواده

(١) حديث ربما ليس الأزار الواحد ليس عليه غيره فقد طرفيه بين كفيه: الشيخان من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وأبو يعلى بإسناد حسن من حديث معاوية قال دخلت على أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في ثوب واحد قفلت يأم حبيبة أيمس النبي صلى الله عليه وسلم في الثوب الواحد قالت نعم وهو الذي كان فيه ما كان نعي الجماع ورواه الطبراني في الأوسط

(٢) حديث ربما كان يمس بالليل ويرتدى ببعض الثوب مما يلي هديه ويلقى البقية على بعض نسائه : هـ من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في ثوب بضعه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولطبراني في الأوسط من حديث أبي عبد الرحمن حاضن عائشة رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة يصليان في ثوب واحد نصفه على النبي صلى الله عليه وسلم ونصفه على عائشة وسنده ضعيف

(٣) حديث كان له كساء أسود فوهبه فقالت له أم سلمة بأبي أنت وأمي ما فعل ذلك الكساء - الحديث : لم أقف عليه من حديث أم سلمة وسلم من حديث عائشة خرج النبي صلى الله عليه وسلم وعليه مرط من رجل أسود ولأبي دلود و ن صنعت للنبي صلى الله عليه وسلم بردة سوداء من صوف فلبسها - الحديث : وزاد فيه ابن سعد في الطبقات فذكرت يباس النبي صلى الله عليه وسلم وسودها ورواه ك يلفظ حية وقال صحيح على شرط الشيخين

وقال أنس ^(١) وربما رأيته يصلي بنا الظهر في شلة عاقدا بين طرفيه ^(٢) ، وكان يتختم ^(٣) وربما خرج وفي خاتمه الخيط مربوط يتذكر به الشيء ^(٤) ، وكان يحتم به على الكتب ويقول « اتخاتم على الكتاب خير من التهمة » ^(٥) ، وكان يلبس القلانس تحت العمامة وينير عمامة ، وربما زرع قلنسوته من رأسه فجعلها مترة بين يديه ، ثم يصلي إليها ^(٦) ، وربما لم تكن العمامة فيشد المصابة على رأسه وعلى جبهته

(١) حديث أنس وربما رأيته يصلي بنا الظهر في شلة عاقدا بين طرفيا : البراز وأبو يعلى يعلف بلفظ صلى شوب واحد وقد خالف بين طرفيه والبراز خرج في مرضه الذي مات فيمر تديا شوب قطن فضلى بالناس وإسناده صحيح و هـ من حديث عبادة بن الصامت صلى في شلة قد عقد عليها وفي كامل بن عدي قد عقد عليها هكذا وأشار سفيان إلى قتاده وفي جزء الفطريف ففقداه في عقبه ماعليه غيرها وإسناده ضعيف

(٢) حديث كان يتختم : الشيخان من حديث ابن عمر وأنس

(٣) حديث ربما خرج وفي خاتمه خيط مربوط يتذكر به الشيء : عدد من حديث وائلة بسند ضعيف كان إذا أراد الحاجة أوثق في خاتمه خيط وزاد الحارث بن أبي أسامة في مسنده من حديث ابن عمر ليذكره به وسنده ضعيف

(٤) حديث كان يحتم به على الكتب ويقول الحاتم على الكتاب خير من التهمة : الشيخان من حديث أنس لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتب إلى الروم قالوا إنهم لا يقرءون إلا كتابا عننوما فاتخذ خاتما من فضة - الحديث : و ن ت في الثبائل من حديث ابن عمر اتخذه خاتما من فضة كان يحتم به ولا يلبسه وسنده صحيح وأما قوله الحاتم على الكتاب خير من التهمة فلم أقف له على أصل

(٥) حديث كان يلبس القلانس تحت العمامة وينير عمامة وربما زرع قلنسوته من رأسه فجعلها مترة بين يديه ثم يصلي إليها : الطبراني وأبو الشيخ والبيهقي في شعب الإيمان من حديث عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس قلنسوة بيضاء ولأبي الشيخ من حديث ابن عباس كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث قلانس قلنسوة بيضاء مقبرة وقلنسوة برد حبرة وقلنسوة ذات آذان يلبسها في السفر وربما وضعا بيده إذا صلى وإسنادهما ضعيف ولأبي داود و ت من حديث ركانة فرقي ما بيننا وبين المؤمنين القلانس على القلانس قال ت غريب وليس إسناده بالقائم

(٦) حديث ربما لم تكن العمامة فيشد المصابة على رأسه وعلى جبهته : مخ من حديث ابن عباس معده رسول الله صلى الله عليه وسلم للنبر وقد عصب رأسه بصاية دسما الحديث

« وكانت له عمامة تسمى السحاب فوهبها من علي ، فربما طلع على نبيها ، فيقول صلى الله عليه وسلم « أَتَاكُمْ عَلِيٌّ فِي السَّحَابِ »
 (١) وكان إذا لبس ثوبا لبسه من قبل يمامته ، ويقول (٢) « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي مَا أُولَى بِهِ عَوْرَتِي وَأَتَجَمَّلُ بِهِ فِي النَّاسِ » (٣) وإذا نزع ثوبه أخرجه من مياسره (٤) وكان إذا لبس جديدا أعطى خلق ثيابه مسكينا ، ثم يقول « مَا مِنْ مُسْكِرٍ يَكْسُو مُسْلِمًا مِنْ سِتْلِ ثِيَابِهِ لَا يَكْسُوهُ إِلَّا قِدًّا إِلَّا كَانَ فِي خِمَارِ اللَّهِ وَحِرْزِهِ وَخَيْرِهِ مَكُونًا حَيًّا وَمَيِّتًا » (٥) وكان له فراش من آدم ، حشوه ليف ، طوله ذراعان أو نحوه

(١) حديث كانت له عمامة تسمى السحاب فوهبها من علي فربما طلع على نبيها فيقول صلى الله عليه وسلم أتاكم علي في السحاب ابن عدى وأبو الشيخ من حديث جعفر بن محمد عن أبيه عن جده وهو مرسل ضعيف جدا ولا ينضم في دلائل النبوة من حديث عمر في أثناء حديث عمامة السحاب - الحديث

(٢) حديث كان إذا لبس ثوبا لبسه من قبل يمامته : من حديث أبي هريرة ورجاله رجال الصحيح وقد اختلف في رفعه

(٣) حديث الحمد لله الذي كساني ما أولى به عورتي وأجعل به في الناس بنت وقال غريب و هـ كونه صحيحا من حديث عمر بن الخطاب

(٤) حديث كان إذا نزع ثوبه خرج من مياسره : أبو الشيخ من حديث ابن عمر كان إذا لبس شيئا من الثياب بدأ بالأيمن وإذا نزع بدأ باليسر وله من حديث أنس كان إذا ارتدى أو ترجل أو اتحل بدأ بيمينه وإذا خلع بدأ بيساره وسندها ضعيف وهو في الاتصال في الصحيحين من حديث أبي هريرة قوله لا من قبله حديث كان له ثوب بلجته خاصة - الحديث تقدم قريبا بلفظ « وَيَنْتِ »

(٥) حديث كان إذا لبس جديدا أعطى خلق ثيابه مسكينا ثم يقول ما من مسلم يكسو مسلما - الحديث : ذلك في السند والبيهقي في الشعب من حديث عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا ثيابه فلبسها فلما بلغ تراقيه قال الحمد لله الذي كساني ما أنجم لي به في حياتي وأولرى به عورتي ثم قال ما من مسلم لبس ثوبا جديدا : الحديث دون ذكر تصدقه صلى الله عليه وسلم بثيابه وهو عندنا هـ دون ذكر النبي ليس صلى الله عليه وسلم ثيابه وهو أصح وقد تقدم قال البيهقي وهو غير قوي

(٦) حديث كان له فراش من آدم حشوه ليف : الحديث متفق عليه من حديث عائشة مفضل على هذا دون ذكر عرضه وطوله ولا يبي الشيخ من حديث أم سلمة كان فراش النبي صلى الله عليه وسلم نحو ما يوضع الآنسان في قبره وفيه من لم يسم

وعرفت ذراع وشبهه أو نحوه ^(١) وكانت له عباءة تفرش له ، حيثما تنقل ثلثي طاقين تحته ^(٢) وكان ينام على الحصير ليس تحته شيء غيره ^(٣) وكان من خلقه تسمية دوابه وسلاحه ومتاعه ، وكان اسم رايته المقاب ، واسم سيفه الذي يشهد به الحروب ذو الفقار ،

(١) حديث كانت له عباءة تفرش له حيثما تنقل تفرش طاقين تحته : ابن سعد في الطبقات وأبو الشيخ من حديث عائشة دخلت على امرأة من الأنصار فرأت فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم عباءة مئنة - الحديث : ولأبي سعيد عنها أنها كانت تفرش النبي صلى الله عليه وسلم عباءة بانيين الحديث : وكلاهما لا يصح وث في الثمائل من حديث حفصة وسئلت ما كان فراشه قالت مسح ثنيته ثنتين فينام عليه - الحديث : وهو منقطع

(٢) حديث كان ينام على الحصير ليس تحته شيء غيره : مثق عليه من حديث عمر في قصة اعتزال النبي صلى الله عليه وسلم نسائه

(٣) حديث كان من خلقه تسمية دوابه وسلاحه ومتاعه وكان اسم رايته المقاب واسم سيفه الذي يشهد به الحروب ذو الفقار وكان له سيف يقال له الخنم وآخر يقال له القضيبي وكان قبضة سيفه ثلاث بالضة : الطبراني من حديث ابن عباس كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم سيف فائسته من فضة وقيمته من فضة وكان يسمى ذا الفقار وكانت له قوس تسمى السداد وكانت له كنانة تسمى الجهم وكانت له درع موشجة بنحاس تسمى ذات الفضول وكانت له حربة تسمى النبعة وكانت له بحسن تسمى اللهفن وكان له ترس أبيض يسمى موجزا وكان له فرس أدهم يسمى السكب وكان له سرج يسمى الداج المؤخر وكان له بقله شبيهة يقال لها الدلدل وكانت له ناقة تسمى القمواء وكان له حمار يسمى يصفور وكان له بساط يسمى السكر وكانت له غزاة تسمى الخمر وكانت له ركوة تسمى الصادر وكانت له مرآة تسمى المرأة وكان له مقران يسمى الجامع وكان له قصب شوحط يسمى المشوق وفيه على بن غررة الدمشقي نسب إلى وضع الحديث ورواه ابن عدي من حديث أبي هريرة بسند ضعيف كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء تسمى المقاب ورواه أبو الشيخ من حديث الحسن مرسلًا ولعن الحديث على بن أبي طالب كان اسم سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم ذا الفقار ت ه من حديث ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم تنفل سيفه ذا الفقار يوم بدر ولك من حديث علي في أثناء حديث وصفه ذو الفقار وهو ضعيف ولا بن سعد في الطبقات من رواية مروان بن أبي سعيد بن الملقى مرسلًا قال أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من سلاح بني قينقاع ثلاثه أسياخ سيف قاصي وسيف بدعي بثارا وسيف بدعي الحنف وكان عنده بعد ذلك الخنم ورسوب أصحابها من القلبي وفي سنده الوأقدي وذكر ابن أبي خيثمة في تاريخه انه قال انه صلى الله عليه وسلم قدم للدية ومعه سيفان يقال لأحدهما الضب شهيد بدر ولأبي داود وث وقال حسن وث وقال منكر من حديث أنس كانت قبضة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فضة

وكان له سيف يقال له المخدّم ، وآخر يقال له الرسوب ، وآخر يقال له القضيّب ، وكانت قبضة سفيه محلاة بالفضة ، ^(١) وكان يلبس المنطقة من الأدم ، فيها ثلاث حلق من فضة ، ^(٢) وكان اسم قوسه الكتوم ، وجميته الكافور ، ^(٣) وكان اسم ناقته القصواء ، وهي التي يقال لها العضباء ، واسم بفلته الدليل ، وكان اسم حماره يعفور ، واسم شاته التي يشرب لبنها عينة ، ^(٤) وكان له مطهرة من فغار يتوضأ فيها ، ويشرب منها ، فيرسل الناس أولادهم الصغار الذين قد عقلوا ، فيدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينفخون عنه ، فإذا وجدوا في المطهرة ماء شربوا منه ومسحوا على وجوههم ، وأجسادهم ، ويتننون بذلك البركة .

(١) حديث كان يلبس المنطقة من الأدم فيها ثلاث حلق من فضة : لم أقف له على أصل ولا بن سعد في الطبقات وأبى الشيخ من رواية محمد بن علي بن الحسين مرسلان في درع أبي علي الله عليه وسلم حلقتان من فضة .

(٢) حديث كان اسم قوسه الكتوم وجميته الكافور : لم أجد له أصلاً وقد تقدم في حديث ابن عباس أنه كانت له قوس تسمى السداد وكانت له كنانة تسمى الجبع وقال ابن أبي خيثمة في تاريخه أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أخذ من سلاح بني قينقاع ثلاثة قوس اسمها الروحاء وقوس شوخط تدعى البيضاء وقوس صفراء تدعى الصفراء ، من سح

(٣) حديث كان اسم ناقته القصواء وهي التي يقال لها العضباء واسم بفلته الدليل واسم حماره يعفور واسم شاته التي يشرب لبنها عينة : تقدم بضم من حديث ابن عباس عند الطبراني والبخاري من حديث أنس كان النبي صلى الله عليه وسلم ناقته يقال لها العضباء واسم حماره يعفور وفيه شاته بركة وخ من الحديث : ورونياه في فوائد ابن السجستاني فقال حماره يعفور وفيه شاته بركة وخ من حديث معاذ كنت ودع النبي صلى الله عليه وسلم على حمارة يقال لها غير ولا بن سعد في الطبقات من رواية إبراهيم بن عبد الله من ولده عتبة بن غزوان كانت منائح رسول الله صلى الله عليه وسلم من التمس سباعاً عجوة ووزم وسقياً وبركة ورشة وهلال وأطرافه وفي سنده الواقدي وله من رواية مكحول مرسلان كانت له شاة تسمى قمر

(٤) حديث كانت له مطهرة من فغار يتوضأ فيها ويشرب منها : الحديث : لم أقف له على أصل

بيان عفوهِ صلى الله عليه وسلم مع القدرة

(١) كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس وأرغبهم في المفوم مع القدرة حتى (٢) أتى بقلائد من ذهب وفضة فقسّمها بين أصحابه ، فقام رجل من أهل البادية ، فقال يا محمد والله لئن أمرك الله أن تعدل فإراكَ تعدل ، فقال « وَنَحْكَ قَرْنٌ يَعْدِلُ عَلَيْكَ بَعْدِي » فلما ولى ، قال : « رُدُّوهُ عَلَيَّ رَوِّدْنَا »

وروى جابر أنه صلى الله عليه وسلم (٣) كان يقبض للناس يوم خيبر من فضة ، في ثوب بلال ، فقال له رجل يا رسول الله اعدل ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَنَحْكَ قَرْنٌ يَعْدِلُ إِذَا لَمْ أَعْدِلْ قَدْ خَبْتُ إِذَا وَخَّيْتُ إِنْ كُنْتُ لَا أَعْدِلُ » فقام عمر فقال ألا أضرب عنقه فإنه منافق ، فقال « مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَخْجَعَتِ النَّاسُ أُنَى أَقْتُلُ أَصْحَابِي »

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) في حرب ، فرأوا من المسلمين غرة ، فجاء رجل حتى قام على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف ، فقال من يمتك مني ؟ فقال : « الله » قال فسقط السيف من يده ، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم السيف وقال « مَنْ يَمْتَعَكَ مِنِّي » فقال : كن خير آخذ ، قال « قُلْ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ » فقال : لا غير أني لا أفاتلك ، ولا أكون معك ، ولا أكون مع قوم يقتلونك ، فضلى سبيله ، فجاء أصحابه فقال : جئتمكم من عند غير الناس

﴿ بيان عفوهِ مع القدرة ﴾

- (١) حديث كان أحلم الناس : شهم
- (٢) حديث أتى بقلائد من ذهب وفضة فقسّمها بين أصحابه - الحديث : أبو الشيخ من حديث ابن عمر باسناد جيد
- (٣) حديث جابر أنه كان يقبض للناس يوم خيبر من فضة في ثوب بلال فقال له رجل يابى الله أعدل - الحديث : رواء م
- (٤) حديث كان في حرب فرأى في المسلمين غرة فجاء رجل حتى قام على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف - الحديث : متفق عليه من حديث جابر بنحوه وهو في مسند أحمد أقرب إلى لفظ المصنف وصي الرجل غورث بن الحارث.

وروى أنس^(١) أن يهودية أتت النبي صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة ، ليأكل منها فحجى بها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسألها عن ذلك ، فقالت أردت قتلك ، فقال « ما كان الله يسلطك على ذلك » قالوا أفلا تقتلها فقال « لا »

^(٢) وسحره رجل من اليهود ، فأخبره جبريل عليه أفضل الصلاة والسلام بذلك حتى استخرجه وحل المقد ، فوجد لذلك خفة ، وما ذكر ذلك لليهودى ولا أظهره عليه قط وقال علي رضي الله عنه ^(٣) بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والوزير والقناد فقال « انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها طعنة مما كتب فحذره منها » فانطلقا حتى أتينا روضة خاخ فقلنا أخرجى الكتاب فقالت مامى من كتاب فقلنا لنخرج الكتاب ، أو لنزعن الثياب فأخرجته من عقاصها ، فأتينا به النبي صلى الله عليه وسلم ، فإذا فيه من حاطب بن أبى لثة ، إلى أناس من المشركين بمكة يحرم أمرا من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال يا حاطب « ما هذا ؟ » قال يا رسول الله لا تعجل على إني كنت امرأ ملصقا في قومي ، وكان من مملك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون أهلهم ، فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب منهم ، أن اتخذ فيهم يدا يحمون بها قرابتي ولم أفعل ذلك كفرا ، ولا رضا بالكفر بعد الإسلام ولا ارتدادا عن ديني ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إنه صدقكم » فقال عمر رضي الله عنه : دعني أضرب هذا المنافق فقال صلى الله عليه وسلم « إنه شهيد بذرا وما يذرك لعل الله عز وجل قد أطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما تشاءتم فقد غفرت لكم »

^(٤) وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسمة ، فقال رجل من الأنصار هذه قسمة ما أريد

(١) حديث أنس أن يهودية أتت النبي صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة - الحديث : رواه م وهو

عند ع من حديث أبي هريرة

(٢) حديث سحره رجل من اليهود فأخبره جبريل بذلك حتى استخرجه - الحديث : ن بإسناد صحيح

من حديث زيد بن أرقم وقصة سحره في الصحيحين من حديث عائشة ملفظ آخر

(٣) حديث علي بن رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والوزير والقناد وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة

خاخ - الحديث متفق عليه

(٤) حديث قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسمة فقال رجل من الأنصار هذه قسمة ما أريد بها

وجه الله : الحديث - متفق عليه من حديث ابن مسعود

بها وجه الله ، فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فاحمر وجهه ، وقال « رَحِمَ اللهُ أَخِي مُوسَى قَدْ أُوذِيَ يَا كَثْرَ مِنْ هَذَا فَصَبْرَ »

وكان صلى الله عليه وسلم يقول ^(١) « لَا يَمْلِكُنِي أَحَدٌ مِنْكُمْ عَنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِي شَيْئًا فَإِنِّي أَحِبُّ أَنْ أُخْرَجَ إِلَيْكُمْ وَأَنَا سَلِيمُ الصَّدْرِ »

بيان اغصانه صلى الله عليه وسلم عما كان يكرهه

^(٢) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رقيق البشرة ، لطيف الظاهر والباطن ، يعرف في وجهه غضبه ورضاه ^(٣) ، وكان إذا اشتد وجده أكثر من مس لحية الكريهة ^(٤) ، وكان لا يشافه أحدا بما يكرهه ، دخل عليه رجل وعليه صفة فكرهما ، فلم يقل له شيئا حتى خرج فقال لبعض القوم لو قلتم لهذا أن يدع هذه ، يعنى الصفة ^(٥) ، وبال أعرابي في المسجد بمحضرتة ، فهم به الصحابة ، فقال صلى الله عليه وسلم « لَا تُزِرْمُوهُ أَيْ لَا تَقْطَعُوا عَلَيْهِ الْبَوْلَ ، تَمْ قَالُوا : إِنَّ هَذِهِ الْمَسْجِدَ لَا تَصْلُحُ لَيْشَى مِنْ الْقَذَرِ ، وَالْبَوْلِ ، وَالْغَلَاءِ » وفي رواية « قَرَّبُوا وَلَا تَنْفَرُوا » .

(١) حديث لا يملئ أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئا فإن أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر : دت من حديث ابن مسعود وقال غريب من هذا الوجه
(٢) بيان اغصانه صلى الله عليه وسلم عما يكرهه

(٣) حديث كان رقيق البشرة لطيف الظاهر والباطن يعرف في وجهه غضبه : أبو الصيغ من حديث ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف رضاه وغضبه بوجهه : الحديث - وقد تقدم (٤) حديث كان إذا اشتد وجده أكثر من مس لحية الكريهة : الحديث - وقد تقدم أبو الصيغ من حديث عائشة بإسناد حسن

(٥) حديث كان لا يشافه أحدا بما يكرهه دخل عليه رجل وعليه صفة فكرهما فلم يقل شيئا حتى خرج قال لبعض القوم لو قلتم لهذا أن يدع هذه يعنى الصفة : دت في التهازل وفي اليوم والليلة من حديث أنس وإسناده ضعيف

(٥) حديث بال أعرابي في المسجد بمحضرتة فقال صلى الله عليه وسلم لا تزرموه - الحديث : يتضمن عليه من حديث أنس

(١) وجاءه أعرابي يوما يطلب منه شيئا فأعطاه صلى الله عليه وسلم ، ثم قال له : « أَحْسَنْتَ إِلَيْكَ ؟ » قال الأعرابي لا ولا أجملت ، قال ، فمضى للمسلمون وقاموا إليه ، فأشار إليهم : « أَنْ كُفُّوا » ثم قام ودخل منزله ، وأرسل إلى الأعرابي وزاده شيئا ، ثم قال : « أَحْسَنْتَ إِلَيْكَ ؟ » قال : نعم ، فجزاك الله من أهل وعشيرة خيرا . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنَّكَ قُلْتَ مَا قُلْتَ وَفِي نَفْسٍ أَصْحَابِي شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ ، فَإِنْ أَحْبَبْتَ فَقُلْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ مَا قُلْتَ بَيْنَ يَدَيَّ حَتَّى يَذْهَبَ مِنْ صُدُورِهِمْ مَا فِيهَا عَلَيْكَ » ، قال : نعم ، فلما كان النداء والمشي جاء فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ هَذَا الْأَعْرَابِيَّ قَالَ مَا قَالَ فَرَدَّاهُ ، فَزَعَمَ أَنَّهُ رَضِيَ أَكْذَلِكَ ؟ » فقال الأعرابي : نعم ، فجزاك الله من أهل وعشيرة خيرا ، فقال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ مَثَلِي وَمَثَلُ هَذَا الْأَعْرَابِيَّ كَمَثَلِ رَجُلٍ كَانَتْ لَهُ نَاقَةٌ شَرَدَتْ عَلَيْهِ ، فَأَتَيْتَهَا النَّاسُ فَلَمْ يَزِدُوهَا إِلَّا تَفُورًا فَتَنَادَاهُمْ صَاحِبُ النَّاقَةِ خَلُوا بَيْنِي وَبَيْنَ نَاقَتِي فَأَرَقُّ بِهَا وَأَعْلَمُ فَتَوَجَّهَ لَهَا صَاحِبُ النَّاقَةِ بَيْنَ يَدَيْهَا فَأَخَذَهَا مِنْ قَسَامِ الْأَرْضِ فَرَدَّهَا هَوْنًا هَوْنًا حَتَّى جَاءَتْ وَاسْتَاخَتْ وَطَعَتْ عَلَيْهَا رَحْلَهَا وَاسْتَوَى عَلَيْهَا وَإِنِّي لَوِ تَرَكْتُكُمْ حَيْثُ قَالَ الرَّجُلُ مَا قَالَ فَقَتَلْتُمُوهُ دَخَلَ النَّارَ »

بيان سخاوته وجوده صلى الله عليه وسلم

(٢) كان صلى الله عليه وسلم أجود الناس وأسخام ، وكان في شهر رمضان كالريح المرسلة

(١) حديث جاء أعرابي يوما يطلب منه شيئا فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أحسنت إليك

فقال الأعرابي لا ولا أجملت : الحديث بطوله البراز وأبو الشيخ من حديث أبي هريرة

بسنن ضعيف

(بيان سخاوته وجوده صلى الله عليه وسلم)

(٢) حديث كان أجود الناس وأسخام وكان في شهر رمضان كالريح المرسلة : الشيخان من حديث أنس

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وأجود الناس ولهما من حديث ابن عباس

كان أجود الناس بالخير وكان أجود ما يكون في شهر رمضان وفيه فلما لقيه جبريل كان أجود

بشهر من المرح المرسلة

لا يسئك شيئا^(١) وكان على رضى الله عنه إذا وصف النبي صلى الله عليه وسلم قال : كان أجود الناس كفا ، وأوسع الناس صدرا ، وأصدق الناس لهجة ، وأوفاهم ذمة ، وألينهم عريكة وأكرمهم عشرة ، من رآه بديهة هابه ، ومن خالطه معرفة أحبه ، يقول ناعته لم أر قبله ولا بعده مثله^(٢) وما سئل عن شيء قط على الإسلام إلا أعطاه ، وإن رجلا أتاه فسأله فأعطاه غنما سدت مابين جبيلين ، فرجع إلى قومه وقال أسلموا فإن محمدا يعطي عطاء من لا يخشى الفاقة^(٣) وما سئل شيئا قط فقال لا^(٤) وحمل إليه ثعمون ألف درهم فوضعا على حصير ثم قام إليها فيقسمها فأرد سائلا حتى فرغ منها ،^(٥) وجاء رجل فسأله فقال ما عندى شيء ولكن ائتم علي ، فإذا جاءنا شيء قضيناه ، فقال عمر يا رسول الله ما لك فاك الله ما لا تقدر عليه ، فكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ، فقال الرجل أتفق ولا تخش من ذى العرش إنفلا ، فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم وعرف السرور في وجهه ،^(٦) ولما قتل من حين جاءت الأعراب يسألونه حتى اضطروه إلى شجرة ، فخطفت رداءه

(١) حديث كان على إذا وصف النبي صلى الله عليه وسلم قال كان أجود الناس كفا وأجرا الناس صدرا

الحديث رواه ت وقال ليس استاده يتصل

(٢) حديث ما سئل شيئا قط على الإسلام إلا أعطاه : الحديث - متفق عليه من حديث أنس

(٣) حديث ما سئل شيئا قط فقال لا يمتنع عليه من حديث جابر

(٤) حديث حمل إليه ثعمون ألف درهم فوضعا على حصير ثم قام إليها فيقسمها فأرد سائلا حتى فرغ منها

أبو الحسن بن الضحاك في التباين من حديث الحسن مرسل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قدم عليه مال من البحرين فمانون ألقا لم يقدم عليه مال أكثر منه لم يسأله يومئذ أحد إلا

أعطاه ولم يمنع سائلا ولم يبط ساكتا فقال له العباس - الحديث : وبالحجازي لم يلق من حديث

أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يلق من البحرين وكان أكثر مال أنى يرسل الله صلى الله

عليه وسلم - الحديث : وفيه لما كان يرى أحدا إلا أعطاه إذ جاءه العباس - الحديث : ووصاه

عمر بن محمد البحري في صحيحه

(٥) حديث جاءه رجل فسأله فقال ما عندى شيء ولكن ائتم علي فإذا جاءنا شيء قضيناه فقال عمر يا رسول

الله ما لك فاك الله - الحديث : ت في التباين من حديث عمر وفيه موسى بن علقمة القروسي

لم يروه غير ابنه هرون

(٦) حديث لما قتل من حين جاءت الأعراب يسألونه حتى اضطروه إلى شجرة فخطفت رداءه - الحديث :

عن من حديث جابر بن مطعم

فوقفت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال «أعطوني ردائي لو كان بي عذد هذه العصابة
نمّا لقسمتها ينسكم ثم لا تجديني بخيلاً ولا كذاباً ولا جباناً»

بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم

(١) كان صلى الله عليه وسلم أجمع الناس وأشجعهم ، قال علي رضي الله عنه (٢) لقد رأيته يوم
بدر ونحن نلوذ بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو أقربنا إلى العدو ، وكان من أشد الناس يومئذ
بأساً ، وقال أيضاً (٣) كنا إذا حمر البأس ، ولقي القوم القوم اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم
فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه

(٤) قيل : وكان صلى الله عليه وسلم قليل الكلام ، قليل الحديث ، فإذا أمر الناس بالقتال
تشمروا ، وكان من أشد الناس بأساً (٥) وكان الشجاع هو الذي يقرب منه في الحرب لقرابة من العدو
وقال عمران بن حصين (٦) ما لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم كتيبة إلا كان أول من يضرب

(بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم)

(١) حديث كان أجمع الناس وأشجعهم : الفارسي من حديث ابن عمر بسند صحيح ما رأيت أجند ولا أجود
ولا أشجع ولا أرمى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وللشيخين من حديث أنس كان أشجع
الناس وأحسن الناس - الحديث

(٢) حديث علي لقد رأيته يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي صلى الله عليه وسلم - الحديث : أبو الشيخ في
أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم بإسناد جيد

(٣) حديث طي أيضاً كنا إذا حمر البأس ولقي القوم القوم اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث
ن بإسناد صحيح وبسند صحيح من حديث البراء

(٤) حديث كان قليل الكلام قليل الحديث فإذا أمر بالقتال تشمر - الحديث : أبو الشيخ من حديث
سعد بن عياض في التالي مرسل

(٥) حديث كان الشجاع هو الذي يقرب منه في الحرب - الحديث : م من حديث البراء والله إذا حمر
الوطيس تنق به وإن الشجاع منا للقى عاذي به

(٦) حديث عمران بن حصين ما لقي كتيبة إلا كان أول من يضرب : أبو الشيخ أيضاً وفيه من ثم أعرفه

وقالوا^(١) كان قوي البطش^(٢) ولما غشيته المشركون نزل عن بقلته ، فجعل يقول « أنا النبي لا كذب أنا ابنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ » فما رآه يومئذ أحد كان أشد منه

بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم

^(٣) كان صلى الله عليه وسلم أشد الناس تواضعا في علو منصبه ، قال ابن عامر^(٤) رأيتُه يرى الجفرة على ناقة شبهاء ، لا ضرب ولا طرد ، ولا إليك إليك^(٥) وكان يركب الحمار بوكفا عليه قطيفة ، وكان مع ذلك يستردف^(٦) وكان يعود المريض ، ويتبع الجنائز ويحجب دعوة المملوك^(٧) ويخفف النمل ، ويرقع الثوب ، وكان يصنع في بيته مع أهله في حاجتهم^(٨) وكان أصحابه لا يقومون له ، لما عرفوا من كراهته لذلك

- (١) حديث كان قوي البطش: أبو الشيخ أيضا من رواية أبي جعفر معضلا للطبراني في الأوسط من حديث عبد الله بن عمر وأعطيت قوة أربعين في البطش والجماع وسنده ضعيف
- (٢) حديث لا غشيته للمشركون نزل فجعل يقول أنا النبي لا كذب - الحديث : متفق عليه من حديث البراء دون قوله فما رآه أحد يومئذ أشد منه وهذه الزيادة لأبي الشيخ وله من حديث علي في قصة بدر وكان من أشد الناس يومئذ بأسا
- (٣) بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم

- (٤) حديث كان أشد الناس تواضعا في علو منصبه : أبو الحسن بن الضحاك في الشمايل من حديث أبي سعيد الخدري في حديث طويل في صفته قال فيه متواضع في غير مذلة وإسناده ضعيف
- (٥) حديث قال ابن عامر رأيتُه يرى الجفرة على ناقة شبهاء لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك : ثبت من حديث قتادة بن عبد الله بن عمار قال ت حسن صحيح وفي كتاب أبي الشيخ قدالة ابن عبد الله بن عامر كما ذكره المصنف
- (٦) حديث كان يركب الحمار بوكفا عليه قطيفة وكان مع ذلك يستردف : متفق عليه من حديث أسامة بن زيد .
- (٧) حديث كان يعود للمريض ويتبع الجنائز ويحجب دعوة المملوك : ثبت وصححه وإسناده من حديث أنس وتقديم متقطعا
- (٨) حديث كان يخفف النمل ويرقع الثوب ويصنع في بيته مع أهله في حاجته : هو في السنن حديث عائشة وقد تقدم في أوائل آداب الميمنة
- (٩) حديث كان أصحابه لا يقومون له لما يسلون من كراهته لذلك : هو عندنا من حديث أنس وصححه وتقدم في آداب الصلوة

(١) وكان عمر على الصبيان فيسلم عليهم (٢) وأتى صلى الله عليه وسلم رجل فأرعد من هيئته فقال له «هَوْنٌ عَلَيْكَ فَلَسْتُ بِمَكَائِمًا أَنَا ابْنُ امْرَأَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ تَأْكُلُ الْقَدِيدَ» (٣) وكان يجلس بين أصحابه مختلطاً بهم كأنه أحدهم، فيأتي التريب فلا يدرى أيهم هو حتى يسأل عنه، حتى طلبوا إليه أن يجلس مجلساً يعرفه التريب، فبنوا له دكاناً من طين، فكان يجلس عليه

وقالت له عائشة رضي الله عنها (٤) كل جملي الله فذاك متكنا، فإنه أهون عليك، قال فأصنى رأسه حتى كاد أن تصيب جبهته الأرض، ثم قال «بَلْ أَكُلُ كَمَا يَأْكُلُ الْقَبْدُ وَأَجْلِسُ كَمَا يَجْلِسُ الْقَبْدُ» (٥) وكان لا يأكل على «خِوَانٍ» ولا في «سُكْرَجَةٍ» حتى لحق بالله تعالى (٦) وكان لا يدعو أحد من أصحابه وغيرهم إلا قال ليك (٧) وكان إذا جلس

(١) حديث كان يمر على الصبيان فيسلم عليهم : متفق عليه من حديث أنس وتقدم في آداب المصحة

(٢) حديث أنى رجل فأرعد من هيئته فقال هون الله عليك فلست بمكائيم إنما أنا ابن امرأة من قريش تأكل القديد : لك من حديث جرير وقال صحيح على شرط الشيخين

(٣) حديث كان يجلس مع أصحابه مختلطاً بهم كأنه أحدهم فيأتي التريب فلا يدرى أيهم هو - الحديث دون من حديث أبي هريرة وأبى ذر وقد تقدم

(٤) حديث قالت عائشة كل جملي الله فذاك متكنا فإنه أهون عليك - الحديث : أبو الشيخ من رواية عبد الله بن عبيد بن حمير عنها بسند ضعيف

(٥) حديث كان صلى الله عليه وسلم لا يأكل على خِوَانٍ ولا في سُكْرَجَةٍ حتى لقي الله : مخ من حديث أنس وتقدم في آداب الأكل

(٦) حديث وكان صلى الله عليه وسلم لا يدعو أحد من أصحابه ولا من غيرهم إلا قال ليك : أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث عائشة وفيه حسين بن علوان منهم بالكنب والطبراني في الكبير باسناد جيد من حديث محمد بن حاطب في أثناء حديث أن أمه قالت يا رسول الله قال ليك وسعديك - الحديث :

(٧) حديث كان صلى الله عليه وسلم إذا جلس مع الناس إن تكلموا في معنى أمر الآخرة أخذ معهم وإن تحدثوا في طعام أو شراب تحدث معهم - الحديث : زت في التباين من حديث زيد بن ثابت دون ذكر الثراب وفيه سليمان بن خارجة تخبر عنه الوليد بن أبي الوليد وذكره ابن جبان في اللغات

(*) الخِوَانُ هو ما يوضع عليه الطعام عند الأكل

(*) سُكْرَجَةٌ يغم البين والكاف والراء والتشديد إناء صغير يترك فيه الشيء القليل من الأكل

مع الناس إن تكلموا في معنى الآخرة أخذ معهم ، وإن تحدثوا في طعام أو شراب تحدث معهم ، وإن تكلموا في الدنيا تحدث معهم ، رفقا بهم وتواضعا لهم ،^(١) وكانوا يفتنشدون الشعر بين يديه أحيانا ، ويذكرون أشياء من أمر الجاهلية ، ويضحكون فيبتسم هو إذا فحكوا ، ولا يزجرهم إلا عن حرام

بيان صورته وخلقته صلى الله عليه وسلم

^(٢) كان من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لم يكن بالطويل البائن ، ولا بالقصير المتزدرد ، بل كان ينسب إلى الربة إذا مشى وحده ، ومع ذلك فلم يكن يماشي أحد من الناس ينسب إلى الطول إلا طاله رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وربما اكتنفه الرجلان الطويلان ، فيطولها ، فإذا فارقتا نسا إلى الطول ، ونسب هو عليه السلام إلى الربة ويقول صلى الله عليه وسلم « جُلُّ الخَيْرِ كُفَّةٌ فِي الرِّبَةِ »

(١) حديث كانوا يفتنشدون الشعر بين يديه أحيانا ويذكرون أشياء من أمر الجاهلية - الحديث : م من

حديث جابر بن سمرة قوله ولا يزجرهم إلا عن حرام

﴿ بيان صورته صلى الله عليه وسلم ﴾

(٢) حديث كان من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد

- الحديث : بطوله أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث عائشة بزيادة وهسان دون شعر

أبي طالب الآتي ودون قوله وربما جعل شعره على أذنيه فتبدو سولفاه تتلاها ودون قوله

وربما كان واسع الجبهة إلى قوله وكان سهل الحدين وفيه صبيح بن عبد الله الفرغاني منكر

الحديث طاله الخطيب وفي الصحيحين من حديث البراء له شعر يبلغ شحمة أذنيه و د ت وحسنه

و ه من حديث أم هانئ قدم إلى مكة وله أربع غنائم و تمن حديث طي في صفته صلى الله

عليه وسلم أدعج العينين أهدب الأشفار - الحديث : وقال ليس استاده بمشعل وله في الثمائل

من حديث ابن أبي هالة أضر اللون واسع الجبين أزج الحواجب سوانغ في غير قرن بينهما

عرق يده النضب ألقى الرنين له نور يملوه يحبه من لم يتأمله أشم كثر العيش سهل الحدين

صليح التميمي مفلج الأسنان - الحديث : ه

وأما لونه : فقد كان أزهر اللون ، ولم يكن بالآدم ، ولا بالشديد البياض ، والأزهر هو
الايض الناصع الذي لا تشوبه صفرة ولا حمرة ، ولا شيء من الألوان
” ونسبه عنه أبو طالب فقال

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه شمائل التنانيم عصمة للأرامل

ونسبه بعضهم ، بأنه مشرب بحمرة ، فقالوا إنما كان المشرب منه بالحمرة مظهر للشمس
والرياح ، كالوجه والرقبة ، والأزهر الصافي عن الحمرة ماتحت الثياب منه
وكان عرقه صلى الله عليه وسلم في وجهه كاللؤلؤ ، أطيب من المسك الأذفر
وأما شعره : فقد كان رجل الشعر حسنة ، ليس بالسبط ، ولا الجعد القطط ، وكان إذا
مشطه بالمشط يأتي كأنه حبك الرمل ، وقيل كان شعره يضرب منكبيه ، وأكثر الرواية
أنه كان إلى شعمة أذنيه ، وربعا جله غداير أربعاً تخرج كل أذن من بين غديرتين ، وربعا
جعل شعره على أذنيه فتبدو سسوالفه تتلألأ ، وكان شيبه في الرأس والحية سبع عشرة
شعرة ، ما زاد على ذلك

وكان صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً ، وأنورهم ، لم يصفه واصف إلا شبهه القمر
ليلة البدر ، وكان يرى رضاه وغضبه في وجهه لصفاء بشرته ، وكانوا يقولون هو كما وصفه
صاحبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه حيث يقول :

أمين مصطفى الخير يدعو كضوء البدر زاياله الظلام

وكان صلى الله عليه وسلم واسع الجبهة ، أزج الحاجبين سابغهما ، وكان أبلغ ما بين
الحاجبين ، كأن ما بينهما الفضة المخلصة ، وكانت عيناه نجلاوين أدعجهما ، وكان في عينيه

(١) حديث نعه عنه أبو طالب فقال

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه شمائل التنانيم عصمة للأرامل

ذكره ابن اسحاق في السيرة وفي السند عن عائشة أنها تمثلت بهذا البيت وأبو بكر يفتني فقال
أبو بكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه على بن زيد بن جهمان مختلف فيه وخ
تعليقاً من حديث ابن عمر رجا ذكرت قول الشاعر وأنا أنظر الى وجه رسول الله صلى الله
عليه وسلم ليستسقى فما ينزل حتى يحبس كل ميزاب فأنشده وقد وصله بإسناد صحيح

تخرج من حمرة ، وكان أهدب الأشفار ، حتى تكاد تلبس من كثرتها ، وكان أفي العينين
 أي مستوى الأنف ، وكما مفلج الأسنان أي متفرقا ، وكان إذا اقترضا حكا اقترع عن مثل
 سنا البرق إذا تلاقا ، وكان من أحسن عباد الله شفتين ، وألطفهم ختم فم ، وكان مسهل
 الخلدن صلحا ، ليس بالطويل الوجه ، ولا المكثم ، كث اللحية ، وكان يعني لحيته ويأخذ
 من شاربه ، وكان أحسن عباد الله عتقا ، لا ينسب إلى الطول ولا إلى القصر ، ما ظهر من
 عقه الشمس والرياح . فكانه ابريق فضة مشرب ذمبا ، يتلأأ في ياض الفضة وفي حمرة الذهب ،
 لو كان صلى الله عليه وسلم عريض الصدر ، لا يمدو لحم بعض بدنه بمضا ، كالمرأة
 في استوائها ، وكالتغر في ياضه ، موصول ما بين لبته وسرته بشعر متقاد كالقضب ، لم يكن
 في صدره ولا بطنه شعر غيره ، وكانت له عكن ثلاث يغطي الأزار منها واحدة ويظهر
 اثنتان ، وكان عظيم للتكبين أشعرهما ، ضخم الكراديس ، أي رؤس المظالم من المتكبين
 والمرقبين والوركين ، وكان واسع الظهر ، ما بين كتفيه خاتم النبوة ، وهو مما على منكبه
 اليمين ، فيه شامة سوداء تضرب إلى الصفرة ، حولها شعرات متواليات كأها
 من عرف فرس ،

وكان عبل العضدين والذراعين ، طويل الزندين ، وحب راحتين ، سائل الأطراف
 كأن أصابعه غضبان القصة ، كفه ألين من الخز ، كأن كفه كف عطار طيبا ، مسها بطيب
 أولم مسها ، يصاغه المصاحف فيظل يومه يمد ريمها ، ويضع يده على رأس الصبي فيعرف
 من بين الصبيان برحمها على رأسه ،

وكان عبل ما تحت الأزار من الفخذين والساق ، وكان ممتد الخلق في السمن ، بدن في
 آخر زمانه ، وكان لحمه متاسكا ، يكاد يكون على الخلق الأول لم يضره السمن

وأما معيه صلى الله عليه وسلم ، فكان يمشي كأنما يتقلع من صخره ، وينحدر من صلب
 يخطو تكفيا ، ويمشي الهوي ، بنير تبخر ، والهوي تقارب الخطأ ، وكان عليه الصلاة
 والسلام يقول : أَنَا أَشَبُّ النَّاسِ بِأَدَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَأَنِّي لِرَاهِمٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَشَبُّ النَّاسِ فِي خَلْقٍ وَخَلْقٍ ۝

«وكان يقول: إن لي عند ربِّي عشرة أسماء: أنا محمدٌ وأنا أحمدٌ وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفرَ وأنا الماحي الذي ليس بعده أحدٌ وأنا الحامدُ يحمده الله الميكاد على قدي وأنا رسولُ الرحمة ورسولُ التوبة ورسولُ الملاحم والمقفي قفيت الناس جميعاً وأنا قممُ قال أبو البحتري والقثم الكامل الجامع والله أعلم

بيان معجزاته وآياته الدالة على صدقه

اعلم أن من شاهد أحوال صلى الله عليه وسلم ، وأصنى إلى سماع أخباره المشتملة على أخلاقه وأفعاله وأحواله ، وعاداته وسجاياه ، وسياسة لأصناف الخلق ، وهدايته إلى ضبطهم ، وتألفه لأصناف الخلق ، وقوده إياهم إلى طاعته ، مع ما يحكى من عجائب أجوبته في مضائق الأسئلة ، وبديع تدبيراته في مصالح الخلق ، وعجاسن إشاراته في تفصيل ظاهر الشرع ، الذي يميز الفقهاء والمقلد عن إدراك أوائل دقائقها ، في طویل أعمارهم ، لم يبق له رب ولا شك في أن ذلك لم يكن مكتسباً بحيلة تقوم بها القوة البشرية ، بل لا يتصور ذلك إلا بالاستمداد من تأييد سماءى وقوة الهبة ، وأن ذلك كله لا يتصور لكذاب ، ولا مبس بل كانت شئائله وأحواله شواهد قاطعة بصدقه ، حتى إن العربي القبح كان يراه فيقول: والله ما هذا وجه كذاب ، فكان يشهد له بالصدق بمجرد شئائله ، فكيف من شاهد أخلاقه ، ومارس أحواله في جميع مصادره وموارده ، وإنما أوردنا بعض أخلاقه لتعرف عجاسن الأخلاق ، ولتقنبه لصدقه عليه الصلاة والسلام ، وعلو منصبه ومكانته العظيمة عند الله ،

(١) حديث إن لي عند ربِّي عشرة أسماء - الحديث: ابن عدى من حديث طي وجابر وأسامة بن زيد وابن عباس وعائشة بإسناد ضعيف وله ولأبي نعيم في الدلائل من حديث أبي الطفيل أن عند ربِّي عشرة أسماء قال أبو الطفيل حفظت جنباً ثمانية فذكرها زيادة وهمس وذكر سيف ابن وهب أن أبا جعفر قال إن الأسمين طه ويس واستاده ضعيف وفي الصحيحين من حديث جبير بن مطعم أن أسماء ، أنا أحمد وأنا محمد وأنا الحامد وأنا الماحي وأنا الماحي وأنا الماحي من حديث أبي موسى والقفى ونبي التوبة ونبي الرحمة ولأحمد من حديثه بنديفة ونبي اللامح

وصلى الله عليه وسلم

إتقانا لله جميع ذلك ، وهو رجل أُمي لم يارس العلم ، ولم يطالع الكتب ، ولم يسافر قط في طلب علم ، ولم يزل بين أظهر الجبال من الأعراب يتقاضى مستضعفاً ، فمن أين حصل له محاسن الأخلاق والآداب ، ومعرفة مصالح التقيمين لا فقط ، دون غيره من العالم ، فضلاً عن معرفة الله تعالى وملائكته وكتبه ، وموغير ذلك من خواص النبوة ، لولا صريح الوحي ، ومن أين لقوة البشر الاستقلال بذلك ، فلو لم يكن له إلا هذه الأمور الظاهرة لكان فيه كفاية ، وقد ظهر من آياته ومعجزاته ما لا يسترب في محصل ، فلنذكر من جعلها ما استفاضت بالأخبار ، وانتمت عليه الكتب الصحيحة ، إشارة إلى عجمها من غير تطويل بحكاية التفصيل ، فقد خرق الله العادة على يده غير مرة ، ^(١) إذ شق له القمر بمكة لما سأله قريش آية ، ^(٢) وأعلم النفر الكثير في منزل جابر ، ^(٣) وفي منزل أبي طلحة ، ويوم الخندق ، ومرة ^(٤) أعلم ثمانين من أربعة أمداد شعير وعناق ، وهو من أولاد المز ، فوق المتود ، ومرة ^(٥) أكثر من ثمانين رجلاً من أفراس شعير حملها أنس في يده ، ومرة ^(٦) أهل الجيش من عمر يسير سائته بنت بشير في يدها ، فأكلوا كلهم حتى شبعوا من ذلك وفضل لهم

﴿ يان معجزاته ﴾

- (١) حديث أنطالق القمر : متفق عليه من حديث ابن مسعود وابن عباس وأنس
- (٢) حديث إلهام النفر الكثير في منزل جابر : متفق عليه من حديثه
- (٣) حديث إلهام النفر الكثير في منزل أبي طلحة : متفق عليه من حديث أنس
- (٤) حديث إلهام ثمانين من أربعة أمداد شعير وعناق : الإساعيل في صحيحه ومن طريقه البيهقي في دلائل النبوة من حديث جابر وفيه لهم كانوا ثمانمائة أو ثلثمائة وهو عندخ دون ذكر العدد وفي رواية أبي نعيم في دلائل النبوة وم ألفه
- (٥) حديث إلهام أكثر من ثمانين رجلاً من أفراس شعير حملها أنس في يده : منهم من حديث أنس وفيه حتى قيل ذلك ثمانين رجلاً ثم كل الذي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك وأهل البيت تركوا سؤراً وفي رواية لأبي نعيم في الدلائل حتى كل منه بضع وثمانون رجلاً وهو متفق عليه بلفظ واليوم سبعون أو ثمانون رجلاً
- (٦) حديث إلهام أهل الجيوش من عمر يسير سائته بنت بشير في يدها : الحديث : البيهقي في دلائل النبوة من طريق ابن أبي شيبة حدثنا حماد بن عمار عن ابنه يحيى بن حماد عن إسماعيل بن

١٢ ونفع للماء من بين أصابعه عليه السلام ، فشرب أهل العسكر كلهم وهم عطاش وتوضؤوا من قدح صغير ضاق عن أن يسقط عليه السلام يده فيه ^(٢٢) وأهراق عليه السلام وضوءه في عين تبوك ، ولا ماء فيها ومرة أخرى في بئر الحديبية فجاءت بالماء ففترب من عين تبوك أهل الجيش وهم ألوف حتى رووا ، وشرب من بئر الحديبية ألف وخمسمائة ولم يكن فيها قبل ذلك ماء وأمر عليه السلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه ^(٢٣) أن يزود أربعائة راكب من تمر كان في اجتماعه ، كربة البعير وهو موضع بروكة فزودهم كلهم منه ، وبقي منه ثقبه ^(٢٤) - وروى الجيش بقبضة من تراب فعميت عيونهم ، وتزل بذلك القراءات في قوله تعالى (وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى) ^(٢٥) وأبطل الله تعالى الكهانة ببعثته صلى الله عليه وسلم

(١) حديث نفع للماء من بين أصابعه فشرب أهل العسكر وهم عطاش وتوضؤوا - الحديث : متفق عليه من حديث أنس في ذكر الوضوء . فقط ولأبي نعيم من حديثه خرج إلى قبا فأتى من بعض بيوتهم قدح صغير وفيه تمثال هلم إلى الشرب قال أنس بصر عني نفع للماء من بين أصابعه ولم يرد القدح حتى رووا منه وأسنداه جيد والبرز والفظ له والطبراني في الكبير من حديث ابن عباس كان في سفر فشكا أصحابه العطش فقال النبي جاء فأتوه بإياه فيه ماء فوضع يده في الماء فجعل للماء ينفع من أصابعه - الحديث

(١) حديث أهراقه وضوءه في عين تبوك ولا ماء فيها ومرة أخرى في بئر الحديبية فجاءت بالماء - الحديث م من حديث معاذ بقصة عين تبوك ومن حديث سفيان بن الأكوع بقصة عين الحديبية وفيه فاما دعا وأما بصق فيها فجاء - الحديث : والبخاري من حديث البراء أنه توضأ وصب فيها وفي الحديثين مما أنهم كانوا أربعة عشر مائة وكذا عند من حديث البراء وكذلك عندها من حديث جابر وقال البيهقي أنه الأصم ولهمان حديثاً أيضاً ألف وخمسمائة وسلم من حديث ابن أبي أو في ألف وثلاثمائة

(٢) حديث أمر عمر أن يزود أربعائة راكب من تمر كان كربة البعير - الحديث : أحمد من حديث الثمان بن مقرن وحديث دكين بن سعيد بإسنادين صحيحين وأصل حديث دكين عند أبي داود مختصراً من غير بيان لعدد التمر

(٣) حديث رميه الجيش بقبضة من تراب فعميت عيونهم - الحديث : م من حديث سفيان بن الأكوع دون ذكر نزول الآية فرواه ابن مردويه في تنبيه من حديث جابر وأبي جابر

(٤) حديث إبطل الكهانة ببعثه : الحرافط من حديث مرداس بن قيس اللوم قال حضرت النبي صلى الله عليه وسلم وذكرته عنده الكهانة وما كان من تغييرها عند خروجه الحديث ولأن نعيم في الدلائل من حديث ابن عباس في استراق الجن السمع فيلقونه على أوليائهم فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم دحروا بالنجوم وأصله عند من غير هذا السياق

فعدمت ، وكانت ظاهرة موجودة ،^(١) وحن الجذع الذي كان يخطب إليه لما عمل له المنبر حتى سمع منه جميع أصحابه مثل صوت الإبل فيضمه إليه فسكن ،^(٢) ودعا اليهود إلى نفي الموت وأخبرهم بأنهم لا يتنونه فخل بينهم وبين النطق بذلك ، وعجزوا عنه ، وهذا مذكور في سورة يقرأ بها في جميع جوامع الاسلام ، من شرق الأرض إلى غربها يوم الجمعة جورا تعظيما للآية التي فيها

وأخبر عليه السلام بالنيوب ،^(٣) وأندر عثمان بأن تصيبه بلوى بعدها الجنة ،^(٤) وبأن عمارا تقتله الفئة الباغية ،^(٥) وأن الحسن يصلح الله به بين فئتين من المسلمين عظيمتين^(٦) وأخبر عليه السلام عن رجل قاتل في سبيل الله أنه من أهل النار ، فظهر ذلك بأن ذلك الرجل قتل نفسه ، وهذه كلها أشياء الهية لا تعرف البتة بشيء من وجوه تقدمت المعرفة بها ، لا بنجوم ولا بكشف ، ولا بنحو ولا بجزر ، لكن بإعلام الله تعالى له ووحيه إليه^(٧) واتبعه سراقه بن مالك فساخت قدما فرسه في الأرض ، واتبعه دخان حتى استغاثه فدعا له فانطلق الفرس ، وأبذره بأن سيوضع في ذراعيه سوارا كسرى فكان كذلك

(١) حديث عتيق الجذع : رخ من حديث جابر ورجل بن سعد

(٢) حديث دعا اليهود إلى نفي الموت وأخبرهم بأنهم لا يتنونه - الحديث : رخ من حديث ابن عباس لو أن اليهود تمنوا الموت لما أتوا - الحديث : وليلقي في الله لائل من حديث ابن عباس لا يقول لها رجل منكم الا غص بريقه فمات مكانه فأبوا أن يفعلوا - الحديث واستاده ضعيف

(٣) الخبره بأن عثمان تصيبه بلوى بعدها الجنة : متفق عليه من حديث أبي موسى الأشعري

(٤) حديث أخباره بأن عمارا تقتله الفئة الباغية : رخ من حديث أبي قتادة وأم سلمة ورخ من حديث أبي سعيد

(٥) حديث أخباره أن الحسن يصلح الله به بين فئتين من المسلمين عظيمتين : رخ من حديث أبي بكر

(٦) حديث أخباره عن رجل قاتل في سبيل الله أنه من أهل النار : متفق عليه من حديث أبي هريرة

وسهل بن سعد

(٧) حديث اتباع سراقه بن مالك له في قصة الحجرة فساخت قدما فرسه في الأرض - الحديث : متفق عليه

من حديث أبي بكر السمريني

(١) وأخبر بمقتل الأسود المنسي السكذاب ليلة قتله ، وهو بصنماء العين وأخبر ابن قتله
 (٢) وخرج على مائة من قريش ينتظرونه فوضع التراب على رؤوسهم ولم يروه ، (٣) وشكا إليه
 البعير بحضرة أصحابه وتذلل له (٤) وقال لنفر من أصحابه مجتمعين ، أحدكم في النار ضربه مثل
 أحد ، فأتوا كلهم على استقامة ، وارتد منهم واحد فقتل مرتدًا (٥) وقال لآخرين منهم آخركم
 موتا في النار ، فسقط آخرهم موتا في النار فاحترق فيها فأت
 (٦) ودعا شجرتين فأثناه واجتمعا ثم أمرهما فافترقا
 وكان عليه السلام نحو الربعة إذا مشى مع الطوال ملاحم

- (١) حديث اخباره بمقتل الأسود المنسي ليلة قتل وهو بصنماء العين ومن قتله وهو مذكور في السير والى
 قتله فيروز الديلمي وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة بينا أنا نائم رأيت في يدي سوارين
 من ذهب فأعني شأنهما فأوصي إلى في التمام أن اضمهما فضمتهما فطارا فأولهما كذاين ففرجان
 بدي فكان أحدهما البعير صاحب صنماء - الحديث
- (٢) حديث خرج على مائة من قريش ينتظرونه فوضع التراب على رؤوسهم ولم يروه ابن مردويه بسند
 ضعيف من حديث ابن عباس وليس فيه أنهم كانوا مائة وكذلك رواه ابن اسحاق من حديث
 محمد بن كعب القرظي مرسل
- (٣) حديث شكا اليه البعير وتذلل له : د من حديث عبد الله بن جعفر في أثناء حديث وفيه فانه شكا إلى
 ابنه نجيمه وتذنيه وأول الحديث عندهم دون ذكر قصة البعير
- (٤) حديث قال لنفر من أصحابه أحدكم ضربه في النار مثل أحد - الحديث : ذكره إمام قطن في المؤلف
 والمختلف من حديث أبي هريرة بنير اسناد في ترجمة الرجال بن عنبرة وهو الذي ارتدوهو
 بالجيم وذكره عبد الغي باللهمة وسبقه إلى ذلك الواقدي والسائي والأول اصح وأكثر كما
 ذكره إمام قطن وابن ماكولا واصله الطبراني من حديث رافع بن خديج بلفظ أحد هؤلاء
 النفر في النار وفيه الواقدي عن عبد الله بن نوح متروك
- (٥) حديث قال لآخرين منهم آخركم موتا في النار فسقط آخرهم موتا في نار فاحترق فيها فأتا الطبراني
 والبيهقي في اللآلئ من حديث ابن عذرة وفي رواية البيهقي أن آخرهم موتا سعة بن جندب
 لم يذكر أنه احترق ورواه البيهقي من حديث أبي هريرة عن عروة بن مسعود قال قال لعبد الله
 انه سقط في قدر ملحوة ماء حلوا فأتا رومي ذلك باسناد متصل إلا أن فيه ما رواه بن المبرور
 وقد ضعه الجمهور

(٦) حديث دعا شجرتين فأثناه فاجتمعا ثم أمرهما فافترقا : أحمد من حديث علي بن مرة بسند صحيح

الترك إلى اخر المغرب ، من بحر الأندلس وبلاد البربر ، ولم يتسوما في الجنوب ولا في الشمال ، كما أخبر صلى الله عليه وسلم سواء بسواء
 (١) وأخبر فاطمة ابنته رضى الله عنها بأنها أول أهله لحاقه ، فكان كذلك ، (٢) وأخبر نساءه بأن أطولهن يدا أسرعن لحاقه ، فكانت زينب بنت جحش الأسدية أطولهن يدا بالصدقة أوطن لحوقه رضى الله عنها ، (٣) ومسح ضرع شاة لالين لها قدرت ، وكان ذلك سبب إسلام ابن مسعود رضى الله عنه ، وفعل ذلك مرة أخرى في خيمة أم مبداء نزع اية (٤) ونذرت عين بعض أصحابه فسقطت ، فردها عليه السلام يده ، فكانت أصح عينيه وأحسنها ، (٥) وتفل في عين على رضى الله عنه وهو أرمذ يوم خيبر ، فصاح من وقته وبسته بالراية ، (٦) وكانوا يسمعون تسبيح الطعام بين يديه صلى الله عليه وسلم ، (٧) وأصابت رجل بعض أصحابه صلى الله عليه وسلم فمسحها يده فبرأت من حينها ، (٨) وقل زاد جيش كان معه عليه السلام فدعا بجميع ما بقى ، فاجتمع شيء يسير جدا فدعا فيه بالبركة ، ثم أمرهم فأخذوا فلم يبق وعاء في المسكر إلا ملئ من ذلك ،

- (١) حديث اخباره فاطمة أنها أول أهله لحاق به : متفق عليه من حديث عائشة وفاطمة أيضا
 (٢) حديث أخبر نساءه ان أطولهن يدا أسرعن لحاقه فكانت زينب - الحديث : م من حديث عائشة روى الصحيحين أن سودة كانت أولهن لحوقا به قال ابن الجوزي وهذا غلط من بعض الرواة بلا شك
 (٣) حديث مسح ضرع شاة لالين لها قدرت فكان ذلك سبب إسلام ابن مسعود : أحمد من حديث ابن مسعود بإسناد جيد
 (٤) حديث نذرت عين بعض أصحابه فسقطت فردها فكانت أصح عينيه وأحسنها : أبو نعيم والبيهقي كلاما في دلائل النبوة من حديث قتادة بن النعمان وهو الذى سقطت عنه في رواية للبيهقي انه كان يمر وفي رواية أبي نعيم انه كان باحدا وفي اسناده اضطراب وكذا رواه البيهقي في من حديث أبي سعيد الخدري
 (٥) حديث تفل في عين على وهو أرمذ يوم خيبر فصاح من وقته وبسته بالراية : متفق عليه من حديث علي ومن حديث سهل بن سعد أيضا
 (٦) حديث كانوا يسمعون تسبيح الطعام بين يديه : م من حديث ابن مسعود
 (٧) حديث أصابت رجل بعض أصحابه فمسحها يده فبرأت من حينها : م في قصة قتل أبرافع
 (٨) حديث قل زاد جيش كان معه فدعا بما بقى فاجتمع شيء يسير فدعا فيه بالبركة - الحديث : متفق عليه من حديث سلمة بن الأكوع

«^١ وحكى الحكم بن العاص بن وائل مشيته عليه السلام مستهزأ فقال صلى الله عليه وسلم
كذلك فكُنْ ، فلم يزل يرمش حتى مات ،

«^٢ وخطب عليه السلام امرأة فقال له أبوها إن بها برصا امتناعا من خطبته واعتذارا ، ولم
يكن بها برص ، فقال عليه السلام فلتكن كذلك فبرصت ، وهى أم شبيب بن البرصاء
الشاعر ، إل غير ذلك من آياته ومعجزاته صلى الله عليه وسلم

وإعانتصرنا على المستفيض ومن يستريب في انخراق المادة على يده ، فيزعم أن آحاد
هذه الوقائع لم تنقل وتواتر ، بل التواتر هو القرمان فقط ، كمن يستريب في شجاعة على
رضى الله عنه ، وسخاوة حاتم الطائي ، ومعلوم أن آحاد وقائهم غير متواترة ، ولكن مجموع
الوقائع يورث علما ضروريا ، ثم لا يتأري في تواتر القرمان ، وهى المعجزة الكبرى الباقية بين
الخلق ، وليس لى معجزة باقية سواه صلى الله عليه وسلم ، إذ تحدى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم
بلغاه الخلق ، وفصحاء العرب ، وجزيرة العرب حينئذ مملوءة بالآلاف منهم ، والفصاحة
صنعتهم ، وبها منافستهم ومباهاتهم ، وكان ينادى بين أظهرهم أن يأتوا بثلثه ، أو بغيره
مثله ، أو بسورة من مثله ، إن شكوا فيه ، وقال لهم (قُلْ لَّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى
أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ^(١)) وقال ذلك تمجيذا
لهم ، فمخزوا عن ذلك ، وصرفوا عنه حتى عرضوا أنفسهم للقتل ، ونسأهم وذواربهم
للسبي ، وما استطاعوا أن يبارضوا ، ولا أن يقدحوا في جزالته وحسنه ، ثم انتشر ذلك

(١) حديث حكى الحكم بن العاص مستهزأ به فقال فكذلك كن الحديث البيهقي في الدلائل من

حديث هناد بن خديج صححه بإسناد جيد وللحاكم في المستدرک من حديث عبد الله بن جهم بن أبي بكر نحوه

وليس بالحكم وقال صحيح الاستاد

(٢) حديث خطب امرأة قال أبوها إن بها برصا امتناعا من خطبته واعتذارا لم يكن بها برص فقال فلتكن

كذلك فبرصت المرأة : ذكرها ابن الجوزي في التلخيص وسأها جرة بنت الحرث بن عوف

الزبي وتجمعت ذلك للديلمي في جزءه في نسائه لى صلى الله عليه وسلم ولم يصح ذلك

بعده في أقطار العالم شرقا وغربا ، قرنا بعد قرن ، وعصرا بعد عصر ، وقد انقضى اليوم قريب من خمسمائة سنة ، فلم يقدر أحد على معارضة ، فأعظم بغيضة من ينظر في أحواله ثم في أقواله ، ثم في أفعاله ، ثم في أخلاقه ، ثم في معجزاته ، ثم في استمرار شرعه إلى الآن ثم في انتشاره في أقطار العالم ، ثم في إزعاج ملوك الأرض له في عصره وبعد عصره ، مع ضعفه ويطمه ، يتبارى بعد ذلك في صدقه ، وما أعظم توفيق من آمن به ، وصدق به ، واتبعه في كل ما ورد وصدر .

فنسأل الله تعالى أن يوفقنا للاقتداء به في الأخلاق ، والأفعال ، والأحوال ، والأقوال بحسنه وسمة جوده ؛

تم كتاب آداب اللبسة ، وأخلاق النبوة ، بحمد الله وعونه ، ومنه وكرمه ، وبتلوه .
كتاب شرح عجائب القلب ، من ربيع المهلكات ، ان شاء الله تعالى .

فهرست الجزء السابع

الصفحة	الصفحة
١٢٠٥	كتاب الأمر بالمعروف والنهي
١٢٠٦	عن المنكر
١٢٠٧	الباب الأول : في وجوب الأمر بالمعروف والنهي من المنكر ونفيته عن أعماله وأوضاعه
١٢٠٨	درجة الأمر بالمعروف والنهي من المنكر
١٢٠٩	حق الطريق
١٢١٠	الاستعداد عند زمن الفتنة لدفعها
١٢١١	وجوب مقاومة الظلم
١٢١٢	محادبة من يأمر بما لا يفعل
١٢١٣	هلال الصالحين المتقاسمين من محاربة المنكر
١٢١٤	مقاومة المنكر أفضل من الاستشهاد في الحرب
١٢١٥	جزاء الأميين بالمعروف الناصحين من المنكر
١٢١٦	أكرم الشهداء على الله مجاهر بالحق
١٢١٧	عند الرؤساء الظلمة
١٢١٨	بعض الآثار في الأمر بالمعروف
١٢١٩	منزلة الناصح بين قومه
١٢٢٠	الباب الثاني : في أركان الأمر بالمعروف وشروطه
١٢٢١	أركان الأمر بالمعروف
١٢٢٢	الركن الأول = المحتسب
١٢٢٣	المحتسب وشروطه - التكليف
١٢٢٤	الإيمان - العدالة - احتساب
١٢٢٥	الفاستق
١٢٢٦	ارتباط السبب بسببه
١٢٢٧	أركان الكبيرة واستنكار الصغيرة
١٢٢٨	ترك الأهم والأشغال بالمهم
١٢٢٩	عدم قبول عطف من لم يبدأ بنفسه
١٢٣٠	احتساب الكفار على المسلم
١٢٣١	الأذن - تزيف رأي الروافض
١٢٣٢	مراتب الحسبة
١٢٣٣	شجاعة السلف في الإنكار على الأمة
١٢٣٤	الإسلام دين المساواة
١٢٣٥	مسلم يقول منكراً لأمر المؤمنين
١٢٣٦	زهد الرجل - استحياء الخليفة من ذكر المنكر
١٢٣٧	انتصار الرجل - عفة الرجل
١٢٣٨	للأمر كبير أواني الضمير

الصفحة

١٢٤٧	حضور المتعلمين - الامراف في الطعام والبناء
١٢٤٨	المنكرات العامة
١٢٤٨	التباطؤ عن ارشاد النفس
١٢٤٩	اثم الفقهاء المتخلفين عن الارشاد
١٢٤٩	على المسلم ان يبدأ باصلاح نفسه ثم غيره ما استطاع
١٢٥٠	الباب الرابع: في أمر الأمراء والسلطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر
١٢٥٠	طريقة ارشاد السلطين
١٢٥١	الآثار من السلف في وعظ السلطين
١٢٥١	انكار الصديق رضى الله عنه على أكابر قریش
١٢٥٢	انكار أبو مسلم الخولاني على معاوية
١٢٥٢	انكار ضبة على ابن موسى أمير البصرة
١٢٥٣	انتصار عمر رضى الله عنه لنفسه
١٢٥٤:	عظة معطاء بن أبي رباح لعبد الملك بن مروان
١٢٥٥	عظة ابن شميعة لعبد الملك بن مروان
١٢٥٥	عظة الحسن البصري للحجاج
١٢٥٦	عظة حطيط للحجاج
١٢٥٦	أمر الحجاج بتعليق حطيط حتى قتل
١٢٥٧	استفتاء ابن هبيرة للشعبي والحسن البصري
١٢٥٧	جواب الشعبي عن سؤال ابن هبيرة
١٢٥٧	جواب الحسن البصري عن سؤال ابن هبيرة
١٢٥٧	شهادة الشعبي للحسن البصري
١٢٥٨	بالشجاعة والملم
١٢٥٨	شهادة ابن أبي ذؤيب في الفقارين
١٢٥٨	شهادة ابن أبي ذؤيب في الحسن
١٢٥٩	ابن زيد
١٢٥٩	شهادة ابن أبي ذؤيب في أبي جعفر المنصور
١٢٥٩	استدعاء أبي جعفر المنصور للأوزاعي
١٢٦٠	الموعظة نعمة لن يتمتع
١٢٦٠	فحش الرمية
١٢٦٠	كرامة الحق
١٢٦١	التراغب في العمل الصالح
١٢٦١	مراقبة النفس ومراعاة الملل
١٢٦٢	التخويف من الظلم
١٢٦٣	هفة الأمير
١٢٦٣	تفاوت الأمراء
١٢٦٤	قبول المنصور لموعظة الأوزاعي
١٢٦٥	اهتمام المنصور بأمر رعيته
١٢٦٥	قبوله لموعظة الناصح

الصفحة

١٢٣٢	الدرجة السادسة: التهديد والتخويف
١٢٣٢	الدرجة السابعة: مباشرة الضرب بالجوارح
١٢٣٣	الدرجة الثامنة: المعاونة لدفع المنكر
١٢٣٤	بيان آداب الحسب
١٢٣٤	ألم - الودع - حسن الخلق
١٢٣٥	توطئ النفس على الصبر
١٢٣٥	تقليل العلائق
١٢٣٦	حلمه صلى الله عليه وسلم في الأمر بالمعروف
١٢٣٨	الباب الثالث: في المنكرات المألوفة في العادات
١٢٣٨	منكرات المساجد
١٢٣٨	أسلحة الصلاة
١٢٣٨	التخريف في قراءة القرآن
١٢٣٩	الخروج في الأذان من حده الشرعي
١٢٣٩	ليس الخطيب أسود
١٢٤٠	وجوب الحيولة بين الرجال والنساء في مجالس التعليم
١٢٤١	الاجتماع للبيع والشراء
١٢٤١	دخول الجلفين والصبيان السكارى في المسجد
١٢٤٢	منكرات الأسواق
١٢٤٢	الكذب في المراجعة
١٢٤٢	الاكتفاء بالمعلاة في البيع
١٢٤٣	بيع الملاهي
١٢٤٣	منكرات الشوارع
١٢٤٣	وضع ما يضيئ الطريق على المارة
١٢٤٣	حمل الدواب ما يؤذي الناس
١٢٤٤	الدليج في الطريق - ارسال الماء من الميازيب
١٢٤٤	الكلب المقور أمام المنزل
١٢٤٤	منكرات الحمامات
١٢٤٤	إلصاق على باب الحمام أو داخله - كشف المورة
١٢٤٤	الانبطاع على الوجه للبلاد
١٢٤٥	غمس اليد والأواني النجسة في قليل من الماء
١٢٤٥	وجود حجارة ملهه بفضي من الانزلاق عليها
١٢٤٥	منكرات الضيافة
١٢٤٥	استعمال ما يحرم
١٢٤٦	نظر النساء للرجال حرام
١٢٤٦	لا رخصة في مشاهدة المنكرات
١٢٤٦	تحريم مجالسة الفاسق - تحريم الذهب والحريز
١٢٤٦	تحريم خرق إذن الطفل لوضع الحلق

الصفحة

١٢٩٠	لينه صلى الله عليه وسلم - قبوله للعسر
١٢٩٠	مزاحه صلى الله عليه وسلم
١٢٩٠	ضحكه صلى الله عليه وسلم
١٢٩٠	أقاربه الصب المباح
١٢٩١	مسابقتها أهله - صبره على رفع الأصوات
١٢٩١	تقوله من غنمه - أكله مع خدمه
١٢٩١	حرصه على وقته
١٢٩٢	خروجه إلى بساتين أصحابه
١٢٩٢	احترامه للمسكين - اجتماع المكابر فيه
١٢٩٢	بيان جملة أخرى من آدابه وأخلاقه
١٢٩٣	أكرامه لخدمه - دعاؤه لغيره
١٢٩٤	تساهله في أمر نفسه
١٢٩٤	وصفه في التوراه والأنجيل
١٢٩٥	بنؤه السلام مصافحة غيره - كيفية جلوسه
١٢٩٦	جلوسه بين أصحابه - أكرام الداخل عليه
١٢٩٧	دعاؤه أصحابه بكتاهم
١٢٩٨	ما كان يقوله عند القيام من مجلسه
١٢٩٨	بيان كلامه وضحه صلى الله عليه وسلم
١٢٩٨	لغة أهل الجنة
١٢٩٩	كلامه صلى الله عليه وسلم
١٣٠٠	سكوته صلى الله عليه وسلم
١٣٠١	تبسمه في وجوه أصحابه
١٣٠٢	سروره وغضبه لله تعالى
١٣٠٢	بيان أخلاقه وآدابه في الطعام
١٣٠٤	أحب طعامه صلى الله عليه وسلم ما كثرت عليه الأيدي
١٣٠٥	أدبه عليه الصلاة والسلام في الأكل
١٣٠٥	بعض أنواع طعامه صلى الله عليه وسلم
١٣٠٦	شفقته صلى الله عليه وسلم بالحيوان
١٣٠٧	كان اللحم أحب الطعام إليه صلى الله عليه وسلم
١٣٠٩	بعض ما كان يحبه وما كان يكرهه من الطعام
١٣١٠	لعق أصابعه
١٣١٠	ما كان يقوله صلى الله عليه وسلم بعد الطعام
١٣١١	كيفية شربه صلى الله عليه وسلم
١٣١٢	حياؤه في بيته صلى الله عليه وسلم

الصفحة

١٢٦٦	عدل ملك مشترك - أسباب جمع المال
١٢٦٨	دعاء الفرج للخضر عليه السلام
١٢٦٨	خطاب الرشيد لسفيان الثوري
١٢٦٩	صفة جلساء الثوري ورع الثوري
١٢٧٠	خطاب الثوري للرشيد
١٢٧١	اتباع رسول الرشيد للثوري
١٢٧١	الرشيد عند قراءة خطاب الثوري
١٧٢	يكفه الرشيد من عظة بهلول
١٢٧٣	المأمون يقتل الصائغ الواصف له
١٢٧٣	حب استطلاع الثوري لما يجمله
١٢٧٤	الثوري بكسر أوائه خمر المعتضد
١٢٧٤	مجاورة الثوري للمعتضد
١٢٧٤	نجاة الثوري من المعتضد
١٢٧٤	مقارنة بين علماء السلف وعلمائنا

كتاب آداب المعيشة وأخلاق

النسوة

١٢٧٧	بيان تأديب الله تعالى حبيبه وصفيه
١٢٧٩	آدابه صلى الله عليه وسلم بالقرآن
١٢٨٠	بشئه بمكاتب الأخلاق
١٢٨١	غفوه عن ابنة حاتم الطائي
١٢٨١	أجمال من مكاتب الأخلاق
١٢٨٢	وصيته صلى الله عليه وسلم لماذا
١٢٨٢	بيان جملة من محاسن أخلاقه التي جميعها بعض العلماء والتفتها من الأجيال
١٢٨٢	سخاؤه صلى الله عليه وسلم
١٢٨٤	خدمته صلى الله عليه وسلم لأهله
١٢٨٥	إبائه عن الاستماتة بالمشركون
١٢٨٦	أكله ما وجد
١٢٨٦	إيثاره صلى الله عليه وسلم - أجيابه للوليمة
١٢٨٧	صيادته للمرضى وشهوده للجنائز
١٢٨٧	مشيه من غير حارس - تواضعه صلى الله عليه وسلم
١٢٨٧	بلافته صلى الله عليه وسلم
١٢٨٧	بشاشته صلى الله عليه وسلم
١٢٨٨	عدم أكرائه بالبدنيا
١٢٨٨	لباسه صلى الله عليه وسلم
١٢٨٨	تختمه صلى الله عليه وسلم - أردافه غيره خلفه
١٢٨٨	ما كان يركبه صلى الله عليه وسلم حبه للطيب
١٢٨٩	مجالسته للفقراء - مؤاكلة للمسكين
١٢٩٠	أكرامه لأهل الفضل - صلته للرحم

بيان آدابه وأخلاقه في اللباس

١٣١٢ ما يحبه من اللباس صلى الله عليه وسلم

١٣١٣ لوبه في يوم الجمعة

١٣١٤ صلاته في أزار واحد

١٣١٥ فائدة الخاتم

١٣١٦ هبة عمامته لعل رضى الله عنه

١٣١٧ كيفية لبس ونزع لوبه

١٣١٨ تسميته دوابه وسلاحه

١٣١٩ تبرك الأطفال بفضل ماله صلى الله عليه وسلم

١٣٢٠ بيان عفوه صلى الله عليه وسلم مع

الفترة

١٣٢٠ عفوه من الذي رماه بالظلم

١٣٢٠ عفوه من الذي أراد قتله

١٣٢١ عفوه من التي أرادت قتله سما

١٣٢١ عفوه ممن سحره

١٣٢١ عفوه من أين بلغمه

١٣٢٢ بيان إفصائه صلى الله عليه وسلم عما

كان يكرهه

١٣٢٢ بيان سخاوته وجوده صلى الله عليه وسلم

١٣٢٢ وصف على رضى الله عنه له صلى الله عليه وسلم

١٣٢٤ بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم

١٣٢٥ بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم

١٣٢٦ تواضعه عليه الصلاة والسلام

١٣٢٧ تجاوزه صلى الله عليه وسلم مع

١٣٢٨ أصحابه إلا من ما حرم

بيان صورته وخلقه صلى الله عليه وسلم

١٣٢٨ ربهته صلى الله عليه وسلم وتجاوزه

١٣٢٨ أطوال غيره

١٣٢٩ لونه عليه الصلاة والسلام

١٣٢٩ شعره عليه الصلاة والسلام

١٣٢٩ حسنه ونور وجهه عليه الصلاة

١٣٢٩ والسلام وحاجبه وعيناه صلى الله عليه وسلم

١٣٢٩ جمال خلقه صلى الله عليه وسلم

١٣٣٠ طيب رائحته صلى الله عليه وسلم

١٣٣٠ مشيه صلى الله عليه وسلم

١٣٣١ بيان معجزاته وآياته الفعالة على صدقه

١٣٣١ آقواله وأفعاله صلى الله عليه وسلم

١٣٣١ شاهدة بصدقه

١٣٣١ علو منصبه ومكانته عند الله تعالى

١٣٣٢ امداد الله تعالى له صلى الله عليه وسلم

١٣٣٢ بعض معجزاته صلى الله عليه وسلم

١٣٣٢ اخباره صلى الله عليه وسلم بمقتل

١٣٣٥ العنسي

١٣٣٥ اخباره صلى الله عليه وسلم بمقتل أبي

١٣٣٦ ابن خلف

١٣٣٦ اخباره صلى الله عليه وسلم بمصارع

١٣٣٦ صناديد قريش

١٣٣٧ اخباره صلى الله عليه وسلم بأول أهله

١٣٣٧ لحاقه به

١٣٣٧ القرآن معجزته الكبرى صلى الله عليه وسلم

١٣٣٨ تحديده بلغاه قريش بالقرآن

كتاب الشعب

إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء الثامن

کتاب شرح عجائب القلب

كتاب شرح عجائب القلب

وهو الأول من دبح المهلكات

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تمجيد دون إدراك جلاله القلوب والخواطر ، وتدهش في مبادئ أشراق أنواره الأحداق والتواظر . المطلع على خفيات السمائر ، العالم بمكنونات الضمائر ، المستغنى في تدبير مملكته عن المشاور والموازر . مقلب القلوب ، وغفار الذنوب ، وستار العيوب ومفرج الكرب . والصلاة على سيد المرسلين ، وجامع شمل الدين ، وقاطع دابر الملحدين وعلى آله الطيبين الطاهرين ، وسلم كثيرا

أما بعد ، فشرف الإنسان وفضيلته التي فاق بها جملة من أصناف الخلق ، باستعداده لمعرفة الله سبحانه ، التي هي في الدنيا جماله وكماله وغفره ، وفي الآخرة عدته وذخره . وإنما استمدد المعرفة بقلبه ، لا بمجرد جوارحه . فالقلب هو العالم بالله ، وهو المتقرب إلى الله وهو العامل لله ، وهو الساعي إلى الله ، وهو المكاشف بما عند الله . ولديه . وإنما الجوارح أتباع وخدم ، وآلات يستعملها القلب ، ويستعملها المالئ للبدن ، واستخدام الراعي للرعية ، والصانع للآلة . فالقلب هو المقبول عند الله ، إذا سلم من غير الله . وهو المحجوب عن الله ، إذا صار مستغرقا بغير الله . وهو المطالب ، وهو المخاطب ، وهو المعاتب ، وهو الذي يسعد بالقرب من الله فيفلح إذا زكاه ، وهو الذي ينجيب ويشقى إذا دنسه ودساه . وهو المطيع بالحقيقة لله تعالى ، وإنما الذي ينتشر على الجوارح من المبادات أنواره . وهو العاصي المتمرد على الله تعالى ، وإنما الساري إلى الأعضاء من الفواحش آثاره . وإسلامه واستنارته تظهر محاسن الظاهر ومساويه ، إذ كل إناء ينضح بما فيه . وهو الذي إذا عرفه الإنسان فقد عرف نفسه ، وإذا عرف نفسه فقد عرف ربه . وهو الذي إذا جهله الإنسان فقد جهل نفسه ، وإذا جهل نفسه فقد جهل ربه . ومن جهل قلبه فهو بغيره أجهل ، إذ أكثر الخلق جاهلون بقلوبهم وأنفسهم ، وقد حيل بينهم وبين أنفسهم ، فإن الله يحول بين المرء وقلبه وحيولته بأن يمنه عن مشاهدته ومراقبته ومعرفة صفاته ، وكيفية تعلقه بين أصميين

﴿ كتاب عجائب القلب ﴾

من أصابع الرحمن، وأنه كيف يهوى مرة إلى أسفل السافلين، وينخفض إلى أفق الشياطين وكيف يرتفع أخرى إلى أعلى عِلين، ويرتقى إلى عالم الملائكة للمقربين ومن لم ينرف قلبه ليراقبه ويراعيه، ويترد لما يلوح من خزانة الملكوت عليه وفيه فهو ممن قال الله تعالى فيه (نَسُوا اللَّهَ فَنَسَاهُمْ أَفْسُهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ^(١)) عرفة القلب وحقيقة أوصافه أصل الدين، وأساس طريق السالكين وإذ فرغنا من الشطر الأول من هذا الكتاب من النظر فيما يجري على الجوارح من المبادات والعادات، وهو العلم الظاهر، ووعدنا أن نشرح في الشطر الثاني ما يجري على القلب من الصفات المهلكات والمنجيات، وهو العلم الباطن، فلا بد أن تقدم عليه كتابين كتابا في شرح عجائب صفات القلب وأخلاقه، وكتابا في كيفية رياضة القلب وهذيب أخلاقه. ثم نندفع بعد ذلك في تفصيل المهلكات والمنجيات. فلنذكر الآن من شرح عجائب القلب بطريق ضرب الأمثال ما يقرب من الأفهام، فإن التصريح بمعانيه وأسرارها لخاله في جملة عالم الملكوت مما يكمل عن دركه أكثر الأفهام.

بيان

معنى النفس والروح والقلب والعقل وما هو المراد بهذه الأسماء

اعلم أن هذه الأسماء الأربعة تستعمل في هذه الأبواب، ويقال في غول العلماء من يحيط بهذه الأسماء، واختلاف معانيها وحدودها ومسمياتها. وأكثر الأغاليط منشؤها الجهل بمعنى هذه الأسماء، واشتراكها بين مسميات مختلفة. ونحن نشرح في معنى هذه الأسماء ما يتعلق بفرصتنا

اللفظ الأول: لفظ القلب، وهو يطلق لمثنين. أحدهما اللحم الصنوبري الشكل المودع في الجانب الأيسر من الصدر، وهو لحم مخصوص، وفي باطنه تجويف، وفي ذلك التجويف دم أسود، هو منبع الروح ومعدنه. ولنا نقصد الآن شرح شكله وكيفيته، إذ يتعلق به غرض الأطباء، ولا يتعلق به الأغراض الدينية. وهذا القلب موجود للبهائم

بل هو موجود للميت . ونحن إذا أطلقنا لفظ القلب في هذا الكتاب لم نمن به ذلك ، فإنه قطعة لحم لا قدر له ، وهو من عالم الملك والشهادة ، إذ تدركه البهائم بحاسة البصر فضلا عن الآدميين والمعنى الثاني : هو لطيفة ربانية روحانية ، لها بهذا القلب الجسماني تعلق . وتلك اللطيفة هي حقيقة الإنسان ، وهو المدرك العالم العارف من الإنسان ، وهو المخاطب والمعاقب والمعاقب والمطالب ، ولها علاقة مع القلب الجسماني ، وقد تحيرت عقول أكثر الخلق في إدراك وجه علاقته ، فإن تعلقه به يضاهي تعلق الأعراض بالأجسام ، والأوصاف بالموصوفات أو تعلق المستعمل للآلة بالآلة ، أو تعلق المتمكن بالمكان وشرح ذلك مما توقعه للمعنيين أحدهما : أنه متعلق بلوم المكاشفة ، وليس غرضنا من هذا الكتاب إلا علوم المعاملة والثاني : أن تحقيقه يستدعي إفساء سر الروح ، وذلك مما ^(١) لم يتكلم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فليس لنبيه أن يتكلم فيه

والمقصود أنا إذا أطلقنا لفظ القلب في هذا الكتاب ، أردنا به هذه اللطيفة . وغرضنا ذكر أوصافها وأحوالها ، لا ذكر حقيقتها في ذاتها . وعلم المعاملة يفتقر إلى معرفة صفاتها وأحوالها ، ولا يفتقر إلى ذكر حقيقتها

اللفظ الثاني : الروح ، وهو أيضا يطلق فيما يتعلق بجنس غرضنا للمعنيين . أحدهما : جسم لطيف ، منبه تجويف القلب الجسماني ، فينشر بواسطة العروق الضواري إلى سائر أجزاء البدن . وجريانه في البدن ، وفيضان أنوار الحياة والحس والبصر والسمع والشم منها على أعضائها ، يضاهي فيضان النور من السراج الذي يدار في زوايا البيت ، فإنه لا ينتهي إلى جزء من البيت إلا ويستنير به ، والحياة مثلها النور الحاصل في الحيطان ، والروح مثلها السراج ، وبريان الروح وحركته في الباطن مثال حركة السراج في جوانب البيت بتحريك محركه . والأطباء إذا أطلقوا لفظ الروح أرادوا به هذا المعنى ، وهو بخار لطيف . أنفضجته حرارة القلب ، وليس شرحه من غرضنا ، إذ التعلق به غرض الأطباء الذين يعالجون الأبدان . فأما غرض أطباء الدين ، والمعالجين للقلب حتى ينساق إلى جوار رب العالمين

(١) حديثه صلى الله عليه وسلم لم يتكلم في الروح : متفق عليه من حديث ابن مسعود رضي الله عنه وعن الروح وفيه فأما النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم فقلت أنه يوحى إليه - الحديث : وقد فهم

فليس يتعلق بشرح هذه الروح أصلاً .

المعنى الثاني : هو الطيفة العالمة المدركة من الإنسان ، وهو الذي شرعناه في أحلامنا القلب ، وهو الذي أراد الله تعالى بقوله (قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ^(١)) وهو أمر عيب رباني ، تعجز أكثر العقول والأفهام عن درك حقيقته .

اللفظ الثالث : النفس ، وهو أيضاً مشترك بين مصان ، ويتعلق بفرصتنا منه مصيان أحدهما : أنه يراد به المعنى الجامع لقوة النضب والشهوة في الإنسان ، على ما سيأتي شرحه وهذا الاستعمال هو الغالب على أهل التصوف ، لأنهم يريدون بالنفس الأصل الجامع للصفات المذمومة من الإنسان ، فيقولون لا بد من مجاهدة النفس وكسرها ، وإليه الإشارة بقوله عليه السلام ^(٢) « أَعْدَى عَدُوِّكَ نَفْسُكَ الَّتِي بَيْنَ جَنْبَيْكَ »

المعنى الثاني : هي الطيفة التي ذكرناها ، التي هي الإنسان بالحقيقة ، وهي نفس الإنسان وذاته ، ولكنها توصف بأوصاف مختلفة بحسب اختلاف أحوالها . فإذا سكنت تحت الأمر ، وزايلها الاضطراب بسبب معارضة الشهوات ، سميت النفس المطمئنة . قال الله تعالى في مثلها (يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ^(٣)) والنفس بالمعنى الأول لا يتصور رجوعها إلى الله تعالى ، فإنها مبعدة عن الله ، وهي من حزب الشيطان وإذا لم يتم مسكونها ، ولكنها صارت مدافعة للنفس الشهوانية ، ومعارضة عليها ، سميت النفس اللوامة ، لأنها تلوم صاحبها عند تفصيله في عبادة مولاه . قال الله تعالى (وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ^(٤)) وإن تركت الاعتراض ، وأذعنت وأطاعت لمقتضى الشهوات ودواعي الشيطان ، سميت النفس الأمارة بالسوء . قال الله تعالى إخباراً عن يوسف عليه السلام أو امرأة العزيز (وَمَا أَرَىٰ نَفْسِي إِلَّا النَّفْسَ لَأَمَّارَةً بِالسُّوءِ ^(٥)) وقد يجوز أن يقال المراد بالأمارة بالسوء هي النفس بالمعنى الأول . فإذا النفس بالمعنى الأول مذمومة غاية الذم وبالمعنى الثاني محمودة ، لأنها نفس الإنسان ، أي ذاته وحقيقته العالمة بالله تعالى وسائر المعلومات

(١) حديث أعدي عدوك نفسك التي بين جنبيك : البقي في كتاب الزهد من حديث ابن عباس وفيه

محمد بن عبد الرحمن بن غزوان أحد الوضعيين

(١) الأسراء : ٨٥ (٢) الفجر : ٣٧ (٣) القيامة : ٣ (٤) يوسف : ٥٢

للفظ الرابع : العقل ، وهو أيضا مشترك لمان مختلفة ذكرناها في كتاب العلم . والمتعلق
بقدرتنا من جملتها معنيان : أحدهما أنه قد يطلق ويراد به العلم بمخائيق الأمور ، فيكون
عبارة عن صفة العلم الذي عمله القلب ، والثاني أنه قد يطلق ويزاد به المدرك للمعلوم ، فيكون
هو القلب ، أعني تلك اللطيفة . ونحن نعلم أن كل عالم فله في نفسه وجود هو أصل قائم
بنفسه ، والعلم صفة حالة فيه ، والصفة غير الموصوف . والعقل قد يطلق ويراد به صفة
العالم ، وقد يطلق ويراد به محل الإدراك أعني المدرك . وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم
(١) « أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلُ » ، فإن العلم عرض لا يتصور أن يكون أول مخلوق ، بل لا بد
وأن يكون المحل مخلوقا قبله أو معه ولأنه لا يمكن الخطاب معه . وفي الخبر أنه قال له تعالى
أقبل ، فأقبل . ثم قال له أدبر ، فأدبر الحديث

فإذا قد انكشف لك أن معاني هذه الأسماء موجودة ، وهي القلب الجسماني ، والروح
الجسماني ، والنفس الشهوانية ، والمعلوم . فهذه أربعة معاني يطلق عليها الألفاظ الأربعة
ومعنى خامس وهي اللطيفة العالمة المدركة من الإنسان ، والألفاظ الأربعة يجمعتها تتوارد
عليها ، فالمعاني خمسة ، والألفاظ أربعة . وكل لفظ أطلق لمعنيين . وأكثر العلماء قد التبس
عليهم اختلاف هذه الألفاظ وتواردتها ، فترام يتكلمون في الخواطر ، ويقولون هذا خاطر
العقل ، وهذا خاطر الروح ، وهذا خاطر القلب ، وهذا خاطر النفس . وليس يدرى الناظر
اختلاف معاني هذه الأسماء ولأجل كشف النطاء عن ذلك ، قدمنا شرح هذه الأسماء
وحيث ورد في القران والسنة لفظ القلب ، فالمراد به المعنى الذي يفقه من الإنسان ويعرف
حقيقة الأشياء وقديكنى عنه بالقلب الذي في الصدر ، لأن بين تلك اللطيفة وبين جسم
القلب علاقة خاصة ، فإنها وإن كانت متعلقة بسائر البدن ، ومستعملة له ، ولكنها تتعلق به
بواسطة القلب . فتعلقها الأول بالقلب ، وكأنه محلها ومملكها ، وعالمها ومطبتها ، ولذلك
شبه سهل التسترى القلب بالعرش ، والصدر بالكرسی ، فقال القلب هو العرش ، والصدر
هو الكرسی . ولا يظن به أنه يرى أنه عرش الله وكرسیه ، فإن ذلك محال ، بل أراد به أنه
مملكته : والمجرى الأول لتدبيره وتصرفه ، فها بالنسبة إليه كالعرش والكرسی بالنسبة إلى الله
تعالى . ولا يستقيم هذا التشبيه أيضا إلا من بعض الوجوه وشرح ذلك أيضا لا يليق بنزنا فلنجاوزه

(٢) حديث أول ما خلق الله العقل : وفي الخبر أنه قال له أقبل فأقبل وقال أدبر فأدبر الحديث تنص في العلم

بيان جنود القلب

قال الله تعالى (وَمَا يَظُنُّ جُنُودُ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ^(١)) فله سبحانه في القلوب والأرواح وغيرها من العوالم جنود مجنّدة ، لا يعرف حقيقتها وتفصيل عددها إلا هو . ونحن الآن نشير إلى بعض جنود القلب ، فهو الذي يعلّق بفرصنا . وله جنندان : جند يرى بالأبصار ، وجند لا يرى إلا بالباطن . وهو في حكم الملك ، والجنود في حكم الخدم والأعوان : فهذا معنى الجند فأما جنده المشاهد بالعين ، فهو اليد والرجل ، والعين والأذن واللسان ، وسائر الأعضاء الظاهرة والباطنة ، فإن جميعها خادمة للقلب ، ومسخرة له ، فهو المتصرف فيها ، والمرد لها وقد خلقت مجبولة على طاعته ، لا تستطيع له خلافا ، ولا عليه تمردا فإذا أمر الدين بالافتتاح انفتحت ، وإذا أمر الرجل بالحركة تحركت ، وإذا أمر اللسان بالكلام وجزم الحكم به تكلم . وكذا سائر الأعضاء . وتسخير الأعضاء والحواس للقلب يشبه من وجهه تسخير الملائكة لله تعالى ، فإنهم يجولون على الطاعة ، لا يستطيعون له خلافا ، بل لا يصون الله ما أمرهم ، ويفعلون ما يؤمرون . وإنما يفرقان في شيء ، وهو أن الملائكة عليهم السلام مالة بطاعتها وامتثالها ، والأجفان تطيع القلب في الانفتاح والانطباق على سبيل التسخير ولا خبر لها من نفسها ومن طاعتها للقلب

وإنما افتقر القلب إلى هذه الجنود ، من حيث افتقاره إلى المركب والزاد لسفره الذي لأجله خلق ، وهو السفر إلى الله سبحانه ، وقطع المنازل إلى لقائه . فلا جله خلقت القلوب قال الله تعالى (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ^(٢)) وإنما مركبه البدن ، وزاده العلم وإنما الأسباب التي توصله إلى الزاد ، وتمكنه من التزود منه ، هو العمل الصالح . وليس يمكن العبد أن يصل إلى الله سبحانه ، ما لم يسكن البدن ، ولم يجاوز الدنيا ، فإن المنزل الأدنى لا بد من قطعه للوصول إلى المنزل الأقصى . فالدنيا مزرعة الآخرة ، وهي منزل من منازل الهدى ، وإنما سميت دنيا لأنها أدنى المنزلتين . فاضطر إلى أن يتزود من هذا العالم ، فالبدين مركبه الذي يصل به إلى هذا العالم . فافتقر إلى تمهيد البدن وحفظه . وإنما يحفظ البدن

بأن يجلب إليه ما يوافقه من النذاء وغيره ، وأن يدفع عنه ما ينافيه من أسباب الهلاك . فافتقر لأجل جلب النذاء إلى جندين : باطن وهو الشهوة ، وظاهر وهو اليد والأعضاء الجالبة للنذاء . غلق في القلب من الشهوات ما احتاج إليه ، وغلقت الأعضاء التي هي آلات الشهوات فافتقر لأجل دفع المهلكات إلى جندين : باطن وهو النضب الذي به يدفع المهلكات ، وينتقم من الأعداء ، وظاهر وهو اليد والرجل الذي بهما يعمل بمقتضى النضب . وكل ذلك بأمر ورعاية خارجة . فالجوارح من البدن كالأسلحة وغيرها . ثم المحتاج إلى النذاء : ما لم يعرف النذاء لم تنفعه شهوة النذاء والفه . فافتقر للمعرفة إلى جندين : باطن وهو إدراك السمع والبصر والشم واللمس والنوق ، وظاهر وهو العين والأذن والأنف وغيرها . وتفصيل وجه الحاجة إليها ووجه الحكمة فيها يطول ، ولا تحويه مجلدات كثيرة ، وقد أشرنا إلى طرف يسير منها في كتاب الشكر ، فليقتنع به .

الجملة جنود القلب تحصرها ثلاثة أصناف : صنف باعث ومستحث ، إما إلى جلب النافع الموافق للشهوة ، وإما إلى دفع الضار المناقٍ للنضب . وقد يعبر عن هذا الباعث بالإرادة والثاني هو المحرك للأعضاء إلى تحصيل هذه المقاصد ، ويعبر عن هذا الثاني بالقدرة ، وهي جنود مبثوثة في سائر الأعضاء ، لاسيما المضلات منها والأوتار . والثالث هو المدرك المتعرف للأشياء كالحواس الخمس ، وهي قوة البصر والسمع ، والشم والنوق واللمس . وهي مبثوثة في أعضاء معينة ، ويعبر عن هذا بالعلم والإدراك . ومع كل واحد من هذه الجنود الباطنة جنود ظاهرة ، وهي الأعضاء المركبة من الشحم واللحم والمصّب ، والدم والمغظم ، التي أعدت آلات لهذه الجنود . فإن قوة البطش إنما هي بالأصابع ، وقوة البصر إنما هي بالعين وكذا سائر القوى . ولست اتكلم في الجنود الظاهرة ، أعني الأعضاء ، فإنها من عالم الملك والشهادة . وإنما اتكلم الآن فيما أيدت به من جنود لم تروها

وهذا الصنف الثالث ، وهو المدرك من هذه الجملة ، ينقسم إلى ما قد أسكن المنازل الظاهرة ، وهي الحواس الخمس ، أعني السمع والبصر ، والشم والنوق واللمس ، وإلى ما أسكن منازل باطنة ، وهي تجايف الدماغ ، وهي أيضا خمسة . فإن الإنسان بمدرّقة الشيء يغمض عينه ، فيدرك صورته في نفسه وهو الخيال ، ثم تبقى تلك الصورة معه بسبب شيء يحفظه

وهو الجند الحافظ ، ثم يتفكر فيما حفظه فيركب بعض ذلك إلى البعض ، ثم يتذكر ما قد نسيه ويعود إليه ثم يجمع جملة معاني المحسوسات في خياله بالחס المشترك بين المحسوسات في الباطن حس مشترك ، وتحليل وتفكر ، وتذكر وحفظ . ولولا خلق الله قوة الحفظ والفكر ، والذكر والتخيل ، لكان الدماغ يخلو عنه ، كما تخلو اليد والرجل عنه . فتلك القوى أيضا جنود باطنة ، وأما كلها أيضا باطنة

فهذه هي أقسام جنود القلب . وشرح ذلك بحيث يذكره فهم الضعفاء بضرب الأمثلة يطول . ومقصود مثل هذا الكتاب أن ينتفع به الأقوياء ، والقحول من العلماء ، ولكننا نجتهد في تفهيم الضعفاء بضرب الأمثلة ، ليقرب ذلك من أفهامهم

بيان

أمثلة القلب مع جنوده الباطنة

اعلم أن جندي الغضب والشهوة قد يتقادان للقلب اقتيادا تاما ، فيمينه ذلك على طريقه الذي يسلكه ، وتحسن مرافقتها في السفر الذي هو بصده : وقد يستمعيان عليه استمعاء بني وتورد ، حتى يملكاه ويستبداه ، وفيه هلاكه ، وانقطاعه عن سفره الذي به وصوله إلى سعادة الأبد . وللقب جند آخر ، وهو العلم والحكمة والتفكير كما سيأتي شرحه ، وحقه أن يستعين بهذا الجند ، فإنه حزب الله تعالى على الجندين الآخرين ، فإنها قد يلتحقان بحزب الشيطان . فإن ترك الاستماعة ، وسلط على نفسه جند الغضب والشهوة ، هلك يقينا ، وخسر خسرانا مبيتا . وذلك حالة أكثر الخلق ، فإن عقولهم صارت مسخرة لشهواتهم في استنباط الحيل لقضاء الشهوة ، وكان ينبغي أن تكون الشهوة مسخرة لعقولهم ، فما افتقر العقل إليه . ونحن نقرب ذلك إلى فهمك بثلاثة أمثلة

للمثال الأول : أن تقول ، مثل نفس الإنسان في بدنه ، أعني بالنفس اللطيفة المذكورة كمثل ملك في مدينته ومملكته . فإن البدن بمملكة النفس وعالمها ومستقرها ومدينتها ، وجوارحها وقواها بمنزلة الصنائع والعملة ، والقوة العقلية المفكرة له كالمشير الناصح ، والوزير العاقل . والشهوة له كالعبد السوء يجب الطعام واللبسة إلى المدينة ، والغضب والحمية له كصاحب

الشرطة ، والعبد الجالب للميرة كذاب مكار ، خداع خبيث ، يمثل بصورة الناصح ، وتحت نصحه الشرا المائل ، والسلم القاتل ، وديفته وعادته منازعة الوزير الناصح في آرائه وتبديراته ، حتى أنه لا يخلو من منازعته ومعارضته ساعة . كما أن الوالي في مملكته إذا كان مستثنيا في تديراته بوزيره ، ومستشير له ، ومعرضا عن إشارة هذا العبد الخبيث ، مستدلا بإشارته في أن الصواب في تقيض رأيه ، أذبة صاحب شرطته ، وساسه لوزيره ، وجعله مؤثرا له ، مسلطا من جهته على هذا العبد الخبيث وأتباعه وأنصاره ، حتى يكون العبد مسوسا لسايسا ، ومأمورا بمدبرا لا أميرا مدبرا ، استقام أمر بلده ، وانتظم العدل بسببه فكذا الناس ، متى استعانت بالعقل ، وأدبت بحمية الغضب ، وسلطتها على الشهوة واستعانت بأحداهما على الأخرى ، تارة بأن تقلل مرتبة الغضب وغلاوته بخالفة الشهوة واستدارجها وتارة بقمع الشهوة وقهرها بتسليط الغضب والحية عليها وتقيع مقتضياتها ، اعتدلت قواها وحسنت أخلاقها ، ومن عدل عن هذه الطريقة كان كمن قال الله تعالى فيه (أَفَرَأَيْتَ مَنْ اشْتَدَّ إِلَهُهُ هَوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ ^(١)) وقال تعالى (وَاتَّبَعَ هَوَاهُ قَتَلَهُ كَتَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتَرَكَّهُ يَلْهَثْ ^(٢)) وقال عز وجل فيمن نهى النفس عن الهوى (وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ^(٣)) وسيأتى كيفية مجاهدة هذه الجنود ، وتسليط بعضها على بعض ، في كتاب رياضة النفس إن شاء الله تعالى

المثال الثاني : اعلم أن البدن كالمدينة ، والعقل أعني المدرك من الإنسان كملك مدبر لها وقواه المدركة من الحواس الظاهرة والباطنة كجنوده وأعوانه ، وأعضاؤه كرعيته ، والنفس الأتامة بالسوء التي هي الشهوة والغضب كمدو ينازعه في مملكته ، ويسمى في إهلاك رعيته قنصار بدنه كرباط وثمر . ونفسه كقيم فيه مرباط . فإن هو جاهد عدوه وهزمه ، وقهره على ما يحب ، حداثه إذا دعا إلى الحضرة ، كما قال تعالى (وَالتَّجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَصَلَّ اللَّهُ التَّجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِ دِينَ دَرَجَةً ^(٤)) وإن ضيع ثمره ، وأهمل رعيته ، ذم أمره ، فانتقم منه عند الله تعالى ^(٥) فيقال له يوم القيامة ، ياراعى السوء

(١) حديث يقال يوم القيامة يراعى السوء أكلت اللحم وشربت اللبن ولم ترد الفضالة : الخيل لم أجدها أصلا

(١) للجاتية ٣٣ : (٢) الاعراف : ١٣٦ (٢) النازعات : ٤٠ ، ٤١ (١) النساء : ٩٥

أكلت اللحم ، وشربت اللبن ، ولم تأو الضالة ، ولم تجبر الكبير ، اليوم أنتقم منك : كما ورد في الخبر . وإلى هذه المجاهدة الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْفَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ »

المثال الثالث : مثل العقول مثال فارس متصيد ، وشهوته كفرسه ، وغضبه ككلبه . ففى كان الفارس حاذقا ، وفرسه مروضا ، وكلبه مؤدبا معلما ، كان جديرا بالنجاح . ومضى كان هو فى نفسه أخرق ، وكان الفرس جهوحا ، والكلب عقورا ، فلا فرسه ينبعث تحته متقادا ولا كلبه يسترسل بإشارته مطيعا ، فهو خليف بأن يعطب ، فضلا عن أن ينال ما مطلب . وإنما خرق الفارس مثل جهل الإنسان : وقلة حكمته ، وكلال بصيرته وجاه الفرس مثل غلبة الشهوة ، خصوصا شهوة البطن والفرج . وعقر الكلب مثل غلبة الغضب واستيلائه نسأل الله حسن التوفيق بطفه

بيان

محاضية قلب الإنسان

اعلم أن جملة ما ذكرناه قد أنعم الله به على سائر الحيوانات سوى الآدى . إذ للحيوان الشهوة والغضب والحواس الظاهرة والباطنة أيضا ، حتى أن الشاة ترى الذئب بعينها ، فتعلم عداوته بقلها ، فتهرب منه . فذلك هو الإدراك الباطن فلنذكر ما يختص به قلب الإنسان ؛ ولأجله عظم شرفه ، واستأهل القرب من الله تعالى . وهو راجع إلى علم وإرادة أما العلم ، فهو العلم بالأمور الدنيوية والأخروية ، والحقائق العقلية . فإن هذه أمور وراء المحسوسات ، ولا يشاركه فيها الحيوانات . بل المعلوم الكلية الضرورية من خواص العقل إذ يحكم الإنسان بأن الشخص الواحد لا يتصور أن يكون فى مكانين فى حالة واحدة . وهذا حكم منه على كل شخص . ومعلوم أنه لم يدرك الحس إلا بعض الأشخاص ، فحكمه على جميع الأشخاص زائد على ما أدركه الحس . وإذا فهمت هذا فى العلم الظاهر الضرورى فهو فى سائر النظريات أظهر

(١) حديث رجعتنا من الجهاد الأصفر إلى الجهاد الأكبر : البيهقى فى الزهد من حديث جابر وقال هذا اسناد فيه ضعف

وأما الإرادة ، فإنه إذا أدرك بالعقل عاقبة الأمر ، وطريق الصلاح فيه ، انبعث من ذاته شوق إلى حبة المصلحة ، وإلى تعاطي أسبابها ، والإرادة لها . وذلك غير إرادة الشهوة ، وإرادة الحيوانات ، بل يكون على ضد الشهوة ، فإن الشهوة تنفر عن الفصد والحجامة ، والعقل يريد ما يطلبها ويذلل المال فيها والشهوة تميل إلى لذائذ الأطعمة في حين المرض ، والعقل يحذ في نفسه زاجراً عنها . وليس ذلك زاجر الشهوة . ولو خلق الله العقل المرف بمواقب الأمور ، ولم يخلق هذا الباعث المحرك للأعضاء على مقتضى حكم العقل ، لكان حكم العقل ضائعاً على التحقيق .

فإذا قلب الإنسان اختص بعلم وإرادة ، ينفك عنها سائر الحيوان ، بل ينفك عنها الصبي في أول الفطرة . وإنما يحدث ذلك فيه بعد البلوغ . وأما الشهوة والنضب ، والحواس الظاهرة والباطنة ، فإنها موجودة في حق الصبي . ثم الصبي في حصول هذه العلوم فيه له درجتان . إحداها أن يشتمل قلبه على سائر العلوم الضرورية الأولية ، كالعلم باستحالة المستحيلات ، وجواز الجائزات الظاهرة ، فتكون العلوم النظرية فيها غير حاصلة إلا أنها صارت ممكنة فريبة الإمكان والحصول ، ويكون حاله بالإضافة إلى العلوم ، كحال الكاتب الذي لا يعرف من الكتابة إلا الدولة والقلم والحروف المفردة دون المركبة ، فإنه قد قارب الكتابة ولم يلنها بعد .

الثانية أن يحصل له العلوم المكتسبة بالتجارب والفكر ، فتكون كالمخزونة عنده ، فإذا شاء رجع إليها . وحاله حال الحاذق بالكتابة ، إذ يقال له كاتب ، وإن لم يكن مباشراً للكتابة ، بقدرته عليها . وهذه هي غاية درجة الإنسانية . ولكن في هذه الدرجة مراتب لا تحصى ، يتفاوت الخلق فيها بكثرة المعلومات وقلتها ، وبشرف المعلومات وخسستها ، وبطريق تحصيلها ، إذ تحصل لبعض القلوب بالإلهام الهنيء على سبيل المبادأة واللكاشفة ، ولبعضهم بتعلم واكتساب . وقد يكون سريع الحصول ، وقد يكون بطيء الحصول . وفي هذا المقام تتباين منازل العلماء والحكماء ، والأنبياء والأولياء ، فدرجات الترق فيه غير محصورة إذ معلومات الله سبحانه لا نهاية لها وأقصى الرتب رتبة النبي ، الذي تنكشف له كل الحقائق

أوأكثرها ، من غير اكتساب وتكلف ، بل يكشف الهى فى أسرع وقت . وبهذه السعادة يقرب العبد من الله تعالى قريبا بالمنى والحقيقة والصفة ، لا بالمكان والسافة . ومراق هذه الدرجات هى منازل السائرين إلى الله تعالى ، ولا حصر لتلك المنازل ، وإنما يعرف كل سالك منزله الذى يلته فى سلوكه ، فيعرفه ويعرف ما خلفه من المنازل . فأما ما بين يديه فلا يحيط بحقيقته علما ، لكن قد يصدق به إيمانا بالنيب ، كما أنناؤمن بالنبوة والنبي ، ونصدق بوجوده ، ولكن لا يعرف حقيقة النبوة إلا النبي . وكما لا يعرف الجنين حال الطفل ، ولا الطفل حال المميز وما يفتح له من العلوم الضرورية ، ولا المميز حال العاقل وما اكتسبه من العلوم النظرية ، فكذلك لا يعرف العاقل ما افتتح الله على أوليائه وأنبيائه من مزايا لطفه ورحمته . ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها . وهذه الرحمة مبذولة بحكم الجود والكرم من الله سبحانه وتعالى ، غير مضمون بها على أحد ، ولكن إنما تظهر فى القلوب المتضرعة لنفحات رحمة الله تعالى ، كما قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنْ رَزَقْتُكُمْ فِي أَيَّامٍ دَهْرَكُمْ لَنَفَعَاتٍ أَلَا تَفْتَرِّقُوا لَهَا » والتعرض لها بتطهير القلب وتركيبته من الحب والكدورة الحاصلة من الأخلاق المذمومة كما سيأتى بيانه

وإلى هذا الجود الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم « يَتَرَلَّ اللَّهُ سَكْلٌ لَيْلَةٍ إِلَى تَمَاءِ الدُّنْيَا فَيَقُولُ هَلْ مِنْ دَاعٍ فَأَسْتَجِيبُ لَهُ » وبقوله عليه الصلاة والسلام ، حكاية عن ربه ^(٢) عز وجل « لَقَدْ طَالَ شَوْقُ الْأَبْرَارِ إِلَى لِقَائِي وَأَنَا إِلَى لِقَائِهِمْ أَشَدُّ شَوْقًا » وبقوله تعالى ^(٣) « مَنْ تَقَرَّبَ إِلَى شَيْءٍ تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذَرَاعًا » سكل ذلك إشارة إلى أن أنوار العلوم لم تمنح عن القلوب لبخل ومنع من جهة المنعم تعالى عن البخل والمنع علوا كبيرا ، ولكن حجب غلبت وكدورة وشغل من جهة القلوب فإن القلوب كالأواني ، فادامت ممتلئة بالماء لا يدخلها الهواء فالقلوب المشغولة بغير الله لا تدخلها المعرفة بجلال الله تعالى . وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث ابن أبي عمير فى أيام دهركم نفحات الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد وقد تقدم

(٢) حديث يقول الله عز وجل لقد طال شوق الأبرار الى لقائى الحديث : بإجمله أصلا إلا أن صاحب

الفرس خرج من حديث أبي البرداء ، ولم يذكر له ولمه فى مستند الفردوس استنادا

(٣) حديث يقول الله من تقرب الى شبرا تحريت اليه ذراعا : بمتفق عليه من حديث أبي هريرة

« قَوْلًا أَن الشَّيَاطِينَ يَحْمُومُونَ عَلَى قُلُوبِ بَنِي آدَمَ لَنَظَرُوا إِلَى مَلَكَوَتِ السَّمَاءِ »
 ومن هذه الجملة يتبين أن خاصية الإنسان العلم والحكمة . وأشرف أنواع العلم هو العلم بالله وصفاته وأفعاله . فيه كمال الإنسان ، وفي كماله سعادته وصلاحه لجوار حضرة الجلال والكمال . فالبدن مركب للنفس ، والنفس محل للعلم ، والعلم هو مقصود الإنسان وخاصيته التي لأجله خلق ، وكما أن الفرس يشارك الحمار في قوة الحمل ، ويختص عنه بخاصية السكر والفرو حسن الهيئة ، فيكون الفرس مخلوقاً لأجل تلك الخاصية . فإن تعطلت منه نزل إلى حضيض رتبة الحمار . وكذلك الإنسان . يشارك الحمار والفرس في أمور ، ويفارقهما في أمور هي خاصيته . وتلك الخاصية من صفات الملائكة المقربين من رب العالمين ، والإنسان على رتبة بين البهائم والملائكة ، فإن الإنسان من حيث يتغذى وينسل فنبات ، ومن حيث يحس ويتحرك بالاختيار حيوان ، ومن حيث صورته وقامته فكالصورة المنقوشة على الحائط . وإنا خاصيته معرفة حقائق الأشياء . فمن استعمل جميع أعضائه وقواه على وجه الاستمانة بها على العلم والعمل ، فقد تشبه بالملائكة ، تحقيق بأن يلحق بهم ، وجدير بأن يسمى ملكاً وربانياً ، كما أخبر الله تعالى عن صواحبات يوسف عليه السلام (مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ)^(١) ومن صرف همه إلى اتباع اللذات البدنية ؛ يأكل كما تأكل الأنعام ، فقد انحط إلى حضيض أفق البهائم ، فيصير إما غمراً كثور ، وإما شرهاً كخنزير ، وإما ضريباً ككلب أوسنور ، أو حقوداً كجمل ، أو متكبراً كنمر ، أو ذاروفان كضئب ، أو يجمع ذلك كله كشیطان مريد . وما من عضو من الأعضاء ولا حاسة من الحواس ، إلا ويمكن الانتمائه به على طريق الوصول إلى الله تعالى ، كما سيأتي بيان طرف منه في كتاب الشكر فمن استمله فيه فقد فاز ، ومن عدل عنه فقد خسر وخاب

وجملة السعادة في ذلك أن يجعل لقاء الله تعالى مقصده ، والدار الآخرة مستقره ، والدنيا منزله ، والبدن مركبه ، والأعضاء خدمه ، فيستقروا ، أعني المدرك من الإنسان ، في القلب الذي هو وسط مملكته كالملك ، ويجرى القوة الخيالية المودعة في مقدم الدماغ مجرى صاحب يريده ، إذ تتجمع أخبار المحسوسات عنده ، ويجرى القوة الحافظة التي مسكنها مؤخر الدماغ

(١) حديث لأن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم الحديث : أحسن حديث أبي هريرة بنحوه وقد تقدم في الصيام

يجرى خازنه ، ويجرى اللسان جري ترجمانه ، ويجرى الأعضاء التحركه جري كتابه ، ويجرى
الحواس الخمس جري جواسيسه ، فيوكل كل واحد منها بأخبار صقع من الأصقاع ، فيوكل
العين بعالم الألوان ، والسمع بعالم الأصوات ، والشم بعالم الروائح ، وكذلك سائرهما ، فإنها
أصحاب أخبار يلتقطونها من هذه المواليم ، ويؤدونها إلى القوة الخيالية التي هي كصاحب البريد
ويسلمها صاحب البريد إلى الخازن وهي الحافظة ، ويعرضها الخازن على الملك ، فيقتبس الملك
منها ما يحتاج إليه في تدبير مملكته ، وإتمام سفره الذي هو بصدده ، وقع عدوه الذي هو
مبتلى به ، ودفع قواطع الطريق عليه . فإذا فعل ذلك كان موقفا سعيدا ، شاكر انعمة الله .
وإذا عطل هذه الجملة ، أو استعملها لكن في مراعاة أعدائه ، وهي الشهوة والغضب وسائر
الخطوط المأجلة ، أو في عمارة طريقه دون منزله ، إذ الدنيا طريقه التي عليها عبوره ، ووطنه
ومستقره الآخرة ، كان غخدولا شقيا ، كافرا بنعمة الله تعالى ، مضيا لجنود الله تعالى ، ناصرا
لأعداء الله ، غخدلا لحزب الله ، فيستحق المقت ، والإمادى للقلب والمعاد ، نموذجاً لمن ذلك
وإلى المثال الذي ضربناه أشار كعب الأبحار حيث قال : دخلت على عائشة رضى الله عنها
فقلت ^(١) الإنسان عيناه هاد ، وأذناه قمع ، ولسانه ترجمان ، يدها جناحان ، ورجلاه بريد
والقلب منه ملك ، فإذا طاب الملك طابت جنوده . فقالت هكذا سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول . وقال علي رضى الله عنه في تمثيل القلوب : إن الله تعالى في أرضه
أنيسة وهي القلوب ، فأحبها إليه تعالى أرقها وأصفاها وأصلبها . ثم فسره فقال : أصلها في
الدين ، وأصفاها في اليقين ، وأرقها على الإخوان وهو إشارة إلى قوله تعالى (أشداء على الكفار رؤساء
يَبْتَغِيهِمْ) ^(٢) وقوله تعالى (مَثَلُ نُورِهِ كَمِثْقَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ) ^(٣) قال أبو بن كعب رضى
الله عنه : معناه مثل نور المؤمن وقلبه . وقوله تعالى (أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ) ^(٤) مثل
قلب المنافق . وقال زيد بن أسلم في قوله تعالى (فِي لُجٍّ خَفُوفٍ) ^(٥) وهو قلب المؤمن . وقال
سهل : مثل القلب والصدر مثل العرش والكبرى . فهذه أمثلة القلب

(١) حديث عائشة الإنسان عيناه هاد ، وأذناه قمع ولسانه ترجمان الحديث : أبو نعيم في الطب النبوي والطبراني
في مسند الشاميين والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة نحوه وله لأحمد من حديث
أبي ذرما الأذن قمع وأما العين فقرة لما يوعى القلب ولا يحس منها شيء

بيان

مجامع أوصاف القلب وأمثله

اعلم أن الإنسان قد اصطحب في خلقته وتركيبه أربع شوائب ، فذلك اجتمع عليه أربعة أنواع من الأوصاف ، وهي الصفات السبعية ، والبهيمية ، والشيطانية ، والربانية فهو من حيث سُلط عليه الغضب يتعاطى أفعال السباع ، من العداوة والبغضاء ، والتهجم على الناس بالضرب والشم . ومن حيث سُلطت عليه الشهوة يتعاطى أفعال البهائم ، من الشره والحرص والشبق وغيره . ومن حيث إنه في نفسه أمر داني ، كما قال الله تعالى (قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ^(١)) فإنه يدعى لنفسه الربوية ، ويحب الاستيلاء والاستعلاء ، والتخصص والاستبداد بالأمور كلها ، والتفرد بالرئاسة ، والانسلاخ عن ربة المبودية والتواضع ، وبشهى الاطلاع على العلوم كلها ، بل يدعى لنفسه العلم والمعرفة والإحاطة بحقائق الأمور ، ويفرح إذا نسب إلى العلم ، ويحزن إذا نسب إلى الجهل . والإحاطة بجميع الحقائق ، والاستيلاء بالقهر على جميع الخلائق من أوصاف الربوية . وفي الإنسان حرص على ذلك . ومن حيث يختص من البهائم بالتميز ، مع شاركته لها في الغضب والشهوة ، حصلت فيه شيطانية ، فصار شريراً ، يستعمل التميز في استنباط وجوه الشر ، ويتوصل إلى الأغراض بالمكر والحيلة والخداع ، ويظهر الشر في معرض الخير ، وهذه أخلاق الشياطين . وكل إنسان فيه شوب من هذه الأصول الأربعة ، أعنى الربانية والشيطانية والسبعية والبهيمية . وكل ذلك مجموع في القلب ، فكان المجموع في إهاب الإنسان خنزير . وكلب وشيطان وحكيم . فالخنزير هو الشهوة ، فإنه لم يكن الخنزير مذموماً لونه وشكله وصورته ، بل لجشعه وكلبه وحرصه . والكلب هو الغضب ، فإن السبع الضاري والكلب المقور ليس كلباً وسبماً باعتبار العورة واللون والشكل ، بل روح معنى السبعية الضراوة والمدوان والمقر ، وفي باطن الإنسان ضراوة السبع وغضبه ، وحرص الخنزير وشبقه . فالخنزير يدعو بالشره إلى الفحشاء والمنكر والسبع يدعو للغضب إلى الظلم والإيذاء ، والشيطان لا يزال يهيج شهوة الخنزير وغيظ السبع

ويرى أحدهما بالآخر ، ويحسّ لهما ما يحولان عليه . والحكيم الذى هو مثال العقل مأمور بأن يدفع كيد الشيطان وسكره ، بأن يكشف عن تليسه بصيرته النافذة . ونوره المشرق الواضح ، وأن يكسر شره هذا الخنزير بتسليط الكلب عليه ، إذ بالنصب يكسر سورة الشهوة ، ويدفع ضراوة الكلب بتسليط الخنزير عليه ؛ ويجعل الكلب مقهورا تحت سياسته . فإن فعل ذلك وقدر عليه . اعتدل الأمر ، وظهر العدل في مملكة البدن وجرى الكل على الصراط المستقيم . وإن عجز عن قهرها ، قهره واستخدمه ، فلا يزال في استنباط الحيل وتدقيق الفكر ليشيع الخنزير ، ويرضى الكلب ، فيكون دائما في عبادة كلب وخنزير ، وهذا حال أكثر الناس مهما كان أكثر همهم البطن والفرج ومنافسة الأعداء والمجب منه أنه ينكر على عبدة الأصنام عبادتهم للحجارة ، ولو كشف النطاء عنه ، وكوشف بحقيقة حاله ، ومثل له حقيقة حاله ، كما يمثل للمكاشفين إما في النوم أو في اليقظة ، لرأى نفسه مائلا بين يدي خنزير ، ساجد له مرة ، وراكها أخرى ، ومتظرا لإشارته وأمره ، فهاج الخنزير لطلب شيء من شهواته ، انبث على الفور في خدمته ، وإحضار شهوته . أو رأى نفسه مائلا بين يدي كلب عقور ، عابده ، مطيعا سامعا لما يقضي ويطلبه ، مدققا بالفكر في حيل الوصول إلى طاعته . وهو بذلك ساع في مسرة شيطانه ، فإنه الذى يهيج الخنزير ويشير الكلب ، ويمشها على استخدامه ، فهو من هذا الوجه يمدد الشيطان بعبادتهما

فليراقب كل عبد حركاته وسكناته ، وسكوته ونطقه ، وقيامه وقعوده ، ولينظر بعين البصيرة فلا يرى إن أنصف نفسه إلا ساعيا طول النهار في عبادة هؤلاء ، وهذا غاية الظلم ، إذ جعل المالك مملوكا ، وأرب مربوبا ، والسيد عبدا ، والقاهر مقهورا . إذ العقل هو المستحق للسيادة والقهر والاستيلاء ، وقد سخره لخدمة هؤلاء الثلاثة ، فلا جرم ينتشر إلى قلبه من طاعة هؤلاء الثلاثة صفات تراكم عليه ، حتى يصير طابعا ، وريثا مهلكا للقلب وميتا له

أما طاعة خنزير الشهوة ، فيصدر منها صفة الوقاحة والخبث ، والتبذير والتفتير ، والرياء والمنكة ، والحماة والبعث ، والحرص والجشع ، والملق والحسد ، والحقد والشهامة وغيرها

وأما طاعة سكب الغضب ، فتنتشر منها إلى القلب صفة التهور ، والبذخ ، والصلف والاستساقطة ، والتكبر والعجب ، والاستهزاء والاستخفاف وتقدير الخلق ، وإرادة الشر ، وشهوة الظلم وغيرها

وأما طاعة الشيطان بطاعة الشهوة والغضب ، فيحصل منها صفة المكر والخداع ، والحيلة واللهاء ، والجُرْأَة ، والتليس والتضريب والنش ، والغلب والخنا وأمثالها

ولو عكس الأمر ، وقهر الجميع تحت سياسة الصفة الربانية ، لاستقر في القلب من الصفات الربانية العلم والحكمة واليقين ، والإحاطة بمحقائق الأشياء ، ومعرفة الأمور على ما هي عليه والاستيلاء على الكل بقوة العلم والبصيرة ، واستحقاق التقدم على الخلق لكمال العلم وجلاله ولا مستغنى عن عبادة الشهوة والغضب ، ولا تنتشر إليه من ضبط خنزير الشهوة وردة إلى حد الاعتدال صفات شريفة ، مثل المفة ، والتقناعة والهدو ، والزهد والورع والتقوى ، والانبساط وحسن الهيئة ، والحياء والظرف ، والمساعدة وأمثالها . ويحصل فيه من ضبط قوة الغضب وقهرها ، وردة إلى حد الواجب ، صفة الشجاعة والكرم والنجدة ، وضبط النفس والصبر ، والحلم والاحتمال والمفو ، والثبات والنبيل ، والشهامة والوقار وغيرها

فالقلب في حكم مرآة قد اكتفت هذه الأمور المؤثرة فيه ، وهذه الآثار على التواصل واصله إلى القلب . أما الآثار المحمودة التي ذكرناها ، فلها تزيد مرآة القلب جلاء وإسرافاً ونورا وضياء ، حتى يتلأأ فيه جليلة الحق ، وينكشف فيه حقيقة الأمر المطلوب في الدين وإلى مثل هذا القلب الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ تَعَبُدَ خَيْرًا جَمَلَهُ وَأَعْطَا مِنْ قَلْبِهِ » ، وبقوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ كَانَ لَهُ مِنْ قَلْبِهِ وَأَعْطَى كَانَ عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ فَظَةً » وهذا القلب هو الذي يستقر فيه الفكر . قال الله تعالى (أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمِثُ الْقُلُوبُ) ^(٣)

(١) حديث إذا أراد الله بعبده خيراً أجهل له وأعطا من قلبه : أبو منصور الهيثبي في مسند الترمذوس من

حديث أم سلمة واستاده جيد

(٢) حديث من كان له من قلبه وأعطا كان عليه من الله حافظ : لم أجده أصلاً

(١) الزعم : ٢٨

وأما الآثار المذمومة ، فإنها مثل دخان مظلم يصاعد إلى مرآة القلب ، ولا يزال يتراكم عليه مرة بعد أخرى ، إلى أن يسود ويظلم ، ويصير بالسكبة محجوبا عن الله تعالى ، وهو الطبع وهو الرين . قال الله تعالى (كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ^(١)) وقال عز وجل (أَنْ لَوْ كُنْهُمْ أَسْبَتْنَاهُمْ بِدُحُوبِهِمْ وَنَطِيعٌ لَّعَلَّ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ ^(٢)) فربط عدم السماع بالطبع بالذنوب ، كما ربط السماع بالتقوى . فقال تعالى (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمِعُوا ^(٣)) (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ ^(٤))

ومها تراكت الذنوب طبع على القلوب ، وعند ذلك يسمى القلب عن إدراك الحق وصلاح الدين ، ويستبين بأمر الآخرة ، ويستظم أمر الدنيا ويصير مقصور المهم عليها ، فإذا فرغ سمعه أمر الآخرة وما فيها من الأخطار ، دخل من أذن وخرج من أذن ولم يستقر في القلب ولم يحركه إلى التوبة والتدارك ، أولئك الذين يشسوا من الآخرة كما يشس الكفار من أصحاب القبور وهذا هو معنى اسوداد القلب بالذنوب : كما نطق به القرآن والسنة . قال ميمون بن مهران إذا أذنب العبد ذنبا نكتت في قلبه نكتة سوداء ، فإذا هو ترع وتاب ، صقل ، وإن عاد زيد فيها حتى يملو قلبه ، فهو الران . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « قَلْبُ الْمُؤْمِنِ أَجْرَدُ فِيهِ سِرَاجٌ يُزْهِرُ ، وَقَلْبُ الْكَافِرِ أَسْوَدُ مَنَكُوسٌ » فطاعة الله سبحانه بخالفة الشهوات مصقلة للقلب ، ومعاصيه مسودات له . فمن أقبل على المعاصي اسود قلبه ، ومن أتبع السيئة الحسنة وعما أثرها لم يظلم قلبه ، ولكن ينقص نوره ، كالمرآة التي يتنفس فيها ثم تمسح ، ويتنفس ثم تمسح ، فإنها لا تخلو عن كدورة .

وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « الْقُلُوبُ أَرْبَعَةٌ قَلْبُ أَجْرَدُ فِيهِ سِرَاجٌ يُزْهِرُ فَذَلِكَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ وَقَلْبُ أَسْوَدَ مَنَكُوسٌ فَذَلِكَ قَلْبُ الْكَافِرِ وَقَلْبُ أَغْلَفَ مَرْبُوطٌ عَلَى غِلَافِهِ فَذَلِكَ قَلْبُ الْمُنَافِقِ وَقَلْبُ مُصْنَعٌ فِيهِ إِمَاعَانُ وَفَقَاقُ قَتْلُ الْإِعَانِ فِيهِ كَمَلُ الْبَقَاةِ »

(١) حديث قلب المؤمن أجرد فيه سراج يزهو - الحديث : أحمد والطبراني في الصغير من حديث أبي سعيد وهو يعض الحديث الذي يليه

(٢) حديث القلوب أربعة قلب أجرد فيه سراج يزهو - الحديث : أحمد والطبراني في الصغير من حديث أبي سعيد الخدري وقد تقدم

(١) للطهين : ١٤ (٢) الاعراف : ١٠٠ (٣) الثلاثة : ١٠٨ (٤) البقرة : ٢٨٢

يُعْذِرُهَا الْمَاءُ الطَّيِّبُ وَمَثَلُ التَّفَاقُ فِيهِ كَمَثَلِ الْقَرْحَةِ يُعْذِرُهَا الْقَيْحُ وَالصَّيْدُ فَأَيُّ الْمَسَاءَتَيْنِ
 غَلَبَتْ عَلَيْهِ حُكْمُ لَهَا بِهَا ، وفي رواية « دَهَبَتْ بِهِ » قال الله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا
 إِذَا مَسَّهُمْ مُلَافَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُنْتَصِرُونَ ^(١)) فأخبر أن جلاء القلب وإبصاره
 يحصل بالذكر ، وأنه لا يتسكن منه إلا الذين اتقوا . فالتقوى باب الذكر ، والذكر باب
 الكشف ، والكشف باب الفوز الأكبر ، وهو الفوز بقاء الله تعالى

بيان

مثل القلب بالإضافة إلى العلوم محاسة

اعلم أن محل العلم هو القلب ، أعنى اللطيفة المدبرة لجميع الجوارح ، وهي المطاعة المخدمة
 من جميع الأعضاء ، وهي بالإضافة إلى حقائق المعلومات كالمرآة بالإضافة إلى صور المتلونات .
 فكما أن المتلون صورة ، ومثال تلك الصورة ينطبع في المرآة ويحصل بها ، كذلك لكل
 معلوم حقيقة ، وتلك الحقيقة صورة تنطبع في مرآة القلب وتضخ فيها . وكما أن المرآة
 غير ، وصور الأشخاص غير ، وحصول مثالها في المرآة غير ، فهي ثلاثة أمور ، فكذلك
 وهنا ثلاثة أمور ، القلب ، وحقائق الأشياء ، وحصول نفس الحقائق في القلب وحضورها
 فيه . فالعلم عبارة عن القلب الذي فيه يحمل مثال حقائق الأشياء ، والمعلوم عبارة عن حقائق
 الأشياء ، والعلم عبارة عن حصول المثال في المرآة

وكأن القبض مثلا يستدعي قابضا كاليد ، ومقبوضا كالسيف ، ووصول بين السيف واليد
 بحصول السيف في اليد ويسمى قبضا ، فكذلك وصول مثال المعلوم إلى القلب يسمى
 علما . وقد كانت الحقيقة موجودة ، والقلب موجودا ، ولم يكن العلم حاصلًا ، لأن العلم عبارة
 عن وصول الحقيقة إلى القلب . كأن السيف موجود ، واليد موجودة ، ولم يكن اسم القبض
 والأخذ حاصلًا ، لعدم وقوع السيف في اليد

نعم القبض عبارة عن وصول السيف بعينه في اليد ، والمعلوم بعينه لا يحصل في القلب ،
 فن علم النار لم تحصل عين النار في قلبه ، ولكن الحاصل حدها وحقيقتها المطابقة لصورتها ،
 فتتمثله بالمرآة أولى ، لأن عين الإنسان لا تحصل في المرآة ، وإنما يحصل مثال مطابق له .

وكذا حصول مثل مطابق لحقيقة الماوم في القلب يسمى علما . وبأن المرأة لا تنكشف فيها الصورة لحسة أمور .

أحدها : نقصان صورتها ، كجوهر الحديد قبل أن يذوب ويشكل ويصقل والثاني : غلبته وصدئه وكدوره ، وإن كان تام الشكل

والثالث : لكونه معدولا به عن جهة الصورة إلى غيرها ، كما إذا كانت الصورة وراء المرأة والرابع : لحجاب مرسل بين المرأة والصورة

والخامس : للجل بالجهة التي فيها الصورة المطلوبة ، حتى يصغر بسببه أن يحاذي بها شطر الصورة وجهتها

فكذلك القلب مرآة مستعدة لأن ينجلي فيها حقيقة الحق في الأمور كلها . وإنما خلت القلوب عن الماوم التي خلت عنها لهذه الأسباب الخمسة

أولها : نقصان في ذاته ، كقلب الصبي ، فإنه لا ينجلي له المعلومات لنقصانه .

والثاني : لكدورة الماوى والغيب الذي يترآكم على وجه القلب من كثرة الشهوات ، فإن ذلك يمنع صفاء القلب وجلاله فيمتنع ظهور الحق فيه لظلمته وتراكمه . وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ قَارَفَ ذَنْبًا قَارَفَهُ عَقْلٌ لَا يُوَدُّ إِلَيْهِ أَبَدًا » أى حصل في قلبه كدورة لا يزول أثرها . إذ غايته أن يتبعه بحسنة يحموه بها ، فلو جاء بالحسنة ولم تتقدم السيئة ، لازداد لا محالة إشراق القلب . فلما تقدمت السيئة ، سقطت فائدة الحسنة ، لكن عاد القلب بها إلى ما كان قبل السيئة ، ولم يزد بها نورا . فهذا خسران مبین ، ونقصان لا محالة له . فليست المرأة التي تندس ثم تسمح بالمصلة ، كالتى تسمح بالمصلة لزيادة جلالها من غير دنس سابق . فالإقبال على طاعة الله ، والإعراض عن مقتضى الشهوات ، هو الذى يحل القلب ويصفيه . ولذلك قال الله تعالى (وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ^(٢)) وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ عَمِلَ بِمَا عَمِلَ وَرَزَقَهُ اللَّهُ عِلْمًا مَأْمُومًا يَنْلَمَ »

(١) حديث من قارف ذنبا فارقه عقل لا يعود إليه أبدا : لم أره أصلا

(٢) حديث من عمل بما علم ورثه الله علم مالم يعلم : أبو نعيم في الحلية من حديث أنس وقد تقدم في العلم

(٣) التكبوت : ٦٩

الثالث . أن يكون مددولا به عن جهة الحقيقة المطلوبة . فإن قلب للطبع الصالح ، وإن كان صافيا ، فإنه ليس يتضح فيه جلية الحق ، لأنه ليس يطلب الحق ، وليس محاذيا عمرا آته شطر المطلوب ، بل ربما يكون مستوعب الهم بتفصيل الطاعات البدنية ، أو بتبينة أسباب المعيشة ، ولا يصرف فكره إلى التأمل في حضرة الربوبية ، والحقائق الخفية الإلهية فلا ينكشف له إلا ما هو متفكر فيه من دقائق آفات الأعمال ، وخفايا عيوب النفس ، إن كان متفكرا فيها ، أو مصالح المعيشة إن كان متفكرا فيها . وإذا كان تقييدا لهم بالأعمال وتفصيل الطاعات مانعا عن انكشاف جلية الحق ، فما ظنك فيمن صرف الهم إلى الشهوات الدنيوية وقاتها وعلاقاتها ؟ فكيف لا يمنع عن الكشف الحقيقي !

الرابع : الحجاب . فإن المطيع القاهر لشهوته ، المتجرد الفكر في حقيقة من الحقائق قد لا ينكشف له ذلك ، لكونه محجوبا عنه باعتقاد سبق إليه منذ الصبا ، على سبيل التقليد والقبول بحسن الظن ، فإن ذلك يحول بينه وبين حقيقة الحق ، ويمنع من أن ينكشف في قلبه خلاف ما تلقفه من ظاهري التقليد . وهذا أيضا حجاب عظيم ، به حجب أكثر المتكلمين والمتمسكين للماذاهب ، بل أكثر الصالحين المتفكرين في ملكوت السموات والأرض ، لأنهم محجوبون باعتقادات تقليدية ، جمدت في نفوسهم ، ورسخت في قلوبهم وصارت حجابا بينهم وبين درك الحقائق

الخامس : الجهل بالجهة التي يقع منها العثر على المطلوب . فإن طالب العلم ليس يمكنه أن يحصل العلم بالمجهول ، إلا بالتذكر للمعلوم التي تناسب مطلوبه ، حتى إذا تذكرها ، ورتبها في نفسه ترتيبا مخصوصا يعرفه العلماء بطرق الاعتبار ، فمنذ ذلك يكون قد عثر على جهة المطلوب ، فتتجلى حقيقة المطلوب لقلبه . فإن المعلوم المطلوبة التي ليست فطرية ، لا تقتصر إلا بشبكة المعلوم الحاصلة . بل كل علم لا يحصل إلا عن علمين سابقين ، يأتلفان ويزدوجان على وجه مخصوص ، فيحصل من ازدواجهما علم ثالث ، على مثال ما يحصل النتائج من ازدواج الفحل والأنثى . ثم كما أن من أراد أن يستنتج رمكة لم يمكنه ذلك من حمار وبمير وإنسان بل من أصل مخصوص من الخيل الذكر والأنثى ، وكذلك إذا وقع بينهما ازدواج مخصوص فكذلك كل علم فله أصلان مخصوصان ، وبينهما طريق في الازدواج ، يحصل من ازدواجهما العلم المستفاد المطلوب

فالجبل بتلك الأصول، وبكيفية الازدواج، هو المانع من العلم، ومثاله ما ذكرناه من الجبل الجليبة التي الصورة فيها. بل مثاله أن يريد الانسان أن يرى قفاه مثلاً المرأة، فإنه إذا رفع المرأة بأزاء وجهه لم يكن قد حاذى بها شطر القفا، فلا يظهر فيها القفا. وإن رفعها وراء القفا وحاذاه، كان قد عدل بالمرأة عن عينه، فلا يرى المرأة ولا صورة القفا فيها، فيحتاج إلى مرآة أخرى ينصبها وراء القفا، وهذه في مقابلتها بحيث يبصرها، ويرعى مناسبة بين وضع المرآتين، حتى تنطبق صورة القفا في المرآة المحاذية للقفا، ثم تنطبق صورة هذه المرآة في المرآة الأخرى التي في مقابلة العين، ثم تدرك العين صورة القفا فكذلك في اقتناص العلوم طرق عجيبة، فيها زورات ونحرفات أعجب مما ذكرناه في المرأة، يمر على بسيط الأرض من يهتدى إلى كيفية الحيلة في تلك الزورات

فهذه هي الاسباب المانعة للقلوب من معرفة حقائق الأمور. وإلا فكل قلب فهو بالفطرة صالح لمعرفة الحقائق، لأنه أمر رباني شريف، فارق سائر جواهر العلم بهذه الخاصية والشرف. وإليه الإشارة بقوله عز وجل (إِنَّا عَرَصْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ^(١)) إشارة إلى أنه خاصة تميز بها عن السموات والأرض والجبال، بها صار مطبقاً لحل أمانة الله تعالى وتلك الأمانة هي المعرفة والتوحيد، وقلب كل آدمي مستعد لحل الأمانة ومطبق لها في الأصل، ولكن يشبطه عن النهوض بأعبائها والوصول إلى تحقيقها، الأسباب التي ذكرناها. ولذلك قال صلى الله عليه وسلم^(٢) «كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ وَإِنَّمَا أَبَوَاهُ يَهُودِيَّةً وَيُنَصْرَانِيَّةً وَيُمَجْسَانِيَّةً» وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) «لَوْلَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحْمِلُونَ عَلَى قُلُوبِ بَنِي آدَمَ لَنَظَرُوا إِلَى مَلَائِكَةِ السَّمَاءِ» إشارة إلى بعض هذه الاسباب التي هي الحجاب بين القلب وبين الملائكة. وإليه الإشارة بما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قيل لرسول الله يارسول الله^(٤) ابن الله؟ في الأرض أو في السماء؟ قال «فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ»، وفي الخبر قال الله تعالى

(١) حديث كل مولود يولد على الفطرة - الحديث: متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم - الحديث: تقدم

(٣) حديث ابن عمر أن الله قال في قلوب عباده المؤمنين: لم أجده بهذا اللفظ وللطبراني من حديث أبي عتبة الخولاني رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم قال إن الله آتية من أهل الأرض وآية ربه

قلوب عباده الصالحين الحديث فيه بنية بن الوليد وهو مدلس لكنه صرح فيه بالتدليس

«لَمْ يَسْتَفِئْ أَرْضِي وَلَا سَمَائِي وَوَسَّيَ قَلْبُ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ الَّذِينَ الْوَادِعِ» وفي الخبر أنه
 «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ، مِنْ خَيْرِ النَّاسِ فَقَالَ: كُلُّ مُؤْمِنٍ تَخَوَّمَ الْقَلْبَ» قَبْلَ وَمَا خَوَّمَ الْقَلْبَ؟
 فَقَالَ: «هُوَ التَّقِيُّ النَّقِيُّ الَّذِي لَا عِشَّ فِيهِ وَلَا بَنِي وَلَا غَدْرَ وَلَا غِلَّ وَلَا حَسَدَ» ولذلك قال
 عمر رضي الله عنه: رَأَى قَلْبِي رَبِّي إِذْ كَانَ قَدْ رَفَعَ الْحِجَابَ بِالتَّقْوَى، وَمِنْ أَرْتَفَعَ الْحِجَابَ
 بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَجَلَّى صُورَةُ الْمَلِكِ وَالْمَلَكُوتِ فِي قَلْبِهِ، فَيَرَى جَنَّةَ عَرْضَ بَعْضِهَا السَّمَاوَاتِ
 وَالْأَرْضِ، أَمَّا جَهَنَّمُ فَأَكْثَرُ سَعَةِ مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، لِأَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ عِبَارَةٌ
 عَنْ عَالَمِ الْمَلِكِ وَالشَّهَادَةِ، وَهُوَ وَإِنْ كَانَ وَاسِعَ الْأَطْرَافِ، مُتَبَاعِدَ الْأَكْبَافِ، فَهُوَ مُتَنَاهٍ
 عَلَى الْجَلَّةِ، وَأَمَّا عَالَمُ الْمَلَكُوتِ، وَهُوَ الْأَسْرَارُ الْغَائِبَةُ عَنْ مَشَاهِدَةِ الْأَبْصَارِ، الْخُصُوصَةُ
 بِإِدْرَاكِ الْبَصَائِرِ، فَلَا نِهَآيَةَ لَهُ. ثُمَّ الْقِيْلُ يُلَوِّحُ لِلْقَلْبِ مِنْهُ مَقْدَارُ مُتَنَاهٍ، وَلَكِنَّهُ فِي نَفْسِهِ وَبِالْإِضَافَةِ
 إِلَى عِلْمِ اللَّهِ، لِأَنَّهُ لَا نِهَآيَةَ لَهُ. وَجَلَّةُ عَالَمِ الْمَلِكِ وَالْمَلَكُوتِ إِذَا أَخَذَتْ دَفْعَةً وَاحِدَةً، تَسْمَى الْخِضْرَةَ
 الرَّبُّوبِيَّةَ، لِأَنَّ الْخِضْرَةَ الرَّبُّوبِيَّةَ مُحِيطَةٌ بِكُلِّ الوجوداتِ، إِذْ لَيْسَ فِي الوجودِ شَيْءٌ سِوَى
 اللَّهِ تَعَالَى وَأَعْمَالِهِ، وَمَلَكُوتُهُ وَجَبِيدُهُ مِنْ أَعْمَالِهِ. فَمَا يَتَجَلَّى مِنْ ذَلِكَ لِلْقَلْبِ هِيَ الْجَنَّةُ بَيْنَهَا
 هُنَا قَوْمٌ، وَهُوَ سَبَبُ اسْتِعْقَاقِ الْجَنَّةِ عِنْدَ أَهْلِ الْحَقِّ، وَيَكُونُ سَعَةً مُلْكِيَّةً لِلْجَنَّةِ بِحَسَبِ سَعَةِ
 مَعْرِفَتِهِ، وَبِعَقْدَارِ مَا تَجَلَّى لَهُ مِنَ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ وَأَعْمَالِهِ. وَإِنَّمَا رَادُّ الطَّاعَاتِ وَأَعْمَالِ الْجَوَارِحِ كُلِّهَا تَصْفِيَّةُ
 الْقَلْبِ وَتَرْكِتُهُ وَجَلَاؤُهُ، قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهُ، وَمَرَادُ تَرْكِتِهِ حُصُولُ أَنْوَارِ الْإِيمَانِ فِيهِ، أَعْنَى اشْرَاقِ
 نُورِ الْمَعْرِفَةِ، وَهُوَ الْمَرَادُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (قَدْ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُهْدِيَكَ يَتَشَرَّحَ صَدْرُهُ لِلْإِسْلَامِ^(١))
 وَبِقَوْلِهِ (أَقْنِ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ^(٢))

نعم هذا التجلي وهذا الإيمان له ثلاث مراتب:

المرتبة الأولى: إيمان العوام، وهو إيمان التقليد المحض

والثانية: إيمان المتكلمين، وهو مزوج بنوع استدلال، ودرجته قريبة من درجة إيمان العوام

(١) حديث قال الله ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدِي المؤمنِ الذين الْوَادِعِ: لم أره أصلاً
 وفي حديث أبي عتبة قبله عند الطبراني بعد قوله: وَأَيَّةُ رَيْبٍ قُلُوبُ عِبَادِهِ الصَّالِحِينَ وَأَحِبَّالِهِ
 أَلَيْسَ وَأَرْفَهَا

(٢) حديث قيل لمن خير الناس قال كل مؤمن مخوم القلب الحديث: هـ من حديث عبد الله بن عمر بإسناد صحيح

(١) الأقسام: ١٢٥ (٢) الرزم: ٢٢

والثالثة : إيمان المارقين ، وهو المشاهد بنور اليقين

ونبيك لك هذه المراتب بثال ، وهو أن تصديقك بكون زيد مثلاً في الدار له ثلاث درجات :

الأولى : أن يخبرك من جريته بالصدق ، ولم تعرفه بالكذب ، ولا أهتمته في التناول ، فإن قلبك يسكن إليه ، ويطمئن يخبره بمجرد السماع ، وهذا هو الإيمان بمجرد التقليد وهو مثل إيمان العوام . فإنهم لما بلغوا سن التمييز ، سمعوا من آبائهم وأمهاتهم وجود الله تعالى ، وعلمه وإرادته وقدرته وسائر صفاته ، وبشارة الرسل وصدقهم وما جاءوا به ، وكما سمعوا به قبلوه ، وثبتوا عليه ، واطمأنوا إليه ، ولم يختر يياهم خلاف ما قالوه لهم ، لحسن ظنهم بأبائهم وأمهاتهم ومعلميهم . وهذا الإيمان سبب النجاة في الآخرة ، وأهله من أوائل رتب أصحاب اليمين ، وليسوا من المقربين . لأنه ليس فيه كشف وبصيرة وانسراح صدر بنور اليقين ، إذ الخطأ ممكن فيما سمع من الآحاد ، بل من الاعداد ، فيما يتعلق بالاعتقادات فقلوب اليهود والنصارى أيضاً مطمئنة بما يسمونه من آبائهم وأمهاتهم ، إلا أنهم اعتقدوا ما اعتقدوه خطأ ، لأنهم ألقى إليهم الخطأ . والمسلمون اعتقدوا الحق ، لا لإطلاعهم عليه ، ولكن ألقى إليهم كلمة الحق .

الرتبة الثانية : أن تسمع كلام زيد وصوته من داخل الدار ، ولكن من وراء جدار ، فتستدل به على كونه في الدار . فيكون إيمانك وتصديقك ويقينك بكونه في الدار أقوى من تصديقك بمجرد السماع . فإنك إذا قيل لك إنه في الدار ، ثم سمعت صوته ، ازدادت به يقينا ، لأن الأصوات تدل على الشكل والصورة عند من يسمع الصوت في حال مشاهدة الصورة ، فيحكم قلبه بأن هذا صوت ذلك الشخص . وهذا إيمان مزوج بدليل . وخطأ أيضاً يمكن أن يتطرق إليه ، إذ الصوت قد يشبه الصوت ، وقد يمكن التكلف بطريق المحاكاة ، إلا أن ذلك قد لا يخطر ببال السامع ، لأنه ليس يحمل للتهمة موصفاً ، ولا يقدر في هذا التلبس والمحاكاة غرضاً

الرتبة الثالثة : أن تدخل الدار فتنظر إليه بعينك وتشاهده . وهذه هي المعرفة الحقيقية ، والملاحظة اليقينية ، وهي تشبه معرفة المقربين والصدقين ، لأنهم يؤمنون عن مشاهدة ،

فينطوى في إيمانهم إيمان العوام والمتكلمين ، ويتميزون بجزية بينة يستحيل معها إمكان الخطأ . نعم وهم أيضا يتفاوتون بمقادير العلوم ، وبدرجات الكشف . أما درجات العلوم فثلاثة أن يصغر زيدا في الدار عن قرب ، وفي صحن الدار ، في وقت إشراق الشمس ، فيكمل له إدراكه . والآخر يدركه في بيت ، أو من بعد ، أو في وقت عشية ، فيتمثل له في صورته ما يستيقن منه أنه هو ، ولكن لا يتمثل في نفسه الدقائق والخفايا من صورته . ومثل هذا متصور في تفاوت الشاهدة للأمور الإلهية . وأما مقادير العلوم ، فهو بأن يرى في الدار زائدا ومراو بكمرا وغير ذلك ، وآخر لا يرى إلا زيدا ، فمعرفة ذلك تزيد بكثرته للمعلومات لا بحالة فهذا حال القلب بالإضافة إلى العلوم والله تعالى أعلم بالصواب

بيان

حال القلب بالإضافة إلى أقسام العلوم العقلية والدينية والدنيوية والأخرية

اعلم أن القلب بفرزته مستعد لقبول حقائق المعلومات كما سبق ، ولكن العلوم التي تحمل فيه تنقسم إلى عقلية ، وإلى شرعية ، والعقلية تنقسم إلى ضرورية ، ومكتسبة ، والمكتسبة إلى دنيوية ، وأخرية ، أما العقلية ، فنحن بهما تقضى بها غريزة العقل ، ولا توجد بالتقليد والسماع . وهي تنقسم إلى ضرورية ، لا يدري من أين حصلت ، وكيف حصلت ، كعلم الإنسان بأن الشخص الواحد لا يكون في مكانين ، والشيء الواحد لا يكون حادثا قديما ، موجودا معدوما معا ، فإن هذه علوم يحد الإنسان نفسه منذ الصبا مفطورا عليها ، ولا يدري متى حصل له هذا العلم ، ولأن من أين حصل له . أعني أنه لا يدري له سببا قريبا . وإلا فليس يخفى عليه أن الله هو الذي خلقه وهده . وإلى علوم مكتسبة ، وهي الاستفادة بالتعلم والاستدلال . وكلا القسمين قد يسمى عقلا . قال علي رضي الله عنه

رأيت العقل عقلي فطبع ومسموع
ولا ينفع مسموع إذا لم يك مطبوع
كما لا تنفع الشمس وضوء العين ممنوع

والأول : هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لملي^(١) « مَا خَلَقَ اللَّهُ خَلْقًا أَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنَ الْعَقْلِ » ، والثاني : هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لملي رضي الله عنه « إِذَا تَقَرَّبَ النَّاسُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِأَنْوَاعِ الْبِرِّ تَقَرَّبَ أَنْتَ بِسَقِيَّتِكَ » ، إذ لا يمكن التقرب بالبريزة الفطرية ، ولا بالعلوم الضرورية ، بل بالمكتسبة . ولكن مثل علي رضي الله عنه ، هو الذي يقدر على التقرب باستعمال العقل في اقتناص العلوم التي بها ينال القرب من رب العالمين . فالقلب جار مجرى العين ، وغريزة العقل فيه جارية مجرى قوة البصر في العين . وقوة الإبصار لطيفة تقفد في العمى ، وتوجد في البصر وإن كان قد غمض عينه أو جن عليه الليل . والملم الحاصل منه في القلب جار مجرى قوة إدراك البصر في العين ، ورؤيته لأعيان الأشياء . وتأخر المعلوم عن عين العقل في مدة الصبا إلى أوان التمييز أو البلوغ ، يضاهي تأخر الرؤية عن البصر إلى أوان إشراق الشمس وفيضان نورها على المبصرات . والقلم الذي سطر الله به العلوم على صفحات القلوب ، يجري مجرى فرس الشمس . وإنا لم نحصل العلم في قلب الصبي قبل التمييز ، لأن لوح قلبه لم يتجأ بعد لقبول نفس العلم . والقلم عبارة عن خلق من خلق الله تعالى ، جملة سببا لحصول نقش العلوم في قلوب البشر . قال الله تعالى (الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عِلْمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ^(٢)) وقلم الله تعالى لا يشبه قلم خلقه ، كما لا يشبه وصفه وصف خلقه فليس قلبه من قصب ولا خشب ، كما أنه تعالى ليس من جوهر ولا عرض . فالوازنة بين البصيرة الباطنة والبصر الظاهر صحيحة من هذه الوجوه ، إلا أنه لا مناسبة بينهما في الشرف فإن البصيرة الباطنة هي عين النفس التي هي اللطيفة المدركة ، وهي كالفرس ، والبدن كالفرس ، وعمى الفارس أضرم على الفارس من عمى الفرس ، بل لا نسبة لأحد الضمرين إلى الآخر ولو أوزنة البصيرة الباطنة للبصر الظاهر ، سماه الله تعالى باسمه فقال (مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى^(٣)) سمى إدراك الفؤاد رؤية . وكذلك قوله تعالى (وَكَذَلِكَ بُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ^(٤)) وما أراد به الرؤية الظاهرة ، فإن ذلك غير مخصوص بإبراهيم عليه السلام

(١) حديث ما خلق الله خلقا أكرم عليه من العقل : الحكيم في نوادر الأصول باسناد ضعيف وقد تقدم في العلم

(٢) حديث إذا تفرّب الناس إلى الله بأنواع البر تفرّب أنت بخلقك : أبو نعيم من حديث علي باسناد ضعيف

(٣) الملوك : ٤ (٤) النجم : ١١ (٥) الأنعام : ٧٥

حتى يمرض في مرض الامتاث . ولذلك سمى ضد إدراكه عى ، فقال تعالى (فَأَنهَا
لَا تَسْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ^(١)) وقال تعالى (وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ
أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا ^(٢)) فهذا بيان العلم العقل

لما العلوم الدينية ، فهي المأخوذة بطريق التقليد من الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه
وذلك يحصل بالتعلم لكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وفهم معانيها بمد
السماع . وبه كمال صفة القلب ، وسلامته عن الادواء والأمراض ، فالعلوم العقلية غير كافية
في سلامة القلب ، وإن كان محتاجا إليها . كما أن العقل غير كاف في استدامة صحة أسباب البدن ،
بل يحتاج إلى معرفة خواص الأدوية والمقايير بطريق التعلم من الأطباء . إذ مجرد العقل
لا يمتد إلى ، ولكن لا يمكن فهمه بمد سماعه إلا بالعقل ، فلا غنى بالعقل عن السماع ،
ولا غنى بالسماع عن العقل . فالداعى إلى محض التقليد مع عزل العقل بالكلية جاهل ، والمكتفى
بمجرد العقل عن أنوار القرآن والسنة مفرور . فإياك أن تكون من أحد الفريقين ، ولكن
جامعا بين الأصلين ، فإن العلوم العقلية كالأغذية ، والعلوم الشرعية كالأدوية . والشخص
المريض يستضر بالنذاء متى فاته الدواء . فكذلك أمراض القلوب لا يمكن علاجها إلا بالأدوية
للمستفادة من الشريعة ، وهي وظائف المبادات والأعمال التي ركبها الأنبياء صلوات الله
عليهم لإصلاح القلوب . فن لا يداوى قلبه المريض بمعالجات السبادة الشرعية ، واكتفى
بالعلوم العقلية ، استضر بها كما يستضر المريض بالنذاء

وظن من يظن أن العلوم العقلية منافضة للعلوم الشرعية ، وأن الجمع بينهما غير ممكن ، هو
ظن صادر عن عى في عين البصيرة ، نموذ بالله منه . بل هذا القائل ربما يناقض عنده
بعض العلوم الشرعية لبعض ، فيعجز عن الجمع بينهما ، فيظن أنه تناقض في الدين ، فيتشير به ،
فيحصل من الدين فساد الشجرة من الجين . وإنما ذلك لأن مجزءه في نفسه خيل إليه نقضا
في الدين ، وهيهات . وإنما مثاله مثال الأعمى الذي دخل دار قوم ، فتشر فيها بأواني الدار ،
فقال لهم ما بال هذه الأواني تركت على الطريق ؟ لم لا ترد إلى موضعها ؟ فقالوا له تلك الأواني

في مواضعها ، وإنما أنت تستهتدى للطريق لعمالك ، فالمعجب منك أنك لا تحيل عثرتك على عمالك ، وإنما تحيلها على تقصير غيرك .

فهذه نسبة العلوم الدينية إلى العلوم العقلية

والعلوم العقلية تنقسم إلى دنيوية وأخرى . فالدنيوية كعلم الطب ، والحساب والهندسة والنجوم ، وسائر الحرف والصناعات . والأخرى كعلم أحوال القلب ، وأفات الأعمال . والعلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله ، كما فصلناه في كتاب العلم . وهما علمان متتافيان : أعنى أن من صرف عنايته إلى أحدهما حتى تنسحق فيه ، تصرت بصيرته عن الآخر على الأكثر . ولذلك ضرب علي رضي الله عنه للدين والآخرة ثلاثة أمثلة فقال : هما ككفتي الميزان ، وكالمشرق والمغرب ، وكالضرتين ، إذا أرضيت إحداها أسخطت الأخرى . ولذلك ترى الأكياس في أمور الدنيا وفي علم الطب والحساب والهندسة والفلسفة ، جهالا في أمور الآخرة . والأكياس في دقائق علوم الآخرة ، جهالا في أكثر علوم الدنيا . لأن قوة العقل لا تنفي بالأمرين جميعا في التائب ، فيكون أحدهما مانعا من الكمال في الثاني . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ أَكْثَرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْبَلَّه » أي البله في أمور الدنيا . وقال الحسن في بعض مواعظه : لقد أدركنا أفواما لو رأيتهم لقلتم عجائز ، ولو أدركوكم لقالوا شياطين . فهما سمعت أمرا غريبا من أمور الدين حجبده أهل الكياسة في سائر العلوم ، فلا يفرنك حجودهم عن قبوله ، إذ من المحال أن يظفر سالك طريق المشرق بما يوجد في المغرب . فذلك يجري أمر الدنيا والآخرة . ولذلك قال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا) ^(٢) الآية وقال تعالى (يَتْلُمُونَ ظَافِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ) ^(٣) وقال عز وجل (فَأَعْرَضَ عَمَّنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ذَلِكَ مَبْلَغُهُم مِّنَ الْعِلْمِ) ^(٤) فالجمع بين كمال الاستبصار في مصالح الدنيا والدين ، لا يكاد يتيسر إلا لمن رسخه الله لتدبير عبادته في معاشهم ومعادهم ، وم الأنباء

(١) حديث أكثر أهل الجنة البله : البزار من حديث أنس وضعه وصححه القرطبي في التذكرة وليس

كذلك فقد قال ابن عدى أنه منكر

(٢) يونس : ٧ (٣) الروم : ٧ (٤) النجم : ١٩ و ٣٠

المؤيدون بروح القدس ، المستمدون من القوة الإلهية ، التي تنسج لجميع الأرواح ولا تنفيق عنها . فأما قلوب سائر الخلق فإنها إذا استقلت بأمر الدنيا انصرفت عن الآخرة ، وقصرت عن الإستكمال فيها

بيان

الفرق بين الإسهام والتعلم والفرق بين طريق الصوفية في استكشاف الحق وطريق النظار

: أعلم أن العلوم التي ليست ضرورية ، وإنما تحصل في القلب في بعض الأحوال ، تختلف الحال في حصولها : فارتبهم على القلب كأنه ألقى فيه من حيث لا يدري ، وتارة تكتسب بطريق الاستدلال والتعلم . فالذي يحصل لبطريق الاكتساب وحيلة الدليل يسمى إلهاما والذي يحصل بالاستدلال يسمى اعتبارا واستبصارا . ثم الواقع في القلب بغير حيلة وتعلم واجتهاد من المبدأ ، ينقسم إلى ما لا يدري المبدأ أنه كيف حصل له ، ومن أين حصل ، وإلى ما يطلع منه على السبب الذي منه استفاد ذلك العلم ، وهو مشاهدة الملك الملقى في القلب والأول يسمى إلهاما وتفتا في الروح ، والثاني يسمى وحيا وتختص به الأنبياء ، والأول يختص بالأولياء والأصفياء ، والذي يجلبه . وهو المكتسب بطريق الاستدلال ، يختص به العلماء وحقيقة القول فيه أن القلب مستمد لأن تنجلي فيه حقيقة الحق في الأشياء كلها . وإنما حيل بينه وبينها بالأسباب الخمسة التي سبق ذكرها . فهي كالحجاب السدل الحائل بين مرآة القلب وبين اللوح المحفوظ ، الذي هو منقوش بجميع ما قضى الله به إلى يوم القيامة ويحلى حقائق العلوم من مرآة اللوح في مرآة القلب ، يضاهي انطباع صورة من مرآة في مرآة تقابلها ، والحجاب بين المرآتين تارة يزال باليد ، وأخرى يزول بهبوب الرياح تحركه . وكذلك قد تهب رياح الألطاف ، وتكشف الحجب عن أعين القلوب ، فينجلي فيها بعض ما هو مسطور في اللوح المحفوظ . ويكون ذلك تارة عند المنام فيعلم به ما يكون في المستقبل ، وعام ارتفاع الحجاب بالموت ، فيه ينكشف الغطاء . وينكشف أيضا في النقطة

حتى يرتفع الحجاب بلطف خفي من الله تعالى ، فيلعب في القلوب من وراء ستر النيب شيء من غرائب العلم ، تارة كالبرق الخاطف ، وأخرى على التوالي إلى حد ما ، ودوامه في غاية الندور . فلم يفارق الإلهام الا اكتساب في نفس العلم ، ولا في محله ، ولا في سببه ، ولكن يفارقه من جهة زوال الحجاب . فإن ذلك ليس باختيار العبد . ولم يفارق الوحي الإلهام في شيء من ذلك ، بل في مشاهدة الملك المفيد للعلم ، فإن العلم إنما يحصل في قلوبنا بواسطة الملائكة ، وإليه الإشارة بقوله تعالى (وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ)^(١)

فإذا عرفت هذا ، فاعلم أن ميل أهل التصوف إلى العلوم الإلهامية دون التلمبية ، فلذلك لم يحرصوا على دراسة العلم ، وتحصيل ما صنفه المصنفون ، والبحث عن الأقاويل والأدلة المذكورة ، بل قالوا الطريق تقديم المجاهدة ، ومحو الصفات المذمومة ، وقطع الملاقئ كلها ، والإقبال بكنه المهمة على الله تعالى . ومهما حصل ذلك ، كان الله هو المتولى لقلب عبده ، والمكفل له بتزويده بأحوار العلم . وإذا تولى الله أمر القلب فاضت عليه الرحمة ، وأشرق النور في القلب ، وانشرح الصدر ، وانكشف له سر المكوت ، وانقشع عن وجه القلب حجاب الغرة بلطف الرحمة ، وتلاذت فيه حقائق الأمور الإلهية . فليس على العبد إلا الاستعداد والتصفية المجردة ، وإحضار المهمة ، مع الإرادة الصادقة ، والتمتعش التام ، والترصد بدوام الانتظار لما يفتح الله تعالى من الرحمة . فالأنبياء والأولياء انكشف لهم الأمر ، وفاض على صدورهم النور ، لا بالتعلم والدراسة والكتابة للكتب ، بل بالزهد في الدنيا والتبري من علائقها ، وتفرغ القلب من شواغلها ، والإقبال بكنه المهمة على الله تعالى . فمن كان لله كان الله له .

وزعموا أن الطريق في ذلك أولا باقتطاع علائق الدنيا بالكلية ، وتفرغ القلب منها ، وبقطع المهمة عن الأهل والمال والولد والوطن ، وعن العلم والولاية والجاه ، بل يصير قلبه إلى حالة يستوى فيها وجود كل شيء وعدمه ، ثم يخلو بنفسه في زاوية ، مع الاقتصاد على الفرائض والرواتب ويجلس فارغ القلب ، بمجموع الهم ، ولا يفرق فكره بقراءة قرآن ، ولا بالتأمل في تفسير ،

ولا يكتب حديث ولا غيره ، بل يبتهد أن لا يخطر بباله شيء سوى الله تعالى . فلا يزال بعد جلوسه في الخلوة قائلاً بلسانه الله الله على الدوام ، مع حضور القلب ، حتى ينتهي إلى حالة يتترك تحريك اللسان ، ويرى كأن الكلمة جارية على لسانه . ثم يصبر عليه إلى أن يحس أثره عن اللسان ، ويصادف قلبه مواظباً على الذكر . ثم مواظب عليه إلى أن يحس عن القلب صورة اللفظ وحروفه وهيئة الكلمة ، ويبقى معنى الكلمة نجرداً في قلبه ، حاضراً فيه ، كأنه لازم له لا يفارقه . وله اختيار إلى أن ينتهي إلى هذا الحد ، واختيار في استدامة هذه الحالة بدفع الوسواس ، وليس له اختيار في استجلاب رحمة الله تعالى . بل هو بما فعله صار متمركزاً لنفحات رحمة الله فلا يبق إلا الانتظار لما يفتح الله من الرحمة ، كما فتحتها على الأنبياء والأولياء بهذه الطريق . وعند ذلك إذا صدقت إرادته ، وصفت همته ، وحسنت مواظبته ، فلم تجاز به مشيواته ، ولم يشغله حديث النفس بملائق الدنيا ، تلعب لوامع الحق في قلبه ، ويكون في ابتدائه كالبرق الخاطف لا يثبت ثم يعود ، وقد يتأخر ، وإن عاد فقد ثبت ، وقد يكون معتطفاً وإن ثبت قد يطول ثباته ، وقد لا يطول ، وقد يتظاهر أمثاله على التلاحق ، وقد يقتصر على دفن واحد . ومنازل أولياء الله تعالى فيه لا تحصر ، كما لا يحصى تفاوت خلقهم وأخلاقهم . وقد رجع هذا الطريق إلى تطهير بعض من جانبك ، وتصفية وجلاء ، ثم استمداد وانتظار فقط

وأما النظر وذو الاعتبار ، فلم ينكروا وجود هذا الطريق وإمكانه ، وإفضاءه إلى هذا المقصد على الندور ، فإنه أكثر أحوال الأنبياء . والأولياء . ولكن استوعروا هذا الطريق واستبطؤوا أثره ، واستبعدوا استجباع شروطه ، وزعموا أن نحو الصلائق إلى ذلك الحد كالتعذر ، وإن حصل في حال فتبانه أبعد منه ، إذ أدنى وسواس وخاطر يشوش القلب . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « قَلْبُ الْمُؤْمِنِ أَشَدُّ ثَقَلًا مِنَ الْقَدْرِ فِي غَلِيظَتِهَا » وقال عليه أفضل الصلاة والسلام ^(٢) « قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنَ أَصْبَعِ الرَّحْمَنِ »

(١) حديث قلب المؤمن أشد ثقلًا من القدر في غليظتها: أحمد و ك وصححه من حديث للقداد بن الأسود

(٢) حديث قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن ثم من حديث عبدالله بن عمر

وفي أثناء هذه المجاهدة قد يفسد المزاج ، ويختلط العقل ، ويعرض البدن ، وإذا لم تتقدم رياضة النفس وتهذيبها بمقتضى العلوم ، نشبت بالقلب خيالات فاسدة ، تعلطن النفس إليها مدة طويلة ، إلى أن يزول وينقضى العمر قبل النجاح فيها

فكم من صوفى سلك هذا الطريق ، ثم بقي في خيال واحد عشرين سنة ، ولو كان قد أتقن العلم من قبل ، لا افتتح له وجه التباس ذلك الخيال في الحال . فالاشتغال بطريق التعلم أوثق وأقرب إلى الفرض

وزعموا أن ذلك يضاهى ما لو ترك الإنسان تعلم الفقه ، وزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يتعلم ذلك ، وصار قتيها بالوحى والإلهام ، من غير تكرير وتطبيق ، فأنا أيضا ربما انتهت في الرياضة والمواظبة إليه . ومن ظن ذلك فقد ظلم نفسه ، وضيع عمره ، بل هو كمن يترك طريق الكسب والحراثة ، رجاء الشور على كرز من الكنوز ، فإن ذلك ممكن ، ولكنه بعيد جدا . فكذلك هذا - وقالوا لا بد أولا من تحصيل ما حصله العلماء ، وفهم ما قالوه ، ثم لا بأس بعد ذلك بالانتظار لما لم ينكشف لسائر العلماء ، فمساء ينكشف بعد ذلك بالمجاهدة

بيان

الفرق بين المقامين بئثال محسوس

اعلم أن مجائب القلب خارجة عن مدركات الحواس ، لأن القلب أيضا خارج عن إدراك الحس . وما ليس مدركا بالحواس تصنف الأفهام من دركه لإبئثال محسوس . ونحن نقرب ذلك إلى الأفهام الضعيفة بئالين :

أحدهما : أنه لو فرضنا حوضا محفورا في الأرض ، احتمل أن يساق إليه الماء من فوقه بأهوار تفتح فيه ، ويحتمل أن يحفر أسفل الحوض ، ويرفع منه التراب ، إلى أن يقرب من مستقر الماء الصافي ، فينجر الماء من أسفل الحوض ، ويكون ذلك الماء أصنى وأهدوم ، وقد يكون أغزر وأكثر . فذلك القلب مثل الحوض ، والعلم مثل الماء ، وتكون الحواس الحس

مثال الانهار . وقد يمكن أن تساق العلوم إلى القلب بواسطة أنهار الخواص ، والاعتبار
بالمشاهدات ، حتى يتلى علما ، ويمكن أن تسد هذه الأنهار بالخلوة والزلة وغض البصر
ويبعد إلى عمق القلب بتطهيره ، ورفع طبقات الحجب عنه ، حتى تنفجر ينابيع العلم من داخله
فإن قلت : فكيف تنفجر العلم من ذات القلب ، وهو خال عنه ؟

فاعلم أن هذا من عجائب أسرار القلب ، ولا يسمح بذكره في علم الماملة ، بل القدر
الذي يمكن ذكره أن حقائق الأشياء مسطورة في اللوح المحفوظ ، بل في قلوب الملائكة
المقربين ، فكأن للمهندس بصورا بنية الدار في يواض ، ثم يخرجها إلى الوجود على وفق تلك
النسخة ، فكذلك فاطر السموات والأرض ، كتب نسخة العالم من أوله إلى آخره في اللوح
المحفوظ ، ثم أخرجها إلى الوجود على وفق تلك النسخة . والعالم الذي خرج إلى الوجود
بصورته ، تأدى منه صورة أخرى إلى الحس والخيال ، فإن من ينظر إلى السماء والأرض
ثم يفيض بصره ، يرى صورة السماء والأرض في خياله ، حتى كأنه ينظر إليها ، ولو انعدمت
السماء والأرض ، وبقى هو في نفسه ، لوجد صورة السماء والأرض في نفسه ، كأنه يشاهدها
وينظر إليها ، ثم يتأدى من خياله أثر إلى القلب ، فيحصل فيه حقائق الأشياء التي دخلت
في الحس والخيال ، والحاصل في القلب موافق للعالم الحاصل في الخيال والحاصل في الخيال موافق
للعالم الموجود في نفسه خارجا من خيال الإنسان وقلبه ، والعالم الموجود موافق للنسخة لما وجوده في
اللوحة المحفوظ . فكأن للعالم أربع درجات في الوجود . وجود في اللوح المحفوظ ، وهو سابق
على وجوده الجسماني ، ويتبع وجوده الحقيقي ، ويتبع وجوده الحقيقي وجوده الخيالي ، أعنى
وجود صورته في الخيال ، ويتبع وجوده الخيالي وجوده العقلي ، أعنى وجود صورته في
القلب . وبعض هذه الموجودات روحانية وبعضها جسمانية ، والروحانية بعضها أشد روحانية
من البعض . وهذا اللطف من الحكمة الإلهية ، إذ جعل حدقتك على صغر حجمها . بحيث
تطبع صورة العالم والسموات والأرض على اتساع أكنافها فيها ، ثم يسرى من وجودها
في الحس وجود إلى الخيال ، ثم منه وجود في القلب ، فإنك أبدا لا تدرك إلا ماهو واصل
إليك ، فلم يجعل للعالم كله مثالا في ذاتك ، لما كان لك خبر مما يبان ذاتك .

فسبحان من دبر هذه المعانيب في القلوب والأبصار ، ثم أعمى عن دركها القلوب والأبصار ، حتى صارت قلوب أكثر الخلق جاهلة بأنفسها وبمعانيها ولترجع إلى الغرض المقصود فنقول

القلب قد يتصور أن يحصل فيه حقيقة العالم وصورته : تارة من الجواس ، وتارة من اللوح المحفوظ . كما أن العين يتصور أن يحصل فيها صورة الشمس ، تارة من النظر إليها وتارة من النظر إلى الماء الذي يقابل الشمس ويحكي صورتها . فهما ارتقع الحجاب بينه وبين اللوح المحفوظ ، رأى الأشياء فيه ، وتفجر إليه العلم منه ، فاستغنى عن الاقتباس من داخل الجواس ، فيكون ذلك كتفجر الماء من عمق الأرض . ومهما أقبل على الخيالات الحاصلة من المحسوسات ، كان ذلك حجابا له عن مطالعة اللوح المحفوظ ، كما أن الماء إذا اجتمع في الأنهار منع ذلك من التفجر في الأرض ، وكما أن من نظر إلى الماء الذي يحكي صورة الشمس لا يكون ناظرا إلى نفس الشمس

فإذا للقلب بابان ، باب مفتوح إلى عالم الملكوت ، وهو اللوح المحفوظ وعالم الملكة ، وباب مفتوح إلى الجواس الحسن ، التمسكة بالمملكة والشهادة . وعالم الشهادة والمملكة أيضا يحاكي عالم الملكوت نوعا من المحاكاة . فاما افتتاح باب القلب إلى الاقتباس من الجواس فلا ينبغي عليك . وأما افتتاح بابه الداخلى إلى عالم الملكوت ، ومطالعة اللوح المحفوظ ، فتملحه علما يقينيا بالتأمل في عجائب الرؤيا ، وإطلاع القلب في النوم على ما سيكون في المستقبل ، أو كان في الماضي ، من غير اقتباس من جهة الجواس . وإنما يفتح ذلك الباب لمن انفرد بذكر الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « سَبَقَ الْمُرْدُونَ » قيل ومن هم المرقدون يارسول الله ؟ قال « الْمُتَرَهُّونَ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَضَعَهُ اللَّهُ عَنْهُمْ أَوْزَارَهُمْ فَوَرَدُوا »

(١) حديث سبق المرقدون قيل ومن هم قال السهترون بذكر الله - الحديث : م من حديث أبي هريرة مقتصر على أول الحديث : وقال فيه والمرقدون قال القياكرون الله كثيرا والله أكرات ورواهك بلفظ قال الذين يستهترون بذكر الله وقال صحيح على شرط الشيخين وزاد فيه البيهقي في الشعب يضع الذكر عنهم أوزارهم ويأتون يوم القيامة خفايا ورواهمكننا الطبراني في المعجم الكبير من حديث أبي هريرة دون الزيادة التي ذكرها الصنف في آخره وكلاهما ضعيف

الْيَقِينَةَ خَفَافًا هَمْ قَالَ فِي وَصْفِهِمْ إِخْبَارًا عَنْ اللَّهِ تَعَالَى « ثُمَّ أَقْبِلُ رُوحِي عَلَيْهِمْ أَرَى مَنْ وَاجِبَتُهُ رُوحِي يَفْلَحُ أَحَدُ أَيْ شَيْءٍ أُرِيدُ أَنْ أُعْطِيَهُ » ثُمَّ قَالَ تَعَالَى « أَوَّلُ مَا أُعْطِيَهُمْ أَنْ أَقْذِفَ النَّورَ فِي قُلُوبِهِمْ فَيُخْبِرُونَ عَنِّي كَمَا أُخْبِرُ عَنْهُمْ » ومدخل هذه الأخبار هو الباب الباطن

فإذا الترقى بين علوم الأولياء والأنبياء ، وبين علوم العلماء والحكماء هذا ، وهو أن علومهم تأتي من داخل القلب ، من الباب للفتح إلى عالم الملكوت ، وعلم الحكمة يأتي من أبواب الحواس ، المفتوحة إلى عالم الملك . ومجانب عالم القلب ، وتردده بين عالمي الشهادة والنيب ، لا يمكن أن يستقصى في علم العاملة ، فهذا مثال يملك الفرق بين مدخل المالمين للثال الثاني يعرفك الفرق بين العاملين ، أعني عمل العلماء ، وعمل الأولياء ، فإن العلماء يصلون في اكتساب نفس المالم ، واجتلابها إلى القلب ، وأولياء الصوفية يعملون في جلاء القلوب ، وتطهيرها وتصفيها وتصقيها فقط

فقد حكى أن أهل الصين وأهل الروم ، تباها بين يدي بعض الملوك بحسن صناعة النقش والصور ، فاستقر رأى الملك على أن يسلم إليهم صفة ، لينقش أهل الصين منها جانباً وأهل الروم جانباً ، ويرى بينهما حجاب يمنع اطلاع كل فريق على الآخر . ففعل ذلك . فجمع أهل الروم من الأصباغ الغريبة ما لا ينحصر ، ودخل أهل الصين من غير صبغ ، وأقبلوا يحملون جانبهم ويصقلونه . فلما فرغ أهل الروم ، ادعى أهل الصين أنهم قد فرغوا أيضاً ، فحجب الملك من قلوبهم ، وأنهم كيف فرغوا من النقش من غير صبغ . فقبل وكيف فرغتم من غير صبغ ؟ فقالوا ما ملئكم ، ارفعوا الحجاب ، فرفعوا ، وإذا بجانبهم يتلأأ منه مجانب الصنائع الرومية ، مع زيادة إشراق وبريق ، إذ كان قد صار كالرآة المجلوة لكثرة التصقيل فازداد حسن جانبهم بزيادة التصقيل . فكذلك عناية الأولياء بتطهير القلب وجلائه ، وتركته وصفائه ، حتى يتلأأ فيه جلية الحق بنهاية الإشراق ، كعمل أهل الصين . وعناية الحكماء والعلماء بالأكتساب ، ونقش العلوم ، وتحصيل نقشها في القلب ، كعمل أهل الروم فكيفما كان الأمر فقلب المؤمن لا يموت ، وعلمه عند الموت لا يمحي ، وصفاءه لا يتكدر . وإليه أشار الحسن رحمه الله عليه بقوله : التراب لا يأكل محل الإيمان . بل يكون

وسيلة وقربة إلى الله تعالى . وأما ما حصله من نفس العلم ، وما حصله من الصفاء والاستعداد لقبول نفس العلم ، فلا غنى به عنه ، ولا مساعدة لأحد إلا بالعلم والمعرفة ، وبعض السعادات أشرف من بعض ، كما أنه لا غنى إلا بالمال ، فصاحب العزم غنى ، وصاحب الخزانة للمتعة غنى ، وتفاوت درجات السعده بحسب تفاوت المعرفة والإيمان ، كما تفاوت درجات الأغنياء بحسب قلة المال وكثرته . فالعارف أنوار ، ولا يسمى المؤمنون إلى لقاء الله تعالى إلا بأنوارهم قال الله تعالى (يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَنْعَامِهِمْ ^(١))

وقد روى في الخبر ^(٢) : « إِنَّ بَعْضَهُمْ يُعْطَى نُورًا مِثْلَ الْجَبَلِ وَبَعْضُهُمْ أُسْتَرَحَ حَتَّى يَكُونَ آخِرُهُمْ رَجُلًا يُعْطَى نُورًا عَلَى إِيَّاهُمْ قَدَمَيْهِ فَيُضِيءُ مَرَّةً وَتُطْفِئُ أُخْرَى فَإِذَا أَضَاءَ قَدَمَ قَدَمَيْهِ فَشَيَّ وَإِذَا طَفِيَ قَامَ وَمَرُورُهُمْ عَلَى الصَّرَاطِ عَلَى قَدَرِ نُورِهِمْ ، فَنَهْمٌ مِنْ يَمْرُ كَعَرَفِ النَّعِينَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْرُ كَالْبَرْقِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْرُ كَالسَّحَابِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْرُ كَالْقَضَائِصِ الْكَوَاكِبِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْرُ كَالْفَرَسِ . إِذَا اشْتَدَّ فِي مَيْدَانِهِ وَالَّذِي أُعْطِيَ نُورًا عَلَى إِيَّاهُمْ قَدَمَيْهِ يَجُوبُو حَبْرًا عَلَى وَجْهِهِ وَيَدِيهِ وَرِجْلَيْهِ يَجْرُودًا وَيُطْلَقُ أُخْرَى وَيُعِيبُ جَوَانِبَهُ النَّارُ فَلَا يَرَأَى كَذَلِكَ حَتَّى يَخْلُصَ » الحديث .

فهذا يظهر تفاوت الناس في الإيمان ولو وزن إيمان أبي بكر بإيمان المالين سوى النبيين والمرسلين لرجح . فهذا أيضا ضاهى قول القائل : لو وزن نور الشمس بنور السراج كلها لرجح ، وإيمان آحاد المومنين بنوره مثل نور السراج ، وبعضهم بنوره كنور الشعاع ، وإيمان الصديقين بنوره كنور القمر والنجوم ، وإيمان الأنبياء كالشمس . وكما ينكشف في نور الشمس صورة الآفاق مع اتساع أقطارها ، ولا ينكشف في نور السراج إلا زاوية ضيقة من البيت

فكذلك تفاوت انشراح الصدر بالعارف ، وانكشاف سمع الملوك لقلوب العارفين . ولذلك جاء في الخبر ^(٣) : « أَنَّهُ يُقَالُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ

(١) حديث إن بعضهم يعطى نورا مثل الجبل حتى يكون أصفرهم رجل يعطى نوره على إيمانهم فتمه

الحديث : الطبراني وك من حديث ابن مسعود قال ك صحیح علی شرط الشيخین

(٢) حديث يقال يوم القيامة أخرجوا من النار من في قلبه ربع مثقال من إيمان - الحديث - متفق عليه

من حديث أبي سعيد وليس فيه قوله ربع مثقال

دَرَجَةٍ مِنَ الْإِيمَانِ وَنِصْفُ مِثْقَالٍ وَرُبُعُ مِثْقَالٍ وَشِعِيرَةٌ وَذَرَّةٌ « كل ذلك تنبيه على تفاوت درجات الإيمان ، وإن هذه المقادير من الإيمان لا تمنع دخول النار . وفي مفهومه أن من إيمانه يزيد على مثقال فإنه لا يدخل النار ، إذ لو دخل لأمر بإخراجه أولاً وأن من في قلبه ذرة لا يستحق الخلود في النار وإن دخلها . وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَيْسَ شَيْءٌ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ مِثْلِهِ إِلَّا الْإِنْسَانُ الْمُؤْمِنُ » إشارة إلى تفضيل قلب العارف بالله تعالى للوقن . فإنه خير من ألف قلب من العوام

وقد قال تعالى (وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ^(٢)) تفضيلاً للمؤمنين على المسلمين والمراد به المؤمن العارف دون المقلد . وقال عز وجل (يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ^(٣)) فأراد ههنا بالذين آمنوا الذين صدقوا من غير علم ، وميزم عن الذين أوتوا العلم . وبذل ذلك على أن اسم المؤمن يقع على المقلد ، وإن لم يكن تصديقه من بصيرة وكشف . وفسر ابن عباس رضى الله عنهما قوله تعالى (وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ^(٣)) فقال يرفع الله العالم فوق المؤمن بسبعائة درجة ، بين كل درجتين كما بين السماء والأرض

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « أَكْثَرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ الثُّلَّةُ وَعَلِيُّونَ لَدَوَى الْأَلْبَابِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ عَلَى أَدْنَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي » وفي رواية « كَفَضْلِ الْقَتْرِ لِنِثْلَةِ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ السُّكُوكِ »

فهذه الشواهد تبين لك تفاوت درجات أهل الجنة بحسب تفاوت قلوبهم ومعارفهم . ولهذا كان يوم القيامة يوم التناوب ، إذ المحروم من رحمة الله عظيم النبن والحسران ، والمحروم يرى فوق درجته درجات عظيمة ، فيكون نظره إليها كمنظر النقي الذي يملك عشرة دراهم ،

(١) حديث ليس شيء خير من ألف مثله إلا الإنسان المؤمن : الطبراني من حديث سلمان بلقب الإنسان ولا أحد من حديث ابن عمر لا علم شيئاً خيراً من مائة مثله إلا الرجل المؤمن وإنسادهما حسن
(٢) حديث أكثر أهل الجنة البه وعليون لدوى الالباب : تهم دون هذه الزيادة ولم أجد لهذه الزيادة أصلاً
(٣) حديث فضل العالم على العابد كفضل على أدنى رجل من أصحابي : تهم حديث أبي أمامة وصححه وقد تهم في العلم وكذلك الرواية الثانية

إلى النقي الذي يملك الأرض من المشرق إلى المغرب ، وكل واحد منهما في مولى لكن مأعظم الفرق بينهما ؛ وما أعظم الغبن على من يخسر حظه من ذلك ؛ ولا آخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا .

بيان

شواهد الشرع على صحة طريق أهل التصوف في اكتساب المعرفة
لا من التعلم ولا من الطريق المعتاد

اعلم أن من انكشف له شيء ، ولو الشيء اليسير ، بطريق الإلهام والوقوع في القلب من حيث لا يدري ، فقد صار عارفا بصحة الطريق . ومن لم يدرك نفسه قط ، فيبنى أن يؤمن به ، فإن درجة المعرفة فيه عززة جدا . ويشهد لذلك شواهد الشرع والتجارب والحكايات أما الشواهد فقوله تعالى (وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ^(١)) فكل حكمة تظهر من القلب ، بالمواظبة على العبادة من غير تعلم ، فهو بطريق الكشف والإلهام . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ عَمِلَ بِمَا عِلِمَ وَرَزَقَهُ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ وَوَفَّقَهُ فِيمَا يَفْعَلُ حَتَّى يَسْتَوْجِبَ الْجَنَّةَ وَمَنْ لَمْ يَعْمَلْ بِمَا يَعْلَمْ تَاهَ فِيمَا يَعْلَمْ وَلَمْ يُوفَّقْ فِيمَا يَفْعَلُ حَتَّى يَسْتَوْجِبَ النَّارَ »

وقال الله تعالى (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ^(٣)) من الإشكالات والشبه (وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ^(٤)) يعلمه علما من غير تعلم ، ويفضله من غير تجربة . وقال الله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ^(٥)) قيل نورا يفرق به بين الحق والباطل ، ويخرج به من الشبهات . ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يكتفي دعاء من سأل النور . فقال عليه الصلاة والسلام ^(٦) « اللَّهُمَّ أَعْطِنِي نُورًا وَزِدْنِي نُورًا وَاجْعَلْ لِي فِي قَلْبِي نُورًا »

(١) حديث من عمل بما علم - الحديث : ندم في العلم دون قوله ووقفه فيما يعمل فلم أرها

(٢) حديث اللهم أعطني نورا وزدني نورا - الحديث : متفق عليه من حديث ابن عباس

(٣) المتكوت : ٦٩ ^(١) . و ^(٢) الطلاق : ٢ ^(١) الأخال : ٢٩

وَفِي قَبْرِ نُورًا وَفِي سَمِيِّ نُورًا وَفِي بَصْرَى نُورًا ، حَتَّى قَالَ « فِي شَعْرَى وَفِي بَشْرَى
وَفِي نَحْيَى وَفِي وَعِظَايَ » وَسُئِلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ^(١) (أَقْنُ : شَرَحَ
اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ) ^(٢) مَا هَذَا الشَّرْحُ ؟ فَقَالَ « هُوَ التَّوْحِيدُ » إِذَا
النُّورَ إِذَا قُذِفَ بِهِ فِي الْقَلْبِ اتَّسَعَ لَهُ الصَّدْرُ وَانْشَرَحَ ،

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) « لَا بَنَ عَبَّاسٌ » اللَّهُمَّ فَتَّهْ فِي الدِّينِ وَعَلِّمَهُ التَّائِبِينَ ، وَقَالَ
عَلِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ^(٤) « مَا عُنَدَنَا شَيْءٌ أَسْرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْنَا إِلَّا أَنْ يُؤْتِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَبْدًا فِيهَا فِي كِتَابِهِ . وَلَيْسَ هَذَا بِالْعِلْمِ . وَقِيلَ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى (يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ
يَشَاءُ) ^(٥) « أَنَّهُ الْفَهْمُ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى . وَقَالَ تَعَالَى (فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ) ^(٦) خَصَّ مَا نَكْشَفَ
بِاسْمِ الْفَهْمِ . وَكَانَ أَبُو الدَّرْدَاءِ يَقُولُ : لِلْمُؤْمِنِ مِنْ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ مِنْ وَرَاءِ سِتْرِ رَقِيقٍ . وَاللَّهُ
أَنَّهُ لِحَقٍّ يَقْذِفُهُ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمْ وَيَجْرِيهِ عَلَى أَسْتِهِمْ . وَقَالَ بَعْضُ السَّلَفِ : ظَنُّ الْمُؤْمِنِ
كِهَانَةٍ . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٧) « أَتَقْوُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ تَعَالَى ،
وَالِيهِ يَشِيرُ قَوْلُهُ تَعَالَى (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ) ^(٨) وَقَوْلُهُ تَعَالَى (قَدْ يَبِينُ الْآيَاتِ
لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ) ^(٩) وَرَوَى الْحُسَيْنُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ « الْإِلْمُ عِلْمَانِ
فَعِلْمٌ بِأَطْرَافِ الْقَلْبِ هُوَ الْعِلْمُ النَّافِعُ » وَسُئِلَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ عَنِ الْعِلْمِ الْبَاطِنِ مَا هُوَ
فَقَالَ : هُوَ سِرٌّ مِنْ أَسْرَارِ اللَّهِ تَعَالَى يَقْذِفُهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي قُلُوبِ أَحِبَّاءِهِ ، لَمْ يُطْلَعْ عَلَيْهِ مُلْكًا وَلَا بَشَرًا

(١) حديث سئل عن قوله تعالى أقن شرح الله صدره للإسلام - الحديث : وفي السنن عن حديث

ابن مسعود وقد تقدم في العلم .

(٢) حديث اللهم فته في الدين وعلمه التأويل : قاله لابن عباس متفق عليه من حديث ابن عباس دون قوله

وعلمه التأويل فالخرجه بهذه الزيادة أحمد وحب وك وصححه وقد تقدم في العلم

(٣) حديث علي ما عندنا شيء أسره النبي صلى الله عليه وسلم إلينا إلا أن يؤتي الله عبدا فهما في كتابه

تقدم في آداب تلاوة القرآن

(٤) حديث اتقوا فراسة المؤمن - الحديث : ت من حديث أبي سعيد وقد تقدم

(٥) حديث العلم علمان - الحديث : تقدم في العلم

(١) الزمر : ٢٢ (٢) البقرة : ٢٢٩ (٣) الأنبياء : ٧٩ (٤) الحجر : ٧٥ (٥) البقرة : ١١٨

فقلت أوحى بحد النبي ، فقال لا ولكن بصيرة وبرهان وفراسة صادقة .
وعن أبي سعيد الخراز قال : دخلت المسجد الحرام فرأيت فقيرا عليه خرتان ، فقلت
في نفسي هذا وأشباهه كلٌّ على الناس . فناداني وقال ، والله أعلم ما في أنفسكم فاحذروه .
فاستغفرت الله في سرى ، فناداني وقال ، وهو الذي يقبل التوبة عن عباده . ثم غاب عني
ولم أراه . وقال زكريا بن داود ، دخل أبو العباس بن مسروق على أبي الفضل الهاشمي وهو
عليل ، وكان ذا عيال ، ولم يعرف له سبب يميل به ، قال فلما قلت قلت في نفسي ، من أين
يأكل هذا الرجل ؟ قال فصاح بي ، يا أبا العباس ، ردهذه المهمة الدنية ، فإن الله تعالى لطافا خفية
وقال أحمد النقيب ، دخلت على الشبلي ، فقال مقتونا يا أحمد . فقلت ما الخبر ؟ قال كنت
جالسا جري بخاطري أنك بجحيل . فقلت ما أنا بجحيل . فساد مني خاطري وقال بل أنت بجحيل
فقلت ما فتح اليوم علي بشيء إلا دفعته إلى أول فقير يلقاني . قال فما استم الخاطر حتى
دخل علي صاحب المؤنس الخادم ، ومعه خمسون دينارا ، فقال اجعلها في مصالحك . قال وقت
فأخذتها وبجرت . وإذا بفقير مكفوف بين يدي مزين يحلق رأسه ، فتقدمت إليه ، وناولته
الدنانير ، فقال أعطها للزمن ، فقلت إن جهلها كذا وكذا ، قال أوليس قد قلنا لك أنك بجحيل ؟
قال فناولتها الزمن ، فقال الزمن ، قد عقدنا لسا جلس هذا الفقير بين أيدينا أن لا نأخذ عليه أجرا
قال فرميت بها في دجلة ، وقلت ما أعزك أحد إلا أذهله الله عز وجل
وقال حمزة بن عبد الله الملو ، دخلت على أبي الخير التيناني ، واعتقدت في نفسي أن
أسلم عليه ولا آكل في داره طعاما ، فلما خرجت من عنده ، إذا به قد لحقني وقد حمل طبقا
فيه طعام وقال ، يا فتى كل فقد خرجت الساعة من اعتقادك . وكان أبو الخير التيناني هذا
مشهورا بالكرامات ، وقال إبراهيم الرقي ، قصده مسلمة عليه ، فحضرت صلاة المغرب ،
فلم يكذب قرأ الفاتحة مستويا ، فقلت في نفسي صانت سفرتي ، فلما سلم خرجت إلى الطهارة
فقصدت في سبع ، فعدت إلى أبي الخير ، وقلت قصدي سبع ، ففرج وصاح به وقال ، ألم أقل
لك لا تعرض لضيقائي ! فتحنى الأسد ، قطهرت ، فلما رجعت ، قال لي أشتغافم بتقويم
الظاهر نفقتم الأسد ، واشتغلنا بتقويم البواطن نغافنا الأسد

وما حكى من تفرس المشايخ ، وإخبارهم عن اعتقادات الناس وضآئيرهم يخرج عن
الحصر . بل ما حكى عنهم من مشاهدة المخضر عليه السلام والسؤال من سماع صوت المائت
ومن فنون الكرامات خارج عن الحصر . والحكاية لا تنفع الجاحد ما لم يشاهد ذلك من
نفسه ، ومن أنكر الأصل أنكر التفصيل
والدليل القاطع الذى لا يقدر أحد على جحده أمران :

أحدهما : عجائب الرؤيا الصادقة ، فإنه ينكشف بها النيب . وإذا جاز ذلك فى النوم
فلا يستحيل أيضا فى اليقظة . فلم يفارق النوم اليقظة إلا فى ركود الحواس ، وعدم اشتغالها
بالمحسوسات ، فكم من مستيقظ فائض لا يسمع ولا يبصر لا اشتغاله بنفسه .
الثانى : إخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النيب وأمور فى المستقبل ، كما اشتمل
عليه القراءان . وإذا جاز ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم جاز لغيره إذ النبي عبارة عن شخص
كاشف بمقتضى الأمور ، وشغل بإصلاح الخلق ، فلا يستحيل أن يكون فى الوجود شخص
مكاشف بالحقائق ، ولا يشتمل بإصلاح الخلق . وهذا لا يسمى نبيا ، بل يسمى وليا ، فمن آمن
بالأنبياء ، وصدق بالرؤيا الصحيحة ، لزمه بالحالة أن يقر بأن القلب له باب ، باب إلى خارج وهو
الحواس ، وباب إلى الملكوت من داخل القلب ، وهو باب الإلهام والنفث فى الروح والروح
فإذا أقر بها جميعا لم يمكنه أن يحصر العلوم فى التعلم ومباشرة الأسباب المألوفة ، بل يجوز أن
تكون المجاهدة سبيلا إليه . فهذا ما ينبه على حقيقة ما ذكرناه ، من عجيب تردد القلب بين
حالم الشهادة وعالم الملكوت . وأما السبب فى انكشاف الأمر فى المنام بالمثال المحوج إلى
التعبير ، وكذلك تمثل الملائكة للأنبياء والأولياء بصور مختلفة ، فذلك أيضا من أسرار
عجائب القلب ، ولا يلى ذلك إلا بطلان المكاشفة . فلنقتصر على ما ذكرناه فإنه كاف للاستحاث
على المجاهدة وطلب الكشف منها ، فقد قال بعض المكاشفين ، ظهر لى الملك ، فأسألت أن
أملى عليه شيئا من ذكرى الخفى عن مشاهدتى من التوحيد ، وقال ما نكتب لك عملا ، ونحن
نحب أن نصعد لك بعمل تترب به إلى الله عز وجل ، فقلت ألتما تكتبان القرآن ؟ قال لى
قلت فيكفيك ذلك . وهذه إشارة إلى أن الكرام الكاتبين لا يطلعون على أسرار القلب ، وإنما
يطلعون على الأعمال الظاهرة . وقال بعض المارقين ، سألت بعض الأبدال عن مسألة

من مشاهدة اليقين ، فالتفت إلى شماله فقال ، ما تقول رحمك الله ؟ ثم التفت إلى يمينه فقال . ما تقول رحمك الله ؟ ثم أشرق إلى صدره وقال ، ما تقول رحمك الله ؟ ثم أجاب بأعرب جواب سمعته ، فسأته عن التفاته فقال ، لم يكن عندي في المسألة جواب عتيد ، فسألت صاحب الشمال فقال لا أدري ، فسألت صاحب اليمين وهو أعلم منه فقال لا أدري ، فنظرت إلى قلبي وسأته فحدثني بما أجبته ، فإذا هو أعلم منها . وكان هذا هو معنى قوله عليه السلام « إِنَّ فِي أُمَّتِي مُخْذَيْنِ ، وَإِنَّ مَحْمَرَّ مِثْنَهُمْ » وفي الأثر أن الله تعالى يقول ، أيما عبد اطلمت على قلبه فرأيت الغالب عليه التمسك بذكرى ، توليت سياسته وكنت جليسه ، وعادته وأنيسه . وقال أبو سليمان الداراني رحمة الله عليه ، القلب بمنزلة القبة المضروبة ، حولها أبواب منفلقة ، فأى باب فتح له عمل فيه . فقد ظهر انفتاح باب من أبواب القلب إلى جهة الملكوت والملا الأعلى . ويفتح ذلك الباب بالمجاهدة والورع ، والإعراض عن شهوات الدنيا . ولذلك كتب عمر رضى الله عنه إلى أمراء الأجناد ، احفظوا ما تسمعون من المطيعين ، فإنهم ينجلي لهم أمور صادقة . وقال بعض العلماء ، يد الله على أفواه الحكماء ، لا ينطقون إلا بماهياً الله لهم من الحق . وقال آخر ، لو شئت لقلت إن الله تعالى يطلع الخاشعين على بعض سره .

بيان

تسلط الشيطان على القلب بالسواس ومعنى الوسوسة وسبب غلبتها

اعلم أن القلب كإذكرناه مثال قبة مضروبة ، لها أبواب ، تنصب إليه الأحوال من كل باب . ومثاله أيضاً مثال هدف ، تنصب إليه السهام من الجوانب . أو هو مثال امرأة منصوبة تجتاز عليها أصناف الصور المختلفة ، فتراهى فيها صورة بعد صورة ولا تخلو عنها . أو مثال حوض ، تنصب فيه مياه مختلفة ، من أنهار مفتوحة إليه . وانما مدخل هذه الأنهار المتجددة في القلب في كل حال ، أما من الظاهر فالحواس الخمس ، وأما من الباطن فالخيال والشهوة والغضب ، والأخلاق المركبة من مزاج الإنسان ، فإنه إذا أدرك بالحواس شيئاً حصل

منه أثر في القلب ، وكذلك إذا هاجت الشهوة مثلاً بسبب كثرة الأكل ، وبسبب توة في المزاج ، حصل منها في القلب أثر ، وإن كف عن الإحساس . فالغلبات الحاصلة في النفس تبقى ، وينتقل الخيال من شيء إلى شيء ، وبسبب انتقال الخيال ينتقل القلب من حال إلى حال آخر . والمقصود أن القلب في التغير والتأثر دائماً من هذه الأسباب وأخص الآثار الحاصلة في القلب هو الخواطر ، وأعني بالخواطر ما يحصل فيه من الأفكار والأذكار ، وأعني به إدراكه علوماً إما على سبيل التجدد ، وإما على سبيل التذكر ، فإنها تسمى خواطر ، من حيث إنها تخطر بعد أن كان القلب غافلاً عنها . والخواطر هي الحركات للإرادات . فإن النية والعزم والإرادة ، إنما تكون بعد خطور المنوى بالبال لأعماله ، فبدأ الأفعال بالخواطر ، ثم الخاطر يحرك الرغبة ، والرغبة تحرك العزم ، والعزم يحرك النية ، والنية تحرك الأعضاء

والخواطر المحركة للرغبة تنقسم إلى ما يدعو إلى الشر ، أعني إلى ما يضر في العاقبة ، وإلى ما يدعو إلى الخير ، أعني إلى ما ينفع في الدار الآخرة . فيها خاطران مختلفان ، فافتقرا إلى اسمين مختلفين . فالخطر المحمود يسمى الهاماً ، والخطر المذموم ، أعني الداعي إلى الشر ، يسمى وسواساً . ثم إنك تعلم أن هذه الخواطر حادثة ، ثم أن كل حادث فلا بد له من محدث ومنها اختلفت الحوادث دل ذلك على اختلاف الأسباب

هذا ما عرف من سنة الله تعالى في ترتيب المسببات على الأسباب . فيها استنارت حيطان البيت بنور النار ، وأظلم سقفه وأسود بالبخان ، علمت أن سبب السواد غير سبب الاستنارة . وكذلك لأنوار القلب وظلمته سببان مختلفان ، فسبب الخاطر الداعي إلى الخير يسمى ملكاً ، وسبب الخاطر الداعي إلى الشر يسمى شيطانياً . واللفظ الذي يتهبأ به القلب لقبول الإلهام الخير يسمى توفيقاً ، والذي يتهبأ لقبول وسواس الشيطان يسمى أغواء وخذلانا . فإن المعاني المختلفة تفتقر إلى أسامي مختلفة . والملك عبارة عن خلق خلقه الله تعالى شأنه إفاضة الخير ، وإفاضة العلم ، وكشف الحق ، والوعد بالخير ، والأمر بالمعروف ، وقد خلقه وسخره لذلك . والشيطان عبارة عن خلق شأنه ضد ذلك ، وهو الوعد بالبشر ، والأمر بالفحشاء ، والتخويف عند الإلهام بالخير بالفقر . فالوسوسة في مقابلة الإلهام ، والشيطان

في مقابلة الملك ، والتوفيق في مقابلة الخذلان . وإليه الإشارة بقوله تعالى (وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ ^(١)) فإن الموجودات كلها متقابلة مزدوجة ، إلا الله تعالى فإنه فرد لا مقابل له ، بل هو الواحد الحق ، الخالق للأزواج كلها . فالقلب متجاذب بين الشيطان والملك . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « فِي الْقَلْبِ لِمَتَانِ لِمَةٌ مِنَ الْمَلِكِ إِيغَادٌ بِأَخْيَرٍ وَتَصْدِيقٌ بِالْحَقِّ قَبْلُ وَجَدَ ذَلِكَ فَلَيْسَ لَهُمْ أَنْهُ مِنَ اللَّهِ مُبْجَاهُهُ وَلَيْسَ لَهُمْ أَنْهُ مِنَ الْعَدُوِّ إِيغَادٌ بِالْشَّرِّ وَتَكْذِيبٌ بِالْحَقِّ وَهِيَ عَنْ الْخَيْرِ قَبْلُ وَجَدَ ذَلِكَ فَلَيْسَ لَهُمْ أَنْهُ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » ثم تلا قوله تعالى (الشَّيْطَانُ يَدْعُكُمْ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ ^(٣)) الآية وقال الحسن إنما هما همان يحولان في القلب ، هم من الله تعالى ، وهم من العدو ، فرحم الله عبداً وقف عنده ، فإنا كان من الله تعالى أمضاء ، وما كان من عدوه جأهده . ولتجاذب القلب بين هذين المصلطين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) « قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ » فإله تعالى عن أن يكون له أصبع مركبة من لحم وعظم ، ودم وعصب ، منقسمة بالأنامل . ولكن روح الأصبع سرعة القلب ، والقدرة على التحريك والتغيير ، فإنك لا تريد أصبعك لشخصه ، بل لفعله في التقلب والترديد ، كما أنك تتماطى الأفعال بأصابعك والله تعالى يفعل ما يفعل باستسخار الملك والشيطان ، وهما مسخران بقدرته في تقليب القلوب كما أن أصابعك مسخرة لك في تقليب الأجسام مثلاً

والقلب بأصل الفطرة صالح لقبول آثار الملك ، ولقبول آثار الشيطان ، صلاحاً متساوياً ليس يرجع أحدهما على الآخر ، وإنما يرجع أحد الجانبين باتباع الهوى ، والإكباب على الشهوات ، أو الإعراض عنها ومخالفتها . فإن اتبع الإنسان مقتضى الغضب والشهوة ظهر تسلط الشيطان بواسطة الهوى ، وصار القلب عس الشيطان ومعدنه ، لأن الهوى هو مرعى الشيطان ومرتمه . وإن جاهد الشهوات ولم يسلطها على نفسه ، وتبته بأخلاق

(١) حديث في القلب لثلاث لمة من الملك إيعاد بالخير - الحديث : ت وحسنه ون في الكبرى من حديث ابن مسعود

(٢) حديث قلب المؤمن بين أصبعين - الحديث : تقدم

(٣) البقرة : ٢٦٨

الملائكة عليهم السلام ، صار قلبه مستقر الملائكة ومهيّطهم . ولما كان لا يخلو قلب عن شهوة وغضب ، وحرص وطمع وطول أمل ، إلى غير ذلك من صفات البشرية المتشعبة عن الهوى ، لاجرم لم يخل قلب عن أن يكون للشيطان فيه جولان بالوسوسة ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَلَهُ شَيْطَانٌ » قالوا وأنت يا رسول الله ! قال « وَأَنَا إِلَّا أَنَّ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ فَلَا يَأْمُرُ إِلَّا بِخَيْرٍ » وإنما كان هذا لأن الشيطان لا يتصرف إلا بواسطة الشهوة ، فمن أعانه الله على شهوته ، حتى صارت لا تنبسط إلا حيث يبنى وإلى الحد الذي يبنى ، فشوته لا تدعو إلى الشر ، فالشيطان المتدرع بها لا يأمر إلا بالخير ومهما غلب على القلب ذكر الدنيا بمقتضيات الدوى ، وجد الشيطان زجراً فوسوس ، ومهما انصرف القلب إلى ذكر الله تعالى ، ارتحل الشيطان وصاق نباله ، وأقبل الملك وألهم . والتطارد بين جندي الملائكة والشياطين في معركة القلب دائم ، إلى أن يفتح القلب لأحدهما فيستوطن ويستمكن ويكون اجتياز الثاني اختلاسا

وأكثر القلوب قد فتحها جنود الشياطين وتملكتها ، فامتلات بالرساوس الداعية إلى إيثار العاجلة ، وإطراح الآخرة . ومبدأ استيلائها اتباع الشهوات والهوى ، ولا يمكن فتحها بعد ذلك إلا بتخليّة القلب عن قوت الشيطان ، وهو الهوى والشهوات ، وعمارته بذكر الله تعالى ، الذي هو مطرح أثر الملائكة . وقال جابر بن عبيدة العدوي : شكوت إلى الملاء بن زياد ما أجد في صدري من الوسوسة ، فقال إنما مثل ذلك مثل البيت الذي يمر به اللصوص ، فإن كان فيه شيء عاجوه ، وإلا مضوا وتركوه . يعني أن القلب الخالي عن الهوى لا يدخله الشيطان . ولذلك قال الله تعالى (إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ^(٢)) فكل من اتبع الهوى فهو عبد الهوى لا عبد الله . ولذلك سلب الله عليه الشيطان وقال تعالى (أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ^(٣)) وهو إشارة إلى أن من الهوى إلهه ومعبوده ، فهو عبد الهوى لا عبد الله . ولذلك قال عمرو بن الماص للنبى صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ، حال الشيطان بينى وبين صلاتى وقرأتى ، فقال « ذَلِكَ شَيْطَانٌ يُقَالُ لَهُ خَزْبٌ فَإِذَا

(١) حديث ما منكم من أحد الا وله شيطان - الحديث : م من حديث ابن مسعود

(٢) حديث ابن أبي العاص ان الشيطان حال بينى وبين صلاتى - الحديث : م من حديث ابن أبي العاص

(١) الاسراء : ٦٥ (٢) الحاقة : ٢٣

أَحْسَنَهُ فَنَقُوذُ بِاللَّهِ مِنْهُ وَأَنْقُلْ عَلَى يَسَارِكَ تَلَاْنَا « قَالَ فَضَلْتَ ذَلِكَ فَأَذْبِهِ اللَّهُ عَنِي .
 وفي الخبر ^(١) « إِنْ لَوُؤُسُوهُ شَيْطَانًا يُقَالُ لَهُ الْوَلَهَانُ فَاسْتَعِيدُوا بِاللَّهِ مِنْهُ ، وَلَا يَجُودُ وَسُوسَةُ
 الشَّيْطَانِ مِنَ التَّلَبِ إِلَّا ذَكَرَ مَا سَوَى مَا يَوسُوسُ بِهِ لِأَنَّهُ إِذَا خَطَرَ فِي الْقَلْبِ ذَكَرَ شَيْءٍ ،
 انْدَمَ مِنْهُ مَا كَانَ فِيهِ مِنْ قَبْلِ ، وَلَكِنْ كُلُّ شَيْءٍ سَوَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَسَوَى مَا يَتَلَقَّى بِهِ ، فَيَجُوزُ
 أَيْضًا أَنْ يَكُونَ مَجَالًا لِلشَّيْطَانِ . وَذَكَرَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي يُوْمِنُ جَانِبَهُ ، وَيَعْلَمُ أَنَّهُ لَيْسَ لِلشَّيْطَانِ
 فِيهِ مَجَالٌ . وَلَا يَمَاجُ الشَّيْءَ إِلَّا بَضْءُهُ ، وَضَدَّ جَمِيعَ سَاوِسِ الشَّيْطَانِ ذَكَرَ اللَّهِ بِالِاسْتِمَادَةِ ،
 وَالتَّبَرُّيِّ عَنِ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ ، وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِكَ أَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ
 الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ . وَذَلِكَ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ إِلَّا الْمُتَّقُونَ ، الْعَالِبُونَ عَلَيْهِمْ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى ، وَأَمَّا الشَّيْطَانُ
 يَطُوفُ عَلَيْهِمْ فِي أَوْقَاتِ الْفِتَنِ عَلَى سَبِيلِ الْغَلَسَةِ . وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى (إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا
 مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ^(٢)) وَقَالَ مُجَاهِدٌ فِي مَعْنَى
 قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ^(٣)) قَالَ هُوَ مُنْبَسِطٌ عَلَى الْقَلْبِ ، فَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ
 تَعَالَى خَسَّ وَاتَّقَبَضَ ، وَإِذَا غَفَلَ انْبَسَطَ عَلَى قَلْبِهِ . فَالْتِطَارُ بَيْنَ ذَكَرِ اللَّهِ تَعَالَى وَوَسْوَسةِ
 الشَّيْطَانِ ، كَالْتِطَارِ بَيْنَ النُّورِ وَالظَّلَامِ ، وَبَيْنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ . وَلِتَضَادِّهِمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
 (أَسْتَوْذِعُكُمْ الشَّيْطَانَ فَانْسَاهُمْ ذَكَرَ اللَّهُ ^(٤)) وَقَالَ أَنَسٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
^(٥) « إِنَّ الشَّيْطَانَ وَاضِعٌ خَرْمُومَهُ عَلَى قَلْبِ ابْنِ آدَمَ فَإِنْ هُوَ ذَكَرَ اللَّهَ تَعَالَى خَسَّ وَإِنْ
 نَسِيَ اللَّهَ تَعَالَى انْقَمَّ قَلْبُهُ » وَقَالَ ابْنُ وَضَّاحٍ ^(٦) فِي حَدِيثِ ذَكَرَهُ ، إِذَا بَلَغَ الرَّجُلُ أَرْبَعِينَ
 سَنَةً وَلَمْ يَتَبَّ ، مَسَحَ الشَّيْطَانُ وَجْهَهُ يَدَهُ ، وَقَالَ بَابُ وَجْهِهِ مِنْ لَا يَفْلَحُ . وَكَأَنَّ الشَّهَوَاتِ
 فَمُتْرَجَةٌ بِحُجْمِ ابْنِ آدَمَ وَدَمِهِ ، فَسَلَطَنَ الشَّيْطَانُ أَيْضًا سَارِيَةً فِي لُحْمِهِ وَدَمِهِ ، وَمَحِيطَةٌ بِالْقَلْبِ

(١) حديث ابن اللؤوسه شيطاناً يقال له الولهان - الحديث : هـ من حديث أبي بن كعب وقال غريب
 وليس أصح منه بالذوي عند أهل الحديث

(٢) حديث أنس أن الشيطان واضع خرموه على قلب ابن آدم - الحديث : ابن أبي الدنيا في كتاب مكاييد
 الشيطان وأبو يعلى الوصلى وابن عدى في الكامل وغيره

(٣) حدث ابن وضاح إذا بلغ الرجل أربعين سنة ولم يتب مسح الشيطان يده وجهه وقال بابي وجهه
 لا يفلح أبجدله أصلاً

(٤) الإعراف : ٢٠١ (٥) الناس : ٤ (٦) المجاهد : ١٩

من جوانبه ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ بِجَرَى الدَّمِ فَضِيقُوا بِخَارِبِهِ بِالْجُلُوعِ » وذلك لأن الجوع يكسر الشهوة ، وعجزي الشيطان الشهوات . ولأجل اكتناف الشهوات القلب من جوانبه قال الله تعالى ، إخباراً عن إبليس (لَأَقْنَدَنَّ لَهْمَ صِرَاطِكَ الْمُسْتَقِيمَ ثُمَّ لَا يَبْهَتُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ^(٢)) وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنَّ الشَّيْطَانَ قَعْدٌ لَا يَنْطَرِقُ فَقَعْدٌ لَهُ يَطْرُقُ الْإِسْلَامَ فَقَالَ أَتَسْلِمُ وَتَتْرُكُ دِينَكَ وَدِينَ آبَائِكَ ! فَمَضَاهُ وَأَسْلَمَ ثُمَّ قَعْدٌ لَهُ يَطْرُقُ الْهَجْرَةَ فَقَالَ أَتُهَاجِرُ أَتَدْعُ أَرْضَكَ وَسَبَاكَ ! فَمَضَاهُ وَهَاجَرَ ثُمَّ قَعْدٌ لَهُ يَطْرُقُ الْجِهَادَ فَقَالَ أَتُجَاهِدُ وَهُوَ تَلَفَ النَّفْسَ وَالْمَالِ فَقَاتَلُ فَقُتِلْتُ فَتَنَكَّحُ نِسَاءً وَهُوَ يَقْسِمُ مَا لَكَ ! فَمَضَاهُ وَجَاهَدَ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « فَنَ قَعْلَ ذَلِكَ قَاتَ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ »

فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى الوسوسة ، وهي هذه الخواطر التي تنحدر للمجاهد أنه يقتل وتنكح نساؤه ، وغير ذلك مما يصرفه عن الجهاد . وهذه الخواطر معلومة ، فإذا الوسواس معلوم بالمشاهدة ، وكل خاطر فله سبب ، ويفتقر إلى اسم يعرفه ، فاسم صبيبه الشيطان ، ولا يتصور أن ينفك عنه آدمي ، وإنما يختلفون بمصائبه ومتابعته . ولذلك قال عليه السلام ^(٤) « مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَلَهُ شَيْطَانٌ » فقد اتضح بهذا النوع من الاستبصار معنى الوسوسة والإلحاح ، والملك والشيطان ، والتوفيق والخذلان .

فبعد هذا نظر من ينظر في ذات الشيطان ، أنه جسم لطيف ، أو ليس بجسم . وإن كان جسماً فكيف يدخل بدن الإنسان ما هو جسم . فهذا الآن غير محتاج إليه في علم المألة ، بل مثال الباحث عن هذا مثال من دخلت في ثيابه حية ، وهو محتاج إلى إزالتها ودفع ضررها فاشتغل بالبحث عن لونها وشكلها ، وطولها وعرضها ، وذلك عين الجهل . فمضادة الخواطر

(١) حديث إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم : تقدم

(٢) حديث إن الشيطان قعد لابن آدم بطرقه : الحديث : ن من حديث صبرة بن أبي فاكه بإسناد صحيح

(٣) حديث لمن ألهه شيطان - الحديث : تقدم

(٤) الاعراف : ١٦ و ١٧

الباعثة على الشر قد علمت ، ودل ذلك على أنه من سبب لاهلحة ، وعلم أن الداعي إلى الشر المحذوف في المستقبل عدو ، فقد عرف المدولاهلحة ، فينبغي أن يشتغل بمجاهدته . وقد عرف الله سبحانه عداوته في مواضع كثيرة من كتابه ، ليؤمن به ويحترز عنه ، فقال تعالى (إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ^(١)) وقال تعالى (أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا آدَمُ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ^(٢)) فينبغي للمبدأن يشتغل بدفع العدو عن نفسه ، لا بالسؤال عن أصله ونسبه ومسكنه

نعم ينبغي أن يسأل عن سلاحه ليدفعه عن نفسه ، وسلاح الشيطان الهوى والشهوات ، وذلك كاف للمالين . فأما معرفة ذاته وصفاته وحقيقته ، نموذجاً لله منه ، وحقيقة اللائكة ، فذلك ميدان المارفين للمتفلين في علوم المكاشفات ، فلا يحتاج في علم المعاملة إلى معرفته

نعم ينبغي أن يعلم أن الخواطر تنقسم إلى ما يعلم قطعاً أنه داع إلى الشر ، فلا ينبغي كونه وسوسة ، وإلى ما يعلم أنه داع إلى الخير ، فلا يشك في كونه إلهاماً . وإلى ما يتردد فيه ، فلا يدري أنه من لمة الملك ، أو من لمة الشيطان ، فإن من مكاييد الشيطان أن يعرض الشر في معرض الخير ، والتميز في ذلك غامض ، وأكثر المباديه يهلكون ، فإن الشيطان لا يقدر على دعائهم إلى الشر الصريح ، فيصور الشر بصورة الخير ، كما يقول للعالم بطريق الوعظ ، أما تنظر إلى الخلق وهم موتى من الجهل ، هلكى من النفقة ، قد أشرقوا على النار ، أما لك رحمة على عباد الله ، تنقذهم من الماطب بنصحك ووعظك ، وقد أنعم الله عليك بقلب بصير ، ولسان ذلق ، ولهجة مقبولة ، فكيف تكفر نعمة الله تعالى ، وتعرض لسخطه ، وتسكت عن إشاعة العلم ، ودعوة الخلق إلى الصراط المستقيم . ولا يزال يقرر ذلك في نفسه ، ويستجربه بلطف الخيل ، إلى أن يشتغل بوعظ الناس . ثم يدعوه بعد ذلك إلى أن يترن لهم ويتصنع بتعسين اللفظ ، وإظهار الخير ، ويقول له إن لم تفعل ذلك سقط وقع كلامك من قلوبهم ، ولم يهتدوا إلى الحق ، ولا يزال يقرر ذلك عنده ، وهو في أثنائه يؤكد فيه شوائب الرياء ، وقبول الخلق ، ولثة الجاه ، والتميز بكثرة الاتباع والعلم ، والنظر إلى الخلق بعين الاحتقار فيستدرج المسكين بالنصح إلى الهلاك ، فيتكلم وهو يظن أن قصده الخير ، وإنما قصده

الجاه والقبول . فهناك بسببه ، وهو يظن أنه عند الله بكان ، وهو من الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ هَذَا الَّذِينَ يَقُومُونَ لِأَخْلَاقِهِمْ » ^(٢) « وَإِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ هَذَا الَّذِينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ » ، ولذلك روى أن إبليس لعنه الله ، تمثل لعيسى ابن مريم صلى الله عليه وسلم ، فقال له قل لا إله إلا الله ، فقال كلمة حق ولا أقولها بقولك . لأن له أيضا تحت الخير تليسات ، وتليسات الشيطان من هذا الجنس لا تنهاه وبها يهلك العلماء ، والعباد والزهاد ، والفقراء والأغنياء ، وأصناف الخلق ممن يكرهون ظاهر الشر ، ولا يرضون لأنفسهم الغرض في الماصي المكشوفة . وسندكر جملة من مكاييد الشيطان في كتاب التور ، في آخر هذا الربع . ولعلنا إن أمهل الزمان صفنا فيه كتابا على الخصوص ، نسميه تلبس إبليس . فإنه قد انتشر الآن تلبسه في البلاد والعباد لاسيا في المذاهب والاعتقادات ، حتى لم يبق من الخيرات إلا رسمها ، كل ذلك إذعانا لتليسات الشيطان ومكايده

حق على العبد أن يقف عند كل ثم يخطر له ، ليعلم أنه من لمة الملك أولمة الشيطان . وأن يمن النظر فيه بين البصيرة ، لابهوى من الطبع ، ولا يطلع عليه إلا بنور التقوى والبصيرة وغزارة العلم . كما قال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا ^(١)) أي رجعوا إلى نور العلم (فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ^(٢)) أي ينكشف لهم الإشكال . فأما من لم يرض نفسه بالتقوى ، فيميل طبعه إلى الإذعان بتلبسه بتأبئة الهوى ، فيكثر فيه غلظه ، ويتعجل فيه هلاكه وهو لا يشعر . وفي مثلهم قال سبحانه وتعالى (وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ أَفْقٍ مَأْمُومٌ ^(٣)) قبل هي أعمال ظنوها حسنات ، فإذا هي سيئات .

وأغرض أنواع علوم الماملة الوقوف على خدع النفس ، ومكاييد الشيطان ، وذلك فرض عين على كل عبد ، وقد أمهله الخلق ، واشتغلوا بعلوم تستجر إليهم الوسواس ، وتسلب عليهم الشيطان ، وتسببهم عداوته ، وطريق الاحتراز عنه . ولا ينجي من كثرة الوسواس إلا سد أبواب الخواطر ،

(١) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لأخلاق لهم : ن من حديث أنس بإسناد جيد

(٢) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر : متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم في العلم

(١) و (٢) الاعراف : ٢٠١ (٣) الزمر : ٤٧

وأبوابها الخواص الحس، وأبوابها من داخل الشهوات وعلائق الدنيا . والغلو في بيت مظلم تسد باب الخواص ، والتجرد عن الأهل والمال يقتل مداخل الوسواس من الباطن ، ويقي مع ذلك مداخل باطنه في التخيلات الجارية في القلب ، وذلك لا يدفع إلا بشغل القلب بذكر الله تعالى . ثم إنه لا يزال يجاذب القلب وينازعه ، ويليه عن ذكر الله تعالى ، فلا بد من مجاهدته وهذه مجاهدة لا آخر لها إلا الموت ، إذ لا يخلص أحد من الشيطان مادام حياً

نم قد يقوى بحيث لا يتقاد له ، ويدفع عن نفسه شره بالجهد ، ولكن لا يستغنى قط عن الجهاد والمدافعة مادام الدم يجري في بدنه ، فإنه مادام حياً فأبواب الشيطان مفتوحة إلى قلبه لا تنتق ، وهي الشهوة والغضب ، والحسد والطمع ، والشره وغيرها ، كما سيأتي شرحها ومهما كان الباب مفتوحاً ، والعدو غير غافل ، لم يدافع إلا بالحراسة والمجاهدة . قال رجل للحسن : يا أبا سعيد أينا من الشيطان ؟ فتبسم وقال ، لو نام لاسترخنا . فإذا لا خلاص للمؤمن منه . ثم له سبيل إلى دفعه وتضعيف قوته . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ الْمُؤْمِنَ يُنْفِى شَيْطَانَهُ كَمَا يُنْفِى أَحَدُكُمْ بَعِيرَهُ فِي سَفَرِهِ » وقال ابن مسعود ، شيطان المؤمن مهزول ، وقال قيس بن الحجاج ، قال لي شيطاني ، دخلت فيك وأنا مثل الجزور ، وأنا الآن مثل المصفور . قلت ولم ذلك ؟ قال تذبذبني بذكر الله تعالى .

فأهل التقوى لا يتمدروا عليهم سد أبواب الشيطان ، وحفظها بالحراسة ، أغنى الأبواب الظاهرة ، والطرق الجلية التي تفضي إلى المعاصي الظاهرة . وإنما يتعشرون في طرقه الغامضة فإنهم لا يهتدون إليها فيحرسونها ، كما أشرنا إليه في غرور النساء والوعاظ . والمشكل أن الأبواب المفتوحة إلى القلب للشيطان كثيرة ، وباب الملائكة باب واحد . وقد التبس ذلك الباب الواحد بهذه الأبواب الكثيرة . فالعبد فيها كالمسافر الذي يبق في بادية كثيرة الطرق غامضة المسالك ، في ليلة مظلمة . فلا يكاد يعلم الطريق إلا بعين بصيرة ، وطلوع شمس مشرقة والعين البصيرة ههنا هي القلب المصنق بالتقوى ، والشمس المشرقة هو العلم الغزير ، الاستفادة من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، مما يهدي إلى غوامض طريقه ، وإلا فطرقه كثيرة وغامضة

(١) حديث إن المؤمن ينفي شيطانه - الحديث : أحمد من حديث أبي هريرة وفيه ابن لمبة

قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ^(١) « خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما خطا وقال « هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ » ثم خط خطوطا عن يمين الخط وعن شماله ، ثم قال « هَذِهِ سَبِيلُ عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ يَدْعُو إِلَيْهِ » ثم تلا (وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَأَتِمُّوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ ^(٢)) لتلك الخطوط فبين صلى الله عليه وسلم كثرة طرقه

وقد ذكرنا مثالا للطريق الناموس من طرقه ، وهو الذى يخدع به العلماء ، والعباد والمالكين لشهواتهم ، الكافين عن المعاصى الظاهرة . فلنذكر مثالا لطريقه الواضح الذى لا يخفى إلا أن يضطر الآدي إلى سلوكه . وذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(٣) « كَانَ رَاهِبٌ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ فَتَمَدَّ الشَّيْطَانُ إِلَى جَارِيَةٍ فَخَنَّفَهَا وَأَلْقَى فِي قُلُوبِ أَهْلِهَا أَنَّ دَوَاهَا عِنْدَ الرَّاهِبِ فَأَتَوْا بِهَا إِلَيْهِ فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهَا فَلَمْ يَرَوْا بِهِ حَتَّى قَبِلَهَا فَلَمَّا كَانَتْ عِنْدَهُ لِيُعَالِجَهَا أَتَاهُ الشَّيْطَانُ فَرَزَّ لَهُ مَقَارِبَتَهَا وَلَمْ يَزَلْ بِهِ حَتَّى وَاقِعَهَا فَحَمَلَتْ مِنْهُ فَوْسُوسَ إِلَيْهِ وَقَالَ الْآنَ تَقْتَضِيعُ بَأْيَايِكَ أَهْلُهَا فَأَقْتَلَهَا فَإِنْ سَأَلُوكَ فَقُلْ مَاتَتْ فَيَقْتُلُهَا وَدَفَنَهَا فَأَتَى الشَّيْطَانُ أَهْلَهَا فَوْسُوسَ إِلَيْهِمْ وَأَلْقَى فِي قُلُوبِهِمْ أَنَّهُ أَحْبَبَهَا ثُمَّ قَتَلَهَا وَدَفَنَهَا فَأَتَاهُ أَهْلُهَا فَسَأَلُوهُ عَنْهَا فَقَالَ مَاتَتْ فَأَخَذُوهُ لِيَقْتُلُوهُ بِهَا فَأَتَاهُ الشَّيْطَانُ فَقَالَ أَنَا الَّذِي خَنَفْتُهَا وَأَنَا الَّذِي أَلْقَيْتُ فِي قُلُوبِ أَهْلِهَا فَأَطِيعُوا نَجْوَ وَأَخْلَصْكُمْ مِنْهُمْ قَالَ بَعْدًا قَالَ أَسْجُدْ لِي سَجْدَتَيْنِ فَسَجَدَ لَهُ سَجْدَتَيْنِ فَقَالَ لَهُ الشَّيْطَانُ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ فَهُوَ الَّذِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ « كَمَثَلُ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ ^(٤) »

فانظر الآن إلى حيله واضطراوه الراهب إلى هذه الكبائر . وكل ذلك لطاعته له في قبول الجارية للمعالجة ، وهو أمر هين ، وربما يظن صاحبه أنه خير وحسنه ، فيحسن ذلك في قلبه بخفى الهوى ، فيقدم عليه كالراغب في الخير ، فيخرج الأمر بعد ذلك عن اختياره ،

(١) حديث ابن مسعود خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا فقال هذا سبيل الله - الحديث : بن

الكبرى وك وقال صحيح الاسناد

(٢) حديث كان راهب في بني اسرائيل فأخذ الشيطان جارية فخنفها وألقى في قلوب أهلها أن دواها عند الراهب - الحديث : بطوله في تأويل قوله تعالى كثر الشيطان إذ قال للإنسان اكفر . ابن أبي الدنيا في مكابد الشيطان وابن مردويه في تنبيهه في حديث عبيد بن أبي رفاعه مرثلا وللحاكم نحوه وموقوف على علي بن أبي طالب وقال صحيح الاسناد ورواه بطين في مستدرج حديث علي

ويجره البض إلى البض ، بحيث لا يجحد محيصا . فنموذ بالله من تضليع أوائل الأمور .
والإله الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ حَامَ حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَقَعَ فِيهِ »

بيان

تفصيل مداخل الشيطان إلى القلب

اعلم أن مثال القلب مثال حصن ، والشيطان عدو يريد أن يدخل الحصن ، فيملكه ويستولى عليه . ولا يقدر على حفظ الحصن من العدو إلا بحراسة أبواب الحصن ومداخله ومواضع ثلته . ولا يقدر على حراسة أبوابه من لا يدري أبوابه . لحماية القلب من وسواس الشيطان واجبة ، وهو فرض عين على كل عبد مكلف . وما لا يتوصل إلى الواجب إلا به فهو أيضا واجب . ولا يتوصل إلى دفع الشيطان إلا بمعرفة مداخله . فصارت معرفة مداخله واجبة . ومداخل الشيطان وأبوابه صفات المبد ، وهي كثيرة ، ولكننا نشير إلى الأبواب العظيمة الجارية مجرى الدروب ، التي لا تضيق عن كثرة جنود الشيطان

فمن أبواب العظيمة الغضب والشهوة . فإن الغضب هو غول العقل ، وإذا ضعف جند العقل هجم جند الشيطان . ومهما غضب الإنسان لعب الشيطان به ، كما يلعب الصبي بالكرة . فقد روى أن موسى عليه السلام ، لقيه إبليس ، فقال له ياموسى أنت الذى اصطفاك الله برسائه وكلكت تكليما ، وأنا خلق من خلق الله أذنبت ، وأريد أن أتوب ، فاشفع لى إلى ربى أن يتوب علىّ ، فقال موسى نعم . فلما صعد موسى الجبل ، وكلم ربه عز وجل ، وأراد النزول ، قال له ربه أذ الأمانة . فقال موسى يارب ، عبدك إبليس يريد أن تتوب عليه ، فأوحى الله تعالى إلى موسى ، ياموسى قد قضيت حاجتك ، مره أن يسجد لتبر آدم حتى يتاب عليه . فلقى موسى إبليس ، فقال له قد قضيت حاجتك ، أمرت أن تسجد لتبر آدم حتى يتاب عليك . فغضب واستكبر ، وقال لم أسجد له حيا أأسجد له ميتا ! ثم قال ياموسى إن لك علىّ حقا بما شفعت لى إلى ربك . فاذكرنى عند ثلاث لا أهللك فبهن ، أذكرنى حين تغضب فإن روحى فى قلبك ، وعينى فى عينك ، وأجرى منك مجرى الدم أذكرنى

(١) حديث من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه : متفق عليه من حديث الثمان بن بشير من برع حول الحمى يوشك أن يوافقه لفظه .

إذا غضبت ، فإنه إذا غضب الإنسان نفخت في أنفه ، فما يدري ما يصنع . واذكرني حين تأتي الزحف ، فإني أتى ابن آدم حين يلقي الزحف ، فأذكره زوجته وولده وأهله حتى يولي وإياك أن تجلس إلى امرأة ليست بذات محرم ، فإني رسولها إليك ورسولك إليها ، فلا أزال حتى أقتنك بها وأقتنها بك

فقد أشار بهذا إلى الشهوة والغضب والحرص ، فإن الفرار من الزحف حرص على الدنيا ، وامتناعه من السجود لآدم ميتا هو الحسد ، وهو أعظم مداخله وقد ذكر أن بعض الأولياء قال لإبليس ، أرتى كيف تغلب ابن آدم ، فقال آخذه عند الغضب وعند الهوى . فقد حكى أن إبليس ظهر لراهب ، فقال له الراهب ، أي أخلاق بني آدم أعون لك ؟ قال الحدة . فإن العبد إذا كان حديدا قلبيها كما يقلب الصبيان الكرة . وتيل إن الشيطان يقول كيف يغلبني ابن آدم وإذا رضى جئت حتى أكون في قلبه ، وإذا غضب طرقت حتى أكون في رأسه ١

ومن أبواب العظيمة الحسد والحرص . فمهما كان العبد حريصا على كل شيء ، أعماه حرصه وأصمه . إذ قال صلى الله عليه وسلم ^(١) : « حُبُّكَ لِلشَّيْءِ يُعْمِي وَيُصِمُّ » ، ونور البصيرة هو الذي يعرف مداخل الشيطان . فإذا غطاه الحسد والحرص لم يبصر . فينشد بحمد الشيطان فرصة ، فيحسن عند الحريص كل ما يوصله إلى شهوته ، وإن كان منكرا وفاحشا

فقد روى أن نوحا عليه السلام لما ركب السفينة ، حمل فيها من كل زوجين اثنين كما أمره الله تعالى . فرأى في السفينة شيخا لم يعرفه ، فقال له نوح ، ما أدخلك ؟ فقال دخلت لأصيب قلوب أصحابك ، فتسكون قلوبهم معي وأبدانهم معك . فقال له نوح أخرج منها يا عدو الله فإنك لعين . فقال له إبليس ، خمس أهلك بهن الناس ، وسأحدثك منهن ثلاث ولا أحدثك بأنتين . فأوحى الله تعالى إلى نوح أنه لا حاجة لك بالثلاث ، فليحدثك بالأنتين فقال له نوح ما اللتان ؟ فقال هما اللتان لا تكذباني ، هما اللتان لا تخلفاني ، بهما أهلك الناس الحرص والحسد . فبالحسد لمت ، وجعلت شيطانا رجيا . وأما الحرص ، فإنه أبيع لآدم الجنة كلها إلا الشجرة فأصبت حاجتي منه بالحرص

(١) حديث جك النبي صلى الله عليه وسلم : أبو داود من حديث أبي الدرداء بإسناد ضعيف

ومن أبوابه العظيمة الشبع من الطعام ، وإن كان حلالا صافيا . فإن الشيع يقوى الشهوات ، والشهوات أسلحة الشيطان . فقد روى أن إبليس ظهر ليعجى بن زكريا عليها السلام ، فرأى عليه معاليق من كل شيء ، فقال له يا إبليس ، ماهذه المعاليق ؟ قال هذه الشهوات التي أصبت بها ابن آدم . فقال فهل لى فيها من شيء ؟ قال ربما شبعمت ففتلناك عن الصلاة وعن الذكر . قال فهل غير ذلك ؟ قال لا . قال لله على أن لا أملا بطنى من الطعام أبدا ، فقال له إبليس ، والله على أن لا أنصح مسلما أبدا

ويقال فى كثرة الأكل ست خصال مذمومة

أولها : أن يذهب خوف الله من قلبه . الثانى : أن يذهب رحمة الخلق من قلبه ، لأنه يظن أنهم كلهم شيع . والثالث : أنه يثقل عن الطاعة . والرابع : أنه إذا سمع كلام الحكمة لا ينجده رقة . والخامس : أنه إذا تكلم بالموعظة والحكمة لا يقع فى قلوب الناس . والسادس : أن يهيج فيه الأمراض

ومن أبوابه حب التزين من الأثاث والثياب والدار . فإن الشيطان إذا رأى ذلك غالبا على قلب الإنسان ، باض فيه وفرخ ، فلا يزال يدعوهُ إلى عمارة الدار ، وتزيين سقوفها وحيطانها ، وتوسيع أبيتها ، ويدعوهُ إلى التزين بالثياب والدواب ، ويستسخره فيها طول صمره ، وإذا أوقمه فى ذلك فقد استغنى أن يمود إليه ثانية ، فإن بمض ذلك يجره إلى البعض فلا يزال يؤديه من شيء إلى شيء إلى أن يساق إليه أجله فيموت ، وهو فى سبيل الشيطان واتباع الهوى ، ويمتحنى من ذلك سوء العاقبة بالكفر . نعوذ بالله منه

ومن أبوابه العظيمة الطمع فى الناس ، لأنه إذا غلب الطمع على القلب ، لم يزل الشيطان يحجب إليه التصنع والتزين لمن طمع فيه ، بأنواع الرياء والتليس ، حتى يصير الطموع فيه كأنه معبوده . فلا يزال يتفكر فى حيلة التودد والتعجب إليه ، ويدخل كل مدخل للوصول إلى ذلك ، وأقل أحواله التناء عليه بما ليس فيه ، والمداهنة له بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . فقد روى صفوان بن سليم ، أن إبليس تمثل لعبد الله بن حنظلة ، فقال له يا ابن حنظلة إحتفظ عني شيئا أعلمك به . فقال لا حاجة لى به ، قال انظر فإن كان خيرا أخذت ، وإن كان

شرا رددت . يا ابن حنظلة ، لاتسأل أحدا غير الله سؤال رغبة ، وانظر كيف تكون إذا غضبت : فإنى أملكك إذا غضبت

ومن أبوابه العظيمة العجلة وترك التثبت في الأمور . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) : د الْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ وَالثَّانِي مِنَ اللَّهِ تَمَالَى ، وقال عز وجل (خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ ^(٢)) وقال تمالى (وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ^(٣)) وقال لنبيه صلى الله عليه وسلم (وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْءَانِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ^(٤)) وهذا لأن الأعمال يفنى أن تكون بمد البصرة والمعرفة والتبصرة تحتاج إلى تأمل وتمهل ، والعجلة تمنع من ذلك وعند الاستعجال يروج الشيطان شره على الإنسان من حيث لا يدري

فقد روى أنه لما ولد عيسى بن مريم عليه السلام ، أتت الشياطين إبليس ، فقالوا أصبحت الأصنام قد نكست رموسها ، فقال هذا حدث قد حدث ، مكانكم ، فطار حتى أتى خافق الأرض ، فلم يجد شيئا ، ثم وجد عيسى عليه السلام قد ولد ، وإذا لللائكة حافين به ، فرجع إليهم فقال إن نبيا قد ولد البارحة ، ما حملت أنثى قط ولا وضعت إلا وأنا حاضرها إلا هذا فأيسوا من أن تعبد الأصنام بعد هذه الليلة ، ولكن اثنا بنى آدم من قبل العجلة والخفة ومن أبوابه العظيمة الدراهم والدنانير ، وسائر أصناف الأموال من المروض والدواب والمقار ، فإن كل ما يزيد على قدر القوت والحاجة فهو مستقر الشيطان . فإن من معه قوته فهو فارغ القلب . فلو وجد مائة دينار مثلا على طريق ، انبعث من قلبه عشر شهوات ، تحتاج كل شهوة منها إلى مائة دينار أخرى ، فلا يكفيه ما وجد ، بل يحتاج إلى تسعمائة أخرى . وقد كان قبل وجود المائة مستغنيا . فالآن لما وجد مائة ، ظن أنه صار بها غنيا ، وقد صار محتاجا إلى تسعمائة ، يشتري دارا يمرها ، وليشتري جارية ، وليشتري أثاث البيت ، وليشتري الثياب الفاخرة ، وكل شيء من ذلك يستدعي شيئا آخر . أبقي به ، وذلك لا آخر له ، فيتم في هاوية آخرها عمق جهنم ، فلا آخر لها سواء

(١) حديث العجلة من الشيطان والثاني من الله : ت من حديث سهل بن سعد بلفظ الإمارة وقال حسن .

(١) الانبياء: ٣٧ (١) الاسراء: ١١ (٢) طه: ٤١١

قال ثابت البناني ، ^(١) لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال ابليس لشیاطينه ، لقد حدث أمر ، فانظروا ما هو . فانطلقوا حتى أعيوا ، ثم جاؤا وقالوا ما ندري ، قال أنا آتيكم بالخبر . فذهب ثم جاء وقال ، قد بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ، قال جمل يرسل شیاطينه إلى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فينصرفون خائبين ، ويقولون ما صحبتنا قوما قط مثل هؤلاء ، نصيب منهم ، ثم يقومون إلى صلاتهم فيمحي ذلك . فقال ابليس ، رويدا بهم ، عسى الله أن يفتح لهم الدنيا ، فنصيب منهم حاجتنا

وروي أن عيسى عليه السلام توسد يوما حجرا ، فر به ابليس ، فقال يا عيسى رغبت في الدنيا ! فأخذه عيسى صلى الله عليه وسلم ، فرمى به من تحت رأسه . وقال هذا لك مع الدنيا . وعلى الحقيقة من يملك حجرا يتوسد به عند النوم ، فقد ملك من الدنيا ما يمكن أن يكون عدة للشيطان عليه . فإن القائم بالليل مثلا للصلاة ، مهما كان بالقرب منه حجر يمكن أن يتوسده ، فلا يزال يدعو إلى النوم وإلى أن يتوسده ، ولولم يكن ذلك لكان لا يخطر له ذلك ببال ، ولا تتحرك رغبته إلى النوم . هذا في حجر . فكيف بمن يملك المخاد الميثرة ، والفرش الوطيفة ، والمتزهات الطيبة ، فتى ينشط لعبادة الله تعالى

ومن أبوابه العظيمة البخل وخوف الفقر ، فإن ذلك هو الذي يمنع من الإنفاق والتصدق ويدعو إلى الادخار والكنز والمذاب الأليم ، وهو الموعود للمسكثرين كما نطق به القرآن العزيز ، قال خيشمة بن عبد الرحمن ، إن الشيطان يقول ، ما غلبني ابن آدم غلبة فلن يغلبني على ثلاث : أن أمره أن يأخذ المال من غير حقه . وإنفاقه في غير حقه ، ومنعه من حقه . وقال سفيان ، ليس للشيطان سلاح مثل خوف الفقر : فإذا قبل ذلك منه أخذ في الباطل ومنع من الحق ، وتكلم بالهوى ، وظن بربه ظن السوء

ومن آفات البخل الحرص على ملازمة الأسواق لجمع المال ، والأسواق هي معيش

(١) حديث ثابت لما بعث صلى الله عليه وسلم قال ابليس لشیاطينه لقد حدث أمر - الحديث : ابن أبي الدنيا

في مكابد الشيطان هكذا مرسل

الشياطين. وقال أبو أمامة، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ^(١) « إِنَّ أَبْلَيْسَ مَتَا نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ قَالَ يَارَبُّ أُنْزِلْنِي إِلَى الْأَرْضِ وَجَعَلْتَنِي رَجُلًا فَاجْعَلْ لِي بَيْتًا قَالَ لَعَلَّكُمْ قَالَ أَجْعَلْ لِي غِبْلًا قَالَ الْأَسْوَاقُ وَبَجَائِعِ الضَّرْفِيِّ قَالَ أَجْعَلْ لِي مَعَامًا قَالَ طَعَامَكَ سَأَلْتُ يُذَكِّرُ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ قَالَ أَجْعَلْ لِي شَرَابًا قَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ قَالَ أَجْعَلْ لِي مَوْذِنًا قَالَ الْإِمَامِيرُ قَالَ أَجْعَلْ لِي قُرْآنًا قَالَ الشُّعْرُ قَالَ أَجْعَلْ لِي كِتَابًا قَالَ الْوُثْمُ قَالَ أَجْعَلْ لِي حَدِيثًا قَالَ الْكَذِيبُ قَالَ أَجْعَلْ لِي مَصَادِقًا قَالَ النَّسَاءُ »

ومن أبوابه العظيمة التصبب للمذاهب والأهواء، والمقد على الحصوص، والنظر إليهم بعين الازدراء والاستحقار. وذلك مما يهلك العباد والفاسق جميعا. فإن الطعن في الناس، والاشتغال بذكر نقصهم، صفة مجبولة في الطبع من الصفات السلبية. فإذا خيل إلى الشيطان أن ذلك هو الحق، وكان موافقا لطبعه، غلبت جلالة على قلبه، فاشتغل به بكل همته، وهو بذلك فرحان مسرور، يظن أنه يسقى في الدين، وهو ساع في اتباع الشياطين فترى الواحد منهم يتعصب لأبي بكر الصديق رضي الله عنه، وهو آكل الحرام، ومطلق اللسان بالفصول والكذب، ومتعاط لأنواع الفساد، ولو رآه أبو بكر لكان أول عدو له، إذ موالى أبي بكر من أخذ سبيله، وسار بسيرته، وحفظ ما بين لحية. وكان من سيرته رضي الله عنه، أن يضع حصاة في فمه ليكف لسانه عن الكلام فيما لا يعنيه، فأثى لهذا الفضولي أن يدعى ولاده وجبه، ولا يسير بسيرته

وزرى فضوليا آخر يتعصب لملي رضي الله عنه، وكان من زهد علي وسيرته، أنه لبس في خلافته ثوبا اشتراه بثلاثة دراهم، وقطع رأس الكدين إلى الرسخ، وزرى الفاسق لابساً لثياب الحرير، ومتجبلا بأموال اكتسبها من حرام، وهو يتعاطى حب علي رضي الله عنه ويدعيه، وهو أول خصائه يوم القيامة

(١) حديث أبي أمامة إن إبليس لما نزل إلى الأرض قال يارب أنزلني إلى الأرض وجعلتني رجلا فأجعل لي بيتا قال الحمام - الحديث : الطبراني في الكبير وإسناده ضعيف جدا ورواه بنحوه من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف أيضا

وليت شرى من أخذ ولداً عزيزاً الإنسان هو قرعة عينه ، وحياة قلبه ، فأخذ يضربه ويمزقه ، ويفتق شعره ويقطعه بالقرص ، وهو مع ذلك يدعى حب أبيه وولاه ، فكيف يمكن حاله عنده ؟ ومعلوم أن الدين والشرح كانا أحب إلى أبي بكر وعمر (رضي الله عنهما) ومثل مسائر الصحابة رضي الله عنهم ، من الأهل والولد ، بل من أنفسهم . والافصحون أمامهم الشرع هم الذين عزقوا الشرع ، ويقطعون عقاريض الشهوات ، ويتوددون به إلى عدو الله إبليس وعدو أوليائه . فترى كيف يكون حالهم يوم القيامة عند الصحابة ، وعند أوليائه الله تعالى الأهل لو كشف الغطاء ، وعرف هؤلاء ما محبه الصحابة في أمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لاستحيوا أن يجروا على اللسان ذكرهم مع قبح أفعالهم ، ثم إن الشيطان يخيل إليهم أن من مات محباً لأبي بكر وصهره ، فالتار لا محوم حوله ، ويخيل إلى الآخر أنه إذا مات محباً لي ، لم يكن عليه خوف ، وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (١) لفاطمة رضي الله عنها ، وهي بضمة منه (٢) « إِمْعَلِي فَإِنِّي لَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً » وهذا مثال أوردناه من جملة الأهواء

وهكذا حكم المتصمين للشافعي وأبي حنيفة ومالك وأحمد ، وغيرهم من الأئمة . فكل من ادعى مذهب إمام ، وهو ليس يسير بسيرته ، فذلك الإمام هو خصمه يوم القيامة ، إذا يقول له : كان مذهبي العمل دون الحديث باللسان ، وكان الحديث باللسان لأجل العمل لأجل الهذيان ، فما بالك خالفتني في العمل والسيرة ، التي هي مذهبي ومسلكي الذي سلكته وذهبت فيه إلى الله تعالى ، ثم ادعيت مذهبي كاذباً ، وهذا مدخل عظيم من مداخل الشيطان قد أهلك به أكثر العالم ، وقد سلكت المدارس لأقوام قل من الله خوفهم ، وضعفت في الدين بصيرتهم ، وقويت في الدنيا رغبتهم ، واشتد على الاستبعا حصرهم ، ولم يتمكنوا من الاستبعا وإقامة الجاه إلا بالتعصب ، فخبسوا ذلك في صدورهم ، ولم ينههم على مكاييد الشيطان فيه ، بل تابوا عن الشيطان في تنفيذ مكيدته ، فاستمر الناس عليه ، ونسوا أمهات دينهم ، فقد هلكوا وأهلكوا ، فآله تعالى يتوب علينا وعليهم

(١) حديث فاطمة بضمة من : متفق عليه من حديث السور بن خزيمة

(٢) حديث إني لا أغني عنك من الله شيئاً . قاله لفاطمة متفق عليه من حديث أبي هريرة

وقال الحسن : بلغنا أن إبليس قال : سئلت لأمة محمد صلى الله عليه وسلم المعاصي ، فقصموا ظهري بالاستغفار . فسئلت لهم ذنوبا لا يستغفرون الله تعالى منها ، وهي الأهواء . وقد صدق للموت ، فإنهم لا يعلمون أن ذلك من الأسباب التي تجر إلى المعاصي ، فكيف يستغفرون منها .

ومن عظيم حيل الشيطان ، أن يشغل الإنسان عن نفسه ، بالاختلافات الواقعة بين الناس في المذاهب والخصومات . قال عبد الله بن مسعود : جلس قوم يذكرون الله تعالى ، فأتاهم الشيطان ليقسمهم عن مجلسهم ، ويفرق بينهم ، فلم يستطع . فأتى رفقة أخرى يتحدثون بحديث الدنيا ، فأفسد بينهم ، فقاموا يقتتلون ، وليس إياهم يريد ، قيام الدين يذكرون الله تعالى ، فاشتغلوا بهم ، يفصلون بينهم ، فتفرقوا عن مجلسهم ، وذلك مراد الشيطان منهم ومن أبوابه حمل العوام الذين لم يمارسوا العلم ولم يتجروا فيه ، على التفكير في ذات الله تعالى وصفاته ، وفي أمور لا يلنها أحد عقولهم ، حتى يشككهم في أصل الدين ، أو يخيل إليهم في الله تعالى خيالات يتعالى الله عنها ، يصير بها كافرا أو مبتدعا ، وهو بغير مسرور مبتهج بما وقع في صدره ، يظن ذلك هو المعرفة والبصيرة ، وأنه انكشف له ذلك بذكائه وزيادة عقله . فأشد الناس حماقة أقوام اعتقادا في عقل نفسه ، وأثبت الناس عقلا أشدما اتهاما لنفسه ، وأكثرهم سؤالا من العلماء . قالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْتِي أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَكَ ؟ فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَ اللَّهُ ؟ فَإِذَا وَجَدَ أَحَدَكُمْ ذَلِكَ فَلْيَقُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ يَنْهَبُ عَنْهُ » . والذي صلى الله عليه وسلم لم يأمر بالبحث في علاج هذا الوسواس ، فإن هذا وسواس يجده عوام الناس دون العلماء . وإنما حق العوام أن يؤمنوا ويسلموا ، يستغفروا بعبادتهم ومعاصيهم ، ويتركوا العلم للعلماء . فالعالم لو يزي ويسرق كان خيرا له من أن يتكلم في العلم . فإنه من تكلم في الله وفي دينه من غير إتقان العلم ، وقع في الكفر من حيث لا يدري . كمن يركب لجة البحر وهو لا يعرف السباحة . ومكاييد الشيطان فيما يتعلق بالمقائد

(١) حديث عائشة أن الشيطان يأتي أحدكم فيقول من خلقك فيقول الله - الحديث : أحمد والبخاري وأبو يعلى في مسانيدهم ورجالهم . فها هو متفق عليه من حديث أبي هريرة

والمذاهب لا تنحصر ، وإنما أردنا بما أوردناه المثال

ومن أرواه سوء الظن بالمسلمين . قال الله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ)^(١) من يحكم بشر على غيره بالظن ، بشه الشيطان على أن يطول فيه اللسان بالغبية فيهلك ، أو يقصر في القيام بحقوقه ، أو يتوانى في إكرامه ، وينظر إليه بعين الاحتقار ، ويرى نفسه خيرا منه . وكل ذلك من المهلكات . ولأجل ذلك منع الشرع من التعرض للتهم . فقال صلى الله عليه وسلم^(٢) « اتَّقُوا مَوَاضِعَ التَّهْمِ » حتى احتراز هو صلى الله عليه وسلم من ذلك .

روى عن علي بن حسين^(٣) ، أن صفية بنت حيي بن أخطب ، أخبرت أنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان متمكفا في المسجد ، قالت فأتيته فتحدثت عنده ، فلما أمسيت انصرفت فقام يمشي معي ، فمر به رجلان من الأنصار ، فسماهما انصرفا . فناداهما وقال « إِنَّهَا صَفِيَّةُ بِنْتِ حُجَيْفٍ » فقالا يا رسول الله ما نظن بك إلا خيرا . فقال « إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ مِنَ الْجَسَدِ وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَدْخُلَ عَلَيَّ كَيْفَا » فانظر كيف أشفق صلى الله عليه وسلم على دينها فخرسها ، وكيف أشفق على أمته فلمهم طريق الاحتراز من التهمة حتى لا يتساهل العالم الورع المعروف بالدين في أحواله ، فيقول مثلى لا يظن به إلا الخير إعجابا منه بنفسه . فإن أروع الناس وأتقاهم وأعلمهم لا ينظر الناس كلهم إليه بعين واحدة بل بعين الرضا بعضهم ، وبعين السخط بعضهم . ولذلك قال الشاعر :

وبعين الرضا عن كل عيب كيلة ولكن عين السخط تبدى المساوئ

فيجب الاحتراز عن ظن السوء ، وعن تهمة الأشرار ، فإن الأشرار لا يظنون بالناس كلهم إلا الشر . ففهم رأيت إنسانا يميء الظن بالناس طالبا للعبوب ، فاعلم أنه خبيث في الباطن وأن ذلك خبثه يترشح منه ، وإن غارأى غيره من حيث هو . فإن المؤمن يطلب المعاذير ، والمنافق يطلب العيوب . والمؤمن سليم الصدر في حق كافة الخلق

(١) حديث اتقوا مواضع التهم : لم أجده أصلا

(٢) حديث صفية بنت حيي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان متمكفا فأتيته فتحدثت عنده - الحديث : وفيه أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم متفق عليه

(٣) المحجرات : ١٢

فهذه بعض مداخل الشيطان إلى القلب . ولو أردت استقصاء جميعها لم أقدر عليه . وفي هذا القدر ما ينبه على غيره ، فليس في الأذى صفة مفعومة إلا وهي سلاح الشيطان ومدخل من مداخله

فإن قلت : فما العلاج في دفع الشيطان ؟ وهل يكفي في ذلك ذكر الله تعالى . وقول الإنسان لا حول ولا قوة إلا بالله ؟

فاعلم أن علاج القلب في ذلك سد هذه المداخل ، بتطهير القلب من هذه الصفات المذمومة ، وذلك مما يطول ذكره . وغرضنا في هذا الرّبع من الكتاب بيان علاج الصفات المهلكات ، وتحتاج كل صفة إلى كتاب منفرد على ماسيا في شرحه . نعم إذا قلّعت من القلب أصول هذه الصفات ، كان للشيطان بالقلب اجتيازات وخطرات ، ولم يكن له استقرار ، ويمتنع من الاجتياز ذكر الله تعالى ، لأن حقيقة الذكر لا تتمكن من القلب إلا بعد عمارة القلب بالتقوى ، وتطهيره من الصفات المذمومة ، وإلا فيكون الذكر حديث نفس ، لا سلطان له على القلب ، فلا يدفع سلطان الشيطان . ولذلك قال الله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ^(١)) خصص بذلك المتقي : فمثل الشيطان كمثل كلب جائع يقرب منك ، فإن لم يكن بين يديك خبز أو لحم ، فإنه يزجر بأن تقول له : اخسأ ، فيجرد الصوت يدفعه . فإن كان بين يديك لحم وهو جائع ، فإنه يهجم على اللحم ولا يندفع بمجرد الكلام . فالقلب الخالي عن قوت الشيطان يزجر عنه بمجرد الذكر . فأما الشهوة إذا غلبت على القلب ، دفعت حقيقة الذكر إلى حواشي القلب ، فلم يتمكن من سويدهاته فيستقر الشيطان في سويدهاء القلب . وأما قلوب المتقين الخاليين عن الهوى والصفات المذمومة ، فإنه يطرقها الشيطان لا للشهوات ، بل لخلوها بالنفلة عن الذكر ، فإذا عاد إلى الذكر خنس الشيطان . ودليل ذلك قوله تعالى (فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ^(٢)) وسائر الأخبار والآيات الواردة في الذكر

قال أبو هريرة ، التي شيطان المؤمن وشيطان الكافر . فإذا شيطان الكافر دهن ممين كاسن ، وشيطان المؤمن مهزول أشعث أغبر عار . فقال شيطان الكافر لشيطان المؤمن

(١) الاعراف : ٢٠١ (٢) النحل : ٩٨

مألك مهزول؟ قال أنا مع رجل إذا أكل سمى الله، فأظل جائئاً. وإذا شرب سمى الله، فأظل عطشاناً. وإذا لبس سمى الله، فأظل عرياناً. وإذا ادهن سمى الله، فأظل شعثاً. فقال لكني مع رجل لا يفعل شيئاً من ذلك، فأنا أشاركه في طعامه وشرابه ولباسه

وكان محمد بن واسع يقول كل يوم بعد صلاة الصبح، اللهم إنك سلطت علينا عدواً بصيراً يميؤنا، يرانا هو وقبيله من حيث لا نراهم. اللهم فآيسه منا كما آيسته من رحمتك وقطعه منا كما قطعت من عفوك، وباعد بيننا وبينه كما باعدت بينه وبين رحمتك، إنك على كل شيء قدير. قال فتأمل له إبليس يوماً في طريق المسجد، فقال له يا ابن واسع، هل تعرفني؟ قال ومن أنت؟ قال أنا إبليس. فقال وما تريد؟ قال أريد أن لا تعلم أحداً هذه الاستعاذة، ولا أن تعرض لك، قال والله لا أمنعها ممن أرادها، فاصنع ما شئت

وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال ^(١): كان شيطان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم بيده شملة من نار، فيقوم بين يديه وهو يصلي، فيقرأ ويتوعد فلا يذهب. فأناه جبرائيل عليه السلام، فقال له «قُلْ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ الَّتِي لَا يَجَاوِزُهُنَّ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ، مِنْ شَرِّ مَا يُلَاجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا، وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا، وَمِنْ قَتَنِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَمِنْ طَوَارِقِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، إِلَّا طَارِقًا يَطْرُقُ بِحُشِيِّ بَارِحَةٍ» فقال ذلك فطفت شملته وخر على وجهه

وقال الحسن ^(٢) نبئت أن جبرائيل عليه السلام، أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: إن عفريتاً من الجن يكيدك، فإذا أويت إلى فراشك فأقرأ آية الكرسي. وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى كان الشيطان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم بيده شملة من نار - الحديث: ابن أبي الدنيا في مكابد الشيطان هكذا مرسلًا ومالك في الموطأ نحوه عن يحيى بن سعيد مرسلًا ووصله ابن عبد البر في التمهيد من رواية يحيى بن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارعة عن عياض الشامي عن ابن مسعود ورواه أحمد والبرزنجي من حديث عبد الرحمن بن جبير وقيل كيف صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة كادته الشياطين فذكر نحوه

(٢) حديث الحسن نبئت أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن عفريتاً من الجن يكيدك - الحديث: ابن أبي الدنيا في مكابد الشيطان هكذا مرسلًا

« لَقَدْ أَتَانِي الشَّيْطَانُ فَتَارَعَنِي ثُمَّ تَارَعَنِي فَأَخَذْتُ بِخَلْقِهِ قَوْلَ الَّذِي بَشَّرَنِي بِالْحَقِّ مَا أَرْسَلْتُهُ حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ مَاءٍ لِسَانِي عَلَى يَدَيَّ وَلَوْلَا دَعْوَةُ أَخِي سَلَمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَأَصْبَحَ طَرِيحًا فِي الْمَسْجِدِ » وقال صلى الله عليه وسلم « مَا سَلَكَ عَمْرُؤُا بَيْتًا إِلَّا سَلَكَ الشَّيْطَانُ بَيْتًا غَيْرَ الَّذِي سَلَكَهُ عَمْرُؤُا » وهذا لأن القلوب كانت مطهرة عن مرمى الشيطان وقوته ، وهي الشهوات

فهما طمعت في أن يندفع الشيطان عنك بمجرد الذكر ، كما اندفع عن عمر رضي الله عنه كان عمالا ، وكنت كمن يطمع أن يشرب دواء قبل الاحتيا ، والمعدة مشغولة بنظير الأطعمة ويطمع أن ينفعه ، كما نفع الذي شر به بعد الاحتيا وتحلية المعدة . والذكر الدواء ، والتقوى احتيا ، وهي تخلص القلب عن الشهوات . فإذا نزل الذكر قلبا فارغا عن غير الذكر ، اندفع الشيطان كما تندفع الملة بزول الدواء في المعدة الخالية عن الأطعمة . قال الله تعالى (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ^(١)) وقال تعالى (كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلَّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ^(٢)) ومن ساعد الشيطان بماله فهو مواليه ، وإن ذكر الله بلسانه وإن كنت تقول الحديث قد ورد مطلقا بأن الذكر يطرد الشيطان ،^(٣) ولم تفهم أن أكثر عموامات الشرع مخصوصة بشروط تقلها علماء الدين ، فانظر إلى نفسك ، فليس الخببر كالعميان ، وتأمل أن تنتهي ذكرك وعبادتك الصلاة ، فراقب قلبك إذا كنت في صلاتك ، كيف يجاذبه الشيطان إلى الأسواق ، وحساب المالمين ، وجواب المماندين ، وكيف يمر بك في أودية الدنيا ومهاالكها ، حتى أنك لا تذكر ما قد نسيتهم من فضول الدنيا إلا في صلاتك ،

(١) حديث أتاني شيطان فتارعى ثم تارعى فأخذت بحلقه - الحديث ابن أبي الدنيا من رواية الشعبي مرسل هكذا وللخاري من حديث أبي هريرة أن عفرتا من الجن خلت على الباردة أو كلة نحوها ليقطع على صلاتي فأمكنني الله منه - الحديث ون في الكبرى من حديث عائشة كان يصلي فأناه الشيطان فأخذه فصرعه فحققه قال حق وجدت برد لسانه على يدي - الحديث : وإسناده جيد

(٢) حديث ما سلك عمر جفا إلا سلك الشيطان جفا غير جفا : متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص بإلفظ يابن الخطاب ما ليك الشيطان سالكا جفا

(٣) الحديث الراود بأن الذكر يطرد الشيطان : تقدم

(١) الق : ٣٧ (٢) الحج : ٤

ولا يزدحم الشيطان على قلبك إلا إذا صليت . فالصلاة محك القلوب ، فيها يظهر عاسفها ومساوئها . فالصلاة لا تقيل من القلوب المشحونة بشهوات الدنيا ، فلاجرم . لا ينطرد عنك الشيطان ، بل ربما يزيد عليك الوسواس ، كما أن الدواء قبل الاحتماء ربما يزيد عليك الضرر . فإن أردت الخلاص من الشيطان ، فقدم الاحتماء بالتقوى ، ثم أرفقه بدواء الذكر ، يفر الشيطان منك ، كما فر من عمر رضى الله عنه . ولذلك قال وهب بن منبه أتق الله ولا تسب الشيطان في الملاينة ، وأنت صديقه في السر . أى أنت مطيع له . وقال بعضهم يا عجب لمن يعصى المحسن بعد معرفته بإحسانه ، ويطيع اللعين بعد معرفته بظلمانه . وكما أن الله تعالى قال (ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ)^(١) وأنت تدعوه ولا يستجيب لك ، فكذلك تدعُ الله ولا يهرب الشيطان منك لفقد شروط الذكر والدعاء

قيل لإبراهيم بن آدم: ما بالنا ندعو فلا يستجاب لنا ؟ وقد قال تعالى (ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ)^(٢) قال لأن قلوبكم ميتة . قيل وما الذى أمتها ؟ قال ثمان خصال : عرفتم حق الله ولم تقوموا بحقه ، وقرأتم القرآن ولم تعملوا بمحدوده ، وقلتم نحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تعملوا بسنته ، وقلتم نخشى الموت ولم تستعدوا له ، وقال تعالى (إِنَّ الشَّيْطَانَ كَرُمٌ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا)^(٣) فوطأتموه على المعاصى ، وقلتم نخاف النار وأرهقتم أبدانكم فيها ، وقلتم نحب الجنة ولم تعملوا لها ، وإذا قمتم من فرشكم رميتهم عيوبكم وراء ظهوركم واقترشتم عيوب الناس أمامكم ، فأسخطمكم ربكم ، فكيف يستجيب لكم

فإن قلت : فالداعي إلى المعاصى المختلفة شيطان واحد أو شياطين مختلفون ؟

فاعلم أنه لا حاجة لك إلى معرفة ذلك فى المعاملة . فاشتغل بدفع العدو ، ولا تسأل عن صفته . كل البقل من حيث يؤق ، ولا تسأل عن البقلة . ولكن الذى يتضح بنور الاستبصار فى شواهد الأخبار أنهم جنود مجندة ، وأن لكل نوع من المعاصى شيطاناً يخضع ويدعوه إليه . فأما طريق الاستبصار فذكره يطول ، ويكتفىك القدر الذى ذكرناه ، وهو أن اختلاف المسببات يدل على اختلاف الأسباب ، كما ذكرناه فى نور النار وسواد الدخان

وأما الأخبار فقد قال مجاهد : لأبليس خمسة من الأولاد ، قد جعل كل واحد منهم على شيء من أمره ، ثبر ، والأعور ، ومبسوط ، وداسم ، وزلنبور . فأما ثبر ، فهو صاحب المصائب ، الذي يأمر بالثبور ، ووشق الجيوب ، ولطم الخدود ، ودعوى المجاهلة . وأما الأعور فإنه صاحب الزنا ، يأمر به وزينه . وأما مبسوط ، فهو صاحب الكذب . وأما داسم ، فإنه يدخل مع الرجل إلى أهله ، يرميهم بالمب عندده ، ويغضب عليهم . وأما زلنبور ، فهو صاحب السوق ، فيسببه لاي الزن متظلمين ،^(١) وشيطان الصلاة يسمى خنزب ،^(٢) وشيطان الوضوء يسمى الوهسان . وقد ورد في ذلك أخبار كثيرة

وكما أن الشياطين فيهم كثرة ، فكذلك في الملائكة كثرة . وقد ذكرنا في كتاب الشكر السرى في كثرة الملائكة ، واختصاص كل واحد منهم بعمل منفرد به . وقد قال أبو أمامة الباهلي ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) : « وَكُلُّ بِالْمُؤْمِنِينَ مِائَةٌ وَسِتُّونَ مَلَكًا يَذُبُّونَ عَنْهُ مَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ ، مِنْ ذَلِكَ لِلْبَصْرِ سَبْعَةُ أَمْلَاجٍ يَذُبُّونَ عَنْهُ سِتُّونَ مَلَكًا يَذُبُّونَ عَنْ قَصْعَةِ النَّسْلِ فِي الْيَوْمِ الصَّائِفِ وَمَا لَوْ بَدَأَ كُلُّكُمْ رَأْسُ ثَوْبٍ عَلَى كُلِّ سَهْلٍ وَجَبَلٍ كُلُّ بَاسِطٍ يَدَهُ فَافْرَقَهُ وَلَوْ وَكُلُّ التَّبَذُّ إِلَى نَفْسِهِ طَرَفَةٌ عَيْنٍ لَأَخْطَفَتْهُ الشَّيَاطِينُ » . وقال أبو بوبن يونس بن يزيد ، بلغنا أنه يولد مع أبناء الإنس من أبناء الجن ، ثم ينشأون معهم . وروى جابر بن عبد الله ، أن آدم عليه السلام لما أهبط إلى الأرض قال يارب ، هذا الذي جعلت بيني وبينه عداوة ، إن لم تنني عليه لأفنى عليه . قال لا يولد لك ولد إلا وكل به ملك . قال يارب زدني . قال أجزى بالسيدة سيئة ، وبالحسنة عشرة إلى ما يزيد . قال رب زدني . قال باب التوبة مفتوح ، مادام في الجسد الروح . قال إبليس ، يارب هذا العبد الذي كرمته علي ، أن لا تنني عليه لأفنى عليه . قال لا يولد له ولد إلا ولد لك ولد . قال يارب زدني ، قال تجرى منهم مجرى الدم ، وتتخذون صدورهم بيوتا . قال رب زدني ، قال أجب عليهم بخيلك ورجلك ، إلى قوله غرورا .

(١) حديث أن شيطان الصلاة يسمى خنزب : من حديث عثمان بن أبي العاص وقد تقدم أول الحديث

(٢) حديث أن شيطان الوضوء يسمى الوهسان : تقدم وهو عند من حديث أبي

(٣) حديث أن أمامة وكل بالمؤمن مائة وستون ملكا يذبون عنه - الحديث : ابن أبي الدنيا في مكايده

الشيطان وطب في اللحم الكبير باستاد ضعيف

وعن أبي الدرداء رضي الله عنه ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « خَلَقَ اللَّهُ
الْجَنَّ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ ، صَنَفَ حَيَاتٍ وَعَقَارِبُ وَخَشَاشُ الْأَرْضِ وَصَنَفَ كَارِجٍ فِي الْهَوَاءِ
وَصَنَفَ عَلَيْهِمُ التَّوَابِ وَالْإِقَابِ . وَخَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْإِنْسَ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ ، صَنَفَ كَأَلْبَاءِ
كَمَا قَالَ تَعَالَى (لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ
بِهَا أُولَئِكَ كَأَلْنَا مِنْهُمْ أَصْلَ ^(٢)) وَصَنَفَ أَجْسَامَهُمْ أَجْسَامَ بَنِي آدَمَ وَأَرْوَاحَهُمْ أَرْوَاحُ
الشَّيَاطِينِ وَصَنَفَ فِي ظِلِّ اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمٌ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ »

وقال وهيب بن الورد بلغنا أن إبليس يمثل لحيي بن زكريا عليها السلام ، وقال إني أريد أن
أنصحك قال لا حاجة لي في نصحك ، ولكن أخبرني عن بني آدم . قال هم عندنا ثلاثة
أصناف ، أما نصف منهم ، وهم أشد الأصناف علينا ، نقبل على أحدهم حتى تقتله وتمكن منه ،
فيفزعهم إلى الاستغفار والتوبة ، فيفسد علينا كل شيء أدركنا منه . ثم نمود عليه ، فيعود ، فلا نحن
نأمن منه ، ولا نحن ندرك منه حاجتنا . فنحن منه في عناء . وأما النصف الآخر ، فهم في
أيدينا بمنزلة السكر في أيدي صبيانكم ، تقلبهم كيف شئنا . قد كفونا أنفسهم . وأما النصف
الثالث ، فهم مثلك مصومون ، لا تقدر منهم على شيء

فإن قلت : فكيف يمثل الشيطان لبعض الناس دون البعض ؟ وإذا رأى صورة فهل هي
صورته الحقيقية أو هو مثال يمثل له به ؟ فإن كان على صورته الحقيقية فكيف يرى بصورة مختلفة
وكيف يرى في وقت واحد في مكانين وعلى صورتين ؟ حتى يراه شخصان بصورتين مختلفتين
فاعلم أن الملك والشيطان لهما صورتان ، هي حقيقة صورتها . ولا تدرك حقيقة صورتها
بالمشاهدة إلا بأنوار النبوة . ^(٣) فما رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبرائيل عليه أفضل الصلاة
والسلام في صورته إلا مرتين ، وذلك أنه سأله أن يريه نفسه على صورته ، فواعده بالقيع

(١) حديث أبي الدرداء خلق الله الجن ثلاثة أصناف صنف حيات وعقارب - الحديث : ابن أبي الدنيا
في مكاييد الشيطان وحب في الضعفاء في ترجمة يزيد بن سنان وضعه له نوه مختصرا في الجن

تقط ثلاثة أصناف من حديث أبي ثعلبة الحاشي وقال صحيح الاسناد

(٢) حديث أنه صلى الله عليه وسلم ما رأى جبريل في صورته إلا مرتين : الشيطان من حديث عائشة وستلت

هل رأى محمد ربه وفيه ولكنه رأى جبريل في صورته مرتين

وظهر له بحراء ، فسد الأفق من المشرق إلى المغرب . وراه مرة أخرى على صورته ليلة المبراج ، عند سدة المتهى . وإنما كان يراه في صورة الأدمى غالباً .^(١) فكان يراه في صورة دحية الكلبي ،^(٢) وكان ربه يلاحظ حسن الوجه . والأكثر أنه يكاشف أهل المكاشفة من أدب الله لهم بمثال صورته ، مثال الشيطان له في اليقظة ، فيراه بعينه ، ويسمع تكلمه بأذنه ، فيقوم ذلك مقام حقيقة صورته . كما ينكشف في المنام لأكثر الصالحين . وإنما المكاشف في اليقظة ، هو الذي انتهى إلى رتبة لا يمنعه اشتغال الحواس بالدنيا عن المكاشفة التي تكون في المنام ، فيرى في اليقظة ما يراه غيره في المنام ، كما روى عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله أن رجلاً سأله أن يريه موضع الشيطان من قلب ابن آدم ، فرأى في النوم جسد رجل شبه البلور ، يرى داخله من خارجه ، ورأى الشيطان في صورة صنفذ قاعد على منكبيه الأيسر ، بين منكبيه وأذنه ، له خرطوم دقيق ، قد أدخله من منكبيه الأيسر إلى قلبه يوسوس إليه . فإذا ذكر الله تعالى خنس

ومثل هذا قد يشاهد بعينه في اليقظة . فقد رآه بعض المكاشفين في صورة كلب جائم على جيفة يدعو الناس إليها ، وكانت الجيفة مثال الدنيا . وهذا يجري مجرى مشاهدة صورته الحقيقية ، فإن القلب لا بد وأن تظهر فيه حقيقة من الوجه الذي يقابل عالم الملكوت وعند ذلك بشرق أثره على وجهه الذي يقابل عالم الملك والشهادة ، لأن أحدهما متصل بالآخر وقد بينا أن القلب له وجهان ، وجه إلى عالم الغيب ، وهو مدخل الإلهام والوحي ، ووجه إلى عالم الشهادة . فالذي يظهر منه في الوجه الذي على جانب عالم الشهادة ، لا يكون إلا صورة متخيلة ، لأن عالم الشهادة كله متخيلات ، إلا أن الخيال تارة يحصل من النظر إلى ظواهر عالم الشهادة بالחס ، فيجوز أن لا تكون الصورة على وفق المعنى ، حتى يرى شخصاً جميل الصورة وهو خبيث الباطن ، فيبجح السر ، لأن عالم الشهادة عالم كثير التلبس . أما الصورة

(١) حديث أنه كان يرى جبريل في صورة الأدمى غالباً : الشيخان من حديث عائشة وسئل فأبى قوله فندنا

فندى قالت ذلك جبريل كان يأتيه في صورة الرجل - الحديث

(٢) حديث أنه كان يرى جبريل في صورة دحية الكلبي : الشيخان من حديث أسامة بن زيدان جبريل

أن النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أم سلمة فجعل يحدث ثم قام قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي سلمة من هذا قالب دحية - الحديث :

التي تحصل في الخيال من إشراق عالم المسكوت على باطن سر القلوب ، فلا تكون إلا عاكية للصفة وموافقة لها ، لأن الصورة في عالم المسكوت تابعة للصفة وموافقة لها . فلا جرم لا يرى المعنى القبيح إلا بصورة قبيحة . فيرى الشيطان في سورة كلب وضفدع وخنزير وغيرها ، ويرى الملك في صورة جميلة ، فتكون تلك الصورة عنوان المعاني ، ومحاكية لها بالصدق . ولذلك يدل القرد والخنزير في النوم على إنسان خبيث ، وتدل الشاة على إنسان سليم الصدر وهكذا جميع أبواب الرؤيا والتعبير . وهذه أسرار عجيبة ، وهي من أسرار عجائب القلب ولا يليق ذكرها بعلم الماسلة ، وإنما المقصود أن تصدق بأن الشيطان ينكشف لأرباب القلوب ، وكذلك الملك ، تارة بطريق التمثيل والمحاكاة كما يكون ذلك في النوم ، وتارة بطريق الحقيقة . والأكثر هو التمثيل بصورة محاكية للمعنى ، هو مثال المعنى ، لا عين المعنى إلا أنه يشاهد بالعين مشاهدة محقة ، ويفرد بمشاهدته المكاشف دون من حوله كالنائم

بيان

ما يؤخذ به العبد من وسوس القلوب وهما وخواطرها وقصرها
وما يعطى عنه ولا يؤخذ به

اعلم أن هذا أمر غامض . وقد وردت فيه آيات وأخبار متعارضة ، يلتبس طريق الجمع بينها ، إلا على محاضرة العلماء بالشرع . فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(١) « غُفِيَ عَنْ أُمَّتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ نَفْسُهَا مَا لَمْ تَتَكَلَّمْ بِهِ أَوْ تَعْمَلْ بِهِ » وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنْ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِلْحَفْظَةِ إِذَا هُمْ عَبْدِي بِسَيِّئَةٍ فَلَا تَكْتُبُوهَا فَإِنْ تَعَمَّلَهَا فَلَا تَكْتُبُوهَا سَيِّئَةً وَإِذَا هُمْ بِحَسَنَةٍ لَمْ يَتَعَمَّلَهَا فَكُتِبَتْ لَهَا حَسَنَةٌ فَإِنْ تَعَمَّلَهَا فَلَا تَكْتُبُوهَا عَشْرًا » وقد خرجه البخاري ومسلم في الصحيحين . وهو دليل على المنع عن عمل القلب وهما بالسَيِّئَةِ وفي لفظ آخر ، « مَنْ هُمْ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَتَعَمَّلَهَا كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ »

(١) حديث عن الأئمة عما حدثت به نفوسها : يتفق عليه من حديث أبي هريرة أن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها - الحديث

(٢) حديث أبي هريرة يقول الله إذا هم عبدى بسئئة فلا تكتبوها عليه - الحديث : قال الضعيف أخرجه مخرج في الصحيحين قلت هو قال وانفسهم فيها والله أعلم بقمعه في الذكر

وَمَنْ هُمْ بِحَسَنَةٍ فَعَمَلًا كَتَبَتْ لَهُ إِلَى سَعْيَانَةٍ ضَعِيفٍ . وَمَنْ هُمْ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا لَمْ تُكْتَبْ عَلَيْهِ ، وَإِنْ عَمَلَهَا كُتِبَتْ ، وفي لفظ آخر ، « وَإِذَا تَحَدَّثَ بِأَنْ يَعْمَلَ سَيِّئَةً قَاتَا أَغْشَرَهَا لَهُ مَا لَمْ يَعْمَلْهَا » وكل ذلك يدل على العفو

فأما ما يدل على المؤاخذه ، فتقوله سبحانه (وَإِنْ تُبْذَرُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوْهُ يُحْكِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ وَيَفْفُرْ كَيْفَ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ^(١)) وقوله تعالى (وَلَا تَقَفْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ^(٢)) فدل على أن عمل الفؤاد كعمل السمع والبصر فلا يفي عنه . وقوله تعالى (وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آتِمٌ قَلْبُهُ ^(٣)) وقوله تعالى (لَا يُوَاحِدُكُمْ اللَّهُ بِالْفُؤَادِ فِي آيَاتِنَا نَكْمُ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كُتِبَتْ قُلُوبُكُمْ ^(٤))

والحق عندنا في هذه المسألة لا يوقف عليه ، ما لم تقع الإحاطة بتفصيل أعمال القلوب ، من مبدأ ظهورها ، إلى أن يظهر العمل على الجوارح فتقول

أول ما يرد على القلب المخاطر . كالمو خطر له مثلا صورة امرأة ، وأنها ورثه ظهره في الطريق ، لو التفت إليها لآما

والثاني : هيجان الرغبة إلى النظر . وهو حركة الشهوة التي في الطبع . وهذا يقول من المخاطر الأول . ونسب إليه ميل الطبع ، ويسمى الأول حديث النفس

والثالث : حكم القلب بأن هذا ينبغي أن يفعل . أي ينبغي أن ينظر إليها فإن الطبع إذا مال ، لم تنبث المهمة والنية ما لم تندفع الصوارف . فإنه قد يمنعه جباه أو خوف من الالتفات . وعدم هذه الصوارف ربما يكون بتأمل . وهو على كل حال حكم من جهة

المقل . ويسمى هذا اعتقادا ، وهو يقع المخاطر والميل

الرابع : تصحيح العزم على الالتفات ، وجزم النية فيه . وهذا نسميه هماً بالفعل ، فيه وفصدا . وهذا هم قد يكون له مبدأ ضعيف . ولكن إذا أصنى القلب إلى المخاطر الأول حتى طالت مجاذبته للنفس ، تأكد هذا هم ، وصار لإرادة مجزومة . فلذا انجزمت الإرادة

(١) البقرة : ٢٨٤ (٢) الاسراء : ٣٦ (٣) البقرة : ٢٨٣ (٤) المائدة : ٨٩

فربما يندم بعد الجزم ، فيترك العمل . وربما يغفل بمرض فلا يعمل به ولا يلتفت إليه .
وربما يموت مائتاً ، فيتمنر عليه العمل

فهنا أربع أحوال للقلب قبل العمل بالجامعة . الخامل ، وهو حديث النفس . ثم المال
ثم الاعتقاد ، ثم الهم ، فنقول

أما الخاطر فلا يؤاخذ به ، لأنه لا يدخل تحت الاختيار . وكذلك الليل وهيجان الشهوة
لأنهما لا يدخلان أيضاً تحت الاختيار ، وهما المرادان بقوله صلى الله عليه وسلم « عُنِيَ عَنْ
أُمِّي مَا حَدَّثَتْ بِهِ نَفْسَهَا » فحديث النفس عبارة عن الخواطر التي تهيج في النفس .
ولا يتبعها عزم على الفعل . فأما الهم والعزم ، فلا يسمى حديث النفس . بل حديث النفس
كما روى عن عثمان بن مظعون ، حيث قال للنبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « يا رسول الله ، نفسي
تحدثني أن أطلق خولة . قال « مهلاً إنَّ مِنْ مَسْتَبِي النَّكَاحِ » قال نفسي تحدثني أن أجبه
نفسى قال « مهلاً خصاء أُمِّي دُوبُ الصَّيَّامِ » قال نفسي تحدثني أن أترهب . قال « مهلاً
وهيانية أُمِّي الجهاد والجهنم » وقاله نفسي تحدثني أن أترك اللحم . قال « مهلاً فَإِنِّي أُحِبُّهُ »

(١) حديث ابن عثمان بن مظعون قال يا رسول الله نفسي تحدثني أن أطلق خولة قال مهلاً أن من سنن
النكاح - الحديث : ت الحكيم في نوادر الأصول من رواية علي بن زيد عن سعيد بن المسيب
موسلاً نحوه وفيه التماس بن عبيد الله العمري كذب أحمد بن حنبل ويحيى بن معين والدارمي
من حديث سعد بن أبي وقاص لما كان من أمر عثمان بن مظعون الذي كان من ترك النساء
يث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عثمان أتني أومر بالرهانية - الحديث : وفيه
من رغب عن سنن فليبين متى وهو عند بلقظ رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان
ابن مظعون التبتل ولو أذن له للاختصا وللغوى والطبراني في معجمي الصحابة بإسناد حسن من
حديث عثمان بن مظعون أنه قال يا رسول الله اني رجل تشق على هذه الزوجة في العار
فتأذن لي يا رسول الله في الخفاء فأعصى قال لا ولكن عليك يا ابن مظعون بالصيام فانه بمنزلة
ولأحد والطبراني بإسناد صحيح من حديث عبد الله بن عمرو خضاد أمي الصيام والقيام ولم يمت
حديث سعيد بن الحسن بإسناد فيه ضعف إن عثمان بن مظعون قال يا رسول الله إنني في الاختصاء
فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله قد أبدلك بالرهانية الحنيفة السمحة والتكبير على
كل شيء - الحديث : وه بسند ضعيف من حديث عائشة النكاح من سنن ولأحمد والبخاري
من حديث أنس لكان نبي وقال أبو بكر لكان أمه رهبانية ورهبانية هذه الأمة المجنادي في سنن
البيهقي في زبد القمي وهو ضعيف ولأبي داود من حديث أبي أمامة إن سباحة أمي الجهاد في
هتة الله وإسناده جيد

وَلَوْ أَمْسَبْتُهُ لَأَكَلْتُهُ وَلَوْ سَأَلْتُ اللَّهَ لَأَطَعْتَنِي » فهذه الأحوال التي ليس معها عزم على الفعل ، هي حديث النفس . ولذلك شاور رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ لم يكن معه عزم وهم بالفعل .

وأما الثالث وهو الاعتقاد ، وحكم القلب بأنه ينبغي أن يفعل ، فهذا ترددين أن يكون اضطرارا أو اختيارا . والأحوال مختلف فيهِ . فالاختيارى منه يؤخذ به ، والاضطرارى لا يؤخذ به

وأما الرابع ، وهو الهم بالفعل ، فإنه مؤاخذ به . إلا أنه إن لم يفعل نظر ، فإن كان قد تركه خوفا من الله تعالى ، وندما على همه ، كتبت له حسنة . لأن همه سيئة ، وامتناعه ومجاهدته نفسه حسنة . والهم على وفق الطبع ، مما يدل على عام النغلة عن الله تعالى ، والامتناع بالمجاهدة على خلاف الطبع ، يحتاج إلى قوة عظيمة . فجده في مخالفة الطبع هو العمل لله تعالى والعمل لله تعالى أشد من جده في موافقة الشيطان بموافقة الطبع . فكتب له حسنة ، لأنه وجع جده في الامتناع وهمه به ، على همه بالفعل . وإن تموق الفعل بئاق ، أو تركه بعذر لا خوفا من الله تعالى ، كتبت عليه سيئة . فإن همه فعل من القلب اختيارى . والدليل على هذا التفصيل ، ما روى في الصحيح مفصلا في لفظ الحديث . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «^(١) قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ رَبِّ ذَلِكَ عَبْدٌ يُرِيدُ أَنْ يَعْمَلَ سَيِّئَةً ، وَهُوَ أَبْصَرُ بِهِ ، فَقَالَ أَرُقُبُوهُ فَإِنْ هُوَ عَمِلَهَا فَأَكْتُبُوهَا لَهُ بِئْسَ مَا يَفْعَلُ وَإِنْ تَرَكَهَا فَأَكْتُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً لِمَا تَرَكَهَا مِنْ جَوَائِي » وحيث قال فإن لم يعملها ، أراد به تركها لله . فاما إذا عزم على فاحشة ، فتمذرت عليه بسبب أو غفلة ، فكيف تكتب له حسنة ! وقد قال صلى الله عليه وسلم «^(٢) إِنْ تَمَحَّشَرَ النَّاسُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ » ونحن نعلم أن من عزم ليلا على أن يصبح ليقول مسلما أو يزني باسراء ، فأت تلك الليلة ، مات مصرا ، ويمحش على نيته ، وقد هم بسيئة ولم يعملها

- (١) حديث قالت للملائكة رب ذلك عبدك يريد أن يعمل سيئة وهو أبصر - الحديث قال للصف أنه في الصحيح وهو كما قال في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة
(٢) حديث إنما يحشر الناس على نياتهم - من حديث جابر بن عبد الله عن أبي هريرة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث عائشة رضي الله عنهن أنهن كن يأتين النبي صلى الله عليه وسلم في حديثهن على نياتهن

والدليل القاطع فيه ، ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(١) « إِذَا اتَى الْقَاتِلُ الْمُسْلِمَانِ بِسَيْفَيْهِمَا قَاتِلَا قَاتِلٍ وَأَلْقَتَا فِي النَّارِ » فقيل يا رسول الله ، هذا القاتل ، فبال مقتول ؟ قال « لِأَنَّهُ أَرَادَ قَتْلَ صَاحِبِهِ » وهذا نص في أنه صار بمنجرد الإرادة من أهل النار ، مع أنه قتل مظلوما . فكيف يظن أن الله لا يؤاخذ بالنية والهم ! بل كل م دخل تحت اختيار العبد فهو مؤاخذ به ، إلا أن يكفره بحسنة . ونقض العزم بالندم حسنة . فلذلك كتبت له حسنة فأما فوت الراد بمائق ، فليس بحسنة

وأما الخواطر وحديث النفس وهيجان الرغبة ، فكل ذلك لا يدخل تحت اختيار قالوا أخذه به تكليف ما لا يطاق . ولذلك لما نزل قوله تعالى (وَإِنْ تُبْذَرُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوُا يُحْسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ ^(٢)) جاء ناس من الصحابة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا ^(٣) ، كلفنا ما لا نطيع ، إن أحدنا يحدث نفسه بما لا يحب أن يثبت في قلبه ، ثم يحاسب بذلك . فقال صلى الله عليه وسلم « لَعَلَّكُمْ تَقُولُونَ كَمَا قَالَتْ الْيَهُودُ سَمِعْنَا وَصَصْنَا قُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا » فقالوا سمعنا وأطعنا . فأنزل الله الفرج بعد سدة بقوله (لَا يَكُفُّ اللَّهُ عَنْكُمْ الْإِثْمَ وَالْآثِمَاتِ) ^(٤) فظهر به أن كل ما لا يدخل تحت الوسع من أعمال القلب ، هو الذي لا يؤاخذ به . فهذا هو كشف الغطاء عن هذا الالتباس . وكل من يظن أن كل ما يجري على القلب يسمى حديث النفس ولم يفرق بين هذه الأقسام الثلاثة ، فلا بد وأن يذللط . وكيف لا يؤخذ أعمال القلب من الكبر والعجب ، والرياء . النفاق والحسد ، وجملة الخبايا من أعمال القلب بل السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا أي ما يدخل تحت الاختيار . فلو وقع البصر في اختيار على غير ذي محرم ، لم يؤاخذ به . فإن أتبعها نظرة ثانية ، كان مؤاخذ به . لأنه مختار . فكذا خواطر القلب تجري هذا الجري : بل القلب

(١) حديث إذا أتى المسلمان بسيفيهما فقاتلا والمقتول في النار - الحديث : متفق عليه من حديث أبي بكر (٢) حديث لما نزل قوله تعالى وإن تبذروا ما في أنفسكم أو تخفوه يحسبكم به الله جاء ناس من الصحابة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا كلفنا ما لا نطيع - الحديث : م . من حديث أبي هريرة

أولى بمؤاخذته لأنه الأصل . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « التَّقْوَى هُنَا » وأشار إلى القلب . وقال الله تعالى (كُنْ يَنَالُ اللَّهُ مِثْمًا وَلَا دِمَاءَهَا وَلَكِنَّ يَنَالُ التَّقْوَى مِنْكُمْ »)^(٢) وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « الْإِيْمُ حَوَازُ الْقُلُوبِ » وقال ^(٤) « الْبِرُّ مَا أَطْمَأَنَّ إِلَيْهِ الْقَلْبُ وَإِنْ أَفْتَوَكَ وَأَفْتَوَكَ » حتى أنا نقول ، إذا حكم القلب المفتى بإيجاب شيء ، وكان منطنا فيه ، صار مثابا عليه . بل من قد ظن أنه تطهر ، فعليه أن يصلى ، فإن صلى ثم تذكر أنه لم يتوضأ ، كان له ثواب بفعله . فإن تذكر ثم تركه ، كان معاقبا عليه . ومن وجد على قراشه امرأة ، فظن أنها زوجته ، لم يعص بوطئها ، وإن كانت أجنبية ، فإن ظن أنها أجنبية . ثم وطئها ، عصى بوطئها ، وإن كانت زوجته . وكل ذلك نظر إلى القلب دون الجوارح

بيان

أن الوسواس هل يتصور أن ينقطع بالكلية عند الذكر أم لا

اعلم أن العلماء المراقبين للقلوب ، الناظرين في صفاتها وعمايتها ، اختلفوا في هذه المسألة على خمس فرق
فقال فرقة : الوسوسة تنقطع بذكر الله عز وجل ، لأنه عليه السلام قال ^(١) « فَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ خَشِسَ » والخشس هو السكوت ، فكأنه يسكت .
وقالت فرقة : لا ينعدم أصله ، ولكن يجري في القلب ولا يكون له أثر ، لأن القلب إذا صار مستوعبا بالذكر ، كان محجوبا عن التأثير بالوسوسة ، كالمشغول بهمه ، فإنه قد يكلم ولا يفهم ، وإن كان الصوت يمر على سمعه .

- (١) حديث التقوى ههنا وأشار إلى القلب : م من حديث أبي هريرة وقال إلى صدره
- (٢) حديث الائم حواز القلوب : تقدم في العلم
- (٣) حديث البر ما أطمأن إليه القلب وإن أفوتك وأفوتك : الطبراني من حديث أبي ثعلبة ولأحمد نحوه من حديث وابصة وفيه وإن أفوتك الناس وأفوتك وقد تقدم
- (٤) حديث وإذا ذكر افهمخس : ابن أبي الدنيا وابن عدى من حديث أنس في أناس يحدث أن الشيطان واضح خطمه على قلب ابن آدم - الحديث : وقد تقدم قريبا

وقالت فرقة: لا لسط الوسوسة ولا أثرها أيضا ، ولكن تسقط غلبتها للقلب ، فكأنه
يوسوس من بعد وعلى ضعف .

وقالت فرقة: ينعدم عند الذكر في لحظة ، وينعدم الذكر في لحظة ، ويتماقبان في أرضة
متقاربة ، يظن لتقاربها أنها متساوية . وهي كالكرة التي عليها نقط متفرقة ، فإنك إذا
أدبرتها بسرعة ، رأيت النقط دوائر ، بسرعة توأصلها بالحركة . واستدل هؤلاء بأن الخنس
قد ورد ، ونحن نشاهد الوسوسة مع الذكر ، ولا وجه له إلا هذا

وقالت فرقة: الوسوسة والذكر يتساووان في الدوام على القلب تساوقا لا ينقطع . وكما
أن الإنسان قد يرى بعينه شيئين في حالة واحدة ، فكذلك القلب قد يكون مجرى لشيئين
فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا مِنْ عَبْدٍ إِلَّا وَلَهُ أَرْبَعَةُ أَعْيُنٍ عَيْنَانِ فِي رَأْسِهِ يُبْصِرُ بِهِمَا
أَمْرَ دُنْيَاهُ وَعَيْنَانِ فِي قَلْبِهِ يُبْصِرُ بِهِمَا أَمْرَ دِينِهِ » وإلى هذا ذهب المحاسبي .

والصحيح عندنا أن كل هذه المذاهب صحيحة ، ولكن كلها قاصرة عن الإحاطة
بأصناف الوسواس . وإنما نظر كل واحد منهم . إلى صنف واحد من الوسواس فأخبر
عنه ، والوسواس أصناف

الاول: أن يكون من جهة التلبيس بالحق . فإن الشيطان قد يلبس بالحق فيقول للإنسان
تترك للتنعم بالذات ، فإن العمر طويل ، والصبر عن الشهوات طول العمر ألمه عظيم .
فعند هذا إذا ذكر العبد عظيم حق الله تعالى ، وعظيم ثوابه وعقابه ، وقال لنفسه الصبر عن
الشهوات شديد ، ولكن الصبر على النار أشد منه ، ولا بد من أحدهما . فإذا ذكر العبد
وعد الله تعالى ووعده ، وجدد إيمانه وبقينه ، خنس الشيطان وهرب . إذ لا يستطيع أن
يقول له النار أيسر من الصبر على المصاعب . ولا يمكنه أن يقول المعصية لا تقضي إلى النار
فإن إيمانه بكتاب الله عز وجل يدفعه عن ذلك ، فينقطع وسواسه . وكذلك يوسوس
إليه بالمعجب بعمله ، فيقول أي عبد يعرف الله كما تعرفه ؟ ويمعه كما تعبده ؟ فما أعظم
مكانته عند الله تعالى ! فيتذكر العبد حينئذ أن معرفته وقلبه وأعضائه التي بها عمله وعلمه ،

(١) حديث ما من عبد إلا وله أربعة أعين عيتان في رأسه يبصر بهما أمر دنياه وعيتان في قلبه يبصر بهما أمر دينه
أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث معاذ بن عبد الله بن عيسى في مسند أبيه الحسين
ابن أحمد بن محمد المروزي البخاري الحافظ كذبته والآفة منه

كل ذلك من خالق الله تعالى . فمن أين يجب به ! فيخس الشيطان . إذ لا يمكنه أن يقول ليس هذا من الله . فإن للمعرفة والإيمان يدفعه . فهذا نوع من الوسواس ، يقطع بالسكبة عن المارفين المستبصرين بنور الإيمان والمعرفة

الصنف الثاني : أن يكون وسواسه بتحريك الشهوة وهيجانها . وهذا ينقسم إلى ما يلي العبد يقينا أنه مصيبة ، وإلى ما يظنه بنالِب الظن . فإن علمه يقينا ، خنس الشيطان عن تهيج يؤثر في تحريك الشهوة ، ولم يخنس عن التهيج . وإن كان مظنونا ، فربما يبق مؤثرا ، بحيث يحتاج إلى مجاهدة في دفعه ، فتكون الوسوسة موجودة ، ولكنها مدفوعة غير غالبية

الصنف الثالث : أن تكون وسوسة مجرد الخواطر ، وتذكر الأحوال الغالبة ، والتفكير في غير الصلاة مثلا . فإذا أقبل على الذكر ، تصور أن يندفع ساعة ويمود ، ويندفع ويمود فيتناقب الذكر والوسوسة ، ويتصور أن يتساوفا جميعا ، حتى يكون الفهم مشتتلا على فهم معنى القراءة ، وعلى تلك الخواطر ، كأنها في موضعين من القلب . وبعد جدا أن يندفع هذا الخنس بالكلية بحيث لا يخطر . ولكنه ليس عالا . إذ قال عليه السلام ^(١) " مَنْ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ لَمْ يَحْدِثْ فِيهِمَا نَفْسٌ بِشَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا غَيْرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ فُلَا أَنَّهُ مَتَّصِرٌ لِمَا ذَكَرَهُ . إِلَّا أَنَّهُ لَا يَتَصَوَّرُ ذَلِكَ إِلَّا فِي قَلْبٍ اسْتَوَى عَلَيْهِ الْحُبُّ ، حَتَّى صَارَ كَالسَّهْتَرِ . فَإِنَا قَدْ نَرَى الْمُسْتَوْعِبَ الْقَلْبَ يَمْدُوتُ أَذَى بِهِ ، قَدْ يَتَفَكَّرُ بِمَقْدَارِ رَكَعَتَيْنِ وَرَكَعَاتٍ فِي مَجَادَلَةِ عَدُوِّهِ ، بِحَيْثُ لَا يَخْطُرُ بِإِلَهِ غَيْرِ حَدِيثِ عَدُوِّهِ . كَذَلِكَ الْمُسْتَرْقِ فِي الْحُبِّ ، قَدْ يَتَفَكَّرُ فِي مَحَادَثَةِ مَحْبُوبِهِ بِقَلْبِهِ ، وَيَنُوصُ فِي فِكْرِهِ ، بِحَيْثُ لَا يَخْطُرُ بِإِلَهِ غَيْرِ حَدِيثِ مَحْبُوبِهِ . وَلَوْ كَلَّمَهُ غَيْرُهُ لَمْ يَسْمَعْ . وَلَوْ اجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ أَحَدٌ لَكَانَ كَأَنَّهُ لَا يَرَاهُ . وَإِذَا تَصَوَّرَ هَذَا فِي خَوْفٍ مِنْ عَدُوِّهِ ، وَعِنْدَ الْحَرَصِ عَلَى مَالٍ وَجَاهٍ ، فَكَيْفَ لَا يَتَصَوَّرُ مِنْ خَوْفِ النَّارِ وَالْحَرَصِ عَلَى الْجَنَّةِ ! وَلَكِنْ ذَلِكَ عَزِيزُ لَضَعْفِ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ تَعَالَى وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَإِذَا تَأَمَّلْتَ جِلَّةَ هَذِهِ الْأَقْسَامِ وَأَصْنَافِ الْوَسْوَاسِ ، عَلِمْتَ أَنَّ لِكُلِّ مَذْهَبٍ مِنَ الْمَذَاهِبِ وَجْهًا ، وَلَكِنْ فِي مَحَلِّ مَخْصُوصٍ

(١) حديث من صلى ركعتين لم يحدث فيهما نفسه بشيء من الدنيا . ينقسم في الصلاة

وبالجملة فالخلاص من الشيطان في لحظة أو ساعة غير بعيد . ولكن الخلاص منه عمراً طويلاً يصيد جداً ، وعال في الوجود . ولو تخلص أحد من وساوس الشيطان بالخواطر وتمييز الرغبة ، لتخلص رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقد روى ^(١) أنه نظر إلى علم توبه في الصلاة ، فلما سلم روى بذلك الثوب ، وقال « شَغَلَنِي عَنِ الصَّلَاةِ » وقال « أَذْهَبُوا بِهِ إِلَى أَبِي جَهْمٍ وَأَتُونِي بِأَنْجَانِيَّةٍ » ^(٢) وكان في يده خاتم من ذهب ، فنظر إليه وهو على المنبر ، ثم روى به وقال « نَظَرْتُ إِلَيْهِ وَنَظَرْتُ إِلَيْكُمْ » وكان ذلك لوسوسة الشيطان ، بتحريك لذة النظر إلى خاتم الذهب وعلم الثوب . وكان ذلك قبل تحريم الذهب . فلذلك لبسه ثم روى به . فلا تنقطع وسوسة عروض الدنيا وتقدها إلا بالرمي والمفارقة . فإدام عليك شيئاً وراء حاجته ، ولو ديناراً واحداً ، لا يدعه الشيطان في صلاته من الوسوسة في الفكر في ديناره ، وأنه كيف يحفظه ، وفيماذا ينفقه ، وكيف يخفيه حتى لا يعلم به أحد ، أو كيف يظهره حتى يتباهى به ، إلى غير ذلك من الوسوس . فن أنشب مخالبه في الدنيا وطمع في أن يتخلص من الشيطان ، كان كمن انفس في العسل ، وظن أن الدباب لا يقع عليه ، فهو محال . فالدنيا باب عظيم لوسوسة الشيطان . وليس له باب واحد ، بل أبواب كثيرة . . .

قال حكيم من الحكماء : الشيطان يأتي ابن آدم من قبل المعاصي ، فإن امتنع أتاه من وجه النصيحة ، حتى يلتقي في بدعة . فإن أتى أمره بالتحرج والشدة ، حتى يحرم ما ليس بحرام . فإن أتى شبكته في وضوئه وصلاته ، حتى يخرج من العلم . فإن أتى خفف عليه أعمال البر ، حتى يراه الناس صابراً عفيفاً ، فتميل قلوبهم إليه ، فيعجب بنفسه ، وبه يهلكه وعند ذلك تشتد الحاجة ، فإنها آخر درجة ، ويعلم أنه لو جاوزها أفلت منه إلى الجنة .

(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم نظر إلى علم في توبه في الصلاة - الحديث : تهم فيه

(٢) حديث كان في يده خاتم من ذهب فنظر إليه على المنبر فرماه فقال نظرة إليه ونظرة إليكم : فمن حديث

ابن عباس وتهم في الصلاة

بيان

مرعة ثقلب القلب وانقسام القلب في التعبير والليات

اعلم أن القلب كما ذكرناه ، تكتنفه الصفات التي ذكرناها ، وتنصب إليه الآثار والأحوال من الأبواب التي وصفناها ، فكأنه هدف يصاب على الدوام من كل جانب ، فإذا أصابه شيء يتأثر به ، أصابه من جانب آخر ما يضاده ، فتغير صفته . فإن نزل به الشيطان فدعاه إلى الهوى ، نزل به الملك وصرفه عنه . وإن جذبته شيطان إلى شر ، جذبته شيطان آخر إلى غيره . وإن جذبته ملك إلى خير ، جذبته آخر إلى غيره . فتارة يكون متنازعا بين ملكين وتارة بين شيطانين ، وتارة بين ملك وشيطان . لا يكون قط مهملًا . وإليه الإشارة بقوله تعالى (وَتَقَلَّبُ أَفْنِدَتُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ ^(١)) ولاطلاع رسول الله صلى الله عليه وسلم على عيب صنع الله تعالى ، في عجائب القلب وقلبه ، كان يحلف به فيقول ^(٢) « لَا وَمَقَلَّبِ الْقُلُوبِ » وكان كثيرا ما يقول ^(٣) « يَا مَقَلَّبِ الْقُلُوبِ بَيَّنْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ » وقالوا أو تخاف يا رسول الله ! قال « وَمَا يُؤْمِنُنِي وَالْقَلْبُ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنَ الرَّحْمَنِ يَقْلِبُهُ كَيْفَ يَشَاءُ » وفي لفظ آخر « إِنْ شَاءَ أَنْ يَقْبِضَهُ أَفَاقَهُ وَإِنْ شَاءَ أَنْ يُرِيضَهُ أَزَاغَهُ » وضرب له صلى الله عليه وسلم ثلاثة أمثلة فقال ^(٤) « مَثَلُ الْقَلْبِ مَثَلُ الْمَصْفُورِ يَقْلِبُ فِي كُلِّ سَاعَةٍ » وقال عليه السلام

(١) حديث لاومقلب القلوب : رخ من حديث ابن عمر

(٢) حديث يامقلب القلوب ثبت قلمي على دينك - الحديث : ت من حديث أنس وحسنه وك من حديث جابر وقال ابن أبي الدنيا صحيح على شرط مسلم من حديث عبد الله بن عمرو اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك ون في الكبرى ه ك وصححه على شرط خم من حديث الترمذي ابن سميان ما من قلب إلا بين أصبعين من أصابع الرحمن إن شاء الله وإن شاء أزاعه ون في الكبرى بلسناد جيد نحوه من حديث عائشة

(٣) حديث مثل القلب مثل المصفور يقلب في كل ساعة : ك في السندوك وقال صحيح على شرط مسلم والبيهقي في الشعب من حديث أبي عبيدة بن الجراح . قلت رواه البخاري في معجمه من حديث أبي عبيدة غير منسوب وقال لأدري له حجة أم لا

« مَثَلُ الْقَلْبِ فِي تَقْلِيهِ كَالْقِدْرِ إِذَا اسْتَجَمَّتْ غَلِيَانًا » وقال ^(١) « مَثَلُ الْقَلْبِ كَمَثَلِ رِيَشَةٍ فِي أَرْضٍ فَلَا تَقْلِيهَا الرِّيحُ ظَهْرًا لِيَطْنِ » وهذه التقلبات ، وعجائب صنع الله تعالى في تقلبها من حيث لا يمتدئ إليه المعرفة ، لا يعرفها إلا المراقبون والمراعون لأحوالهم مع الله تعالى والقلوب في الثبات على الخير والشر والتردد بينها ثلاثة

قلب عمر بالتقوى ، وزكا بالرياضة ، وطهر عن خبائث الأخلاق ، تنقدح فيه خواطر الخير من خزائن الغيب ومداخل المسكوت ، فيصرف العقل إلى التفكير فيما خطر له ، يعرف دقائق الخير فيه ، ويطلع على أسرار فوائده ، فينكشف له بنور البصيرة وجهه ، فيحكم بأنه لا بد من فعله ، فيستحثه عليه ، ويدعوه إلى العمل به . وينظر الملك إلى القلب فيجده طيبا في جوهره ، طاهرا بتقواه ، مستنيرا بضياء العقل ، معمورا بأنوار المعرفة ، فيراه صالحا لأن يكون له مستقرا ومهيئا ، فعند ذلك يمدده بجنود لا ترى ، ويهديه إلى خيرات أخرى ، حتى ينجر الخير إلى الخير ، وكذلك على الدوام . ولا ينتهي إمداده بالترغيب بالخير ، وتيسير الأمر عليه . وإليه الإشارة بقوله تعالى (فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى ^(١)) وفي مثل هذا القلب يشرق نور المصباح من مشكاة الربوبية ، حتى لا يخفى فيه الشرك الخفى ، الذى هو أخفى من ديب النملة السوداء في الليلة الظلماء فلا يخفى على هذا النور خافية ، ولا يروج عليه شئ من مكاييد الشيطان . بل يقف الشيطان ويوحى زخرف القول غرورا ، فلا يلتفت إليه . وهذا القلب بعد طهارته من المهلكات ، يصير على القرب معمورا بالمنجيات التى سنذكرها ، من الشكر ، والصبر ، والخوف ، والرجاء ، والفقر ، والزهد ، والمحبة ، والرضا ، والشوق ، والتوكل ، والتفكير ، والمحاسبة ، وغير ذلك . وهو القلب الذى أقبل الله عز وجل بوجهه عليه ، وهو القلب المطمئن ، المراد بقوله تعالى (أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ ^(٢)) (يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ^(٣))

(١) حديث مثل القلب في قلبه كالقدر اذا استجمعت غليانا : أحمد وك وقال صحيح على شرطه من حديث

لقداده بن الأسود

(٢) حديث مثل القلب كمثل ريحة بأرض فلا - الحديث : الطبراني الكبير والبيهقي في الشعب من حديث

أبي موسى الأشعري بإسناد حسن والبرزنجي نحوه من حديث أنس بإسناد ضعيف

(٣) الليل : هـ (٢) الزهد : ٤٨ (٣) المنجى : ٤٧

القلب الثاني : القلب المخدول المشحون بالهوى ، المندس بالأخلاق المنفومة والخبائث المفتوح فيه أبواب الشياطين ، السدود عنه أبواب الملائكة . ومبدأ الشرفية ، أن ينقذ فيه خاطر من الهوى ويهتس فيه ، فينظر القلب إلى حاكم العقل ليستقى منه ، ويستكشف وجه الصواب فيه ، فيكون العقل قد ألف خدمة الهوى وأنس به ، واستمر على استنباط الحيل له ، وعلى مساعدة الهوى ، فتستولى النفس وتساعد عليه ، فيفسح الصدر بالهوى وتنبسط فيه ظلماته ، لأنجاس جند العقل عن مدافعته ، فيقوى سلطان الشيطان ، لإنباع مكانه بسبب انتشار الهوى ، فيقبل عليه بالترين والنور والاماني ، ويوحى بذلك زخرفاً من القول غروراً . فيضعف سلطان الإيمان بالوعد والوعيد ، ويخبو نور اليقين لطوف الآخرة ، إذ يتصاعد عن الهوى دخان مظلم إلى القلب يعلأ جوانبه ، حتى تنطفئ أنواره فيصير العقل كالمين التي ملأ الدخان أجفانها ، فلا يقدر على أن ينظر . وهكذا تفعل غلبة الشهوة بالقلب ، حتى لا يبقى للقلب إمكان التوقف والاستبصار ، ولو بصرمواعظ وأسمه ما هو الحق فيه ، عى عن الفهم ، وصمم عن السمع ، وهاجت الشهوة فيه ، وسبغ الشيطان وتمركت الجوارح على وفق الهوى ، فظهرت للمعية إلى عالم الشهادة من عالم الغيب ، بقضاء من الله تعالى وقدره ، وإلى مثل هذا القلب الإشارة بقوله تعالى (أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ^(١)) بقوله عز وجل (لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ^(٢))) ويقول تعالى (سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَا يُؤْمِنُونَ ^(٣))

ورب قلب هذا حاله بالإضافة إلى بعض الشهوات . كالذي يتورع عن بعض الأشياء ولكنه إذا رأى وجها حسنا لم يملك عينه وقلبه ، وطاش عقله . وسقط مسالك قلبه . أو كالذي لا يملك نفسه فيما فيه الجاه والرياسة والكبر ، ولا يبقى معه مسكة للثبوت عند ظهور أسبابه أو كالذي لا يملك نفسه عند الغضب ، مهما استعقر وذكر عيب من عيوبه . أو كالنسي لا يملك نفسه عند القدرة على أخذ درهم أو دينار ، بل يتهالك عليه تهالك الواله المستتر

(١) الفرقان ٤٣ و ٤٤ : يس ٣٠ (٢) البقرة ٦ : ٦

فينسى فيه المروءة والتقوى . فكل ذلك لتساعد دخان الهوى إلى القلب ، حتى يظلم
وينطفئ منه أنواره ، فينطفئ نور الحياء والمروءة والإيمان ، ويسعى في تحصيل مراد الشيطان
القلب الثالث : قلب يبدؤ فيه خواطر الهوى فتدعوه إلى الشر ، فيلحقه خاطر الايمان
فيدعوه إلى الخير ، فتنبعث النفس بشهوتها إلى نصرة خاطر الشر ، فتقوى الشهوة وتحسن
التمتع والنتم ، فينبعث العقل إلى خاطر الخير ، ويدفع في وجه الشهوة ، ويقبح فعلها ،
وينسبها إلى الجبل : ويشبهها بالهيمه والسبع في تهجمها على الشر ، وقلة اكتراثها بالعواقب
فتميل النفس إلى نصح العقل . فيحمل الشيطان حملة على العقل ، فيقوى داعي الهوى ، ويقول
ما هذا التخرج البارد ؟ ولم تمتنع عن هواك فتؤذى نفسك ؟ وهل ترى أحدا من أهل عصرك
يتخالف هواه ، أو يترك غرضه ؟ أفترك لهم ملاذ الدنيا يتمتعون بها ؟ وتحجر على نفسك
حتى تبقى محروما شقيا متعوبا ، يضحك عليك أهل الزمان ؟ أفترى أن يزيد منصبك على
فلان وفلان ؟ وقد فعلوا مثل ما اشتيت ، ولم يتمتعوا ؟ أما ترى العالم الفلاني ليس يحترز
من مثل ذلك ؟ ولو كان ذلك شرا لامتنع منه ؟ فتميل النفس إلى الشيطان ، وتقلب إليه
فيحمل الملك حملة على الشيطان ، ويقول : هل هلك إلا من اتبع لذة الحال ، ونسى العاقبة ؟
أفتنقع بلذة يسيرة ؟ وتترك لذة الجنة ونعيمها أبد الآباد ؟ أم تستنقل ألم الصبر عن شهواتك ؟
ولا تستنقل ألم النار ؟ أفتتربفلة الناس عن أنفسهم ؟ واتباعهم هوام ؟ ومساعدتهم الشيطان ؟
مع أن عذاب النار لا يخففه عنك معصية غيرك . أرايت لو كنت في يوم صائف شديد الحر
ووقف الناس كلهم في الشمس ، وكان لك بيت بارد ، أكنت تساعد الناس ؟ أو تطلب
لنفسك الخلاص ؟ فكيف تخالف الناس خوفا من حر الشمس ، ولا تخالفهم خوفا من
حر النار ؟ فبذلك تمتثل النفس إلى قول الملك . فلا يزال يتردد بين الجندين ، متجاذبا
بين الحزبين . إلى أن يطلب على القلب ما هو أولى به

فإن كانت الصفات التي في القلب الغالب عليها الصفات الشيطانية التي ذكرناها ، غلب
الشيطان ، ومال القلب إلى جنسه من أحزاب الشيطان ، معرضا عن حزب الله تعالى وأوليائه
ومساعدا لحزب الشيطان وأعدائه ، وجرى على جوارحه بسابق القدر ما هو سبب بعده

عن الله تعالى. وإن كان الأغلب على القلب الصفات الملكية، لم يصنع القلب إلى إغواء الشيطان وتحريضه إياه على العاجلة، وتهويله أمر الآخرة، بل مال إلى حزب الله تعالى وظهرت الطاعة بموجب ماسبق من القضاء على جوارحه، فقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن، أي بين تجاذب هذين الجذنين، وهو الطالب، أعني القلب، والانتقال من حزب إلى حزب، أما الثبات على الدوام مع حزب الملائكة، أو مع حزب الشيطان، فنادر من الجانبين، وهذه الطاعات والمعاصي، تظهر من خزائن النيب، إلى عالم الشهادة بواسطة خزانة القلب، فإنه من خزائن الملكوت، وهي أيضا إذا ظهرت كانت علامات، تعرف أبواب القلوب، سابق القضاء، فن خلق للجنة يسر له أسباب الطاعات، ومن خلق للنار يسر له أسباب المعاصي، وسلط عليه أفراس سوء، وألقى في قلبه حكم الشيطان، فإنه بأنواع الحكم ينير الحق، بقوله إن الله رحيم، فلا تبال، وإن الناس كلهم ما يخافون الله فلا تخافهم، وإن العمر طويل فاصبر حتى تتوب غدا، يعدم ويعنيهم وما يعدم الشيطان إلا غرورا يعدم التوبة، ويعنيهم المغفرة، فبهلكم بإذن الله تعالى بهذا الحيل، وما يجري مجراها، فوسع قلبه لقبول الضرور، ويضيقه عن قبول الحق، وكل ذلك بقضاء من الله وقدر (فَنُيِّرُ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحَ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرْذ أَنْ يُضَلَّ يُحْمِلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَقُ فِي السَّمَاءِ^(١)) (إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَتَّخِذْكُمْ فَنَ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ^(٢)) فهو الهادي والمضل فعل ما يشاء، ويحكم ما يريد، لا راد لحكمه، ولا معقب لقضائه، خلق الجنة، وخلق لها أهلا، فاستعملهم بالطاعة، وخلق النار، وخلق لها أهلا، فاستعملهم بالمعاصي عرف الخلق علامة أهل الجنة وأهل النار، فقال (إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ^(٣)) ثم قال تعالى، فيأمرني عن نبيه صلى الله عليه وسلم، «هُؤُلَاءِ فِي الْجَنَّةِ وَلَا أَبَالِي وَهُؤُلَاءِ فِي النَّارِ وَلَا أَبَالِي» فتعالى الله الملك الحق لا يسأل عما يفعل وهم يسألون

(١) حديث قال الله عز وجل هؤلاء إلى الجنة ولا أبالي وهؤلاء إلى النار ولا أبالي : أحمد وابن حبان من حديث عبد الرحمن بن قتادة السلمي وقال ابن عبد البر في الاستيعاب إنه مضطرب الاسناد

(٢) الامام : ١٢٥ آل عمران : ١٦٠ (٣) الاقطار : ١٣

ولنقتصر على هذا القدر اليسير، من ذكر عجائب القلب، فإن استقصاءه لا يليق بعلم المعاملة،
 وإنما ذكرنا منه ما يحتاج إليه، لمعرفة أغوار علوم المعاملة، وأسرارها، لينتفع بها من لا يقنع
 بالظواهر، ولا يبتزى بالقشر عن اللباب، بل ينشوق إلى معرفة دقائق حقائق الأسباب،
 وفيما ذكرناه كفاية له ومنع إن شاء الله تعالى، والله ولي التوفيق
 تم كتاب عجائب القلب لله الحمد والمنة، ويتأوه كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق
 والحمد لله وحده، وصلى الله على كل عبد مصطفى

كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق
ومعالجة أمراض القلب

كتاب رياضة النفس تهذيب الأخلاق ومعالجة أمراض القلب

وهو الكتاب الثاني من ربيع المهلكات

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي صرف الأمور بتدبيره ، وعدّل تركيب الخلق فأحسن في تصويره ، وزين صورة الإنسان بحسن تقويته وتقديره ، وحرسه من الزيادة والنقصان في شكله ومقاديره وفوض تحسين الأخلاق إلى اجتهاد العبد وتشميره ، واستحثه على تهذيبها وتخفيفه وتحذيره وسهل على خواص عبادته تهذيب الأخلاق بتوفيقه وتيسيره ، وأمنّ عليهم بتسهيل صعبه وعسيره ، والصلاة والسلام على محمد عبد الله ونبيه وحبيبه وصفيه وبشيره ونذيره ، الذي كان يلوّح أنوار النبوة من بين أساريه ، ويستشرف حقيقة الحق من مخايله وتباشيره ، وعلى آله وأصحابه الذين طهروا وجه الإسلام من ظلمة الكفر ودياجيره ، وحسموا مادة الباطل فلم يندنسوا بقليله ولا بكثيره ،

أما بعد : فالخلق الحسن صفة سيد المرسلين ، وأفضل أعمال الصديقين ، وهو على التحقيق شطر الدين ، وثمرّة مجاهدة المتقين ، ورياضة المتعبدين ، والأخلاق السيئة هي السموم القاتلة ، والمهلكات ، المأمنة ، والمخازي الفاضحة ، والرذائل الواضحة ، والمخبات المبعدة عن جوار رب العالمين ، المنخرطة بصاحبها في سلك الشياطين ، وهي الأبواب المفتوحة إلى نار الله الموقدة ، التي تطلع على الأفتدة ، كما أن الأخلاق الجميلة ، هي الأبواب المفتوحة من القلب إلى نعيم الجنان ، وجوار الرحمن ، والأخلاق الخبيثة أمراض القلوب ، وأسقام النفوس ، إلا أنه مرض يفوت حياة الأبد ، وأين منه المرض الذي لا يفوت إلا حياة الجسد

ومما اشتدت عناية الأطباء ، بضبط قوانين العلاج للأبدان . وليس في مرضها إلا فوات الحياة الفانية ، فالعناية بضبط قوانين العلاج لأمراض القلوب ، وفي مرضها فوات حياة بافية أولى . وهذا النوع من الطب ، واجب تعلمه على كل ذي لب ، إذ لا يخلو قلب

من القلوب عن أسقام ، لو أهملت تراكت ، وترادفت الملل ، وتظاهرت ، فيحتاج الببد إلى تأتق في معرفة علاما وأسبابها ، ثم إلى تشعير في علاجها وإصلاحها ، فمعالجها هو المراد بقوله تعالى (قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ^(١)) وإجمالها هو المراد بقوله (وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ^(٢)) ونحن نشير في هذا الكتاب ، إلى جمل من أمراض القلوب ، وكيفية القول في معالجتها على الجلّة . من غير تفصيل لملاج خصوص الأمراض ، فإن ذلك يأتي في بقية الكتب من هذا الربع ، وغرضنا الآن النظر الكلّي في تهذيب الأخلاق ، وتعميدها بها ، ونحن نذكر ذلك ، ونجعل علاج البدن مثالا له ، ليقرب من الأفهام دركه ، ويتضح ذلك ببيان فضيلة حسن الخلق ، ثم بيان حقيقة حسن الخلق ، ثم بيان قبول الأخلاق للتشعير بالرياضة ، ثم بيان السبب الذي به ينال حسن الخلق ، ثم بيان الطرق التي بها يعرف تفصيل الطرق إلى تهذيب الأخلاق ، ورياضة النفوس ، ثم بيان العلامات التي بها يعرف مرض القلب ، ثم بيان الطرق التي بها يعرف الإنسان عيوب نفسه ، ثم بيان شواهد النقل ، على أن طريق المعالجة للقلوب بترك الشهوات لا غير . ثم بيان علامات حسن الخلق ، ثم بيان الطريق في رياضة الصبيان في أول النشو . ثم بيان شروط الإرادة ومقدمات المجاهدة . فهي أحد عشر فصلا . يجمع مقاصدها هذا الكتاب . إن شاء الله تعالى

بيان

فضيلة حسن الخلق وعلمة سوء الخلق.

قال الله تعالى لنبيه وحبيبه ، مثنيا عليه ومظهر أنعمته لديه (وَإِنَّكَ لَكَلِمَلٌ خُلُقِي عَظِيمٌ ^(٣)) وقالت عائشة رضي الله عنها ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) خلقه القرآن . وسأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حسن الخلق . فتلا قوله تعالى (خُذِ الْفَقْرَ وَأُتِرْ

﴿ كتاب رياضة النفس ﴾

(١) حديث عائشة كان خلقه القرآن : تقدم وهو عندم

(١) و (٢) الشمس : ٩ (٣) القلم : ٤

بِالْغُرْفِ وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِينَ^(١) ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «هُوَ أَنْ تَصِلَ مِنْ قَطْعِكَ وَتُقَطِيَ مَنْ حَرَمَكَ وَتَقْعُوَ عَمَّنْ ظَلَمَكَ» ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٢) «إِنَّمَا بُيِّضْتُ لِأَتَمِّمْ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ» وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٣) «أَتَقُلُّ مَا يُوَصَّعُ فِي الْمِيزَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَقْوَى اللَّهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ»^(٤) وَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَا الْدِينُ ؟ قَالَ «حُسْنُ الْخُلُقِ» ، فَأَتَاهُ مِنْ قَبْلِ عَيْنِهِ ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَا الْدِينُ ؟ قَالَ «حُسْنُ الْخُلُقِ» ، ثُمَّ أَتَاهُ مِنْ قَبْلِ شِمَالِهِ ، فَقَالَ مَا الْدِينُ ؟ فَقَالَ «حُسْنُ الْخُلُقِ» ، ثُمَّ أَتَاهُ مِنْ وَرَائِهِ ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَا الْدِينُ ؟ فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ وَقَالَ «أَمَا تَعْقُّهُ ! هُوَ أَنْ لَا تَقْصِبَ» وَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ،^(٥) مَا الشُّؤْمُ ؟ قَالَ «سُوءُ الْخُلُقِ»

وَقَالَ رَجُلٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٦) أَوْصِنِي ، فَقَالَ «اتَّقِي اللَّهَ حَيْثُ كُنْتَ» قَالَ زِدْنِي ، قَالَ «أَتَبِيعَ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَحْتَهَا» قَالَ زِدْنِي ، قَالَ «خَالِقِي النَّاسِ بِخُلُقِي حَسَنٍ» وَسُئِلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ «خُلُقٌ حَسَنٌ» وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٧) «مَا حَسَنَ اللَّهُ خَلْقَ عَبْدٍ وَخُلُقَهُ فَيُطْعِمُهُ النَّارَ» وَقَالَ الْفَضِيلُ قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، إِنَّ فَلَانَةَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ ، وَهِيَ سَيِّئَةُ الْخُلُقِ ، تُوْذِي جِيرَانَهَا بِلِسَانِهَا . قَالَ «لَا خَيْرَ فِيهَا هِيَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ» وَقَالَ أَبُو الْبَرْدَاءِ ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

(١) - الحديث تأويل قوله تعالى خذ العواذ بالآية هو أن تصل من قطعك - الحديث : ابن مريويه من حديث

جابر وقيس بن سعد بن عبادة وأنس بأسانيد حماد

(٢) - الحديث يثبت لأهم مكارم الأخلاق : أحمد ووك والبيهقي من حديث ابن هريزة وتقدم في آداب الصلوة

(٣) - الحديث أهل ما يوصع في الميزان خلق حسن : دت وصححه من حديث أبي البرداء

(٤) - الحديث جاء وجب إلى النبي صلى الله عليه وسلم من بين يديه فقال ما الدين قال حسن الخلق - الحديث

عمد بن نصر للروزي في كتاب تنظيم قدر الصلاة من رواية أبي الملا بن الشخير مراسلا

(٥) - الحديث ما الشؤم قال سوء الخلق : أحمد من حديث عائشة الشؤم سوء الخلق ولأبي داود من حديث

رافع بن مكيت سوء الخلق شؤم وكلامه لا يصح

(٦) - الحديث قال وجب أن أوصي قال اتق الله حيث كنت - الحديث : ت من حديث أبي ذر وقال حسن صحيح

(٧) - الحديث ما حسن الله خلق امرئ وخلقه فطعمه النار : تقدم في آداب الصلوة

صلى الله عليه وسلم يقول: ^(١) «أَوَّلُ مَا يُصْنَعُ فِي الْبِرِّ أَنْ تُحْسِنَ الْخُلُقَ وَالسَّخَاءَ» ولما خلق الله الإيمان، قال اللهم قوْنِي، فقواه بحسن الخلق والسخاء. ولما خلق الله الكفر، قال اللهم قوْنِي، فقواه بالبخل وسوء الخلق

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «إِنَّ اللَّهَ اسْتَخْلَصَ هَذَا الدِّينَ لِنَفْسِهِ وَلَا يَصْلُحُ لِدِينِكُمْ إِلَّا السَّخَاءُ وَحُسْنُ الْخُلُقِ إِلَّا فَرِيئُوا دِينَكُمْ سِمْيًا» وقال عليه السلام ^(٣) «حُسْنُ الْخُلُقِ خَلَقَ اللَّهُ الْإِنْسَانَ الْأَعْظَمَ» ^(٤) وقيل يارسل الله، أي المؤمنين أفضل إيماناً؟ قال «أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) «إِنَّكُمْ لَنْ تَسْعُوا النَّاسَ بِأَمْوَالِكُمْ فَسَوْفَهُمْ يَبْسُطُ الْوَجْهَ وَحُسْنُ الْخُلُقِ» وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم ^(٦) «سَوْءُ الْخُلُقِ يُفْسِدُ الْعَمَلَ كَمَا يُفْسِدُ الْخَلُّ الْبَسَلَ» وعن جرير بن عبد الله قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٧) «إِنَّكَ أَمْرٌ قَدْ حَسَنَ اللَّهُ خَلْقَكَ فَحَسِّنْ خُلُقَكَ» وعن البراء بن عازب قال ^(٨) «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ وَجْهاً وَأَحْسَنَهُمْ خُلُقًا. وعن أبي مسعود

(١) حديث أبي البراء أول ما يوضع في البرِّ حسن الخلق - الحديث: لم ألق له أصل هكذا ولا يروى داود وث من حديث أبي البراء ما من شيء في البرِّ أنتم لآتمل من حسن الخلق وقال غريب وقال في بعض طرقه حسن صحيح

(٢) حديث إن الله استخلص هذا الدين لنفسه - الحديث: العارضة في كتاب التلويح والخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد فيه لين

(٣) حديث حسن الخلق خلق الله الأعظم: الطبراني في الأوسط من حديث عمار بن ياسر بسند ضعيف

(٤) حديث قيل يارسل الله أي المؤمنين أفضلهم إيماناً قال أحسنهم خُلُقًا: بدت ذلك من حديث أبي هريرة وتقدم في التلويح بلفظ أكمل المؤمنين والطبراني من حديث أبي أمامة أفضلكم إيماناً أحسنكم خلقاً

(٥) حديث إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم فسوفهم يبسط الوجه وحسن الخلق: البراء وأبو يعلى والطبراني في مكارم الأخلاق من حديث أبي هريرة بعض طرق البراء رجاله ثقات

(٦) حديث سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخل البسل: ابن حبان في الضعفاء من حديث أبي هريرة والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس وأبي هريرة أيضاً وضعها ابن جرير

(٧) حديث إنك أمرٌ قد حسن الله خلقك فأحسن خلقك: الخرائطي في مكارم الأخلاق وأبو العباس الذهلي في كتاب الآداب وفيه ضعف

(٨) حديث البراء كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً: الخرائطي في مكارم الأخلاق بسند حسن

البدري قال ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه ^(١) « اللَّهُمَّ حَسَّنْتَ خَلْقِي فَحَسِّنْ خُلُقِي »

وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما ^(٢) قال ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر الدعاء فيقول « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الصَّحَّةَ وَالْعَافِيَةَ وَحُسْنَ الْخُلُقِ » وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) قال « كَرَّمَ اللَّهُ مَوْلَاهُ وَحَسَّبَهُ حُسْنُ خُلُقِهِ وَثَمَرُوهُ عَقْلُهُ » وعن أسامة بن شريك قال ، ^(٤) شهدت الأعراب يسألون النبي صلى الله عليه وسلم يقولون ، ماخير ما أعطى العبد ؟ قال « خُلُقٌ حَسَنٌ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « إِنْ أَحْبَبَكُمْ إِلَى وَأَقْرَبَكُمْ مِنِّي مَجْلِسًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا »

وعن ابن عباس رضي الله عنهما ^(٦) قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ثَلَاثٌ مَنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ أَوْ وَاحِدَةٌ مِنْهُنَّ فَلَا تَقْبَلُهَا بَيْتٌ مِنْ عَمَلِهِ ، تَقْوَى تَحْجُزُهُ عَنْ مَعَاصِي اللَّهِ ، أَوْ حِلْمٌ يَكْفِيهِ فِيهِ السَّفِيهَةُ أَوْ خُلُقٌ يَمِيشُ بِهِ بَيْنَ النَّاسِ » وكان من دعائه صلى الله عليه وسلم في افتتاح

(١) حديث أبي مسعود البصري اللهم كما حسنت خلقي حسن خلقي : الخرايطي في مكارم الأخلاق هكذا من رواية عبد الله بن أبي الهذيل عن أبي مسعود البدري وإنما هو ابن مسعود أى عبد الله هكذا رواه ابن جبان في صحيحه ورواه أحمد من حديث عائشة

(٢) حديث عبد الله بن عمرو اللهم إني أسألك الصحة والعافية وحسن الخلق : الخرايطي في مكارم الأخلاق بإسناد فيه لين

(٣) حديث أبي هريرة كرم الله دينه ومروته وعقله وحسن خلقه : حب ولك وصححه على شرط موال البيهقي قلت فيه مسلم بن خالد الزنجي وقد تكلم فيه قال البيهقي وروى من وجهين آخرين ضعيفين ثم رواه موقوفا على عمرو قال اسناد صحيح

(٤) حديث أسامة بن شريك شهدت الأعراب يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم ماخير ما أعطى العبد قال خلق حسن : تقدم في آداب الصلوة

(٥) حديث إن أحبكم إلى الله وأقربكم مني مجلسا يوم القيامة أحسنكم أخلاقا : طس طس من حديث أبي هريرة أن أحبكم إلى الله أحسنكم أخلاقا وللطبراني في مكارم الأخلاق من حديث جابر أن أقربكم مني مجلسا أحسنكم أخلاقا وقد تقدم الحديثان في آداب الصلوة

(٦) حديث ابن عباس ثلاث من لم يكن فيه واحدة منهن فلا يستند بئس من عمله - الحديث : الخرايطي في مكارم الأخلاق بإسناد ضعيف ورواه الطبراني في الكبير وفي مكارم الأخلاق من حديث أم سلمة

الصلاة ^(١) « اللَّهُمَّ اهْدِنِي لَأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا لَا يَهْرِفُ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ » وقال أنس ^(٢) ، « يَبْنَانُ نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا إِذْ قَالَ « إِنَّ حُسْنَ الْخُلُقِ لِيُذِيبُ الْخَطِيئَةَ كَمَا تُذِيبُ الشَّمْسُ الْجَلِيدَ » وقال عليه السلام ^(٣) « مِنْ سَعَادَةِ الْمَرْءِ حُسْنُ الْخُلُقِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « الْيُسْنُ حُسْنُ الْخُلُقِ »

وقال عليه السلام لأبي ذر ^(٥) « يَا أَبَا ذَرٍّ لَا عَقْلَ كَالْتَدْيِيرِ وَلَا حَسَبَ كَحُسْنِ الْخُلُقِ » وعن أنس ^(٦) قال ، قالت أم حبيبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، أَرَأَيْتَ الْمَرْأَةَ يَكُونُ لَهَا زَوْجَانِ فِي الدُّنْيَا ، فَتَمُوتُ وَيَمُوتَانِ ، وَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ ، لَأَمَّاهُمَا هِيَ تَكُونُ ؟ قَالَ « لِأَحْسَنِمَا خُلُقًا كَانَ عِنْدَهَا فِي الدُّنْيَا يَا أُمَّ حَبِيبَةَ ذَهَبَ حُسْنُ الْخُلُقِ يَخْتَرِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٧) « إِنْ أَسْلَمَ الْمُسَدَّدُ لِيُدْرِكَ دَرَجَةَ الصَّامِّ الْقَانِمِ يُحْسِنُ خُلُقِهِ وَكَرَّمَ مَرْبَتَهُ » وفي رواية « دَرَجَةُ الظَّالِمِ فِي التَّوَابِجِرِ » وقال عبد الرحمن بن ممره كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال ^(٨) « إِنِّي رَأَيْتُ الْبَارِحَةَ عَجَبًا رَأَيْتُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ جَبَايَا عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَيَنْتُهُ وَيَبِينُ اللَّهُ حِجَابٌ فَبَجَاءَ حُسْنُ خُلُقِهِ فَأَذْخَلَهُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى »

(١) حديث اللهم اهْدِنِي لأحسن الأخلاق - الحديث : م من حديث علي

(٢) حديث أنس أن حسن الخلق ليذيب الخطيئة كما يذيب الشمس الجليد : الخرايطي في مكارم الاخلاق بسند ضعيف ورواه طب وطس والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس وضعفه وكذا رواه من حديث أبي هريرة وضعفه أيضا

(٣) حديث من سعادة المرء حسن الخلق : الخرايطي في مكارم الاخلاق والبيهقي في الشعب من حديث جابر بسند ضعيف

(٤) حديث النبي حسن الخلق : الخرايطي في مكارم الاخلاق من حديث علي باسناد ضعيف

(٥) حديث يا أبا ذر لا عقل كالتدبير ولا حسب كحسب الخلق : هـ حب من حديث أبي ذر

(٦) حديث أنس قالت أم حبيبة يا رسول الله أَرَأَيْتَ الْمَرْأَةَ يَكُونُ لَهَا زَوْجَانِ : البزار والطبراني في التكميل والخرايطي في مكارم الأخلاق باسناد ضعيف

(٧) حديث أن السلم السدد ليدرلك درجة الصائم القانم بحسن خلقه - الحديث : أحمد من حديث عبد الله ابن عمر وبإرواية الأولى ومن حديث أبي هريرة بالرواية الثانية وفيها ابن لمجة

(٨) حديث عبد الرحمن بن ممره أن رأيت البارحة عجبا - الحديث : الخرايطي في مكارم الاخلاق بسند ضعيف

وقال أنس ، قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ الْعَبْدَ لَيَبْلُغُ بِمُحْسَنِ خُلُقِهِ عَظِيمَ دَرَجَاتٍ الْآخِرَةِ وَشَرَفَ الْمَنَازِلِ وَإِنَّهُ لَضَعِيفٌ فِي الْعِبَادَةِ »

وروى أن عمر رضى الله عنه ، ^(٢) استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم ، وعنده نساء من نساء قريش يكلمنه ويستكثرنه ، عالية أصواتهن على صوته . فلما استأذن عمر رضى الله عنه تبادرن الحجاب . فدخل عمر ورسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك ، فقال عمر رضى الله عنه م تضحك أبى أنت وأمى يارسول الله ؟ فقال « عَجِبْتُ لِهَؤُلَاءِ اللَّاتِي كُنَّ عِنْدِي لَمَّا سَمِعْنَ صَوْتَكَ تَبَادُرْنَ الْحِجَابَ » فقال عمر ، أنت كنت أحق أن يهينك يارسول الله . ثم أقبل عليهن عمر فقال ، يا عدوات أنفسهن ، أتهينن ولا يهين رسول الله صلى الله عليه وسلم ! قلن نعم ، أنت أغلظ وأفظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال صلى الله عليه وسلم « إِيهَا يَأْبَى الْغَطَابِ وَالَّذِي قَسَمِي بِيَدِهِ مَا لَيْتِكَ الشَّيْطَانُ قَطُّ سَأَلَكَ جَا إِلَّا سَلَكَ جَاً غَيْرَ جَاً » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « سَوْءُ الْخُلُقِ ذَنْبٌ لَا يُغْفَرُ وَسَوْءُ الظَّنِّ خَطِيئَةٌ تَقْوُحُ » وقال عليه السلام ^(٤) « إِنَّ الْعَبْدَ لَيَبْلُغُ مِنْ سَوْءِ خُلُقِهِ أَضْفَلَ ذَرَكٍ جَهَنَّمَ »

الآثار قال ابن لقمان الحكيم لأبيه : يا أبت أى الخصال من الإنسان خير ؟ قال الدين . قال : فإذا كانت اثنتين ؟ قال : الدين والمال . قال : فإذا كانت ثلاثا ؟ قال : الدين والمال والحياة . قال : فإذا كانت أربعة ؟ قال : الدين والمال والحياة وحسن الخلق . قال : فإذا كانت مستا ؟

(١) حديث ان العبد ليبلغ بمحسن خلقه عظيم درجات الآخرة - الحديث : طب والخرايطى فى مسكارم الأخلاق وأبو الشيخ فى كتاب مسكارم الأخلاق وأبو الشيخ فى كتاب طبقات الاصبهانين من حديث أنس بأسناد جيد

(٢) حديث ان عمر استأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نساء من قريش يكلمنه ويستكثرنه الحديث : متفق عليه

(٣) حديث سوء الخلق ذنب لا يغفر - الحديث : طس من حديث عائشة ما من شيء الا له توبة الا صاحب سوء الخلق فانه لا يتوب من ذنب الا عاد في شر منه واستاده ضعيف

(٤) حديث ان العبد ليبلغ من سوء خلقه أسفل من درك جهنم الطبرائى : والخرايطى فى مسكارم الأخلاق وأبو الشيخ فى طبقات الاصبهانين من حديث أنس بأسناد جيد وهو بعض - الحديث : الذى قبله بمحدثين

قال : يا بني إذا اجتمعت فيه الخس خصال فهو نقي نقي ، والله ولي ، ومن الشيطان يرى . وقال الحسن : من ساء خلقه عذب نفسه . وقال أنس بن مالك ، إن العبد ليلج بحسن خلقه أعلى درجة في الجنة ، وهو غير عابد ، ويلج بسوء خلقه أسفل درك في جهنم ، وهو عابد . وقال يحيى بن معاذ في سعة الأخلاق كنوز الأرزاق . وقال وهب بن منبه ، مثل السبيء الخلق كمثل الفخارة المكسورة ، لا ترفع ولا تماد طينا . وقال الفضيل لأن يصحبنى فاجر حسن الخلق ، أحب إلى من أن يصحبنى عابد سيء الخلق .

وحسب ابن المبارك رجلا سيء الخلق في سفر ، فكان يحتمل منه ويداره فلما فارقه بكى . فقيل له في ذلك ، فقال بكينته رحمة له فارقه وخلقته معه لم يفارقه . وقال الجنيد ، أربع ترفع العبد إلى أعلى الدرجات ، وإن قل عمله ، وعلمه ، الحلم ، والتواضع ، والسخاء ، وحسن الخلق ، وهو كمال الإيعان .

وقال الكنتاني ، التصوف خلق ، فمن زاد عليك في الخلق زاد عليك في التصوف . وقال عمر رضي الله عنه ، خالطوا الناس بالأخلاق ، وزابلوهم بالأعمال . وقال يحيى بن معاذ سوء الخلق سيئة لا تنفع معها كثرة الحسنات . وحسن الخلق حسنة لا تضر معها كثرة السيئات . وسئل ابن عباس ، ما الكرم ؟ فقال هو ما بين الله في كتابه العزيز : (إِنْ أَعْزَمَكُمْ عَنْدَ اللَّهِ أَتَقَاكُمْ ^(١)) قيل فالحسب ؟ قال أحسنكم خلقا أفضلكم حسبا . وقال لكل بنيان أساس ، وأساس الإسلام حسن الخلق . وقال عطاء ، ما ارتفع من ارتفع إلا بالخلق الحسن ، ولم ينل أحد كماله إلا المصطفى صلى الله عليه وسلم . فأقرب الخلق إلى الله عز وجل السالكون آثاره بحسن الخلق .

بيان

حقيقة حسن الخلق وسوء الخلق

اعلم أن الناس قد تكلموا في حقيقة حسن الخلق ، وأنه ماهو . وما تعرضوا لحقيقته ، وإنما تعرضوا لثمرته . ثم لم يستوعبوا جميع ثمراته ، بل ذكر كل واحد من ثمراته ما خطر له وما كان حاضرا في ذهنه . ولم يصرفوا العناية إلى ذكر حده ، وحقيقته الصبغة يجمع ثمراته

على التفصيل والاستيعاب : وذلك كقول الحسن ، حسن الخلق بسط الوجه ، وبذل الندى وكف الأذى . وقال الراسطي ، هو أن لا يخاصم ولا يخاصم ، من شدة معرفته بالله تعالى وقال شاه الكرماني ، هو كف الأذى ، واحتمال المؤن . وقال بعضهم ، هو أن يكون من الناس قريبا ، وفيما بينهم غريبا . وقال الواسطي مرة ، هو إرضاء الخلق في السراء والضراء . وقال أبو عثمان ، هو الرضا عن الله تعالى . وسئل سهل التستري عن حسن الخلق فقال أدناه الاحتمال ، وترك المكافأة ، والرحمة للظالم ، والاستغفار له ، والشفقة عليه . وقال مرة ، أن لا يهتم الحق في الرزق ، ويثق به ، ويسكن إلى الوفاء بما ضمن ، فيطيعه ولا يعصيه في جميع الأمور فيما بينه وبينه ، وفيما بينه وبين الناس . وقال علي رضي الله عنه ، حسن الخلق في ثلاث خصال : اجتناب المحارم ، وطلب الحلال ، والتوسعة على العيال . وقال الحسين ابن منصور ، هو أن لا يؤثر فيك خفاء الخلق ، بعد مطالعتك للحق . وقال أبو سعيد الخراز ، هو أن لا يكون لك هم غير الله تعالى .

فهذا وأمثاله كثير ، وهو تعرض لثمرات حسن الخلق لانفسه . ثم ليس هو محيطة بجميع الثمرات أيضا . وكشف النطاء عن الحقيقة أولى ، من نقل الأقاويل المختلفة فنقول الخلق والخلق عبارتان مستعملتان معا ، يقال فلان حسن الخلق والخلق ، أي حسن الباطن والظاهر . فيراد بالخلق الصورة الظاهرة ، ويراد بالخلق الصورة الباطنة . وذلك لأن الإنسان مركب من جسد مدرك بالبصر ، ومن روح ونفس مدرك بالبصيرة . ولكل واحد منهما هيئة وصورة ، إما قبيحة ، وإما جميلة . فالنفس المدركة بالبصيرة ، أعظم قدرا من الجسد المدرك بالبصر . ولذلك عظم الله أمره بإضافته إليه ، إذ قال تعالى (إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّنْ طِينٍ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ^(١)) فنبه على أن الجسد منسوب إلى الطين ، والروح إلى الرب العالمين . والمراد بالروح والنفس في هذا المقام واحد فالخلق عبارة عن هيئة في النفس راسخة ، عنها تصدر الأفعال بسهولة ويسر ، من غير حاجة إلى فسر وروية . فإن كانت الهيئة بحيث تصدر عنها الأفعال الجميلة ، المحمودة عقلا وشرعا ، سميت تلك الهيئة خلقا حسنا . وإن كان الصادر عنها الأفعال القبيحة ، سميت الهيئة

التي هي المصدر خلقا سيئا . وإنما قلنا إنها هيئة راسخة : لأن من يصدر منه بذل المال على التدور لحاجة عارضة ، لا يقال خلقه السخاء ، ما لم يثبت ذلك في نفسه ثبوت رسوخ . وإنما اشترطنا أن تصدر منه الأفعال بسهولة من غير روية ، لأن من تكلف بذل المال ، أو السكوت عند الغضب . بمجهود وروية ، لا يقال خلقه السخاء والحلم
فهنا أربعة أمور

أحدهما : فعل الجليل والقيح . والثاني : القدرة عليهما . والثالث : المعرفة بهما
والرابع : هيئة النفس ، بها تميل إلى أحد الجانبين ، وتيسر عليها أحد الأمرين ،
إما الحسن وإما القبيح .

وليس الخلق عبارة عن الفعل ، فرب شخص خلقه السخاء ولا يبذل ، أما لفقد المال
أو المانع . وربما يكون خلقه البخل ، وهو يبذل ، إما لباعث ، أو لراه
وليس هو عبارة عن القوة ، لأن نسبة القوة إلى الإمساك والإعطاء ، بل إلى الضدين
واحد . وكل إنسان خلق بالفطرة قادر على الإعطاء والإمساك . وذلك لا يوجب خلق
البخل ، ولا خلق السخاء .

وليس هو عبارة عن المعرفة ، فإن للمعرفة تعلق بالجميل والقبيح جميعا ، على وجه واحد
بل هو عبارة عن المعنى الرابع ، وهو الهيئة التي بها تستمد النفس لأن يصدر منها الإمساك
أو البذل . فالخلق إذاً عبارة عن هيئة النفس وصورتها الباطنة

وكما أن حسن الصورة الظاهرة مطلقا ، لا يتم بحسن العيين دون الأنف ، والفم ، والخذ
بل لابد من حسن الجميع لتمام حسن الظاهر ، فكذلك في الباطن أربعة أركان ، لا بد من
الحسن في جميعها حتى يتم حسن الخلق . فإذا استوت الأركان الأربعة ، واعتدلت وتناسبت
حصل حسن الخلق . وهو قوة العلم ، وقوة الغضب ، وقوة الشهوة ، وقوة العدل بين
هذه القوى الثلاث

أما قوة العلم ، فحسنها وصلاحها في أن تصير بحيث يسهل بها درك الفرق بين الصدق
والكذب في الأقوال ، وبين الحق والباطل في الاعتقادات ، وبين الجليل والقبيح في الأفعال

فإذا صلحت هذه القوة ، حصل منها ثمرة الحكمة . والحكمة رأس الأخلاق الحسنة .
وهي التي قال الله فيها (وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا^(١))
وأما قوة الغضب ، فحسنها في أن يصير انقباضها وانبساطها على حد ما تقتضيه الحكمة
وكذلك الشهوة حسنهما وصلاحهما في أن تكون تحت إشارة الحكمة . أعني
إشارة العقل والشرع

وأما قوة العدل فهو ضبط الشهوة والغضب تحت إشارة العقل والشرع . فالعقل مثاله
مثال الناصح المشير . وقوة العدل هي القدرة ، ومثالها مثال المنفذ المضي لإشارة العقل .
والغضب هو الذي تنفذ فيه الإشارة ، ومثاله مثال كلب الصيد ، فإنه يحتاج إلى أن يؤدب
حتى يكون استرساله وتوقفه بحسب الإشارة ، لا بحسب هيجان شهوة النفس . والشهوة
مثالها مثال الفرس الذي يركب في طلب الصيد ، فإنه تارة يكون مروضا مؤدبا ،
وتارة يكون جوحا .

فمن استوت فيه هذه الخصال واعتدلت ، فهو حسن الخلق مطلقا . ومن اعتدل فيه
بعضها دون البعض ، فهو حسن الخلق بالإضافة إلى ذلك المعنى خاصة . كالذي يحسن بعض
أجزاء وجهه دون بعض . وحسن القوة الغضبية واعتدالها يعبر عنه بالشجاعة . وحسن قوة
الشهوة واعتدالها يعبر عنه بالعدة . فإن مالت قوة الغضب عن الاعتدال إلى طرف الزيادة
تسمى تهورا . وإن مالت إلى الضعف والنقصان تسمى جبنًا وخورا . وإن مالت قوة الشهوة
إلى طرف الزيادة تسمى شرها . وإن مالت إلى النقصان تسمى جهودا . والمحمود هو الوسط
وهو الفضيلة . والطرفان ذيلتان مذمومتان ، والعدل إذا ظلت فليس له طرفا زيادة ونقصان
بل له ضد واحد ومقابل : وهو الجور . وأما الحكمة ، فيسمى إفراطها عند الاستعمال
في الأغراض الفاسدة خبثا وجريرة ويسمى تفريطها بها . والوسط هو الذي يختص باسم الحكمة
فإذا أمهات الأخلاق وأصولها أربعة : الحكمة ، والشجاعة ، والعدة ، والعدل . ونعني
بالحكمة : حالة لا نفس بها يدرك السوابق من الخطأ في جميع الأفعال الاختيارية . ونعني
بالعدل : حالة لا نفس وقوة بها تسوي الغضب والشهوة ، وتحميها على منبسط الحكمة

ويُضبطها في الاسترسال والانتياض على حسب مقتضاها . ونفى بالشجاعة : كَوْن قوَّة
التعصب متعادلة للمقل في إقدامها وإحجامها . ونفى بالعفة : تأدب قوَّة الشهوة بتأديب
العقل والشرع .

فن اعتدال هذه الأصول الأربعة تصدر الأخلاق الجميلة كلها . إذ من اعتدال قوَّة العقل
يحصل حسن التدبير ، وجودة النهن ، وثقابة الرأي ، وإصابة الظن ، والتفطن لدقائق
الأعمال ، وخفايا آفات النفوس . ومن إفراطها تصدر الجريرة ، والمسكر ، والخذاع ، والدهاء ،
ومن تفرطها يصدر البله ، والنارة ، والحق ، والجنون . وأعنى بالنارة قلة التجربة في الأمور
مع سلامة التخيل . فقد يكون الإنسان غمرا في شيء ، دون شيء . والفرق بين الحق والجنون
أن الأحق مقصوده صحيح ، ولكن سلوكه الطريق فاسد ، فلا تكون له روية صحيحة
في سلوك الطريق الموصل إلى النرض . وأما الجنون فإنه يختار ما لا ينبغي أن يختار ، فيكون
أصل اختياره وإشارته فاسداً

وأما خلق الشجاعة ، فيصدر منه الكرم ، والنجدة ، والشهامة ، وكسر النفس ،
والاحتمال ، والحلم ، والثبات ، وكظم النيط ، والوقار ، والتودد ، وأمثالها . وهي أخلاق
محمودة . وأما إفراطها وهو التهور ، فيصدر منه الصلف ، والبذخ ، والاستشاعة ، والتكبر
والمعجب . وأما تفرطها ، فيصدر منه المهانة ، والذلة ، والجزع . والخساسة . وصغر النفس
والانتياض عن تناول الحق الواجب

وأما خلق العفة ، فيصدر منه السخاء ، والحياء ، والصبر ، والساحة ، والقناعة . والورع
واللطايفة ، والمساعدة ، والظرف ، وقلة الطمع . وأما ميلها إلى الإفراط أو التفرط ، فيحصل
منه الحرص ، والشره ، والوقاحة ، والخبث ، والتبذير ، والتقصير ، والرياء ، والهتكة ، والمجانة
والعبث ، والمثلث ، والحسد ، والشبانة ، والتذلل للأغنياء ، واستحقار الفقراء ، وغير ذلك
فأمهات محاسن الأخلاق هذه الفضائل الأربعة ، وهي الحكمة ، والشجاعة ، والعفة
والعدل . والباقي فروعا . ولم يبلغ كمال الاعتدال في هذه الأربع إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم .
عليه وسلم . والناس بعده متفاوتون في القريب والبعده منه . فكل من قرب منه في هذه
الأخلاق فهو قريب من الله تعالى ، بقدر قربته من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وكل من جمع كمال هذه الأخلاق ، استحق أن يكون بين الخلق ملكاً مطاعاً ، يرجع الخلق كلهم إليه ، ويقتدون به في جميع الأفعال . ومن انفك عن هذه الأخلاق كلها ، وانصف بأضدادها ، استحق أن يخرج من بين البلاد والمباد ، فإنه قد قرب من الشيطان اللعين البعد ، فينبى أن يبعد ، كما أن الأول قريب من الملك المقرب ، فينبى أن يقتدى به ، ويتقرب إليه . فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) لم يبعث إلا ليشتم مكارم الأخلاق كما قال . وقد أشار القرآن إلى هذه الأخلاق في أوصاف المؤمنين ، فقال تعالى (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ^(٢)) فالإيمان بالله وبرسوله من غير ارتياب ، هو قوة اليقين ، وهو ثمرة العقل ومنتهى الحكمة . والمجاهدة بالمال ، هو السخاء ، الذي يرجع إلى ضبط قوة الشهوة . والمجاهدة بالنفس ، هي الشجاعة ، التي ترجع إلى استعمال قوة النضب على شرط العقل ، وحد الاعتدال فقد وصف الله تعالى الصحابة فقال (أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ^(٣)) إشارة إلى أن للشدة موضعاً ، وللرحمة موضعاً . فليس الكمال في الشدة بكل حال ، ولا في الرحمة بكل حال . فهذا بيان معنى الخلق ، وحسنه وقبحه ، وبيان أركانه وثمراته وفروعه

بيان

قبول الأخلاق للتعبير بطريق الرياضة

اعلم أن بعض من غلبت البطالة عليه ، استنقل المجاهدة والرياضة ، والاستغفال بتركية النفس وتهذيب الأخلاق . فلم تسمح نفسه بأن يكون ذلك ، لتصوره ونقصه وخبث دخلته ، فزعم أن الأخلاق لا يتصور تغييرها ، فإن الطباع لا تتغير . واستدل فيه بأمرين أحدهما : أن الخلق هو صورة الباطن ، كما أن النطق هو صورة الظاهر . فالخلقة الظاهرة لا يقدر على تغييرها ، فالقصير لا يقدر أن يحمل نفسه طويلاً ، ولا الطويل يقدر أن يحمل نفسه قصيراً ، ولا القبيح يقدر على تحسين صورته . فكذلك القبح الباطن يجري هذا المجرى

(١) حديث بعث لأتكم مكارم الأخلاق : تقدم في آداب الصلوة

(٢) المجرات : ١٥ (٢) الفتح : ٢٩

والثاني: أنهم قالوا حسن الخلق يقيع الشهوة والغضب، وقد جربنا ذلك بطول المجاهدة وعرفنا أن ذلك من مقتضى الزواج والطبع، فإنه قط لا ينقطع عن الآدمي. فاشتغاله به تضيق زمان بغير فائدة. فإن المطلوب هو قطع التفات القلب إلى الحظوظ العاجلة، وذلك محال وجوده

فقول لو كانت الأخلاق لا تقبل التغيير، لبطلت الوصايا والمواعظ والتأديبات، ولما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) «حَسَنُوا أَخْلَاقَكُمْ»، وكيف ينكر هذا في حق الآدمي، وتغيير خلق البهيمة ممكن. إذ ينقل البازي من الاستيعاش إلى الأنس، والكلب من شره الأكل إلى التأدب والإمساك والتخيلة، والفرس من الجراح إلى السلاسة والانتقاد وكل ذلك تغيير للأخلاق

والقول الكاشف للنفاذ عن ذلك أن تقول

الموجودات منقسمة إلى مالا مدخل للآدمي واختياره في أصله وتفصيله، كالسماء والكواكب، بل أعضاء البدن داخلا وخارجا، وسائر أجزاء الحيوانات، وبالجملة كل ما هو حاصل كامل، وقع الفراغ من وجوده وكاله. وإلى ما وجد وجودا ناقصا، وجعل فيه قوة لقبول الكمال بعد أن وجد شرطه. وشرطه قد يرتبط باختيار العبد، بأن النواة ليست بتفاح ولا نخل، إلا أنها خلقت خلقة يمكن أن تصير نحلة إذا انضاف التربية إليها. ولا تصير تفاحا أصلا، ولا بالتربية. فإذا صارت النواة متأثرة بالاختيار، حتى تقبل بعض الأحوال دون بعض، فكذلك الغضب والشهوة، لو أردنا قمعها وقهرها بالكلية حتى لا يبق لها أثر، لم تقدر عليه أصلا. ولو أردنا سلاستها وقودها بالرياضة والمجاهدة، قدرنا عليه. وقد أمرنا بذلك. وصار ذلك سبب نجاتنا ووصولنا إلى الله تعالى. نعم الجبلات مختلفة، بعضها سريمة القبول، وبعضها بطيئة القبول. ولاختلافها سببان -

أحدها: قوة الفرزية في أصل الجبلية، وامتداده مدة الوجود، فإن قوة الشهوة والغضب والتكبر، موجودة في الإنسان. ولكن أصعبها أمرا، وأعصاها على التغيير، قوة الشهوة

(١) حديث حسنوا أخلاقكم: أبو بكر ابن لال في مكارم الأخلاق من حديث معاذ بن أساذ حسن خلقك

للتاس منقطع ورجاء تفتت:

فإنها أقدم وجوداً إذا ألصقي في مبدأ الفطرة تخلق له الشهوة . ثم بعد سبع سنين ربما يخلق له الغضب . وبعد ذلك يخلق له قوة التمييز .
والسبب الثاني : أن الخلق قديماً كد بكثرة العمل بمقتضاه ، والطاعة له ، وابتعاد كونه احساناً ومرضياً ، والناس فيه على أربع مراتب

الأولى : وهو الإنسان الفحل ، الذي لا يميز بين الحق والباطل ، والجميل والقيبح ، بل يثق . كما فطر عليه ، خالياً عن جميع الاعتقادات ، ولم تستم شهوته أيضاً باتباع اللذات . فهذا سريع التبول للعلاج جداً ، فلا يحتاج إلا إلى معلم ومرشد ، وإلى باعث من نفسه ، يحمله على المجاهدة ، فيحسن خلقه في أقرب زمان

والثانية : أن يكون قد عرف قبح القبيح ، ولكنه لم يتعود العمل الصالح ، بل زين له سوء عمله فتعاطاه ، اتقياداً لشهواته ، وإعراضاً عن صواب رأيه ، لاستيلاء الشهوة عليه . ولكن علم بتقصيره في عمله . فأمره أصعب من الأول ، إذ قد تضاعفت الوظيفة عليه ، إذ عليه لعل ما رسخ في نفسه أولاً ، من كثرة الاعتقاد للفساد ، والآخر أن يغرس في نفسه صفة الاعتقاد للصالح . ولكنه بالجملة محل قابل للرياسة ، إن اتهم لها يجد وتشير وحزم والثالثة : أن يعتقد في الأخلاق القبيحة أنها الواجبة المستحسنة ، وأنها حق وجميل ، وترى عليها . فهذا يكاد تمتنع معالجته ، ولا يرجى صلاحه إلا على الندور ، وذلك لتضاعف أسباب الضلال

والرابعة : أن يكون مع نشئه على الرأي الفاسد ، وتربيته على العمل به ، يرى الفضيلة في كثرة الشر ، واستهلاك النفوس ، ويباهي به ، ويظن أن ذلك يرفع قدره . وهذا هو أصعب المراتب . وفي مثله قيل : ومن العناء رياضة الهرم ، ومن التعذيب تهذيب الذيب
والأول من هؤلاء جاهل فقط : والثاني جاهل وضال ، والثالث جاهل وضال وفاسق والرابع جاهل وضال وفاسق وشرير

وأما الخيال الآخر ، الذي استدلوا به ، وهو قولهم إن الآدمي مادام حياً فلا ينقطع عنه الشهوة والغضب ، وحجب الدنيا ، وسائر هذه الأخلاق ، فهذا غلط وقع لطائفة ظنوا أن المقصود من المجاهدة قمع هذه الصفات بالكلية ومحوها . وهيها . فإن الشهوة خلقت لفائدة ،

وهي ضرورية في الجبلة . فلو انقطعت شهوة الطعام لهلك الإنسان ، ولو انقطعت شهوة الوقاع لانتقطع النسل ؛ ولو انعدم الغضب بالكلية لم يدفع الإنسان عن نفسه ما يملكه ولهلك . ومهما بقي أصل الشهوة ، فبقي لأعماله حب المال الذي يوصله إلى الشهوة ، حتى يحمله ذلك على إمساك المال . وليس المطلوب إمالة ذلك بالكلية . بل المطلوب زدها إلى الاعتدال ، الذي هو وسط بين الإفراط والتفريط . والمطلوب في صفة الغضب حسن الحمية وذلك بأن يخاف من التهور وعن الجبن جميعا . وبالجملة أن يكون في نفسه قويا ، ومع قوته متقادا للمقل . ولذلك قال الله تعالى (أَشِدَّاءَ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءَ بَيْنَهُمْ^(١)) وصفهم بالشدة وإنما تصدر الشدة عن الغضب : ولو بطل الغضب لبطل الجهاد . وكيف يقصد قلع الشهوة والغضب بالكلية ، والأنبياء عليهم السلام لم يتفكروا عن ذلك . إذ قال صلى الله عليه وسلم^(٢) « إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أُغْضِبُ كَمَا يُغْضَبُ الْبَشَرُ »^(٣) وكان إذا تكلم بين يديه بما يكرهه يغضب ، حتى تحمر وجنتاه . ولكن لا يقول إلا حقا . فكان عليه السلام لا يخرج منه غضبه عن الحق . وقال تعالى (وَالكَافِرِينَ الَّذِينَ يَنْظُرُونَ إِلَى النَّاسِ^(٤)) ولم يقل والفاقدين النظ .

فرد الغضب والشهوة إلى حد الاعتدال ، بحيث لا يقهر واحد منها العقل ، ولا ينبله بل يكون العقل هو الضابط لهما ؛ والغالب عليهما ، ممكن . وهو المراد بتخيير الخلق . فإنه ربما تستولى الشهوة على الإنسان ، بحيث لا يقوى عقله على دفعها عن الانبساط إلى الفواحش وبالرياسة تعود إلى حد الاعتدال . فدل أن ذلك ممكن . والتجربة والملاحظة تدل على ذلك دلالة لا شك فيها

(١) حديث إنما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر : م من حديث أنس وله من حديث أبي هريرة إنما محمد بشر يغضب كما يغضب البشر

(٢) حديث أنه كان يتكلم بين يديه بما يكرهه فيغضب حتى يحمر وجنتاه ولكن لا يقول إلا حقا فكان الغضب لا يخرج منه عن الحق : الشيخان من حديث عبد الله بن الزبير في قصة شراح الحرة فقال لأن كان ابن عمك فتكون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولها من حديث أبي سعيد الخدري وكان إذا كره شيئا عرفناه في وجهه ولها من حديث عائشة وما اتفق رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله ولسم ما بال من شيء قط فينتقم من صاحبه أحد الحديث

(٣) الفتوح ٢٩ (٢) آل عمران : ١٣٤

والذي يدل على أن المطلوب هو الوسط في الأخلاق دون الطرفين ، أن السخاء خلق محمود شرعا ، وهو وسط بين طرفي التبذير والتقتير ، وقد أثنى الله تعالى عليه فقال (وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا^(١)) وقال تعالى (وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ^(٢)) وكذلك المطلوب في شهوة الطعام الاعتدال دون الشره والجود. قال الله تعالى (وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ^(٣)) وقال في النضب (أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ^(٤)) وقال صلى الله عليه وسلم^(٥) «خَيْرُ الْأُمُورِ أَوْسَطُهَا» وهذا له سر وتحقيق ، وهو أن السعادة منوطة بسلامة القلب عن عوارض هذا العالم. قال الله تعالى (إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ^(٦)) والبخل من عوارض الدنيا. والتبذير أيضا من عوارض الدنيا. وشرط القلب أن يكون سليما منها ، أى لا يكون ملتفتا إلى المال ، ولا يكون حريصا على إنفائه ولا على إمسائه. فإن الحريص على الإنفاق مصروف القلب إلى الإنفاق ، كما أن الحريص على الإمساك مصروف القلب إلى الإمساك فكان كال القلب أن يصفو عن الوصفين جميعا. وإذا لم يكن ذلك في الدنيا طلبنا ما هو الأشبه لعدم الوصفين ، وأبعد عن الطرفين ، وهو الوسط. فإن الفاتر لاجار ولا بارد ، بل هو وسط بينهما ، فكأنه خال عن الوصفين : فكذلك السخاء بين التبذير والتقتير. والشجاعة بين الجبن والتهور. والمفة بين الشره والجود. وكذلك سائر الأخلاق. فكلما طرفي الأمور ذميم. هذا هو المطلوب. وهو ممكن. نعم يجب على الشيخ المرشد للمريد أن يقبح عنده النضب رأسا ، ويذم إمساك المال رأسا ، ولا يرخص له في شيء منه ، لأنه لو رخص له في أدنى شيء اتخذ ذلك عذرا في استبقاء محله وغضبه ، وظن أنه القدر المرخص فيه. فإذا قصد قطع الأصل ، وبالع فيه ، ولم يتيسر له إلا كسر سورة ، بحيث يعود إلى الاعتدال ، فالصواب له أن يقصد قلع الأصل ، حتى يتيسر له القدر المقصود ، فلا يكشف هذا السر للمريد ، فإنه موضع غرور الحق ، إذ يظن بنفسه أن غضبه بحق ، وأن إمسائه كبحق.

(١) حديث خير الأمور أوسطها : البيهقي في شعب الإيمان من رواية مطرف بن عبد الله معضل

(٢) الفرقان : ٦٧ (٣) الاسراء : ٢٩ (٤) الأعراف : ٣١ (٥) التتبع : ٢٩ (٦) الشعراء : ٨٩

بيان

السبب الذي به ينال حسن الخلق على الجملة

قد عرفت أن حسن الخلق يرجع إلى اعتدال قوة العقل ، وكمال الحكمة ، وإلى اعتدال قوة الغضب والشهوة ، وكونها للعقل مطيعة ، وللشرع أيضا . وهذا الإعتدال يحصل على وجهين أحدهما بجود الهوى ، وكمال فطرى ، بحيث يخلق الإنسان ويولد كاملا للعقل ، حسن الخلق ، قد كفى سلطان الشهوة والغضب ، بل خلقنا معتدلين متقاربين للعقل والشرع فيصير عالما بغير تعليم ، ومؤدبا بغير تأديب ، كعيسى بن مريم ، ومحيى بن زكريا عليهما السلام ، وكذا سائر الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين . ولا يبعد أن يكون في الطبع والفطرة ما قد ينال بالاكتساب . فرب صبى خلق صادق الفحمة ، سخيا جريا ، وربما يخلق بخلافه فيحصل ذلك فيه بالاعتقاد وبخاططة المتخلفين بهذه الأخلاق . وربما يحصل بالتعلم والوجه الثانى اكتساب هذه الأخلاق بالمجاهدة والرياسة ، وأعنى به حمل النفس على الأعمال التى يقتضئها الخلق المطلوب . فمن أراد مثلا أن يحصل لنفسه خلق الجود ، فطريقه أن يتكلف تعاطى فعل الجواد ، وهو بذل المال . فلا يزال يطالب نفسه ، ويواظب عليه تكلفا ، مجاهدا نفسه فيه ، حتى يصير ذلك طبعا له ، ويتيسر عليه ، فيصير به جوادا . وكذا من أراد أن يحصل لنفسه خلق التواضع ، وقد غلب عليه الكبر ، فطريقه أن يواظب على أفعال المتواضعين مدة مديدة ، وهو فيها مجاهد نفسه ومتكلف ، إلى أن يصير ذلك خلقا له وطبعا ، فيتيسر عليه . وجميع الأخلاق المحمودة شرعا تحصل بهذا الطريق . وغايته أن يصير الفعل الصادر منه لذينا . فالسعى هو الذى يستلذ بذل المال الذى يبذله ، دون الذى يبذله عن كراهة . والمتواضع هو الذى يستلذ التواضع . ولن ترسخ الأخلاق الدينية فى النفس ، ما لم تعود النفس جميع العادات الحسنة ، وما لم تترك جميع الأفعال السيئة . وما لم تواظب عليها مواظبة من يشاق إلى الأفعال الجميلة ، ويتنعم بها ، ويكره الأفعال القبيحة ويتألم بها . كما قال صلى الله عليه وسلم " « وَجُمِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » » ومهما كانت

(١) حديث وجعلت قرة عيني في الصلاة : من حديث أنس وقد تقدم

العبادات ، وترك المحظورات ، مع كراهة واستئصال ، فهو النقصان . ولا ينال كمال السعادة به . نعم المواظبة عليها بالمجاهدة خير ، ولكن بالإضافة إلى تركها ، لا بالإضافة إلى فعلها عن طوع . ولذلك قال الله تعالى (وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ^(١)) وقال صلى الله عليه وسلم « ^(٢) » أَعْبُدِ اللَّهَ فِي الرِّضَا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فِي الصَّبْرِ عَلَى مَا تَكْرَهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ » ثم لا يكتفى في نيل السعادة الموعودة على حسن الخلق ، استلذاذ الطاعة ، واستكراه المصيبة ، في زمان دون زمان ، بل ينبغي أن يكون ذلك على الدوام ، وفي جملة العمر . وكلما كان العمر أطول ، كانت الفضيلة أرسخ وأكمل . ولذلك لما سئل صلى الله عليه وسلم عن السعادة فقال « ^(٣) » طُولُ الْمَرْءِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى ، ولذلك كره الأتباء والأولياء الموت فإن الدنيا مزرعة الآخرة . وكلما كانت العبادات أكثر بطول العمر ، كان الثواب أجزل والنفس أزكى وأطهر ، والأخلاق أقوى وأرسخ . وإنما مقصود العبادات تأثيرها في القلب وإنما يتأكد تأثيرها بكثرته للمواظبة على العبادات ، وغاية هذه الأخلاق أن ينقطع عن النفس حب الدنيا ويورسخ فيها حب الله تعالى . فلا يكون شيء أحب إليه من لقاء الله تعالى عز وجل ، فلا يستعمل جميع ماله إلا على الوجه الذي يوصله إليه . وغضبه وشهوته تمنى المسخرات له ، فلا يستعملها إلا على الوجه الذي يوصله إلى الله تعالى . وذلك بأن يكون موزوناً بميزان الشرع والمقل ثم يكون بمد ذلك فرحانه ، مستلذذه .

ولا ينبغي أن يستبعد مصير الصلاة إلى حد تصير هي قرّة العين ، ومصير العبادات لذينة فإن العادة تقتضي في النفس عجائب أغرب من ذلك . فإننا قد نرى المملوك والمنهين في أحزان دأئة ، ونرى المقامر الفلاس قد ينقلب عليه من الفرح واللذة ببقائه وما هو فيه ، ما يستثقل معه فرح الناس بغير قرار . مع أن القمار ربما سلبه ماله ، وخرّب دينه ، وتركه مفلساً ،

(١) حديث عبد الله في الرضا فإن لم تستطع في الصبر على ما تكره خير كثير : طيب

(٢) حديث سئل عن السعادة فقال طول العمر في عبادة الله : رواه القطاعي في مسند الشهاب أبو منصور

الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف ولترمذني من حديث أبي بكره
ومحمد أي الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله

ومع ذلك فهو يحبه ، ويلذبه . وذلك لطول ألفه له وصرف نفسه إليه مدة
وكذلك اللاعب بالحمام ، قد يقف طول النهار في حر الشمس ، فأما رجله . وهو
لا يحس بألمها ، لفرحه بالطيور وحرركاتها ، وطيرانها وتحليقها في جو السماء
بل نرى الفاجر الميار ، يفترح بما يلقاه من الضرب والقطع ، والصبر على السيط ،
وعلى أن يتقدم به للصلب ، وهو مع ذلك متبجح بنفسه ، وقوته في الصبر على ذلك ، حتى
يرى ذلك نفرا لنفسه . ويقطع الواحد منهم إربا إربا ، على أن يقر بآثامه أو بآثام غيره
فيصر على الإنكار ، ولا يبالي بالعقوبات ، فرحا بما يبتدئه كالا وشجاعة ورجولية . فقد
صارت أحواله مع منافقها من النكال ، قرّة عينه ، وسبب اقتناره

بل لا سالة أخسر وأقبح من حال الخنث في تشبهه بالإناث ، في تنف الشعر ، ووشم
لوجه ، ومخالطة النساء . فترى الخنث في فرح بحاله ، واقتنار بكاله في تخنثه ، يتباهى به
مع الخنثين . حتى يجرى بين الحجامين والكناسين التفاخر واللباهة ، كما يجري بين الملوك والعلماء
فكل ذلك نتيجة المادة والمواظبة على مخطو واحد على العوام ، مدمة مبددة ومساهمة ذلك في
المخالطين والمعارف . فإذا كانت النفس بالمادة تستلذ الباطل ، وتعمل إلى البعث ، فكيف
لا تستلذ الحق لوردت إليه مدة ، والزمّت المواظبة عليه ! بل ميل النفس إلى هذه الأمور
الشنيعية خارج عن الطبع ، يضاهي الميل إلى كل الطين . فقد يفسد على بعض الناس ذلك
بالمادة . فأما ميله إلى الحكمة ، وحب الله تعالى ، ومعرفته ، وعبادته ، فهو كالميل إلى الطعام
والشراب ، فإنه مقتضى طبع القلب . فإنه أمر رباني . وميله إلى مقتضيات الشهوة غريب
من ذاته ، وعارض على طبعه . وإنما غذاء القلب الحكمة والمعرفة ، وحب الله عز وجل .
ولكن انصرف عن مقتضى طبعه لمرض قد حل به ، كما قد يحل المرض بالمدة ، فلا تشتهي الطعام
والشراب ، وهما سببان لحياتها . فكل قلب مال إلى حب شيء سوى الله تعالى ، فلا ينفك
عن مرض بقدر ميله ، إلا إذا كان أحب ذلك الشيء لكونه معيناً له على حب الله تعالى ،
وعليه دينه ، فعند ذلك لا يدل ذلك على المرض

فإذا قد عرفت بهذا قطعا ، أن هذه الأخلاق الجميلة يمكن اكتسابها بالرياضة ، وهي
تسكف الأفعال الصادرة عنها ابتداء ، لتصير طبعاً انتهائاً . وهذا من عجيب الملازمة بين

القلب والجوارح ، أعنى النفس والبدن . فإن كل صفة تظهر فى القلب ، يفيض أثرها على الجوارح ، حتى لا تتحرك إلا على وفقها لا عمالة . وكل فعل يجرى على الجوارح فإنه قد يرتفع منه أثر إلى القلب . والأمر فيه دور ، ويرف ذلك بئال ، وهو أن من أراد أن يصير المحدث فى الكتابة له صفة نفسية ، حتى يصير كاتباً بالطبع ، فلا طريق له إلا أن يتعاطى بمجاجة اليد ، ما يتطاوله الكاتب المذاق ، ويواظب عليه مدة طويلة ، يحاكي الخط الحسن فإن فعل الكاتب هو الخط الحسن . فيتشبه بالكاتب تكلفاً ، ثم لا يزال يواظب عليه ، حتى يصير صفة راسخة فى نفسه ، فيصدر منه فى الآخر الخط الحسن طبعاً ، كما كان يصدر منه فى الابتداء تكلفاً . فكان الخط الحسن ، هو الذى جعل خطه حسناً . ولكن الأول بتكلف ، إلا أنه ارتفع منه أثر إلى القلب ، ثم انخفض من القلب إلى الجارحة ، فصار يكتب الخط الحسن بالطبع .

وكذلك من أراد أن يصير فقيه النفس ، فلا طريق له إلا أن يتعاطى أفعال الفقهاء وهو التكرار للفقهاء ، حتى تنطف منه على قلبه صفة الفقه ، فيصير فقيه النفس . وكذلك من أراد أن يصير سخياعيف النفس ، حليماً متواضعاً ، فيزعمه أن يتعاطى أفعال هؤلاء تكلفاً ، حتى يصير ذلك طبعاً له ، فلا علاج له إلا ذلك . وكما أن طالب فقه النفس ، لا يأس من نيل هذه الرتبة بتعطيل ليلة ، ولا يناهها بتكرار ليلة ، فكذلك طالب تركية النفس وتكليفها ، وتحليلها بالأعمال الحسنة ، لا يناهها بعبادة يوم ، ولا يجرم عنها بمصيان يوم . وهو معنى قولنا ، إن الكبيرة الواحدة لا توجب الشقاء المؤبد ، ولكن العطلة فى يوم واحد تدعو إلى مثله ، ثم تتداعى قليلاً قليلاً ، حتى تأنس النفس بالكسل ، وتهجر التحصيل رأساً ، فيفوتها فضيلة الفقه . وكذلك صنائر المعاصى ، يجر بعضها إلى بعض ، حتى يفوت أصل السعادة ، بهدم أصل الإيمان عند الحاجة . وكما أن تكرار ليلة لا يحس تأثيره فى فقه النفس ، بل يظهر فقه النفس شيئاً فشيئاً على التدريج ، مثل نمو البدن ، وارتفاع القامة ، فكذلك الطاعة الواحدة لا يحس تأثيرها فى تركية النفس وتطهيرها فى الحال ولكن لا يبنى أن يستهان بقليل الطاعة ، فإن الجملة الكثيرة منها مؤثرة ، وإنما اجتمعت الجملة من الآحاد ، فلكل واحد منها تأثير . فما من طاعة إلا ولها أثر وإن خفى ، فله ثواب

لإعالة ، فإن الثواب بأزاء الأثر ، وكذلك المعصية

وكم من فقيه يستهين بتعطيل يوم ليلة ، وهكذا على التوالى ، يسوف نفسه يومافيوما إلى أن يخرج طبعه عن قبول الفقه . فكذا من يستهين صفائر المعاصي ، ويسوف نفسه بالتوبة على التوالى ، إلى أن يحتطفه الموت بئسة ، أو تتراكم ظلمة الذنوب على قلبه وتمتد عليه التوبة ، إذ القليل يدعو إلى الكثير ، فيصير القلب مقيدا بسلاسل شهوات لا يمكن تخليصه من مغالبها . وهو المعنى بانسداد باب التوبة . وهو المراد بقوله تعالى (وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا ^(١)) الآية . ولذلك قال علي رضي الله عنه ، إن الإيمان ليبدو في القلب نكتة بيضاء ، كلما ازداد الإيمان ازداد ذلك البياض ، فإذا استكمل البعد الإيمان ابيض القلب كله . وإن النفاق ليبدو في القلب نكتة سوداء ، كلما ازداد النفاق ازداد ذلك السواد ، فإذا استكمل النفاق اسود القلب كله

فإذا عرفت أن الأخلاق الحسنة تارة تكون بالطبع والفطرة ، وتارة تكون باعتياد الأفعال الجميلة ، وتارة بمشاهدة أرباب الفعال الجميلة ومصاحبهم ، وم قرنا بالخير ، وإخوان الصلاح إذ الطبع يسرق من الطبع الشر والخير جيما . فننظاهرت في حقها الجهات الثلاث حتى صار ذا فضيلة طبعيا واعتيادا وتعلما ، فهو في غاية الفضيلة . ومن كان ردلا بالطبع ، واتفق له قرناء السوء ، فتعلم منهم ، وتيسرت له أسباب الشر حتى اعتادها ، فهو في غاية البعد من الله عز وجل . وبين الرتبتين من اختلاف في هذه الجهات ، ولكل درجة في القرب والبعد بحسب ما تقتضيه صفته وحالته (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ^(٢)) (وَمَا ظَنَّمُ اللَّهُ ، وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظُنُّونَ ^(٣))

بيان

تفصيل الطريق إلى تهذيب الأخلاق .

قد عرفت من قبل أن الاعتدال في الأخلاق هو صحة النفس ، والميل عن الاعتدال سقم ومرض فيها ، كما أن الاعتدال في مزاج البدن هو صحة له ، والميل عن الاعتدال مرض فيه . فلتنقذ البدن مثالا فنقول .

(١) يس : ٩ (٢) الزوال : ٨ و ٧ (٣) النحل : ٣٣

مثال النفس في علاجها، بمحو الرذائل والأخلاق الرديئة عنها، وجلب الفضائل والأخلاق
الجليلة إليها، مثال البدن في علاجه، بمحو العلل عنه، وكسب الصحة له وجلبها إليه. وكما
أن الثالب على أصل المزاج الاعتدال، وإنما تعثرى المدة المضرة بأمراض الأغذية والأهوية
والأحوال، فكذلك كل مولود يولد معتدلاً صحيح الفطرة، وإنما أبواه يهودانه أو ينصرانه
أو يمجسانه، أى بالاعتیاد والتعليم تكتسب الرذائل. وكما أن البدن في الابتداء لا يخلق
كاملاً، وإنما يكمل ويقوى بالنشوة والتربية بالغذاء، فكذلك النفس تخلق ناقصة قابلة
للكمال، وإنما تكمل بالتربية وتهذيب الأخلاق، والتنفيذ بالملم

وكما أن البدن إن كان صحيحاً، فثأناً الطيب تمهيد القانون الحافظ للصحة، وإن كان
مريضاً فثأناً جلب الصحة إليه. فكذلك النفس منك إن كانت زكية طاهرة مهذبة، فينبى أن
تسعى لحفظها، وجلب مزيد قوة إليها واكتساب زيادة صفاتها وإن كانت عديمة الكمال
والصفاء، فينبى أن تسعى لجلب ذلك إليها

وكما أن العلة المنيرة لاعتدال البدن، الموجبة للعرض، لاتعالج إلا بضدها، فإن كانت
من حرارة فبالبرودة، وإن كانت من برودة فبالحرارة، فكذلك الرذيلة التي هي مرض القلب
علاجها بضدها، فيعالج مرض الجهل بالتعلم، ومرض البخل بالتسخي، ومرض الكبر
بالتواضع، ومرض الشره بالكف عن المشتى تكلفاً

وكأنه لا بد من الاحتمال لمرارة الدواء، وشدة الصبر عن المشتيات، لعلاج الأبدان المريضة
فكذلك لا بد من احتمال مرارة المجاهدة والصبر، لمداواة مرض القلب، بل أولى. فإن مرض
البدن يخلص منه بالموت، ومرض القلب والعياذ بالله تعالى، مرض يدوم بعد الموت أبداً الآداد
وكأن كل مبرد لا يصلح لملئسبها الحرارة، إلا إذا كان على حد مخصوص، ويختلف ذلك
بالشدة والضعف، والدوام وعدمه، وبالكثرة والقلة، ولا بد له من معيار يعرف به مقدار
النافع منه، فإنه إن لم يحفظ معياره زاد الفساد، فكذلك التفاضل التي تعالج بها الأخلاق
لا بد لها من معيار

وكما أن معيار الدواء مأخوذ من عيار العلة حتى أن الطبيب لا يعالج مالم يعرف أن العلة
من حرارة أو برودة، فإن كانت من حرارة فيعرف درجتها، أى ضعيفة أم قوية، فإذا عرف ذلك

التفتت إلى أحوال البدن، وأحوال الزمان، وصناعة المريض، وسائر أحواله، ثم مالج بحسبها، فكذلك الشيخ المتبوع الذي يطب نفوس المريدين، ويمالج قلوب المسترشدين يبنى أن لا يهجم عليهم بالرياضة والتكاليف في فن مخصوص، وفي طريق مخصوص ما لم يعرف أخلاقهم وأمراضهم

وكما أن الطبيب لو عالج جميع المرضى بملاج واحد، قتل أكثرهم، فكذلك الشيخ لو أشار على المريدين بنمط واحد من الرياضة أهلكتهم، وأمات قلوبهم. بل ينبغي أن ينظر في مرض المريء، وفي حاله. وسنه، ومزاجه، وما تحتمله بنيته من الرياضة، ويبني على ذلك رياسته. فإن كان المريء مبتدئا، جاهلا بحدود الشرع، فيعلمه أولا الطهارة، والصلاة، وظواهر العبادات. وإن كان مشغولا بعمال حرام، أو مقارفا لمعية، فيأمره أولا بتركها فإذا ترين ظاهره بالعبادات، وطهر عن الماعى الظاهرة جوارحه، نظر بقرائن الأحوال إلى باطنه، ليتفطن لأخلاقه، وأمراض قلبه. فإن رأى معه مالا فضلا عن قدر ضرورته أخذ منه، وصرفه إلى الخيرات وفرغ قلبه منه، حتى لا يلتفت إليه. وإن رأى الرعونة والكبر وعزة النفس غالبية عليه، فيأمره أن يخرج إلى الأسواق للسكذية والسؤال، فإن عزة النفس والرياسة لا تنكسر إلا بالذل، ولأذل أعظم من ذل السؤال. فيكفله المواظبة على ذلك مدة، حتى ينكسر كبره وعز نفسه. فإن الكبر من الأمراض المهلكة، وكذلك الرعونة. وإن رأى الغالب عليه النظافة في البدن والثياب، ورأى قلبه مائلا إلى ذلك، فرح به، ملتفتا إليه استخدمه في تمهيد الماء وتنظيفه، وكس المساضع القذرة، وملازمة المطبخ ومواضع الدخان، حتى تنشوش عليه رعوته في النظافة. فإن الدين ينظفون ثيابهم ويزينونها، ويطلبون المرقمات النظيفة، والسجادات الملونة، لافرق بينهم وبين العروس التي ترين نفسها طول النهار. فلا فرق بين أن يعبد الإنسان نفسه، أو يعبد صنما. فهما عابد غير الله تعالى. فقد حجب عن الله. ومن راعى في ثوبه شيئا سوى كونه حلالا وطاهرا مراعاة يلتفت إليها قلبه، فهو مشغول بنفسه

ومن لطائف الرياضة إذا كان المريء لا يسخو بترك الرعونة رأسا، أو بترك صفة أخرى ولم يسمح بضدها دفعة، فينبى أن ينقله من الخلق المذموم إلى خلق مذكوم آخر أخف منه،

كالذي ينسل الدم بالبول ، ثم ينسل البول بالماء ، إذا كان الماء لايزيل الدم . كما يرغب الصبي في المكتب ، باللعب بالكرة والصولجان وما أشبهه ، ثم ينقل من اللعب إلى الزيتة وفاخر الثياب ، ثم ينقل من ذلك بالترغيب في الرئاسة وطلب الجاه ، ثم ينقل من الجاه بالترغيب في الآخرة . فكذلك من لم تسمح نفسه بترك الجاه دفعة ، فليقتل إلى جاه أخف منه . وكذلك سائر الصفات . وكذلك إذا رأى شره الطعام غالباً عليه . ألزمه الصوم وتقليل الطعام ، ثم يكلفه أن يهيئ الأطعمة الاذينة ، ويقدمها إلى غيره ، وهو لا يأكل منها ، حتى يقوى بذلك نفسه ، فيتعود الصبر وينكسر شره . وكذلك إذا رآه شاباً متشوقاً إلى النكاح ، وهو عاجز عن الطول ، فيأمره بالصوم . وربما لا تسكن شهوته بذلك ، فيأمره أن يفطر ليلة على الماء دون الخبز وليلة على الخبز دون الماء ، ويمنعه اللحم والأدم رأساً ، حتى تذلل نفسه ، وتنكسر شهوته . فلا علاج في مبدأ الإرادة أنفع من الجوع . وإن رأى الغضب غالباً عليه ، ألزمه الحلم والسكوت ، وسلط عليه من يصحبه ممن فيه سوء خلق ، ويلزمه خدمة من ساء خلقه ، حتى يمرن نفسه على الاحتمال معه . كما حكى عن بعضهم أنه كان يعود نفسه الحلم ، ويزيل عن نفسه شدة الغضب ، فكان يستأجر من يشتبه على ملائ من الناس ، ويكلف نفسه الصبر ويكظم غيظه ، حتى صار الحلم عادة له بحيث كان يضرب به المثل . وبعضهم كان يستشعر في نفسه الجبن وضعف القلب ، فأراد أن يحصل لنفسه خلق الشجاعة ، فكان يركب البحر في الشتاء عند اضطراب الأمواج . وعباد الهند يبالغون الكسل عن العبادة بالقيام طول الليل على نضبة واحدة . وبعض الشيوخ في ابتداء إرادته كان يكسل عن القيام ، فألزم نفسه القيام على رأسه طول الليل ليسمح بالقيام على الرجل عن طوع . وعالج بعضهم حب المال بأن باع جميع ماله ورمى به في البحر ، إذ خاف من تفرقه على الناس رعونة الجود ، والرياء بالبدله فهذه الأمثلة تفرق طريق معالجة القلوب . وليس غرضنا ذكر دواء كل مرض ، فإن ذلك سيأتى في بقية الكتب . وإنما غرضنا الآن التنبيه على أن الطريق الكلى فيه سلوك مسلك المضادة لكل ما هو النفس ، وتعمل إليه . وقد جمع الله ذلك كله في كتابه العزيز

في كلمة واحدة ، فقال تعالى (وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ^(١))

والأصل المهم في المجاهدة الوفاء بالعزم . فإذا عزم على ترك شهوة فقد تبسرت أسبابها ويكون ذلك ابتلاء من الله تعالى واختباراً ، فينبغي أن يصبر ويستمر . فإنه إن عود نفسه ترك العزم ألفت ذلك ، ففسدت . وإذا اتفق منه نقض عزم ، فينبغي أن يلزم نفسه عقوبة عليه ، كما ذكرناه في معاقبة النفس ، في كتاب المحاسبة والمراقبة . وإذا لم يخوف النفس بعقوبة غلبته ، وحسنت عنده تناول الشهوة ، ففسد بها الرياضة بالكلية .

بيان

علامات أمراض القلوب وعلامات عودها إلى الصحة

اعلم أن كل عضو من أعضاء البدن خلق لفعل خاص به . وإنما مرضه أن يتمذر عليه فعله الذي خلق له ، حتى لا يصدر منه أصلاً ، أو يصدر منه مع نوع من الاضطراب . فرض اليد أن يتمذر عليها البطش . ومرض العين أن يتمذر عليها الإبصار . وكذلك مرض القلب أن يتمذر عليه فعله الخاص به ، الذي خلق لأجله ، وهو العلم والحكمة والمعرفة ، وحب الله تعالى وعبادته ، والتلذذ بذكره ، وإشاره ذلك على كل شهوة سواء . والاستمانة بجميع الشهوات والأعضاء عليه . قال الله تعالى (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ^(٢)) ففي كل عضو فائدة . وفائدة القلب الحكمة والمعرفة ، وخاصية النفس التي لا دمي ما يتميز بها عن البهائم ، فإنه لم يتميز عنها بالقوة على الأكل والوقاع والإبصار أو غيرها ، بل بمعرفة الأشياء على ما هي عليه

وأصل الأشياء وموجدتها ومختزها هو الله عز وجل ، الذي جعلها أشياء . فلو عرف كل شيء ، ولم يعرف الله عز وجل ، فكأنه لم يعرف شيئاً . وعلامة المعرفة المحبة . فمن عرف الله تعالى أحبه . وعلامة المحبة أن لا يؤثر عليه الدنيا ولا غيرها من المحبوبات . كما قال الله تعالى (قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ ^(٣)) إلى قوله (أَحَبُّ إِلَيْكُمْ

(١) التازعات : ٤٠ (٢) الباريات : ٥٦ (٣) التوبة : ٣٤

مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ ^(١) فَمَنْ عِنْدَهُ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ اللَّهِ فَقَلْبُهُ مَرِيضٌ . كَمَا أَنَّ كُلَّ مَعْدَةٍ صَارَ الطَّيْنُ أَحَبَّ إِلَيْهَا مِنَ الْخُبْزِ وَالْمَاءُ ، وَأَوْسَقَطُ شَهْوَتِهَا عَنِ الْخُبْزِ وَالْمَاءِ ، فَهِيَ مَرِيضَةٌ . فَهَذِهِ عَلَامَاتُ الْمَرَضِ

وهذا يعرف أن القلوب كلها مريضة ، إلا ما شاء الله . إلا أن من الأمراض ما لا يعرفها صاحبها ، ومرض القلب مما لا يعرفه صاحبه . فلهذا يفصل عنه . وإن عرفه صعب عليه الصبر على مرارة دوائه . فإن دواءه مخالفة الشهوات . وهو نزع الروح . فإن وجد من نفسه قوة الصبر عليه ، لم يجد طبيباً حاذقاً يعالجه . فإن الأطباء هم العلماء ، وقد استولى عليهم المرض فالطبيب المريض قلما يلتفت إلى علاجه . فلهذا صار الداء عضالاً ، والمرض مزمناً ، وأندرس هذا العلم ، وأنكر بالإنسانية طلب القلوب ، وأنكر مرضها ، وأقبل الخلق على حب الدنيا وعلى أعمال ظاهرها عبادات ، وباطنها عادات ومرآآت . فهذه علامات أصول الأمراض وأما علامات عودها إلى الصحة بعد المعالجة ، فهو أن ينظر في الملة التي يعالجها فإن كان يعالج داء البخل ، فهو المهلك المبعد عن الله عز وجل ، وإنما علاجه يبذل المال وإنفاقه ولكنه قد يبذل المال إلى حد يصير به مبغراً ، فيكون التبذير أيضاً داء . فكان كمن يعالج البرودة بالحرارة ، حتى تغلب الحرارة ، فهو أيضاً داء . بل المطلوب الاعتدال بين الحرارة والبرودة . وكذلك المطلوب الاعتدال بين التبذير والتقتير ، حتى يكون على الوسط ، وفي غاية البعد عن الطرفين

فإن أردت أن تعرف الوسط ، فانظر إلى الفعل الذي يوجب الخلق المحذور . فإن كان أسهل عليك وأشد من الذي يضاده ، فالمالب عليك ذلك الخلق الموجب له ، مثل أن يكون إمساك المال وجمعه ، أشد عندك وأيسر عليك من بذله لمستحقة . فاعلم أن المالب عليك خلق البخل ، فزد في المواظبة على البذل . فإن صار البذل على غير المستحق أشد عندك وأخف عليك من الإمساك بالحق ، فقد تغلب عليك التبذير ، فارجع إلى المواظبة على الإمساك . فلا تزال تراقب نفسك ، وتستدل على خلقك بتسيير الأفعال وتفسيرها ، حتى تنقطع علاقة قلبك عن الالتفات إلى المال ، فلا تميل إلى بذله ، ولا إلى إمساكه ، بل يصير عندك كالماء ،

لم تخف عليه عيوبه . فإذا عرف العيوب أمكنه العلاج . ولكن أكثر الخلق جاهلون بعيوب أنفسهم ، يرى أحدهم التقذى في عين أخيه ، ولا يرى الجذع في عين نفسه . فمن أراد أن يعرف عيوب نفسه فله أربعة طرق

الأول : أن يجلس بين يدي شيخ بصير بعيوب النفس ، مطلع على خفايا الآفات ، ويحكمه في نفسه ، ويتبع إشارته في محادثته . وهذا شأن المريد مع شيخه ، والتلميذ مع أستاذه فيعرفه أستاذه وشيخه عيوب نفسه ويعرفه طريق علاجه . وهذا قد عز في هذا الزمان وجوده الثاني : أن يطلب صديقاً صدوقاً ، بصيراً متديناً ، فينصبه رقيباً على نفسه ، ليلاحظ أحواله وأفعاله . فما كره من أخلاقه وأفعاله ، وعيوبه الباطنة والظاهرة ، ينبهه عليه . فكذا كان يفعل الأكياس والأكابر من أئمة الدين . كان عمر رضى الله عنه يقول ، رحم الله امرأ أهدي إلى عيوبي . وكان يسأل سلمان عن عيوبه . فلما قدم عليه ، قال له ما الذي بلفك عني مما تكرهه ؟ فاستغنى . فألح عليه ، فقال بلفي أنك جمعت بين آدميين على مائدة ، وإن لك حلتين حلة بالهار وحلة بالليل . قال وهل بلفك غير هذا ؟ قال لا . فقال أما هذان فقد كفيتهما . وكان يسأل حذيفة ويقول له ، أنت صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنافقين ، فهل ترى علي شيئاً من آثار النفاق ؟ فهو على جلالة قدره ، وعلو منصبه ، هكذا كانت تهمة لنفسه رضى الله عنه . فكل من كان أوفر عقلاً ، وأعلى منصباً ، كان أقل إعجاباً ، وأعظم انبهاً لنفسه

إلا أن هذا أيضاً قد عز ، قتل في الأصدقاء من يترك المداينة ، فيخبر باليبس ، أو يترك الحسد ، فلا يزيد على قدر الواجب . فلا تخلو في أصدقائك عن حسود ، أو صاحب غرض يرى ماله يسب عيباً . أو عن مداهن ، يخفى عنك بعض عيوبك . ولهذا كان داود الطائي قد اعتزل الناس ، فقيل له لم لا تخلط الناس ؟ فقال وماذا أصنع بأقوام يخفون عني عيوبى . فكانت شهوة ذوى الدين أن يتنبهوا لعيوبهم بتنبيه غيرهم . وقد آل الأمر في أمثالنا إلى أن أبغض الخلق إلينا من ينصحننا ويعرفنا عيوبنا . وبكاد هذا أن يكون مفصلاً عن ضعف الإيمان . فإن الأخلاق السيئة حيات وعقارب لداعة . فلو نهنا منه نل أن تحت ثوبنا عقرباً لتقلدنا منه منة ، وفرحنا به ، واشتغلنا بإزالة العقرب ، وإبعادها وقتلها . وإنما

نكاتها على البدن . ويدوم ألها يوما فادونه . ونكايه الأخلق الرديئة على صميم القلب ، أخشى أن تدوم بمد الموت أبدا ، أو أأفا من الستين ، ثم أنا لا نفرح بمن ينبتنا عليها ، ولا نشتغل بإزالتها ، بل نشتغل بمقابلة الناصح بمثل مقالته ، فنقول له وأنت أيضا تصنع كيت وكيت وتشغلنا المداوة معه عن الانتفاع بنصحه . ويشبه أن يكون ذلك من قساوة القلب ، التي أثمرتها كثرة الذنوب ؛ وأصل كل ذلك ضعف الإيمان . فنسأل الله عز وجل ، أن يلهمنا رشدنا ، ويصبرنا بعبودنا ، ويشغلنا بعبادتنا ، ويوفقنا للقيام بشكر من بطلنا على مساوينا بمنه وفضله

الطريق الثالث : أن يستفيد معرفة عيوب نفسه من السنة أعدائه . فإن عين السخط تبتدى المساويا . ولعل انتفاع الإنسان بمدو مشاحن . يذكره عيوبه . أكثر من انتفاع بصديق مداهن ، يثني عليه ويمدحه ، ويخفى عنه عيوبه . إلا أن الطبع مجبول على تكذيب العدو ، وحمل مايقوله على الحسد . ولكن البصير لا يخلو عن الانتفاع بقول أعدائه ، فإن مساويه لا بد وأن تنتشر على ألسنتهم

الطريق الرابع : أن يخالط الناس . فكل مارآه مذموما فيما بين الخلق ، فليطالب نفسه به ، وينسبها إليه . فإن المؤمن مرآة المؤمن . فيرى من عيوب غيره عيوب نفسه . ويعلم أن الطباع متقاربة في اتباع الهوى . فما تصف به واحد من الأقران ، لا ينفك القرن الآخر عن أصله ، أو عن أعظم منه ، أو عن شيء منه . فليتفقد نفسه . ويطهرها من كل مايدمه من غيره . وناهيك بهذا تأديبا . فلو ترك الناس كلهم ما يكرهونه من غيرهم ، لابتغوا عن المؤدب . قيل ليمسى عليه السلام ، من أدبك ؟ قال ما أدبني أحد . رأيت جمل الجاهل شيئا فاجتنبته .

وهذا كله حيل من فقد شيئا عارفا ذكيا ، بصيرا بعيوب النفس ، مشفقا ناصحا للدين فارغا من تهذيب نفسه ، مشتتلا تهذيب عباد الله تعالى ، ناصحا لهم . فن وجد ذلك فقد وجد الطبيب ، فليلازمه فهو الذي يخلصه من مرضه ، وينجيه من الهلاك الذي هو يصدره

بيان

شواهد النقل من أرباب البصائر وشواهد الشرع على أن الطريق في معالجة أمراض

القلوب ترك الشهوات وإن مادة أمراضها هي اتباع الشهوات

اعلم أن ما ذكرناه إن تأملته بعين الاعتبار ، إنفتحت بصيرتك ، وانكشفت لك علل القلوب وأمراضها وأدويتها بنور العلم واليقين . فإن عجزت عن ذلك ، فلا ينبغي أن يفوتك التصديق والإيمان على سبيل التلقي والتقليد لمن يستحق التقليد . فإن للإيمان درجة ، كما أن العلم درجة . والعلم يحصل بمد الإيمان . وهو وراه . قال الله تعالى (يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ^(١)) فمن صدق بأن مخالفة الشهوات هي الطريق إلى الله عز وجل ، ولم يطلع على سببه وسره ، فهو من الذين آمنوا . وإذا اطلع على ما ذكرناه من أعوان الشهوات ، فهو من الذين أوتوا العلم . وكلا وعد الله الحسنى . والذي يقتضى الإيمان بهذا الأمر في القرآن والسنة وأقوال العلماء ، أكثر من أن يحصر

قال الله تعالى (وَهِيَ النَّفْسُ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ^(٢)) وقال تعالى (أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أَشْحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمُ لِلْقَوَىٰ ^(٣)) قيل ترع منها حجة الشهوات

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « الْمُؤْمِنُ خَمْسٌ شِدَادٌ مُّؤْمِنٌ يَحْسُدُهُ وَمُنَافِقٌ يُبْغِضُهُ وَكَافِرٌ يُقَاتِلُهُ وَشَيْطَانٌ يُضِلُّهُ وَنَفْسٌ تُنَازِعُهُ » فبين أن النفس عدو منازع ، يجب عليه مجاهدتها . ويروى أن الله تعالى ، أوحى إلى داود عليه السلام ، ياداد ، حذروا أندرا أصحابك أكل الشهوات ، فإن القلوب المتعلقة بشهوات الدنيا عقولها عنى محجوبة . وقال عيسى عليه السلام ، طوبى لمن ترك شهوة حاضرة لموعود غائب لم يره .

وقال نبينا صلى الله عليه وسلم ، لقوم قدموا من الجهاد ^(٥) « مَرَجًا يَكُمُ قَدِمْتُمْ مِنَ الْجِهَادِ

(١) حديث المؤمن بين خمس شائد مؤمن يحسده ومنافق يفضه - الحديث : أبو بكر بن بلال في مكارم الأخلاق من حديث أنس بسند ضعيف

(٢) حديث مرجا يك قدمتم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر : البيهقي في الزهد وقد تقدم في شرح عجائب القلب

(٣) الجادة : ١١ (٢) النزاعات : ٤٠ و ٤١ (٤) الحجرات : ٣

الْأَضْعَرُ إِلَى الْجِهَادِ الْكَبِيرِ ، قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَمَا الْجِهَادُ الْكَبِيرُ ؟ قَالَ « جِهَادُ النَّفْسِ »
 وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) « الْمَجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ » وَقَالَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) « كَفَّ أَدَاكُ عَنْ نَفْسِكَ وَلَا تَتَّبِعْ هَوَاهَا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى
 إِذَا تَخَاصَمْتَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَلْعَنُ بَنُفْكَ بَعْضًا إِلَّا أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ تَعَالَى وَيَسْتُرَ »

وَقَالَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ ، مَا عَاجَلْتُ شَيْئًا أَشَدَّ عَلَىَّ مِنْ نَفْسِي ، مَرَّةً لِي ، وَمَرَّةً عَلَى .
 وَكَانَ أَبُو الْعَبَّاسِ الْمُوصِلِيُّ يَقُولُ لِنَفْسِهِ ، يَا نَفْسُ ، لَا فِي الدُّنْيَا مَعَ أَبْنَاءِ الْمُلُوكِ تَنْعَمِينَ ،
 وَلَا فِي طَلَبِ الْآخِرَةِ مَعَ الْعِبَادِ تَجْتَهِدِينَ . كَأَنِّي بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ تَحْسِبِينَ . يَا نَفْسُ ،
 أَلَا تَسْتَحِينِ ! وَقَالَ الْحَسَنُ : مَا الدَّابَّةُ الْجَوْحُ بِأَجْوَحَ إِلَى اللِّجَامِ الشَّدِيدِ مِنْ نَفْسِكَ .

وَقَالَ يَحْيَى بْنُ مَعَاذٍ الرَّازِيُّ ، جَاهِدْ نَفْسَكَ بِأَسْيَافِ الرِّيَاضَةِ ، وَالرِّيَاضَةِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَوْجِهٍ
 الْقُوَّةِ مِنَ الطَّعَامِ ، وَالنَّمُضِ مِنَ النَّوْمِ ، وَالْحَاجَةِ مِنَ الْكَلَامِ ، وَحَمْلِ الْأَذَى مِنْ جَمِيعِ
 الْأَنَامِ . فَيَتَوَلَدُ مِنْ قِلَّةِ الطَّعَامِ مَوْتُ الشَّهَوَاتِ ، وَمِنْ قِلَّةِ النَّوْمِ صَفْوَةُ الْإِرَادَاتِ ، وَمِنْ قِلَّةِ
 الْكَلَامِ السَّلَامَةُ مِنَ الْآفَاتِ . وَمِنْ احْتِمَالِ الْأَذَى الْبُلُوغُ إِلَى الْغَايَاتِ . وَلَيْسَ عَلَى الْبَشَرِ
 أَشَدُّ مِنَ الْحَلْمِ عِنْدَ الْجَهْدِ ، وَالصَّبْرِ عَلَى الْأَذَى ، وَإِذَا تَحَرَّكَتْ مِنَ النَّفْسِ إِرَادَةُ الشَّهَوَاتِ
 وَالْأَنَامِ ، وَهَاجَتْ مِنْهَا حَلَاوَةُ فَضُولِ الْكَلَامِ ، جَرَدَتْ عَلَيْهَا سَيُوفُ قِلَّةِ الطَّعَامِ ، مِنْ غَمْدِ
 النَّهْجِ وَقِلَّةِ النَّوْمِ ، وَضَرَبَتْهَا بِأَيْدِي الْحَوْلِ وَقِلَّةِ الْكَلَامِ ، حَتَّى تَنْقَطِعَ عَنِ الظُّلْمِ وَالْإِنْتِقَامِ ،
 فَتَأْمَنَ مِنْ بَوَائِقِهَا مِنْ بَيْنِ مَائِرِ الْأَنَامِ ، وَتَصْفِيهَا مِنْ ظُلْمَةِ شَهَوَاتِهَا ، فَتَنْجُو مِنْ غَوَائِلِ
 آفَاتِهَا ، فَتَصِيرَ عِنْدَ ذَلِكَ نَظِيفَةً وَنُورِيَّةً ، خَفِيفَةً وَرُوحَانِيَّةً ، فَتَجُولُ فِي مِيدَانِ الْخَيْرَاتِ ،
 وَتَسِيرُ فِي مَسَالِكِ الطَّاعَاتِ ، كَالْفَرَسِ الْفَارِهِ فِي الْمِدَابِ ، وَكَالْمَلِكِ الْمُنْزَهَةِ فِي الْبُسْتَانِ
 وَقَالَ أَيْضًا أَعْدَاءُ الْإِنْسَانِ ثَلَاثَةٌ ، دُنْيَاهُ ، وَشَيْطَانُهُ وَنَفْسُهُ . فَاحْتَرَسْ مِنَ الدُّنْيَا بِالزَّهْدِ فِيهَا ،
 وَمِنَ الشَّيْطَانِ بِمُتَحَافَتِهِ ، وَمِنَ النَّفْسِ بِتَرْكِ الشَّهَوَاتِ . وَقَالَ بَعْضُ الْجُكَّامِ ، مَنْ اسْتَوْلَتْ عَلَيْهِ
 النَّفْسُ صَارَ أَسِيرًا فِي جَبِّ شَهَوَاتِهَا ، مَحْصُورًا فِي سَجَنِ هَوَاهَا ، مَقْبُورًا مُنْغَلَزًا فِيهَا ، يَدُهَا .

(١) حَدِيثُ الْمَجَاهِدِ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ : ت فِي أَتَاءِ حَدِيثٍ وَصَحَّحَهُ وَهُوَ مِنْ حَدِيثِ فُضَالَةَ بْنِ عَيْدٍ

(٢) حَدِيثُ كَفَّ أَدَاكُ عَنْ نَفْسِكَ وَلَا تَتَّبِعْ هَوَاهَا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ - الْحَدِيثُ : لَمْ أَجِدْهُ بِهَذَا الْبَقِي

تجره حيث شامت ، فتمنع قلبه من الفوائد : وقال جعفر بن حميد ، أجمعت العلماء والحكماء على أن التعميم لا يدرك إلا بترك التعميم . وقال أبو يحيى الوراق . من أَرْضَى الجوارح بالشهوات ، فقد غرس في قلبه شجر الندامات . وقال وهيب بن الورد ، مازاد على الخبز فهو شهوة . وقال أيضا ، من أحب شهوات الدنيا فليتهيأ للذل

ويروى أن امرأة العزيز ، قالت ليوسف عليه السلام ، بعد أن ملك خزانة الأرض ، وتقدمت له على راية الطريق في يوم موكة ، وكان يركب في زهاء اثني عشر ألفا من عظماء مملكته ، سبحان من جعل الملوك عبيداً بالمعصية ، وجعل العبيد مالوكا بطاعتهم له . إن الحرس والشهوة صبرا للملوك عبيدا ، وذلك جزاء للفاسدين . وإن الصبر والتقوى صبرا للعبيد مالوكا . فقال يوسف ، كما أخبر الله تعالى عنه (إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ)^(١)

وقال الجنيد . أُرقت ليلة ، فقممت إلى وردى ، فلم أجد الحلاوة التي كنت أجدها . فأردت أن أنام ، فلم أقدر . فجلست ، فلم أطق الجلوس . ففرجت . فإذا رجل ملتحق في عبادة ، مطروح على الطريق . فلما أحس بي قال ، يا أبا القاسم ، إلى الساعة . فقلت يا سيدي من غير موعد ! فقال لي ، سألت الله عز وجل أن يحرك لي قلبك . فقلت قد فعل ، فما حاجتك ؟ قال فتى يصير داء النفس دواءها ؟ فقلت إذا خالفت النفس هواها . فأقبل على نفسه فقال ، اسمي ، فقد أجبتيك بهذا سبع مرات ، فأيت أن تسمعيه إلا من الجنيد . ها قد سمعته ، ثم انصرف وما عرفته

وقال يزيد الرقاشي ، إلكم عنى الماء البارد في الدنيا ، لعلى لا أحرمه في الآخرة ، وقال رجل لعمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى ، متى أتكلم ؟ قال إذا اشتبهت الصمت . قال متى أصمت ؟ قال إذا اشتبهت الكلام . وقال علي رضي الله عنه ، من اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات في الدنيا وكان مالك بن دينار يطوف في السوق ، فإذا رأى الشيء يشتهي ، قال لنفسه اصبري ، فوالله ما أمنعت إلا من كرامتك على

فإذا نذرت اتفاق العلماء والحكماء ، على أن لا طريق إلى سعادة الآخرة ، إلا بنهي النفس عن الهوى ، ومخالفة الشهوات . فلا يمان بهذا واجب . وأما علم تفصيل ما يترك من الشهوات وما لا يترك ، لا يدرك إلا بما قدمناه

وحاصل الرياضة وسرها ، أن لا تمتنع النفس بشيء مما لا يوجد في القبر ، إلا بقدر الضرورة . فيكون مقتصرًا من الأكل ، والنكاح ، واللباس ، والسكن ، وكل ما هو مضطر إليه ، على قدر الحاجة والضرورة . فإنه لو تمتع بشيء منه ، أنس به وألفه . فإذا مات تمنى الرجوع إلى الدنيا بسببه . ولا تمنى الرجوع إلى الدنيا إلا من لا حظ له في الآخرة بحال . ولا خلاص منه إلا بأن يكون القلب مشغولاً بمعرفة الله وجهه ، والتفكير فيه والانتفاع بإله ، ولا قوة على ذلك إلا بالله . ويقتصر من الدنيا على ما يدفع عوائق الذكر والفكر فقط . فمن لم يقدر على حقيقة ذلك ، فليقترب منه والناس فيه أربعة

رجل مستغرق قلبه بذكر الله ، فلا يلتفت إلى الدنيا إلا في ضرورات المعيشة فهو من الصديقين . ولا ينتهي إلى هذه الرتبة إلا بالرياضة الطويلة ، والصبر عن الشهوات مدمقة مدنية الثاني : رجل استغرق الدنيا قلبه ، ولم يبق لله تعالى ذكر في قلبه ، إلا من حيث حديث النفس ، حيث يذكره باللسان لا بالقلب ، فهذا من المسالكين

والثالث : رجل اشتغل بالدنيا والدين ، ولكن القالب على قلبه هو الدين ، فهذا لا بدله من ورود النار ، إلا أنه ينجو منها سريعاً ، بقدر غلبة ذكر الله تعالى على قلبه

والرابع : رجل اشتغل بهما جميعاً ، لكن الدنيا أغلب على قلبه ، فهذا يطول مقامه في النار لكن يخرج منها لا محالة ، لقوة ذكر الله تعالى في قلبه ، وتمكنه من صميم فؤاده ، وإن كان ذكر الدنيا أغلب على قلبه . اللهم إنا نموذك من خزيك ، فإنك أنت الماعز

وربما يقول القائل ، إن التمتع بالمباح مباح ، فكيف يكون التمتع سبب البعد من الله عز وجل ؟ وهذا خيال ضعيف . بل حب الدنيا رأس كل خطيئة ، وسبب إجماع كل حسنة والمباح الخارج عن قدر الحاجة بضامن الدنيا ، وهو سبب البعد . وسيأتي ذلك في كتاب ذم الدنيا

وقد قال ابراهيم الخواص ، كنت مرة في جبل اللكام ، فرأيت رمانا ، فاشتيتته ، فأخذت منه واحدة ، فشقتها ، فوجدتها حامضة . فضيت وتركتها . فرأيت رجلا مطروحا وقد اجتمعت عليه الزناير . فقلت السلام عليك : فقال وعليك السلام يا ابراهيم . فقلت كيف عرفتي ؟ فقال من عرف الله عز وجل لم يخف عليه شيء . فقلت أرى لك خلا مع الله عز وجل ، فلوسأله أن يحميك من هذه الزناير ؟ فقال وأرى لك حالا مع الله تعالى فلوسأله أن يحميك من شهوة الرمان ؟ فإن لدغ الرمان يجد الإنسان ألمه في الآخرة ، ولدغ الزناير يجد ألمه في الدنيا . فتركته ومضيت

وقال السري ، أنا منذ أربعين سنة ، تطالبني نفسي أن أغمس خبزة في برنس * ، فأطعمتها فإذا لا يمكن إصلاح القلب لسالك طريق الآخرة ، ما لم يمنع نفسه عن التمتع بالمباح فإن النفس إذا لم تمنع بعض المباحات ، طمعت في المحظورات . فمن أراد حفظ لسانه عن النية والفضول ، فحقه أن يلزمه السكوت إلا عن ذكر الله والإعانة لهيات الدين ، حتى تقوت منه شهوة الكلام . فلا يتكلم إلا بحق . فيكون سكوته عبادة ، وكلامه عبادة ومهما اعتادت العين روي البصر إلى كل شيء جميل ، لم تتحفظ عن النظر إلى ما لا يحل وكذلك سائر الشهوات . لأن الذي يشتهي به الحلال ، هو بعينه الذي يشتهي الحرام . فالشهوة واحدة . وقد وجب على المبدئ منها من الحرام . فإن لم يعدها الاقتصار على قدر الضرورة من الشهوات غلبته . فهذه إحدى آفات المباحات ، ووراءها آفات عظيمة أعظم من هذه ، وهو أن النفس تفرح بالتتمتع في الدنيا وتركن إليها ، وتطمئن إليها أشرا وبطرا حتى تصير غلة ، كالسكران الذي لا يفريق من سكره ، وذلك الفرح بالدنيا سم قاتل ، يسرى في العروق فيخرج من القلب الخوف والحزن ، وذكر الموت ، وأهوال يوم القيامة ، وهذا هو موت القلب ، قال الله تعالى : (وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا ^(١)) وقال تعالى : (وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ^(٢)) وقال تعالى : (اَعْمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لِبَئٍ وَكُفُورٍ ^(٣)) وَتَفَاخُرٍ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٍ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ^(٤)) الآية وكل ذلك ذم لها فتسأل الله السلامة ، فأولوا الحزم من أرباب القلوب ، جربوا قلوبهم في حال الفرح بمؤاناة

(١) يونس : ٧ (٢) الزمر : ٣٦ (٣) الحديد : ٣٠

• الدبس : غسل الفم وغسل التحمل

الدنيا فوجدوها قاسية قفرة - بعيدة التأثير عن ذكر الله واليوم الآخر ، وجربوها في حالة الحزن ، فوجدوها لينة رقيقة صافية ، قابلة لأثر الذكر ، فعملوا أن النجاة في الحزن الدائم والتباعد من أسباب الفرح والبطر ، فقطعوها عن ملازمها ، وعودوها الصبر عن شهواتها خلاصتها وحرامها ، وعلموا أن حلالها حساب ، وحرامها عقاب ، ومتشابهها عتاب ، وهو نوع عذاب ، فمن نوقش الحساب في عرصات القيامة فقد عذب ، فخلصوا أنفسهم من عذابها وتوصلوا إلى الحرية والملك الدائم في الدنيا والآخرة ، بالخلاص من أسر الشهوات ورقها والأنس بذكر الله عز وجل ، والاشتغال بطاعته ، وفعلوا بها ما يفعل بالبازي إذا قصد تأديبه ، ونقله من التوثب والاستيحاش ، إلى الاتقياء والتأديب ، فإنه يجلس أولاً في بيت مظلم ، وتحت عيناياه ، حتى يحصل به الفطام عن الطيران في جواهر الهواء وينسى ما قد كان ألفه من طبع الاسترسال . ثم يرفق به باللحم ، حتى يأنس بصاحبه ويألفه إذا دعاه أجابه ومهما سمع صوته رجع إليه

فكذلك النفس لا تألف ربها ولا تأنس بذكره ، إلا إذا قطعت عن عاداتها بالخلو والعزلة أولاً ، ليحفظ السمع والبصر عن المألوفات ، ثم عودت الثناء والذكر والدعاء ثانياً في الخلو ، حتى يغلب عليها الأنس بذكر الله عز وجل ، عوضاً عن الأنس بالدنيا وسائر الشهوات . وذلك يقلل على المريد في البداية ، ثم ينعم به في النهاية ، كالصبي يفطم عن الثدي وهو شديد عليه ، إذ كان لا يصبر عنه ساعة ، فلذلك يشتد بكأؤه وجزعه عند الفطام ويشد نفوره عن الطعام الذي يقدم إليه بدلاً عن اللبن . ولكنه إذا منع اللبن رأساً يوماً فبوما ، وعظم تمبه في الصبر عليه ، وغلبه الجوع ، تناول الطعام تكلفاً . ثم يصير له طيباً . فلو رد بعد ذلك إلى الثدي لم يرجع إليه . فيهجر الثدي ، ويماف اللبن ، ويألف الطعام .

وكذلك الدابة ، في الابتداء تنفر عن السرج والجام والركوب ، فتحمل على ذلك قهراً وتنع عن السرج الذي ألفته بالسلاسل والقيود أولاً ، ثم تأنس به ، بحيث تترك في موضعها فتقف فيه من غير قيد

فكذلك تؤدب النفس كما يؤدب الطير والدواب . وتأديبها بأن تمنع من النظر ، والأنس والفرح بتعمم الدنيا ، بل بكل ما يرايها بالموت : إذ قيل له أحب ما أحبت فإنك مفارقة

فإذا علم أنه من أحب شيئاً يلزمه فراقه ، ويشقى لاهالة لفراقه ، شغل قلبه بحب مالا يفارقه وهو ذكر الله تعالى ، فإن ذلك يصحبه في القبر ولا يفارقه . وكل ذلك يتم بالصبر أولاً وأياماً قلائل ، فإن العمر قليل بالإضافة إلى مدة حياة الآخرة . وما من عائل إلا وهو راض باحتمال المشقة في سفر وتعلم صناعة وغيرها شهراً ، ليتنم به سنة أو دهماً . وكل العمر بالإضافة إلى الأبد أقل من الشهر بالإضافة إلى عمر الدنيا . فلا بد من الصبر والمجاهدة ، فعند الصباح يحمد القوم السرى ، وتذهب عنهم محاميات الكرى ، كما قاله علي رضي الله عنه

وطريق المجاهدة والرياضة لكل إنسان تختلف بحسب اختلاف أحواله . والأصل فيه أن يترك كل واحد ما به فرحه من أسباب الدنيا . فالنسيب يفرح بالمال ، أو بالجاء ، أو بالقبول في الوعد ، أو بالزم في القضاء والولاية ، أو بكثرة الأتباع في التدريس والإفادة فينبغي أن يترك أولاً ما به فرحه . فإنه إن منع عن شيء من ذلك ، وقيل له ثوابك في الآخرة لم ينقص بالمع ، فكره ذلك ، وتألم به ، فهو بمن فرح بالحياة الدنيا واطمأن بها . وذلك مهلك في حقه . ثم إذا ترك أسباب الفرح ، فليعتزل الناس ، ولينفرد بنفسه ، وليراقب قلبه ، حتى لا يشتغل إلا بذكر الله تعالى ، والفسكر فيه . وليرصد لما يبدو في نفسه من شهوة ووسواس ، حتى يطمع مادته مهما ظهر ، فإن لكل وسوسة سبباً ، ولا تزول إلا بقطع ذلك السبب والملاقة ، وليلزم ذلك بقية العمر ، فليس للجهاد آخر إلا الموت

بيان

علامات حسن الخلق

أعلم أن كل إنسان جاهل بعبود نفسه . فإذا حاهد نفسه أدنى مجاهدة ، حتى ترك فواحش المعاصي ، ربما يظن بنفسه أنه قد هذب نفسه ، وحسن خلقه ، واستغنى عن المجاهدة فلا بد من إيضاح علامة حسن الخلق . فإن حسن الخلق هو الإيعان ، وسوء الخلق هو النفاق وقد ذكر الله تعالى صفات المؤمنين والمنافقين في كتابه . وهي بجملة ما عرّف حسن الخلق وسوء الخلق فلنورد جملة من ذلك ، لتعلم آية حسن الخلق

قال الله تعالى: (قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ
الْغَوَايِ مَتَرِّضُونَ ^(١)) إلى قوله (أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ^(٢)) وقال عز وجل: (التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ
الْحَامِدُونَ ^(٣)) إلى قوله (وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ^(٤)) وقال عز وجل: (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ
إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ^(٥)) إلى قوله (أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ^(٦)) وقال تعالى
(وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَتَّقُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ^(٧))
إلى آخر السورة .

فن أشكل عليه حاله ، فليعرض نفسه على هذه الآيات . فوجود جميع هذه الصفات
علامة حسن الخلق ، وفقد جميعها علامة سوء الخلق ، ووجود بعضها دون بعض يدل على
البعض دون البعض . فليشتغل بتحصيل ما فقدته ، وحفظ ما وجدته

وقد وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن بصفات كثيرة ، وأشار بجميعها إلى
عاشن الأخلاق فقال ^(١) « الْمُؤْمِنُ يُحِبُّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ » وقال عليه السلام ^(٢)
« مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ صِفَتَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣)
« مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ » وقال ^(٤) « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَعْلُ خَيْرًا أَوْ لِيَصْنُتْ »

وذكر أن صفات المؤمنين هي حسن الخلق فقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « أَكْمَلَ الْمُؤْمِنِينَ
إِيمَانًا أَحْسَنَهُمْ أَخْلَاقًا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « إِذَا رَأَيْتُمُ الْمُؤْمِنَ صَمُوتًا وَقَوْرًا

(١) حديث المؤمن يحب لأخيه ما يحب لنفسه : الشيخان من حديث أنس لا يؤمن أحدكم حتى يحب

لأخيه ما يحب لنفسه

(٢) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم صيفه : متفق عليه من حديث أبي شريح الخزاعي

ومن حديث أبي هريرة

(٣) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره : متفق عليه من حديثهما وهو بعض الحديث الذي قبله

(٤) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خير أو ليصمت : متفق عليه أيضا من حديثهما وهو بعض الحديث الذي قبله

(٥) حديث أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم خلقا : تقدم غير مرة

(٦) حديث إذا رأيتم المؤمن صموتا قورا فادنوا منه فإنه يلقى الحكمة ه من حديث أبي خلا يلفظ إذا رأيتم

الرجل قد أعلى زهدا في الدنيا وقلة منطق فادنوا منه فإنه يلقى الحكمة

(١). المؤمنون : ١ و ٢ و ٣ (٢). المؤمنون : ١٠ و (٣) و (١) النوبة : ١٢ و (٤). الاخال : ٢ و (٥). الاخال : ٤ (٦). الفرقان : ٦٣ .

فَأَذْنُومِنَهُ فَإِنَّهُ يُطْلَقُ الْحِكْمَةُ ، وقال ^(١) « مَنْ سَرَّتهُ حَسَنَتُهُ وَسَاءَتُهُ سَيِّئَتُهُ فَهُوَ مُؤْمِنٌ » وقال ^(٢) « لَا يَجِلُّ الْمُؤْمِنُ أَنْ يُشِيرَ إِلَى أَخِيهِ يَنْظُرَهُ تُوْذِيهِ » وقال عليه السلام ^(٣) « لَا يَجِلُّ مُسْلِمٌ أَنْ يُرَوِّعَ مُسْلِمًا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إِنَّمَا يَتَجَالَسُ الْمُتَجَالِسَانُ بِأَمَانَةٍ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَا يَجِلُّ لِأَحَدِهِمَا أَنْ يُخْشَى عَلَى أَخِيهِ مَا يَكْرَهُهُ »

وجمع بعضهم علامات حسن الخلق فقال ، هو أن يكون كثير الحياء ، قليل الأذى ، كثير الصلاح ، صدوق اللسان ، قليل الكلام ، كثير العمل ، قليل الزلل ، قليل الفضول ، برا ، وصولا ، وقورا ، صبرا ، شكورا ، رضيا ، حلما ، رفيقا ، عفيفا ، شقيقا ، لالما ، ولا سبابا ، ولا ناما ، ولا مفتابا ، ولا محولا ، ولا حقودا ، ولا بخيلا ، ولا حسودا ، بشاشا ، هشاشا ، يحب في الله ، ويبغض في الله ، ويرضى في الله ، ويغضب في الله ، فذاهو حسن الخلق .
^(٥) وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن علامة المؤمن والمنافق ، فقال « إِنَّ الْمُؤْمِنَ هِمَّتُهُ فِي الصَّلَاةِ وَالصَّيَامِ وَالزَّكَاةِ وَالْمَنَاقِفِ هِمَّتُهُ فِي الْقَلَامِ وَالشَّرَابِ كَالْبَهِيمَةِ »

وقال حاتم الأصم ، المؤمن مشغول بالفكر والعبر ، والمنافق مشغول بالحرص والأمل والمؤمن آيس من كل أحد إلا من الله ، والمنافق راج كل أحد إلا الله . والمؤمن آمن من كل أحد إلا من الله والمنافق خائف من كل أحد إلا من الله . والمؤمن يقدم ماله دون دينه والمنافق يقدم دينه دون ماله . والمؤمن يحسن ويبكي ، والمنافق يسيء ويضحك . والمؤمن يحب الخلوة والوحدة ، والمنافق يحب الخلطة والملا . والمؤمن يزرع ويحشي الفساد ، والمنافق يقطع ويرجو الحصاد . والمؤمن يأمر وينهى للسياسة فيصلح ، والمنافق يأمر وينهى للرياسة فيفسد وأولى ما يتحزن به حسن الخلق الصبر على الأذى ، واحتمال الجفاء . ومن شكأ من سوء

(١) حديث من سرته حسنته وساءته سيئته فهو مؤمن : أحمد والطبراني وك وصححه على شرطهما من حديث

أبي موسى ورواه طبرك وصححه على شرط الشيخين من حديث أبي أمامة

(٢) حديث لا يجل لمسلم أن يشير إلى أخيه ينظره يؤذيه : ابن المبارك في الزهد والرقائق وفي البر والصلة مرسل وقد تقدم

(٣) حديث لا يجل لمسلم أن يرؤع مسلما : طب طس من حديث النعمان بن بشير والبراز من حديث ابن عمر وإسناده ضعيف

(٤) حديث إنما يتجالس المتجالسان بأمانة الله .. الحديث : تقدم في آداب الصحة

(٥) حديث سئل عن علامة المؤمن والمنافق فقال إن للمؤمن همه في الصلاة والصيام - الحديث : لم أجده أصلا

خلق غيره ، دل ذلك على سوء خلقه . فإن حسن الخلق احتمال الأذى . فقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) ، كان يوما يعشى ومعه أنس . فأدركه أعراي ، ف جذبته جذبا شديدا وكان عليه برد نجراي غليظ الخاشية . قال أنس رضي الله عنه ، حتى نظرت إلى عني رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أثرت فيه حاشية البرد من شدة جذبه . فقال يا محمد ، هب لي من مال الله الذي عندك . فالتفت إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيحك ، ثم أمر بإعطائه ولما أكرت قريش إيذاءه وضربه ، قال ، ^(٢) « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » ، قبل إن هذا يوم أحد . فلذلك أنزل الله تعالى فيه (وَإِنَّكَ لَمَلِكٌ خَلَقْتَ عَظِيمٌ)

ويحكى أن إبراهيم بن آدم ، خرج يوما إلى بعض البراري ، فاستقبله رجل جندى ، فقال أنت عبد ؟ قال نعم . فقال له أين الممران ؟ فأشار إلى المقبرة . فقال الجندى ، إنما أردت الممران ، فقال هو المقبرة . ففاظنه ذلك ، فضرب رأسه بالسوط فشجه ، وورده إلى البلد ، فاستقبله أصحابه ، فقالوا ما الخبر ؟ فأخبرهم الجندى ما قال له . فقالوا هذا إبراهيم بن آدم . فنزل الجندى عن فرسه ، وقبل يديه ورجليه ، وجعل يمتنر إليه . فقبل بعد ذلك له ، لم قلت له أنا عبد ؟ فقال إنه لم يسألني عبدا من أنت ؟ بل قال أنت عبد ؟ قلت نعم ، لأنى عبدا لله فلما ضرب رأسى سألت الله له الجنة . قيل كيف وقد ظلمك ؟ فقال علمت أننى أوجر على ما نالني منه ، فلم أرد أن يكون نصيبى منه الخير ، ونصيبه مني الشر

ودعى أبو عثمان الحيرى إلى دعوة ، وكان الداعى قد أراد تجرئته . فلما بلغ منزله ، قال له ليس لي وجه . فرجع أبو عثمان . فلما ذهب غير بعيد ، دعاه ثانيا ، فقال له يا أستاذ ارجع ، فرجع أبو عثمان ، ثم دعاه الثالثة ، وقال ارجع على ما يوجب الوقت ، فرجع . فلما بلغ الباب ، قال له مثل مقاتله الأولى ، فرجع أبو عثمان ثم جاءه الزامة ، فردده . حتى عامله بذلك مرات ، وأبو عثمان لا يتنبر من ذلك . فأكتب على

(١) حديث كان يعشى فلدركه أعراي ف جذبته جذبا شديدا وكان عليه برد نجراي غليظ الخاشية - الحديث:

متفق عليه من حديث أنس

(٢) حديث اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون : حب والبيهقي في دلائل النبوة من حديث سهل بن سعد بن الصحيحين من حديث ابن مسعود أنه سمعه صلى الله عليه وسلم عن نبي من الأنبياء ضرب به قومه

وجليه وقال ، يا أستاذ ، إننا أردت أن أختبرك ، فما أحسن خلقك ! فقال إن القى رأيت
منى هو خلق الكلب . إن الكلب إذا دعي أجاب ، وإذا زجر انزعج
وروي عنه أيضاً أنه اجتاز يوماً في سكة ، فطرحته عليه إجابة * رماد . فنزل عن دابته
فسجد سجدة الشكر ، ثم جعل ينفذ الرماد عن ثيابه ، ولم يقل شيئاً . فقيل ألا يرتهم ؟
فقال إن من استحق النار فصول على الرماد لم يحز له أن ينفضب .

وروي أن علي بن موسى الرضا رحمه الله عليه ، كان لونه يميل إلى السواد ، إذ كانت أمه
سوداء . وكان ينسابور حمام على باب داره . وكان إذا أراد دخول الحمام ، فرمعه له الحمامي
فدخل ذات يوم ، فأغلق الحمامي الباب ، ومضى في بعض حوائجه . فتقدم رجل رستاق *
إلى باب الحمام ، ففتحه ، ودخل ، فنزع ثيابه ودخل ، فرأى على بن موسى الرضا . فظن
أنه بعض خدام الحمام . فقال له قم واحمل إلى الماء . فقام على بن موسى ، وامتثل جميع ما كان
يأمره به . فرجع الحمامي ، فرأى ثياب الرستاق ، وسمع كلامه مع علي بن موسى الرضا ، تخاف
وهرب ، وخلصها . فلما خرج على بن موسى ، سأل عن الحمامي . فقيل له إنه خاف مما جرى
فهرب . قال لا ينبغي له أن يهرب . إننا الذئب لمن وضع ماله عند أمة سوداء .

وروي أن أبا عبد الله الخياط ، كان يجلس على دكانه . وكان له حريف مجوسى ، يستعمله
في الخياطة . فكان إذا خاط له شيئاً ، حمل إليه دراهم زائفة . فكان أبو عبد الله يأخذها منه
ولا يخبره بذلك ، ولا يردها عليه . فاتفق يوماً أن أبا عبد الله قام لبعض حاجته ، فأتى المجوسى
فلم يجد . فدفع إلى تلميذه الأجرة ، واسترجع ما قد خاطه . فكان درهما زائفاً . فلما نظر
إليه التلميذ ، عرف أنه زائف ، فردده عليه . فلما عاد أبو عبد الله ، أخبره بذلك . فقال بشيء
ما علمت . هذا المجوسى يمايلنى بهذه المعاملة منذ سنة ، وأنا أصبر عليه ، وأخذ الدراهم
منه ، وألقيها في البئر ، لتلا يفتر بها مسلماً

وقال يوسف بن أسباط ، علامة حسن الخلق عشر خصال : قلة الخلاف ، وحسن
الإنصاف ، وترك طلب المرات ، وتحسين ما يدوم من السيئات ، والتمس الممذرة واحتمال
الأذى ، والرجوع باللاملة على النفس ، والتفرد بمعرفة عيوب نفسه دون عيوب غيره ،
وطلاقة الوجه للصغير والكبير ، ولطف الكلام لمن دونه ولمن فوقه

في الاجابة بالتشديد : الوعاء الذي يغسل فيه الثياب في الرستاق : إلّا أن طرف الاقليم

وسئل سهل عن حسن الخلق فقال ، أدناه أحمال الأذى ، وترك المكافأة ، والرحمة
للخطأ ، والاستغفار له ، والشفقة عليه .

وقيل للأحنف بن قيس ، ممن تعلمت الخلق ؟ فقال من قيس بن عاصم . قيل وما بلغ
من حلمه ؟ قال بينما هو جالس في داره ، إذ أتته جارية له بسفود عليه شواء . فسقط من
يدها ، فوقع على ابن له صغير ، فأت . فدهشت الجارية . فقال لها لا أدع عليك ، أنت
حرة لوجه الله تعالى

وقيل إن أوبسا القرني ، كان إذا رآه الصبيان ، يرمونه بالحجارة . فكان يقول لهم ،
يا إخوتاه ، إن كان ولا بد فارموني بالصغار ، حتى لا تدموا ساقى ، فتمنوني عن الصلاة
وشتم رجل الأحنف بن قيس ، وهو لا يجيبه . وكان يتبعه . فلما قرب من الحى وقف
وقال ، إن كان قد بقي في نفسك شيء فقله ، كي لا يسمعك بعض سفهاء الحى فيؤذرك
وروى أن عليا كرم الله وجهه ، دعا غلاما فلم يجبه . فدعاه ثانيا وثالثا فلم يجبه . فقام
إليه ، فرآه مضطجعا . فقال أما تسمع يا غلام ؟ قال بلى . قال فما حملك على ترك إجابتي ؟ قال
أمنت عقوبتك فتكسلت . فقال امض فأنت حر لوجه الله تعالى

وقالت امرأة لمالك بن دينار رحمه الله ، يا امرأتى ، فقال يا هذه ، وجدت اسمي الذيب
أضله أهل البصرة

وكان ليحيى بن زياد الحارثي غلام سوء . فقيل له لم تمسكه ؟ فقال لأنتم الخلق عليه
فهذه نفوس قد ذلت بالرياضة ، فاعتدلت أخلاقها ، وقيت من الفس والفن والحق
بواطنها ، فأثمرت الرضا بكل ما قدره الله تعالى ، وهو منتهى حسن الخلق . فإن من يكره
فعل الله تعالى ولا يرضى به ، فهو غاية سوء خلقه . فهو لا ظهرت العلامات على ظواهرهم
كما ذكرناه . فمن لم يصادف من نفسه هذه العلامات ، فلا ينبغي أن يشتر بنفسه ، فيظن بها
حسن الخلق . بل ينبغي أن يشتغل بالرياضة والمجاهدة ، إلى أن يبلغ درجة حسن الخلق ،
فإنها درجة رفيعة ، لا ينالها إلا المقربون والصديقون .

بيان

الطريق في رياضة الصبيان في أول نفوسهم ووجه تأديبهم وتحسين أعمالهم

اعلم أن الطريق في رياضة الصبيان من أم الأمور وأوكدها . والصبي أمانة عند والديه وقلبه الطاهر جوهرة نفيسة ساذجة ، خالية عن كل نقش وصورة . وهو قابل لكل ما تنشئ ومائل إلى كل ما يعال به إليه . فإن عود الخير وعلمه ، نشأ عليه ، وسعد في الدنيا والآخرة وشاركه في ثوابه أبواه وكل معلم له ومؤدب . وإن عود الشر وأهل إهمال البهائم ، شقى وهلك ، وكان الوزر في رقبة القيم عليه ، والوالى له . وقد قال الله عز وجل : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا ^(١)) ومهما كان الأدب يصونه عن نار الدنيا ، فبأن يصونه عن نار الآخرة أولى . وصيائته بأن يؤدبه ويهذبه ، ويعلمه محاسن الأخلاق ، ويحفظه من القراء السوء ، ولا يموده التثمم ، ولا يحبب إليه الزينة وأسباب الرفاهية ، فيضيع عمره في طلبها إذا كبر ، فيهلك هلاك الأبد . بل ينبغي أن يراقبه من أول أمره ، فلا يستعمل في حضناته وإرضاعه إلا امرأة صالحة متدينة ، تأكل الحلال ، فإن اللبن الحاصل من الحرام لا بركة فيه ، فإذا وقع عليه نشو الصبي انمجنبت طينته من الخبث ، فيميل طبعه إلى ما يناسب الخبايا .

ومهما رأى فيه غايل التميز ، فينبئ أن يحسن مرافقته . وأول ذلك ظهور أوائل الحياء فإنه إذا كان يحتمس ويستحي ، ويترك بعض الأفعال ، فليس ذلك إلا لإشراق نور العقل عليه حتى يرى بعض الأشياء قبيحا ومخالفا للبعض . فصار يستحي من شيء دون شيء . وهذه هدية من الله تعالى إليه ، وبشارة تدل على اعتدال الأخلاق وصفاء القلب ، وهو مبشر بكامل العقل عند البلوغ . فالصبي المستحي لا يبنى أن يهمل . بل يستعان على تأديبه بجيانه أو تمييزه وأول ما ينلب عليه من الصفات شره الطعام . فينبئ أن يؤدب فيه ، مثل أن لا يأخذ الطعام إلا يمينه ، وأن يقول عليه بسم الله عند أخذه ، وأن يأكل مما يليه ، وأن لا يبادر إلى الطعام قبل غيره ، وأن لا يحدق النظر إليه ولا إلى من يأكل ، وأن لا يسرع في الأكل

وأن يحيد المضغ ، وأن لا يوالى بين اللقم ، ولا يطلع يده ولا ثوبه ، وأن يمود الخبز التقفار في بعض الأوقات ، حتى لا يصبر بحيث يرى الأدم حيا ، ويتبع عنده كثرة الأكل ، بأن يشبه كل من يكثر الأكل بالهائم ، وبأن يذم بين يديه الصبي الذي يكثر الأكل ، ويعدح عنده الصبي المتأدب القليل الأكل ، وأن يحجب إليه الإيثار بالطعام ، وقلة اللبالة به ، والقناعة بالطعام الخشن أى طعام كان

وأن يحجب إليه من الثياب البيض دون الملون والابر يسم ، ويقرر عنده أن ذلك شأن النساء والمخشين ، وأن الرجال يستنكفون منه ، ويكرر ذلك عليه . ومنها رأى على صبي ثوبا من ابريسم أو صلون ، فبينى أن يستنكره ويذمه . ويحفظ الصبي عن الصبيان الذين عودوا للتنم والرفاهية ، ولبس الثياب الفاخرة ، وعن مخالطة كل من يسمعه ما يرغب فيه فإن الصبي مهما أهمل في ابتداء نشوه ، خرج في الأغلب ردىء الأخلاق ، كذبا ، حسودا سرقا ، غاما ، لحوا ، ذافضول وضعك ، وكياذ وبجاة . وإنما يحفظ عن جميع ذلك بحسن التأديب ثم يشغل في المكتب ، فيتعلم القردان ، أو أحاديث الأخبار ، وحكايات الأبرار وأحوالهم لينرس في نفسه حب الصالحين ويحفظ من الأشعار التي فيها ذكر المشق وأهله ، ويحفظ من مخالطة الأدياء الذين يزعمون أن ذلك من الظرف ورقة الطبع ، فإن ذلك يفسد في قلوب الصبيان بذور الفساد

ثم مهما ظهر من الصبي خلق جميل ، وفعل محمود ، فبينى أن يكرم عليه ، ويمجى عليه بما يفرح به ، ويعدح بين أظهر الناس . فإن خالف ذلك في بعض الأحوال مرة واحدة ، فبينى أن يتناقل عنه ، ولا يهتك ستره ، ولا يكشفه ، ولا يظهر له أنه يتصور أن يتجاسر أحد على مثله ، ولا سيما إذا ستره الصبي ، واجتهد في إخفائه . فإن إظهار ذلك عليه رعا يفيد جسارة ، حتى لا يبالي بالمكاشفة . فتند ذلك إن عادتانيا ، فبينى أن يعاتب سرا ، وينظم الأمر فيه ، ويقال له إياك أن تعود بعد ذلك لمثل هذا ، وأن يطلع عليك في مثل هذا فتفتضح بين الناس . ولا تسكر للقول عليه بالتاب في كل حين ، فإنه يهون عليه سماع الملامة ، وركوب القباح ، ويسقط وقع الكلام من قلبه

وليكن الأب حافظا هيئة الكلام معه ، فلا يوبخه إلا أحيانا ، والألم تخوفه

بالأب ، وترجوه عن القبايح
وينبئ أن يمنع عن النوم نهرا ، فإنه يورث الكسل . ولا يمنع منه ليلا . ولكن يمنع
الفرش الوطينة ، حتى تتصلب أعضاؤه ، ولا يسمن بدنه ، فلا يصبر عن التمتع . بل يعود
الحشونة في المفرش والملبس والمطعم
وينبئ أن يمنع من كل ما يفعله في خفية ، فإنه لا يخفيه إلا وهو يمتقد أنه قبيح .
فإذا تعود ترك فعل القبيح

ويعود في بعض النهار المشي والحركة والرياضة حتى لا ينلب عليه الكسل . ويعود
أن لا يكشف أطرافه ، ولا يسرع المشي ، ولا يرخي يديه ، بل يضمها إلى صدره
ويعتد من أن يفتر على أقرانه بشيء مما يملكه والداه ، أو بشيء من مطامعهم وملابسهم
أولوحه ودوائه . بل يعود التواضع والإكرام لكل من عاشره ، والتلطف في الكلام معهم
ويعتد من أن يأخذ من الصبيان شيئا بدله حشمة إن كان من أولاد المحتشمين . بل يعلم
أن الرفعة في الإعطاء لا في الأخذ ، وأن الأخذ لؤم وخسة ودناءة ، وإن كان من أولاد
الفقراء ، فيعلم أن الطمع والأخذ مهانة وذلة ، وأن ذلك من دأب الكلب ، فإنه يبصص
في انتظار لقمة والطعم فيها

وبالجملة يقيح إلى الصبيان حب الذهب والفضة ، والطمع فيهما ، ويحذر منهما أكثر
مما يحذر من الحيات والمقارب ، فإن آفة حب الذهب والفضة ، والطمع فيهما أضر من
آفة السموم على الصبيان . بل على الأكابر أيضا

وينبئ أن يعود أن لا يبيت في مجلسه ، ولا يتخطا ، ولا يتناهب بحضرة غيره ،
ولا يستدبر غيره ، ولا يضع رجلا على رجل ، ولا يضع كفه تحت ذقنه ، ولا يمد رأسه
بساعده ، فإن ذلك دليل الكسل . ويعلم كيفية الجلوس ، ويعتد كثرة الكلام ، ويبين له
أن ذلك يدل على الوقاحة ، وأنه فعل أبناء اللثام . ويعتد التمين رأسا ، صادقا كان أو كاذبا ،
حتى لا يتباد ذلك في الصغر . ويعتد أن يتسدىء بالكلام ، ويعود أن لا يتكلم إلا جوابا
وبقدر السؤال . وأن يحسن الاستماع مهما تكلم غيره ، ممن هو أكبر منه سنا ، وأن يقوم
لمن فوقه ، ويوسع له المكان ، ويحلى بين يديه .

وينع من لنو الكلام وخشه ، ومن اللعن والسب ، ومن مخالطة من يجرى على لسانه
شئ من ذلك . فإن ذلك يسرى لا محالة من القراء السوء ، وأصل تأديب الصبيان
الحفظ من قراء السوء

وينبئ إذا ضربه المعلم أن لا يكتر الصراخ والشغب ، ولا يستشف بأحد ، بل
يصبر ، ويذكر له أن ذلك دأب الشجعان والرجال ، وأن كثرة الصراخ دأب الممالك والنسوان
وينبئ أن يؤذن له بعد الانصراف من الكتاب ، أن يلعب لعبا جيلا ، يستريح إليه
من تعب المكتب ، بحيث لا يتعب في اللعب . فإن منع الصبي من اللعب ، وارهاقه إلى
التعلم دائما ، يميت قلبه ، ويبطل ذكاه ، وينقص عليه العيش ، حتى يطلب الحيلة
في الخلاص منه رأسا

وينبئ أن يعلم طاعة والديه ومعلمه ومؤدبه ، وكل من هو أكبر منه سنا ، من قريب
وأجنبي : وأن ينظر إليهم بين الجلالة والتعظيم ، وأن يترك اللعب بين أيديهم

ومهما بلغ سن التمييز ، فنبئ أن لا يسمح في ترك الطهارة والصلاة ، ويؤمر بالصوم
في بعض أيام رمضان ، ويحجب لبس الديباج والخبر والذهب ، ويعلم كل ما يحتاج
إليه من حدود الشرع ، ويخوف من السرقة وأكل الحرام ، ومن الخيانة والكذب والفحش
وكل ما ينلب على الصبيان

فإذا وقع نشوه كذلك في الصبا ، فهما قارب البلوغ ، أمكن أن يعرف أمرار هذه
الأمر . فيذكر له أن الأطعمة أدوية ، وإنما المقصود منها أن يقوى الإنسان بها على طاعة
الله عز وجل ، وأن الدنيا كلها لا أصل لها ، إذ لا بقاء لها ، وأن الموت يقطع نسيما ،
وأنهادار عمر ، لا دار مقر . وأن الآخرة دار مقر لا دار ممر وأن الموت منتظر في كل ساعة .
وأن الكيس العاقل من تزود من الدنيا للآخرة ، حتى تعظم درجته عند الله تعالى ،
ويتسع نسيمة في الجنان

فإذا كان النشوصالحا : كان هذا الكلام عند البلوغ وانما مؤثرا ناجما ، ثبت في قلبه كما ثبت
النقش في الحجر . وإن وقع النشوبخلاف ذلك ، حتى ألف الصبي اللعب ، والفحش والوقاحة ، وشره
الطعام ، والبأس ، والزين ، والتفاخر ، نباقلبه عن قبول الحق ، نبوقالخالطعن التراب اليابس

فأوائل الأمور هي التي ينبغي أن تراعى ، فإن الصبي يحورمه خلق قابلا للتغير والشرب جميعا . وإنما أبواه يملآن به إلى أجد الجانبيين . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ وَإِنَّمَا أَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ أَوْ نَصْرَانِيَّة أَوْ مَجَسَّانِيَّة »

قال سهل بن عبد الله التستري ، كنت وأنا ابن ثلاث سنين أقوم بالليل ، فأنظر إلى صلاة خالي محمد بن سوار . فقال لي يوما ، ألا تذكر الله الذي خلقك ؟ فقلت كيف أذكره قال قل بقلبك عند قلبك في ثيابك ثلاث مرات ، من غير أن تحرك به لسانك ، الله معنى الله ناظر إلى ، الله شاهد . فقلت ذلك ليالي ، ثم أعلمته ، فقال قل في كل ليلة سبع مرات فقلت ذلك ، ثم أعلمته . فقال قل ذلك كل ليلة إحدى عشر مرة ، فقلته . فوقع في قلبي حلوه . فلما كان بعد سنة ، قال لي خالي ، احفظ ما علمتك ، ودم عليه إلى أن تدخل القبر فإنه ينفعك في الدنيا والآخرة . فلم أزل على ذلك سنين ، فوجدت لذلك حلوة في سري ثم قال لي خالي يوما ، يسهل ، من كان الله معه ، وناظر إليه ، وشاهده ، أيمصيه ؟ إياك والمصية ، فكنت أخلو بنفسى . فبعثوا بنى إلى المكتب ، فقلت إنى لأخشى أن يتفرق على هوى ، ولكن شارطوا المعلم أنى أذهب إليه ساعة فأعلم . ثم أرجع . فضربت إلى الكتاب ، فتمت القراءة وحفظته وأنا ابن ست سنين ، أو سبع سنين ، وكنت أصوم الدهر ، ووقوتى من خبز الشعير اثنتى عشرة سنة ، فوقعت لي مسألة وأنا ابن ثلاث عشرة سنة ، فسألت أهلى أن يبعثونى إلى أهل البصرة لأسأل عنها ، فأثبت البصرة ، فسألت علماءها ، فلم يشف أحد عنى شيئا . فخرجت إلى عبادان إلى رجل يعرف بأبى حبيب حمزة ابن أبى عبد الله العبادانى فسألت عنها ، فأجابنى . فأقت عنده مدة ، أنتمتع بكلامه ، وأتأدب بأدابه . ثم رجعت إلى تستر ، فجعلت قوتى اقتصادا على أن يشتري لي بدرهم من الشعير الفرق فيطحن ويخبز لي ، فأفطر عند السحر على أوقية كل ليلة ، بحتا بغير ملح ولا أدم ، فكأن يكفينى ذلك درهم سنة . ثم عزمت على أن أطوى ثلاث ليال ثم أفطر ليلة ، ثم خمسا ، ثم سبعا ثم خمسا وعشرين ليلة . فكنت على ذلك عشرين سنة . ثم خرجت أسبح في الأرض سنين ، ثم رجعت إلى تستر ، وكنت أقوم الليل كله ماشاء الله تعالى . قال أحمد ، غار رأيته أكل الملح حتى تقى الله تعالى .

(١) حديث كل مولود يولد على الفطرة - الحديث : متفق عليه من حديث أبى هريرة

بيان

شروط الإرادة ومقدمات المجاهدة وتلويح المرید في سلوك سبيل الرياسة

واعلم أن من شاهد الآخرة بقلبه مشاهدة يقين، أصبح بالضرورة مریداً حارث الآخرة مشتاقاً إليها، سالكاً سبيلها، مستهيناً بنعيم الدنيا ولذاتها. فإن من كانت عنده خربة، فرأى جوهره نفيسة، لم يبق له رغبة في الخربة، وقويت إرادته في بيعها بالجوهرة. ومن ليس مریداً حارث الآخرة، ولا طالباً للقاء الله تعالى، فهو لعدم إيمانه بالله واليوم الآخر. ولست أعنى بالإيمان حديث النفس، وحركة اللسان بكلمتي الشهادة، من غير صدق وإخلاص، فإن ذلك يضاهي قول من صدق بأن الجوهرة خير من الخرز، إلا أنه لا يدرى من الجوهرة إلا لفظها، وأما حقيقتها فلا. ومثل هذا المصدق، إذا ألف الخربة قد لا يتركها، ولا يظم اشتياقه إلى الجوهرة. فإذا: المانع من الوصول عدم السلوك، والمانع من السلوك عدم الإرادة، والمانع من الإرادة عدم الإيمان، وبسبب عدم الإيمان عدم الهداة والمذكرين والمساء بالله تعالى، الهادين إلى طريقه، والمنهين على حقارة الدنيا وانقراضها، وعظم أمر الآخرة ودوامها. فالتخلق غافلون، قد انهمكوا في شهواتهم، وغاصوا في رفقتهم. وليس في عساء الدين من بينهم. فإن تنبه منهم متنبه، عجز عن سلوك الطريق لجهله. فإن طلب الطريق من العلماء، وجدهم مائلين إلى الهوى، عادلين عن نهج الطريق. فصار ضعف الإرادة، والجهل بالطريق، ونطق العلماء بالهوى، سبباً لخلو طريق الله تعالى عن السالكين فيه. ومهما كان المطلوب محجوباً. والدليل مفقوداً، والهوى غالباً، والطالب غافلاً، امتنع الوصول، وتمطلت الطرق لا محالة. فإن تنبه متنبه من نفسه، أو من تنبيه غيره، وانهمت له إرادة في حارث الآخرة وتجارتها، فينبني أن يعلم أن له شروطاً لا بد من تقديعها في بداية الإرادة، وله متصم لا بد من التمسك به، وله حصن لا بد من التحصن به، ليأمن من الأعداء القطاع لطريقه، وعليه وظائف لا بد من ملازمتها في وقت سلوك الطريق

أما الشروط التي لا بد من تقديمها في الإرادة، فهي رفع السد والحجاب الذي بينه وبين الحق. فإن حرمان المخلوق عن الحق، سببه تراكم الحجب، ووقوع السد على الطريق. قال الله تعالى (وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ^(١))
والسد بين المريد وبين الحق أربعة، المال، والجاه، والتقليد، والمصيبة.

وإنما يرفع حجاب المال بخروجه عن ملكه، حتى لا يبقى له إلا قدر الضرورة. فإدام يبقى له درهم يلتفت إليه قلبه، فهو مقيد به، محجوب عن الله عز وجل
وإنما يرتفع حجاب الجاه بالبعد عن موضع الجاه، بالتواضع وإظهار الخمول، والحرب من أسباب الذكر، وتماطى أعمال تنفر قلوب المخلوق عنه

وإنما يرتفع حجاب التقليد بأن يترك التعصب للمذاهب، وأن يصدق بمعنى قوله لا إله إلا الله، محمد رسول الله، تصديق إيمان، ويحرص في تحقيق صدقه بأن يرفع كل معبود له سوى الله تعالى. وأعظم معبود له الهوى، حتى إذا فعل ذلك، انكشف له حقيقة الأمر في معنى اعتقاده الذي تلقفه تقليدا. فينبغي أن يطلب كشف ذلك من المجاهدة، لا من المجادلة. فإن غلب عليه التعصب لمعتقده، ولم يبق في نفسه متسع لغيره، صار ذلك قيда له وحجابا. إذ ليس من شرط المريد الانتهاء إلى مذهب معين أصلا

وأما المصيبة فهي حجاب، ولا يرفعها إلا التوبة والخروج من المظالم، وتصميم العزم على ترك العود، وتحقيق الندم على ماضى، ورد المظالم، وإرضاء الخصوم. فإن من لم يضح التوبة، ولم يهجر المعاصي الظاهرة، وأراد أن يقف على أسرار الدين بالمكاشفة كان كمن يريد أن يقف على أسرار القرمات وتفسيره، وهو بمد لم يتعلم لغة العرب. فإن ترجمة عرية القرمات لا بد من تقديمها أولا، ثم الترقى منها إلى أسرار معانيه. فكذلك لا بد من تصحيح ظاهر الشريعة أولا وآخرا، ثم الترقى إلى أغوارها وأسرارها

فإذا قدم هذه الشروط الأربعة، وتجرد عن المال والجاه، كان كمن تطهر وتوضأ ورفع الحدث، وصار صالحا للصلاة. فيحتاج إلى إمام يقتدى به. فكذلك المريد، يحتاج إلى شيخ وأستاذ يقتدى به للاحالة، ليهديه إلى سواء السبيل. فإن سبيل الدين غامض،

وسبل الشيطان كثيرة ظاهرة . فمن لم يكن له شيخ يهديه قادة الشيطان إلى طرقه للاحالة .
فمن سلك سبل البوادي المهلكة بغير خفيّر ، فقد خاطر بنفسه وأهلكها . ويكون المستقل
بنفسه كالشجرة التي تثبت بنفسها ، فإنها تحف على القرب . وإن بقيت مدة وأوردت لم
تثمر ، فعتصم المرید بعد تقديم الشروط المذكورة شيخه ، فليتمسك به تمسك الأعمى على
شاطيء النهر بالقائد ، بحيث يفوض أمره إليه بالسكينة ، ولا يخالفه في ورده ولا صدره
ولا يبق في متابته شيئاً ولا ينز . ولعلم أن نفعه في خطأ شيخه لو أخطأ ، أكثر من
نفعه في صواب نفسه لو أصاب

فإذا وجد مثل هذا المعتصم ، وجب على معتصمه أن يحميه ويصنعه بمحصن حصين ،
يدفع عنه قواطع الطريق ، وهو أربعة أمور . الخلوّة ، والصمت ، والجوع ، والسهر . وهذا
يحصن من القواطع . فإن مقصود المرید إصلاح قلبه ، ليشاهد به ربه ، ويصلح لقربه
أما الجوع ، فإنه ينقص دم القلب ويبيضه ، وفي يابسه نوره . ويدب شحم القوادر ،
وفي ذوبانه رفته ، وورقه مفتاح المكشوفة ، كما أن قساوته سبب الحجاب . ومهما نقص دم
القلب ، ضاق مسلك المدو . فإن مجاربه العروق المثلثة بالشهوات . وقال عيسى عليه السلام
يا معشر الحوارين جوعوا بطوبكم ، لعل قلوبكم ترى ربكم وقال سهل بن عبد الله التستري
ما صار الأبدال أبدالاً إلا بأربع خصال . بإخفاف البطون ، والسهر ، والصمت ،
والاعتزال عن الناس

فائدة الجوع في تنوير القلب أمر ظاهر ، يشهد له التجربة . وسيأتي بيان وجه التبريح
فيه في كتاب كسر الشهوتين

وأما السهر ، فإنه يحلّل القلب ، ويصفيه وينوره ، فيضاف ذلك إلى الصفاء الذي حصل
من الجوع ، فيصير القلب كالسكب الدري ، والمرآة المجلوة ، فيلوح فيه جمال الحق ،
ويشاهد فيه رفيع الدرجات في الآخرة ، وحقارة الدنيا وآفاتهما . فتم بذلك رغبته عن الدنيا
وإقباله على الآخرة .

والسهر أيضاً نتيجة الجوع ، فإن السهر مع الشبع غير ممكن . والنوم يقسى القلب ويميته

الإلّا إذا كان بقدر الضرورة ، فيكون سبب المكاشفة لأسرار القلب . فقد قيل في صفة الأبدال ، إن أكلهم فاقة ، ونومهم غلبة ، وكلامهم ضرورة . وقال إبراهيم الخواص رحمه الله ، أجمع رأى سبعين صديقاً على أن كثرة النوم من كثرة شرب الماء

وأما الصمت ، فإنه تسهيل العزلة ، ولكن للمتعزل لا يخلو عن مشاهدة من يقوم له بطعامه وشرابه وتدير أمره ، فينبغي أن لا يتكلم إلا بقدر الضرورة . فإن الكلام يشغل القلب ، وشره القلوب إلى الكلام عظيم ، فإنه يستروح إليه ، ويستثقل التجرد للذكر والفكر ، فيستريح إليه . فالصمت يفتح العقل ، ويحلب الورع ، ويعلم التقوى

وأما الخلوة ، فقائدها دفع الشواغل ، وضبط السمع والبصر ، فإنها دهليز القلب ، والقلب في حكم حوض تنصب إليه مياه كريمة كدرة قدرة ، من أنهار الخواص . ومقصود الرياضة تفرغ الحوض من تلك المياه ، ومن الطين الحاصل منها ، ليتفجر أصل الحوض ، فيخرج منه الماء النظيف الطاهر . وكيف يصح له أن ينزع الماء من الحوض ، والأنهار مفتوحة إليه ، فيتجدد في كل حال أكثر مما ينقص . فلا بد من ضبط الخواص إلا عن قدر الضرورة ، وليس يتم ذلك إلا بالخلوة في بيت مظلم . وإن لم يكن له مكان مظلم ، فليلف رأسه في جيبه ، أو يتدثر بكساء أو إزار ، ففي مثل هذه الحالة يسمع نداء الحق ، ويشاهد جلال الحضرة الربوبية . أما ترى أن نداء رسول الله صلى الله عليه وسلم بلنه وهو على مثل هذه الصفة ،^(١) قِيلَ لَهُ (يَا أَيُّهَا الْمَرْمَلُ^(٢)) (يَا أَيُّهَا الْمَذْمُورُ^(٣))

فهذه الأربعة جنة وحسن ، بها تدفع عنه القواطع ، وتنع العوارض القاطعة للطريق فإذا قل ذلك ، اشتغل بعده بسلوك الطريق . وإعاسلوكه بقطع العقبات ، ولا عتبة على طريق الله تعالى إلا صفات القلب ، التي سببها الالتفات إلى الدنيا . وبعض تلك العقبات أعظم من بعض . والترتيب في قطعها ، أن يشتغل بالأسهل فالأسهل ، وهي تلك الصفات

(١) حديث بندي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مدثر قيل له يا أيها المزمّل يا أيها المذمور : متفق عليهما من حديث جابر جاورت بحراء فذا قضيت جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يميني - الحديث : وفيه فائدت خديجة فقلت دثروني وصبروا على الماء بارد فثروني وصبروا على ماء باردا قال فقلت يا أيها المذمور وفي رواية فقلت زماؤني زماؤني ولهم من حديث عائشة قال زماؤني زماؤني فزماؤني حتى ذهب عنه الروع

(٢) للمزمل : (٣) للمذمور : ١

أعنى أسرار الملائق ، التي قطعها في أول الإرادة وآثارها ، أعنى المال ، والجاه ، وحسب الدنيا والانتفات إلى الخلق ، والتشوف إلى المعاصي . فلا بد أن يخفى الباطن عن آثارها ، كما أخفى الظاهر عن أسبابها الظاهرة . وفيه تطول المجاهدة . ويختلف ذلك باختلاف الأحوال . فرب شخص قد كفى أكثر الصفات ، فلا تطول عليه المجاهدة . وقد ذكرنا أن طريق المجاهدة مضادة الشهوات ، ومخالفة الهوى ، في كل صفة غالبة على نفس المرید كما سبق ذكره فإذا كفى ذلك ، أو ضعف بالمجاهدة ، ولم يبق في قلبه علاقة ، شغل به ، بمد ذلك بذكر يلزم قلبه على الدوام وينم عن تكثير الأوراد الظاهرة ، بل يقتصر على الفرائض والرواتب ويكون ورده ورداً واحداً ، وهو لباب الأوراد وغرتها ، أعنى ملازمة القلب لذكر الله تعالى بعد الخلو من ذكر غيره . ولا يشغله به مادام قلبه ملتفتاً إلى علاقته . قال الشبلي للحصري إن كان يخطر بقلبك من الجملة التي تأتيني فيها ، إلى الجملة الأخرى ، شيء غير الله تعالى فحرام عليك أن تأتيني

وهذا التجرد لا يحصل إلا مع صدق الإرادة ، واستيلاء حب الله تعالى على القلب ، حتى يكون في صورة الماشق المستهتر ، الذي ليس له إلا هم واحد . فإذا كان كذلك ، ألزمه الشيخ زاوية ينفرد بها ، ويوكل به من يقوم له بقدر يسير من القوت الحلال . فإن أصل طريق الدين القوت الحلال . وعند ذلك يلتفت ذكر من الأذكار ، حتى يشغل به لسانه وقلبه فيجلس ويقول مثلاً ، الله الله ، أو سبحان الله سبحان الله ، أو ما يراه الشيخ من الكلمات فلا يزال يواظب عليه ، حتى تسقط حركة اللسان ، وتكون الكلمة كأنها جارية على اللسان من غير تحريك . ثم لا يزال يواظب عليه ، حتى يسقط الأثر عن اللسان ، وتبقى صورة اللفظ في القلب . ثم لا يزال كذلك ، حتى يمحي عن القلب حروف اللفظ وصورته ، وتبقى حقيقة معناه لازمة للقلب ، حاضرة معه ، غالبة عليه ، قد فرغ من كل ماسواه . لأن القلب إذا شغل بشيء ، خلا عن غيره أي شيء كان . فإذا اشتغل بذكر الله تعالى ، وهو المقصود ، خلا لأمحالة عن غيره

وعند ذلك يلزمه أن يراقب وساوس القلب ، والخواطر التي تتعلق بالدنيا ، وما يذكّر فيه بما قد مضى من أحواله وأحوال غيره . فإنه مهما اشتغل بشيء منه ولو في لحظة ،

خلا قلبه عن الذكر في تلك اللحظة . وكان أيضا تقصانا . فليجهد في دفع ذلك ومهما دفع الوسواس كلها ورد النفس إلى هذه الكلمة ، جاءته الوسواس من هذه الكلمة . وأنها ماهي ، وما معنى قولنا الله ، ولأى معنى كان إلها وكان محبوبا . ويتريه عند ذلك خواطر تفتح عليه باب الفكر . وربما يرد عليه من وسواس الشيطان ماهو كفر وبدعة . ومهما كان كارها لذلك ، ومتشمر الإطاعة عن القلب ، لم يضره ذلك . وهي منقسمة إلى مايعلم قطعا أن الله تعالى منزه عنه ، ولكن الشيطان يلقى ذلك في قلبه ، ويجريه على خاطره ، فشرطه أن لايبالي به ، ويفزع إلى ذكر الله تعالى ، ويتهل إليه ليدفعه عنه ، كما قال تعالى : (وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَامْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ^(١)) وقال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكُّرُوا فَإِذَا هُم مَّبْصُرُونَ ^(٢)) وإلى مايشك فيه ، فينبني أن يمرض ذلك على شيخه . بل كل مايجد في قلبه من الأحوال ، من فترة أو نشاط ، أو التفات إلى علة ، أو صدق في إرادة ، فينبني أن يظهر ذلك لشيخه ، وأن يستره عن غيره ، فلا يطلع عليه أحدا

ثم إن شيخه ينظر في حاله ، ويتأمل في ذكائه وكياسته ، فلو علم أنه لو تركه وأمره بالفكر تنبه من نفسه على حقيقة الحق ، فينبني أن يحيله على الفكر ، ويأمره بملازمته ، حتى يقذف في قلبه من النور ما يكشف له حقيقة . وإن علم أن ذلك مما لايقوى عليه مثله ، رده إلى الاعتقاد القاطع ، بما يحتمله قلبه من وعظ وذكر ودليل قريب من فهمه . وينبغي أن يتأنق الشيخ ويتلطف به ، فإن هذه مهالك الطريق ومواضع أخطارها . فكم من مرید اشتغل بالرياضة ، فقلب عليه خيال فاسد لم يقو على كشفه . فاقطع عليه طريقه ، فاشتغل بالبطالة ، وسلك طريق الإباحة ، وذلك هو الهلاك العظيم . ومن تجرد للذكر ، ودفع العلائق الشاغلة عن قلبه ، لم يخل عن أمثال هذه الأفكار . فإنه قدركب سفينة الخطر . فإن سلم كان من ملوك الدين ، وإن أخطأ كانت من المالكين . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم

(١) «عَلَيْكُمْ بِدِينِ الْمُتَجَانِّزِ» وهو تلقى أصل الإيمان وظاهر الاعتقاد بطريق التقليد، والاستئثار بأعمال الخير. فإن الخطر في المدول عن ذلك كثير. ولذلك قيل يجب على الشيخ أن يفرس في المريد فإن لم يكن ذكياً فطنا، متمكناً من اعتقاد الظاهر، لم يشغله بالذكر والفكر، بل يرده إلى الأعمال الظاهرة، والأوراد المتواترة. أو يشغله بخدمة المتجربين للفكر، لنشغله بركتهم. فإن العاجز عن الجهاد في صف القتال ينبغي أن يسقى القوم، ويشهد دوابهم، ليحشر يوم القيامة في مرصتهم وتعمه بركتهم، وإن كان لا يبلغ درجتهم

ثم المريد المتجرد للذكر والفكر، قد يقطعه قواعط كثيرة، من العجب والياء والفرج بما ينكشف له من الأحوال، وما يبدو من أوائل الكرامات. ومهما تفتت إلى شيء من ذلك، وشغلت به نفسه، كان ذلك فتوراً في طريقه ووقوفاً. بل ينبغي أن يلازم حاله جملة عمره، ملازمة العطشان الذي لاترويه البحار ولو أفيضت عليه. ويدوم على ذلك، ورأس ماله الاقطاع عن الخلق إلى الحق والخلو. قال بعض السياحين، قلت لبعض الأبدال المنقطعين عن الخلق، كيف الطريق إلى التحقيق؟ فقال أن تكون في الدنيا كأنك غابر طريق. وقال مرة، قلت له داني على عمل أجد قلبي فيه مع الله تعالى على الدوام. فقال لي لا تنظر إلى الخلق، فإن النظر إليهم ظلمة. قلت لأبد لي من ذلك، قال فلا تسمع كلامهم فإن كلامهم قسوة. قلت لأبد لي من ذلك. قال فلا تمالمهم، فإن معاملتهم وحشة، قلت أنا بين أظهرهم لأبد لي من معاملتهم. قال فلا تسكن إليهم، فإن السكون إليهم هلكة. قلت هذا لئلا. قال باهنا، أنتظر إلى النافلين، وتسمع كلام الجاهلين، وتعامل البطالين وتريد أن تجمد قلبك مع الله تعالى على الدوام! هذا مالا يكون أبداً

فإذا: منتهى الرياضة أن يجمد قلبه مع الله تعالى على الدوام. ولا يمكن ذلك إلا بأن يخلو عن غيره. ولا يخلو عن غيره إلا بطول المجاهدة. فإذا حصل قلبه مع الله تعالى، انكشف

(١) حديث عَلَيْكُمْ بِدِينِ الْمُتَجَانِّزِ: قال ابن طاهر في كتاب التذكرة هذا اللفظ تداوله العامة ولم أفقه له على أصل يرجع إلى معنى رواية صحيحة ولا مقبولة حتى رأيت حديث محمد بن عبد الرحمن بن السلمي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان في آخر الزمان واختلفت الأهواء فعليكم بدين أهل البادية والنساء وابن السلمي له عن أبيه عن ابن عمر نسخة كان ينهم بوضعها انتهى وهذا اللفظ من هذا الوجه رواه حَبَّ في الضعفاء في ترجمة ابن السلمي والله أعلم

له جلال الحضرة الربوبية ، ويحلى له الحق ، وظهر له من لطائف الله تعالى ما لا يجوز أن يوصف ، بل لا يحيط به الوصف أصلاً . وإذا انكشف للمريد شيء من ذلك فأعظم القواطع عليه أن يتكلم به وعظاً ونصحا ، ويتصدى للتذكير ، فتجد النفس فيه لذة ليس وراءها لذة فدعوه تلك اللذة إلى أن يتفكر في كيفية إيراد تلك اللذات ، وتحسين الألفاظ المعبرة عنها ، وترتيب ذكرها ، وترتيبها بالحكايات وشواهد القراءان والأخبار ، وتحسين صنعة الكلام ، لتلئل إليه القلوب والأسماع . فربما يخيل^(١) إليه الشيطان أن هذا إحياء منك لقلب للموتى المفلين عن الله تعالى ، وإنما أنت واسطة بين الله تعالى وبين الخلق ، تدعو عباده إليه ، ومالك فيه نصيب ، ولا لنفسك فيه لذة . ويتضح كيد الشيطان بأن يظهر في أقرانه من يكون أحسن كلاماً منه ، وأجزل لفظاً ، وأقدر على استجلاب قلوب العوام . فإنه يتحرك في باطنه عقرب الحسد لا محالة ، إن كان محرّك كيد القبول . وإن كان محرّك كيد الالحاق حرصاً على دعوة عباده الله تعالى إلى صراطه المستقيم ، فيعظم به فرجه ، ويقول الحمد لله الذي عضدني وأيدني بمن وأزرنى على إصلاح عباده . كالذي وجب عليه مثلاً أن يحمل ميتاً يدفعه إذ وجده ضالاً ، وتعين عليه ذلك شرماً . فجاء من أعانه عليه ، فإنه يفرح به ، ولا يحسد من يعينه . والنافلون موتى القلوب ، والوعاظ هم المنبهون والمحيون لهم ، ففي كثيرهم استرواح وتناصر ، فيبنى أن يعظم الفرج بذلك ، وهذا عزيز الوجود جداً . فيبغى أن يكون للمريد على حذر منه ، فإنه أعظم حبائل الشيطان في قطع الطريق على من اقتطعت له أوائل الطريق . فإن إشار الحياة الدنيا طبع غالب على الإنسان ، ولذلك قال الله تعالى (كُلُّ نَفْسٍ نَاطِقَةٍ دُنْيَاً^(٢)) ثم بين أن الشر قديم في الطباع ، وأن ذلك مذكور في الكتب السابقة فقال (إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى^(٣))

فهذا منهج رياضة المرید وترتيبه في التدرج إلى لقاء الله تعالى

فأما تفصيل الرياضة في كل صفة ، فسيأتي . فإن أغلب الصفات على الإنسان بطنه وفرجه ولسانه . أعني به الشهوات المتعلقة بها ثم الغضب الذي هو كالجند لحماية الشهوات . ثم منها أحب الإنسان شهوة البطن والفرج . وأنس بهما ، أحب الدنيا ، ولم يتمكن منها إلا بالمال

والجاء . وإذا طلب المال والجاه ، حدث فيه الكبر والمجب والرياسة . وإذا ظهر ذلك ، لم تسمح نفسه بترك الدنيا رأساً ، وتمسك من الدين بما فيه الرياسة ، وغلب عليه الغرور فهذا وجب علينا بعد تقديم هذين الكتابين ، أن نستكمل ربيع المهلكات بشانية كتب إن شاء الله تعالى . كتاب في كسر شهوة البطن والفرج ، وكتاب في آفات اللسان وكتاب في كسر الغضب والحقد والحسد ، وكتاب في ذم الدنيا وتفصيل خدعها ، وكتاب في كسر حب المال وذم البخل ، وكتاب في ذم الرياء وحب الجاه ، وكتاب في ذم الكبر والمجب . وكتاب في مواقع الغرور . وبذكر هذه المهلكات ، وتعليم طرق للمعالجة فيها ، يتم غرضنا من ربيع المهلكات إن شاء الله تعالى ، فإن ما ذكرناه في الكتاب الأول هو شرح لصفات القلب ، الذي هو معدن المهلكات والمنجيات . وما ذكرناه في الكتاب الثاني ، هو إشارة كلية إلى طريق تهذيب الأخلاق ، ومعالجة أمراض القلوب . أما تفصيلها فإنه يأتي في هذه الكتب إن شاء الله تعالى

تم كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق ، بحمد الله وعونه وحسن توفيقه
يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب كسر الشهوتين ، والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ، وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض والسماء ، وما توفيق الإياقه عليه توكلت وإليه أنيب

کتاب کسر الشہوتین

كتاب كسر الشهوتين

وهو الكتاب الثالث من ربيع المهلكات

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المنفرد بالجلال في كبريائه وتعاليه، المستحق للتحميد والتقديس والتسبيح والتزليل
التأم بالعدل فيما يبرمه ويقضيه، للتطول بالفضل فيما ينعم به ويسديه، المتكفل بحفظ
عبده في جميع موارد ومجاريه، المنعم عليه بما يزيد على مهابت مقاصده بل بما يفي بأمايه
فهو الذي يرشده ويهديه، وهو الذي يميته ويحييه، وإذا مرض فهو يشفيه، وإذا ضعف
فهو يقويه، وهو الذي يوفقه للطاعة ويرتضيه، وهو الذي يطعمه ويسقيه، ويحفظه من
الهلاك ويحييه، ويمرسه بالطعام والشراب مما يهلكه ويرديه، ويعكته من القناعة
بقليل القوت ويقربه حتى تضيق به مجارى الشيطان الذي يناويه، ويكسره به شهوة النفس
التي تعاديه، فيدفع شرها ثم يمدربه ويتقيه، هذا بعد أن يوسع عليه ما يلتذ به ويشتهيه،
ويكثر عليه ما يهيج بواعثه ويؤكد دواعيه، كل ذلك يمتحنه به ويبتليه، فينظر كيف يؤثره
على ما يهواه وينتحيه، وكيف يحفظ أوامره وينتهى عن نواهيه، ويواظب على طاعته
وينزجر عن معاصيه. والصلاة على محمد عبده النبيه، ورسوله الوجيه، صلاة ترفقه وتحظيه
وترفع منزلته وتعلمه، وعلى الأبرار من عترته وأقربيه، والأخيار من صحابته وتابعيه

أما بعد : فأعظم المهلكات لابن آدم شهوة البطن، فيها أخرج آدم عليه السلام وحواء
من دار القرار، إلى دار القل والافتقار إذ نبها عن الشجرة، فلبتھما شهواتهما حتى أكلأمنها
فبدت لهما مساوآتهما. والبطن على التحقيق ينبوع الشهوات، ومنبت الأدواء والآفات
إذ يبعثها شهوة العرج، وشدة التبق إلى المنكوحات. ثم تبع شهوة الطعام والتكأع شدة
الرغبة في الجأه والمال، اللذين هما وسيلة إلى التوسع في المنكوحات والمطمومات. ثم يقع
استكثار المال وإلجأه أنواع العونات، وضروب المنافسات والمحاسدات، ثم يتولد بينهما

آفة الرياء ، وغائلة التفاخر والتكابر والكبرياء . ثم يتداعى ذلك إلى الحمد والحمد هو المداوة والبنضاء . ثم يقضى ذلك بصاحبه إلى اتحام البني والنكر والفحشاء . وكل ذلك ثمرة إهمال المعدة ، وما يتولد منها من بطر الشبع والامتلاء . ولو ذلل البعد نفسه بالجوع ، وصنق مجارى الشيطان ، لأذعنت لطاعة الله عز وجل ، ولم تسلك سبيل البطر والطغيان ، ولم ينجر به ذلك إلى الانهك في الدنيا ، وإثار العاجلة على العقي ، ولم يتكالب كل هذا التكالب على الدنيا

وإذا عظمت آفة شهوة البطن إلى هذا الحد ، وجب شرح غوائلها وآفات ، تحذيراً منها ، ووجب إيضاح طريق المجاهدة لها ، والتنبيه على فضلها ، ترغيباً فيها . وكذلك شرح شهوة الفرج ، فإنها تابعة لها

ونحن نوضح ذلك بمون الله تعالى في فصول يجمعها بيان فضيلة الجوع ، ثم فوائده ، ثم طريق الرياضة في كسر شهوة البطن ، بالتقليل من الطعام والتأخير ، ثم بيان اختلاف حكم الجوع وفضيلته ، باختلاف أحوال الناس ، ثم بيان الرياضة في ترك الشهوة ، ثم القول في شهوة الفرج ، ثم بيان ما على المريد في ترك التزويج وفعله ، ثم بيان فضيلة من يخالف شهوة البطن والفرج والعين

بيان

فضيلة الجوع ودم الشبع

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « جَاهِدُوا أَنْفُسَكُمْ بِالْجُوعِ وَالْعَطَشِ فَإِنَّ الْأَجْرَ فِي ذَلِكَ كَأَجْرِ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ تَحَمُّلٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ جُوعٍ وَعَطَشٍ » وقال ابن عباس ، قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَا يَدْخُلُ مَلَكُوتَ

(١) كتاب كسر الشهوتين

(٢) حديث جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش : لم أجده أصلاً

(٣) حديث ابن عباس لا يدخل ملكوت السموات من ملأ بطنه : لم أجده أيضاً

السَّاءَ مِنْ مَلَأَ بَطْنَهُ » وقيل يارسول الله ، ^(١) « أَى النَّاسِ أَفْضَلُ » قَالَ « مَنْ قَلَّ مَطْعَمُهُ وَصَحِيحُهُ وَرَضِيَ بِمَا يَسْتُرُ بِهِ عَوْرَتَهُ » وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « سَيِّدُ الْأَعْمَالِ الْيُجُوعُ وَذُلُّ النَّفْسِ لِنَاسِ الصُّوفِ » وقال أبو سعيد الخدري ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « الْيَسْرُ وَكُلُّوا وَاشْرَبُوا فِي الْأَصْفِ الْبَطُونِ فَإِنَّهُ جُزْءٌ مِنَ التَّوْبَةِ »

وقال الحسن ، قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٤) « الْفَكْرُ نِصْفُ الْبِدَادَةِ وَقِلَّةُ الطَّعَامِ هِيَ الْبِدَادَةُ » وقال الحسن أيضا ، ^(٥) « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « أَفْضَلُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ مَثْرَثَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَطْلَوْكُمْ جُوعًا وَتَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَأَبْتَضُّكُمْ عِنْدَ اللَّهِ حَزَنًا وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كُلُّ نَوْمٍ أَكُولٍ شَرِيبٍ »

وفي الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٦) « كَانَ يَجُوعُ مِنْ غَيْرِ عَوْرٍ ، أَى مَخْتَارًا لِلذَّكَاءِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٧) « إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَبْأَى الْمَلَايِكَةَ عَنِ قَلِّ مَطْعَمُهُ وَمَشْرَبُهُ فِي الدُّنْيَا يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي أَتَبَلَّيْتُمْ بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ فِي الدُّنْيَا فَصَبَرْتُمْ رَهْمًا أَشْهَدُوا يَا مَلَكِي بِكَتْمِي مَا مَنَ أَكَلَهُ يَدْعُهَا إِلَّا أَبْدَلْتُهُ بِهَا دَرَجَاتٍ فِي الْجَنَّةِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٨) « لَا تَجْتَنُوا الْقُلُوبَ بِكَثْرَةِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ فَإِنَّ الْقُلُوبَ كَالزَّرْعِ يَمُوتُ إِذَا كَثُرَ عَلَيْهِ الْمَاءُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٩) « مَا مَلَأَ ابْنُ آدَمَ وَعَاءَ شَرًّا مِنْ بَطْنِهِ حَسْبُ

(١) حديث أَى الناس أفضل قال من قل طعمه وصحكه ورضى بما يستر عورته : يأتي الكلام عليه وعلى

ما بعده من الأحاديث

(٢) حديث سيد الأعمال الجوع وذلل النفس لئس الصوف

(٣) حديث أبي سعيد الخدري البسوا واشربوا وكلوا في أصاف البطون

(٤) حديث الفصكر نصف البداة وقلة الطعام هي البداة

(٥) حديث الحسن أفضلكم عند الله أطواكم جوعا وتفكرا - الحديث : لم أجده هذه الأحاديث المتقدمة أصلا

(٦) حديث كان يجوع من غير عوز أى مختارا لذلك : البيهقي في شعب الإيمان من حديث عائشة قالت

لو شئنا أن نشبع لشبعنا ولكن بمحمد صلى الله عليه وسلم كان يؤثر على نفسه وأسناده معضل

(٧) حديث إن الله يبأى للملايكة بمن قل طعمه في الدنيا - الحديث : ابن عدى في الكامل وقد تقدم في الصيام

(٨) حديث لا تجتنوا القلوب بكثرة الطعام والشراب - الحديث : لم أقف له على أصل

(٩) حديث ما ملأ ابن آدم وعاء شرا من بطنه - الحديث : ت من حديث القدماء وقد تقدم ،

ابن آدم لَقِيْمَاتٍ مِثْقَلِ صَلْبُهُ وَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَأَعْلَى فَكُنْتُ لِعَلَمِيهِ وَكُنْتُ لِشَرَائِيهِ وَكُنْتُ لِنَفْسِيهِ »

وفي حديث أسامة بن زيد، وحديث أبي هريرة ^(١) الطويل، ذكر فضيلة الجوع إذ قال فيه « إِنْ أَقْرَبَ النَّاسُ مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ طَالِ جُوعُهُ وَعَطَشُهُ وَخُرْبُهُ فِي الدُّنْيَا الْأَخْيَاءُ الْأَتْقِيَاءُ الَّذِينَ إِنْ شَهِدُوا لَمْ يُعْرِفُوا وَإِنْ غَابُوا لَمْ يُتَقَدَّوْا تُعْرِفُهُمْ بِقَاعِ الْأَرْضِ وَتَحْتِ بِهَيْمٍ مَلَائِكَةُ السَّمَاءِ تَعْمُ النَّاسُ بِالدُّنْيَا وَتَعْمُوا بِطَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَقْرَبَ النَّاسُ الْقُرْبَى الْوُثْرَةَ وَأَقْرَبُوا الْجِبَاءَ وَالرَّكْبَ صَنِيعَ النَّاسِ فَمَنْ التَّبَيَّنَ وَأَخْلَقَهُمْ وَحَفَظُوا هُمْ تَبَيَّنَ الْأَرْضُ إِذَا قَدَّسَتْهُمْ وَيَسْخَطُ الْجِبَاءُ عَلَى كُلِّ بَلَدَةٍ لَيْسَ فِيهَا مِنْهُمْ أَحَدٌ . لَمْ يَتَكَلَّمُوا عَلَى الدُّنْيَا تَكَلَّمَ الْكَلَابُ عَلَى الْخَيْفِ أَكَلُوا الْمَلَقَ وَلَبَسُوا الطَّرْقَ شَعْنًا غَيْرَ إِبْرَاهِيمَ النَّاسِ يَقْطُنُونَ أَنْ يَهْمُ ذَاهُ وَيَسْلُجُهُ ذَاهُ وَيَقَالُ قَدْ خُوَ لَطُوا فَذَهَبَتْ عُقُوبُهُمْ وَمَا ذَهَبَتْ عُقُوبُهُمْ وَلَكِنْ نَظَرَ الْقَوْمُ يَقُولُ بِهِمْ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنْهُمْ الدُّنْيَا فَيَهْمُ عِنْدَ أَهْلِ الدُّنْيَا يَشُونَ بِمَا عُقُولُ عَقِلُوا حِينَ ذَهَبَتْ عُقُولُ النَّاسِ هُمْ الشَّرَفُ فِي الْآخِرَةِ يَا أَسَامَةَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ فِي بَلَدَةٍ فَاعْلَمْ أَنَّهُمْ أَمَانٌ لِأَمَلٍ تِلْكَ الْبَلَدَةِ وَلَا يُعَذِّبُ اللَّهُ قَوْمًا هُمْ فِيهِمْ الْأَرْضُ يَهْمُ فَرَحُهُ وَالْجِبَاءُ عَنْهُمْ رَاضٍ أَخَذَ لِنَفْسِكَ إِخْوَانًا عَسَى أَنْ تَنْجُو بِهِمْ وَإِنْ اسْتَعَطَمْتَ أَنْ يَأْتِيَنَّكَ أَمْوَاتٌ وَبَطْنُكَ جَائِعٌ وَكَيْدُكَ ظَمْآنٌ فَاقْفَلْ فَإِنَّكَ تَذُرُكَ بِذَلِكَ شَرَفٌ أَلْمَازِلُ وَتَحُلُّ مَعَ التَّبَيَّنِ وَتَفْرَحُ بِقُدُومِ رُوحِكَ الْمَلَائِكَةُ وَيُصَلِّي عَلَيْكَ الْجِبَاءُ »

روى الحسن عن أبي هريرة، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ^(٢) « الْبُسْوَا الصُّوْفَ وَشَمَّرُوا وَكَلُوا فِي أَنْصَافِ الْبُطُونِ تَدْخُلُوا فِي مَلَكَوَتِ السَّمَاءِ » وقال عيسى عليه السلام يامعشر الحواريين، أجمعوا أكبادكم، وأعروا أجسادكم، لعل فلوكم يري الله عز وجل .

(١) حديث أسامة بن زيد وأبي هريرة أقرب الناس من الله يوم القيامة من طال جوعه وعطشه - الحديث بطوله الخطيب في الزهد من حديث سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبل على أسامة بن زيد فذكره مع تقديم وتأخير ومن طريقه : رواه ابن الجوزي في الموضوعات وفيه جاب بن عبد الله بن جلبة أحد السكنايين وفيه من لا يعرف وهو منقطع أيضا ورواه الحارث بن أبي أسامة من هذا الوجه

(٢) حديث الحسن عن أبي هريرة البسوا الصوف وشمروا وكلا في أنصف البطن تَدْخُلُوا فِي مَلَكَوَتِ السَّمَاءِ : أبو منصور الهلبلي في مسند الفردوس بسند ضعيف

وروي ذلك أيضاً عن نبينا صلى الله عليه وسلم ، رواه طاوس
 «^(١) وقيل مكتوب في التوراة ، إن الله ليبفض الخبر السمين ، لأن السمن يدل على النفلة
 وكثرة الأكل ، وذلك قبيح . خصوصاً بالجبر . ولأجل ذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه
 إن الله تعالى يفيض القاري السمين . وفي خبر مرسل ،^(٢) «^(٣) إن الشيطان ليَجْزِي مَنْ
 ابْنُ آدَمَ يَجْزِي اللَّهُمَّ فَصَيِّقُوا تَجَارِيَهُ بِالْجُوعِ وَالْمَقْصِ » وفي الخبر^(٤) «^(٥) إن الأكل على
 الشَّيْخِ يُوْرِثُ الْبَرَصَ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٦) «^(٧) ائْتُوا مَنْ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ
 وَالْمُنَافِقُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمَاةٍ » أى يأكل سبعة أضعاف ما يأكل المؤمن ، أو تكون
 شهوته سبعة أضعاف شهوته . وذكر المعنى كناية عن الشهوة ، لأن الشهوة هي التي تقبل
 الطعام وتأخذها كما يأخذ المني . وليس المعنى زيادة عدد مَنِ المنافق على مَنِ المؤمن *
 وروي الحسن عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت ،^(٨) «^(٩) سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول «^(١٠) أَدْعُوا قَرَعَ بَابِ الْجَنَّةِ يُفْتَحُ لَكُمْ » فقلت كيف نديم قرع باب الجنة؟
 قال «^(١١) بِالْجُوعِ وَالطَّهَاءِ » . وروي^(١٢) «^(١٣) أن أبا جحيفة تجشأ في مجلس رسول صلى الله عليه وسلم
 فقال له «^(١٤) أَقْصِرْ مِنْ جَشَائِكَ فَإِنَّ أَطْوَلَ النَّاسِ جُوعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ شَيْعًا فِي الدُّنْيَا »
 وكانت عائشة رضي الله عنها ، تقول^(١٥) «^(١٦) إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمتلئ قط شبعاً
 ودعاً بكيت رحمة مما أرى به من الجوع ، فأمسح بطنه يدي ، وأقول نفسي لك الفداء

(١) حديث طاوس مرسل أجمعوا أ كاذم - الحديث : لم أجده أيضاً

(٢) حديث أن الشيطان ليَجْزِي مَنْ ابْنِ آدَمَ يَجْزِي اللَّهُمَّ - الحديث : تقدم في الميام دون الزيادة التي
 في آخره وذكر الصنف هنا أنه مرسل والمرسل رواه ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان من
 حديث علي بن الحسين دون الزيادة أيضاً

(٣) حديث أن الأكل على الشيخ يورث البرص : لم أجده أصلاً

(٤) حديث المؤمن يأكل في مَعَى واحد والكافر يأكل في سبعة أَمَاة : متفق عليه من حديث عمر
 وحديث أبي هريرة

(٥) حديث الحسن عن عائشة أَدْعُوا قَرَعَ بَابِ الْجَنَّةِ - الحديث : لم أجده أيضاً

(٦) حديث أن جحيفة تجشأ في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أقصر من جشائك فإن أطول
 الناس جوعاً يوم القيامة أكثرهم شبعاً في الدنيا: البيهقي في الشعب من حديث أبي جحيفة وأصله
 عند ث وحسنه وه من حديث ابن عمر تجشأ رجل - الحديث : لم يذكر أبا جحيفة

(٧) حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم لم يمتلئ قط شبعاً بكيت رحمة لما أرى به من الجوع - الحديث : لم أجده أيضاً

لَو تَبَلَّغْتَ مِنَ الدُّنْيَا بَقْدَرٍ مَا يَقْبَلُكَ وَعِنْمَكَ مِنَ الْجُوعِ ؟ يَقُولُ « يَا عَارِثُةُ إِخْوَانِي مِنْ أَوْلَى النَّعْمِ مِنَ الرُّشْلِ قَدْ صَبَرُوا عَلَى مَا هُوَ أَشَدُّ مِنْ هَذَا قَضَوْا عَلَى حَالِهِمْ فَقَدِمُوا عَلَى رَبِّهِمْ فَأَكْرَمَ مَسَابِقَهُمْ وَأَجْرَلَهُمْ فَأَجِدُنِي أَسْتَجِي لِمَنْ رَفَعْتَنِي فِي مَيْمَنَتِي أَنْ يَقْضَرَ بِي غَدَا ذُوْنَهُمْ فَالْصَّبْرُ أَيَّامًا كَبِيرَةً أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَنْقُصَ حَظِّي غَدَا فِي الْآخِرَةِ وَمَا مِنْ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ اللُّحُوقِ بِأَصْحَابِي وَإِخْوَانِي » قَالَتْ عَارِثُةُ فَوَاللَّهِ مَا اسْتَكَنَ لِمَنْ ذَلِكَ جَمْعَةٌ ، حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ .

وعن أنس قال ، ^(١) « جَاءَتْ فَاطِمَةُ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهَا بِكُسْرَى خَبْزٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ « مَا هَذِهِ الْكُسْرَى ؟ » قَالَتْ قَرَصَ خَبْزَتُهُ ، وَلَمْ تَطْبُقْ نَفْسِي حَتَّى أَتَيْتُكَ مِنْهُ بِهَذِهِ الْكُسْرَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « أَمَا إِنَّهُ أَوَّلُ طَعَامٍ دَخَلَ قَمَرُ أَبِيكَ مُنْذُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ » وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ ^(٢) « مَا أَشْبَعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ تَبَاعَا مِنْ خَبْزِ الْخَنْطَةِ حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) « إِنَّ أَهْلَ الْجُوعِ فِي الدُّنْيَا هُمْ أَهْلُ الشَّيْخِ فِي الْآخِرَةِ وَإِنْ أَبْغَضَ النَّاسُ إِلَى اللَّهِ ائْتَحَمُونَ الْمَلَأَى وَمَا تَرَكَ عَبْدٌ أَكَلَةً يَشْتَهِيهَا إِلَّا كَانَتْ لَهُ دَرَجَةٌ فِي الْجَنَّةِ »

وأما الآثار ، فقد قال عمر رضي الله عنه ، إياكم والبطنة ، فإنها ثقل في الحياة ، نزع في الممات . وقال شقيق البلخي ، العبادة حرفة ، حانوتها الخلوة ، وآلتها المجاعة . وقال لقمان لابنه ، يا بني ، إذا امتلأت المعدة ، نامت الفكرة ، وخرست الحكمة ، وقدمت الأعضاء عن العبادة

وكان الفضيل بن عياض يقول لنفسه ، أي شيء تخافين ؟ أتخافين أن تجوع ؟ لا تخافين ذلك ؟ أنت أهون على الله من ذلك ، إنما يجوع محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه .

(١) حديث أنس جاء فاطمة بكسرة خبز رسول الله صلى الله عليه وسلم . الحديث : الحارث بن أبي أسامة

في مسنده بسند ضعيف

(٢) حديث أبي هريرة ما شبع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تباعا من خبز الخنطة حتى فارق الدنيا أخرجه م وقد تقدم

(٣) حديث إن أهل الجوع في الدنيا هم أهل الشبع في الآخرة : طب وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عياض بإسناد ضعيف

وكان كهمس يقول، الهى أجمتى وأعربتى ، وفى ظلم الليالى بلامصباح أجلسنى ، فبأى وسيلة بلغتني ما بلغتني ! وكان فتح الموصلى إذا اشتد مرضه وجوعه يقول ، الهى أبتليتني بالمرض والجوع ، وكذلك تفعل بأوليائك ، فبأى عمل أودى شكر ما أنعمت به عليّ ؟ وقال مالك ابن دينار ، قلت لمحمد بن واسع ، يا أبا عبد الله ، طوبى لمن كانت له غلبة تقوته وتغنيه عن الناس . فقال لى ، يا أبا يحيى ، طوبى لمن أسمى وأصبح جائعا وهو عن الله راض

وكان الفضيل بن عياض يقول ، الهى أجمتى وأجمت عيالى ، وتركنتى فى ظلم الليالى بلامصباح ، وإنما تفعل ذلك بأوليائك ، فبأى منزلة نلت هذا منك ؟ وقال يحيى بن معاذ جوع الراغبين منه ، وجوع التائبين تجربة ، وجوع المجتهدين كرامة ، وجوع الصابرين سياسة ، وجوع الزاهدين حكمة

وفى التوراة ، اتق الله ، وإذا شبت فاذكر الجيع . وقال أبو سليمان ، لأن أترك لقمة من عشاى ، أحب إلي من قيام ليلة إلى الصبح . وقال أيضا ، الجوع عند الله فى خزانته ، لا يطعبه إلا من أحبه

وكان سهل بن عبد الله التستري يطوى نيفا وعشرين يوما لا يأكل . وكان يكفيه لطعامه فى السنة درهم . وكان يعظم الجوع ويبالغ فيه ، حتى قال لا يوفى القيامة عمل بر أفضل من ترك فضول الطعام ، اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم فى أكله . وقال لم ير الأكياس شيئا أنفع من الجوع للدين والدنيا . وقال لا أعلم شيئا أضر على طلاب الآخرة من الأكل . وقال وضعت الحكمة والعلم فى الجوع ووضعت المعصية والجهل فى الشبع . وقال ما عبد الله بشئ أفضل من مخالفة الهوى فى ترك الحلال . وقد جاء فى الحديث ^(١) ثلث للطعام ، فمن زاد عليه فإمنا يأكل من حسناته . وسئل عن الزيادة فقال ، لا يحد الزيادة حتى يكون الترك أحب إليه من الأكل ، ويكون إذا جاع ليلة سأل الله أن يجعلها ليلتين . فإذا كان ذلك وجد الزيادة . وقال : ما صار الأبدال أبدا إلا بإحسان البطون والسهرة والصمت والخلوة . وقال : رأس كل برزخ من السماء إلى الأرض الجوع . ورأس كل فجور بينهما الشبع . وقال : من جوع نفسه انقطعت عنه الوسوس . وقال : إقبال الله عز وجل

على العبد بالجوع والسقم والبلاء إلا من شاء الله . وقال : اعلموا أن هذا زمان لا ينال أحد فيه النجاة إلا بذبح نفسه وقتلها بالجوع والسر والجهد . وقال : مامر على وجه الأرض أحد شرب من هذا الماء حتى روسي فسلم من المصيبة وإن شكر الله تعالى فكيف الشيع من الطعام

وسئل حكيم ، بأى قيد أقيد نفسى ؟ قال قيدها بالجوع والعطش ، وذلكها بإخمال الذكر وترك الز ، وصغرها بوضعها تحت أرجل أبناء الآخرة ، وأكسرها بترك زيّ القراء عن ظاهرها ، وانج من آفات بدوام سوء الظن بها ، وأصحبها بخلاف هواها . وكان عبد الواحد ابن زيد يقسم بالله تعالى ، أن الله تعالى ماصافى أحدا إلا بالجوع ، ولا مشوا على الماء إلا به ولا طويت لهم الأرض إلا بالجوع ، ولا تولام الله تعالى إلا بالجوع

وقال أبو طالب المسكى ، مثل البطن مثل الزهر ، وهو العود المجوف ذو الأوتار ، إنما حسن صوته لخفته ورقته ، ولأنه أجوف غير ممتلئ . وكذلك الجوف إذا خلا كان أعذب للتلاوة ، وأدوم للقيام ، وأقل للنم . وقال أبو بكر بن عبد الله المزني ، ثلاثة يحبه الله تعالى رجل قليل النوم ، قليل الأكل ، قليل الراحة .

وروى أن عيسى عليه السلام ، مكث يناجى ربه ستين صباحا لم يأكل ، فخطر بباله الخبز ، فانقطع عن المناجاة ، فإذا رغيص موضوع بين يديه . فجلس يبكي على فقد المناجاة . وإذا شيخ قد أظله ، فقال له عيسى بارك الله فيك ياولى الله ، ادع الله تعالى لى ، فإنى كنت فى حالة . فخطر ببال الخبز ، فانقطعت عنى . فقال الشيخ ، اللهم إن كنت تعلم أن الخبز خطر ببالى منذ عرفتك فلا تمفر لى . بل كان إذا حضر لى شىء أكلمته من غير فكر وخاطر . وروى أن موسى عليه السلام ، لما قرب به الله عز وجل نجيا ، كان قد ترك الأكل أربعين يوما ، ثلاثين شهرا ، على ماورد به القراءان ، لأنه أمسك بنفسه تبييت يوما ، فزيد عشرة لأجل ذلك .

بيان

فوائد الجوع وآلات الشبع

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « جَاهِدُوا أَنْفُسَكُمْ بِالْجُوعِ وَالْمَقْشِ فَإِنَّ الْأَجْرَ فِي ذَلِكَ » ولعلك تقول ، هذا الفضل العظيم للجوع من أين هو ؟ وما سببه ؟ وليس فيه إلا إيلاهم المعدة ، ومقاساة الأذى . فإن كان كذلك فينبغي أن يعظم الأجر في كل ما يتأذى به الإنسان ، من ضربه لنفسه ، وقطعه للحمه ، وتناوله الأشياء المكروهة ، وما يجري مجراه . فاعلم أن هذا يضاهي قول من شرب دواء فانتفع به ، وظن أن منفته لكرامة الدواء ومرارته ، فأخذ يتناول كل ما يكرهه من المذاق ، وهو غلط . بل نفعه في خاصية في الدواء ، وليس لكونه مرًا . وإنما يقف على تلك الخاصية الأطباء . فكذلك لا يقف على علة نفع الجوع إلا تمساسة العلماء . ومن جوع نفسه مصداق لما جاء في الشرع من مدح الجوع ، وانتفع به ، وإن لم يعرف علة المنفعة . كما أن من شرب الدواء انتفع به ، وإن لم يعلم وجه كونه نافعًا . ولكننا نشرح لك ذلك إن أردت أن ترتقي من درجة الإيمان إلى درجة العلم قال الله تعالى (يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ) ^(٢) فنقول في الجوع عشر فوائد

الفائدة الأولى : صفاء القلب ، وإيقاد القريحة ، وإنفاذ البصيرة . فإن الشبع يورث البلادة ويعمي القلب ، ويكثر البخار في الدماغ ، شبه السكر ، حتى يحتوى على معادن الفكر ، فيثقل القلب بسببه عن الجريان في الأفكار ، وعن سرعة الإدراك . بل الصبي إذا أكثر الأكل بطل حفظه . وفسد ذهنه ، وصار بطيء الفهم والإدراك . وقال أبو سليمان الداراني ، عليك بالجوع ، فإنه مذلة للنفس ، ورقة للقلب ، وهو يورث العلم الساوي وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « أَحِبُّوا قُلُوبَكُمْ بِقَلَّةِ الصَّحِكِ وَقَلَّةِ الشَّعْبِ وَطَهْرُهَا بِالْجُوعِ تَصْفُو وَتَرْقُ » ويقال ، مثل الجوع مثل الرد ، ومثل القناعة مثل السحاب ، والحكمة

(١) حديث جاهدوا أنفسكم : لم يخرج العراق

(٢) حديث أحبوا قلوبكم بقلة الضحك وتصفو وترق : لم أجده أصلاً

(١) المجادلة : ١١ .

كالطير . وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ أَجَاعَ بَطْنَهُ عَظُمَتْ فِكْرُهُ وَقَطَنَ قَلْبُهُ »
وقال ابن عباس ، قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ شَبِعَ وَتَأَمَّ قَسَا قَلْبُهُ » ثم قال
« لِكُلِّ شَيْءٍ زَكَاةٌ وَزَكَاةُ الْبَدَنِ الْجُوعُ » وقال السبيل ، ما جئت لله يوماً إلا رأيت في
قلبي باباً مفتوحاً من الحكمة والعبادة ماراً به قط

وليس يخفى أن غاية المقصود من العبادات الفكر الموصل إلى المعرفة ، والاستبصار
بمقائق الحق ، والشبع ينفع منه ، والجوع يفتح بابه . والمعرفة باب من أبواب الجنة ، فبالجوع
أن تكون ملازمة الجوع قرعاً لباب الجنة . ولهذا قال لقمان لابنه ، يا بني ، إذا امتلأت المعدة
نامت الفكرة ، وخرست الحكمة ، وقعدت الأعضاء عن العبادة . وقال أبو زيد البسطامي
الجوع سحاب ، فإذا جاع العبد أمطر القلب الحكمة . وقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) « دُورُ
الْحِكْمَةِ الْجُوعُ وَالتَّبَاعُدُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الشَّبَعُ وَالْقُرْبَةُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ حُبُّ
النَّاسِ كَيْنٌ وَالذُّورُ مِنْهُمْ لَا تَشْبَعُوا فَتُطْفِئُوا نُورَ الْحِكْمَةِ مِنْ قُلُوبِكُمْ وَمَنْ بَاتَ فِي خِيفَةٍ
مِنْ الطَّعَامِ بَاتَ الْخُورُ حَوْلَهُ حَتَّى يُشْبِعَ »

الفائدة الثانية : رقة القلب وصفائه الذي به يتهيأ لإدراك لثة المآثرة ، والتأثر بالذكر
فكم من ذكر يجري على اللسان مع حضور القلب ، ولكن القلب لا يلتذ به ولا يتأثر ،
حتى كأن بينه وبينه حجاباً من قسوة القلب . وقد يرق في بعض الأحوال ، فيعظم تأثيره
بالذكر ، وتلذذه بالمناجاة . وخلق المعدة هو السبب الأظهر فيه . وقال أبو سليمان الداراني
أحلى ما تكون إليّ العبادة إذا التصق ظهري بطني . وقال الجنيد ، يعمل أخدم بينه وبين
صدره مخلاة من الطعام ، ويريد أن يمدح حلالة المناجاة . وقال أبو سليمان ، إذا جاع القلب
وعطش ، صبا ورق . وإذا شبع عمى وغلظ . فإذا تأثر القلب بلذة المناجاة ، أمروراء تيسير
الفكر ، واقتناص المعرفة ، فهي فائدة ثانية

(١) حديث من أجاع بطنه عظمت فكرته وفطن قلبه : كذلك لم أجده إلا

(٢) حديث من شبع وتأم قسا قلبه : قال ابن السكيت : زكاة الجسد الجوع : من حديث أبي هريرة

لكل شيء زكاة وزكاة الجسد الصوم وأسناده ضعيف

(٣) حديث نور الحكمة الجوع والتباعد من الله عز وجل الشبع - الحديث : ذكره أبو منصور الهيثمي
في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة وكتب عليه أنه مسند وهي علامة ما رواه بإسناده

الفائدة الثالثة : الانكسار والذل ، وزوال البطر والفرح والأشرف ، الذى هو مبدأ
الطينان والنفقة عن الله تعالى . فلا تنكسر النفس ولا تذلل بشئ ، كما تذلل بالجوع . ففنده
تسكن لديها ، وتحشع له ، وتقف على عجزها وذلها ، إذ ضمنت منها ، وضاعت حيلها ،
بليقمة طعام فاتها ، وأظلمت عليها الدنيا لشربة ماء تأخرت عنها . وما لم يشاهد الإنسان
ذل نفسه وعجزه ، لا يرى عزة مولاه ولا قهره . وإنما سمادته في أن يكون دائماً مشاهداً
نفسه بعين الذل والعجز ، ومولاه بعين العز والقدرة والقهر . فليكن دائماً جائعاً ، مضطراً
إلى مولاه ، مشاهداً للاضطراب بالنوق . ولأجل ذلك لما عرضت الدنيا وخزائنها على النبي
صلى الله عليه وسلم ^(١) قال : « لَا بَلَّ أَجُوعٌ يَوْمًا وَأَشْبَعٌ يَوْمًا فَإِذَا جُعْتُ صَبَرْتُ وَتَضَرَّعْتُ
وَإِذَا شَبِعْتُ شَكَرْتُ » أو كما قال

فالبطن والفرج باب من أبواب النار ، وأصله الشيع . والذل والانكسار باب من أبواب
الجنة ، وأصله الجوع . ومن أغلق باباً من أبواب النار ، فقد فتح باباً من أبواب الجنة بالضرورة
لأنهما متقابلان ، كالشرق والغرب ، فالقرب من أحدهما بعدد من الآخر

الفائدة الرابعة : أن لا ينسى بلاء الله وعذابه ، ولا ينسى أهل البلاء . فإن الشيطان ينسى
الجائع ، وينسى الجوع والبعد الفطن لا يشاهد بلاء من غيره إلا ويتذكر بلاء الآخرة ، فيذكر
من عطشه عطش الخلق في عرصات القيامة ، ومن جوعه جوع أهل النار ، حتى أنهم ليجوعون
فيطعمون الضريع والزقوم ، ويسقون النساق والمهل . فلا ينبغي أن ينسى عن العبد عذاب
الآخرة وآلامها ، فإنه هو الذى يهبج الخوف . فمن لم يكن في ذلة ، ولا علة ، ولا فلة ، ولا بلاء
نسى عذاب الآخرة ، ولم يتمثل في نفسه ، ولم يفلب على قلبه . فينبى أن يكون العبد في مقاساة
بلاء ، أو مشاهدة بلاء . وأولى ما يقاسيه من البلاء الجوع . فإن فيه فوائد عدة : سوى تذكر
عذاب الآخرة . وهذا أحد الأسباب الذى اقتضى اختصاص البلاء بالأنبياء والأولياء
والأمثال فالأمثل . ولذلك قيل أيوسف عليه السلام . لم تجوع وفي يدك خزان الأرض ؟
فقال أخاف أن أشبع فأنسى الجائع . فذكر الجائمين والمحتاجين إحدى فوائد الجوع

(١) حديث أجوع يوماً وأشبع يوماً - الحديث : تقدم وهو عند

فإن ذلك يدعو إلى الرحمة والإطعام ، والشفقة على خلق الله عز وجل . والشعاب
في غفلة عن ألم الجائع .

الفائدة الخامسة : وهي من أكبر الفوائد ، كسر شهوات المعاصي كلها ، والاستيلاء
على النفس الأمارة بالسوء . فإن منشأ المعاصي كلها الشهوات والقوى . ومادة القوى
والشهوات لامحالة الأطلمة . فتقليلها يضعف كل شهوة وقوة . وإنما السادة كلها في أن
يملك الرجل نفسه ، والشقاوة في أن تملكه نفسه . وكما أنك لا تملك الدابة لمجروح إلا بضعف
الجوع ، فإذا شبت قوى وشردت وجهت ، فكذلك النفس . كما قيل لبعضهم ، مابالك
مع كبرك لا تتمدد بدنك وقدانهد ؟ فقال لأنه سريع المرح ، فاحش الأشر ، فأخاف أن
يجمع بي فيورطني ، فلأن أجمله على الشدائد أحب إلى من أن يحملني على الفواحش وقال
ذو النون ، ما شبت قط إلا عصيت أو هممت بمعصية . وقالت عائشة رضي الله عنها ، أول
بدعة حدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الشبع . إن القوم لما شبت بطلتهم ،
جهت بهم نفوسهم إلى هذه الدنيا

وهذه ليست فائدة واحدة ، بل هي خزان الفوائد . ولذلك قيل ، الجوع خزانة
من خزائن الله تعالى . وأقل ما يندفع بالجوع شهوة الفرج وشهوة الكلام . فإن الجائع
لا يتحرك عليه شهوة فضول الكلام فيتخلص به من آفات اللسان ، كالنبيذ والفحش ، والكذب
والخيانة وغيرها ، فيمنه الجوع من كل ذلك . وإذا شبع ، افتقر إلى فاكهة فينفك لامحالة
بأعراض الناس ولا يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم

وأما شهوة الفرج ، فلا تحنى غائتها . والجوع يكتفى شرها . وإذا شبع الرجل لم يملك
فرجه . وإن منعه التقوى فلا يملك عينه . فالعين تزني ، كما أن الفرج يزني . فإن ملك عينه
بنفس الطرف ، فلا يملك فكره . فيخطر له من الأفكار الرديئة ، وحديث النفس بأسباب
الشهوة ، وما يتشوش به مناجاته . وربما عرض له ذلك في أثناء الصلاة

وإنما ذكرنا آفة اللسان والفرج مثالا ، وإلا فجميع معاصي الأعضاء النبتة سببها القوة
الحاصلة بالشبع قال حكيم ، كل مريد صبر على السياسة ، فصر على الخبز البحت سنة ،
لا يخطئ به شيئا من الشهوات ، ويأكل في نصف بطنه ، رفع الله عنه مؤنة النساء

الفائدة السادسة : دفع النوم ، ودوام السهر . فإن من شبع شرب كثيرا ، ومن كثر شربه كثر نومه . ولأجل ذلك كان بعض الشيوخ يقول عند حضور الطعام ، معاشر المريدن لاتأكلوا كثيرا ، فقتربوا كثيرا ، فترقدوا كثيرا ، فتخسروا كثيرا . وأجمع رأي سبعين صديقا ، على أن كثرة النوم من كثرة الشرب . وفي كثرة النوم ضياع العمر ، وفوت التهجد ، وبلاذة الطبع ، وقساوة القلب ، والعمر أنفس الجواهر ، وهو رأس مال العبد فيه يتجر . والنوم موت ، فتكثيره ينقص العمر . ثم فضيلة التهجد لاتخفى . وفي النوم فواتها ومهما غلب النوم ، فإن تهجد لم يجد خلوة العباد . ثم المتعذب إذا نام على الشبع احتلم . ومنعه ذلك أيضا من التهجد ، ويحوجه إلى الفسل ، إما بالماء البارد فيتأذى به ، أو يحتاج إلى الحمام وربما لا يقدر عليه بالليل ، فيفوته الوتر إن كان قد أخره إلى التهجد . ثم يحتاج إلى مؤنة الحمام ، وربما تقع عينه على عورة في دخول الحمام ، فإن فيه أخطارا ذكرناها في كتاب الطهارة . وكل ذلك أثر الشبع . وقد قال أبو سليمان الداراني : الاحتلام عقوبة . وإنما قال ذلك لأنه يمنع من عبادات كثيرة ، لتعدد الفسل في كل حال . فالنوم منبع الآفات والشبع عجلة له ، والجوع مقطعة له

الفائدة السابعة : تيسير المواظبة على العباد . فإن الأكل يمنع من كثرة العبادات ، لأنه يحتاج إلى زمان يشتغل فيه بالأكل . وربما يحتاج إلى زمان في شراء الطعام وطبخه ، ثم يحتاج إلى غسل اليد والخلال ، ثم يكثر تردده إلى بيت الماء لكثرة شربه . والأوقات المصروفة إلى هذا لو صرفها إلى الذكر والمناجاة وسائر العبادات ، لكثر ربحه . قال السري : رأيت مع علي الجرجاني سويقا يستف منه ، فقلت ما حمله على هذا ؟ قال إني حسبت ما بين المضغ إلى الاستفاف سبعين تسبيحة ، فما مضفت الحبز منذ أربعين سنة . فالنظر كيف أشفق على وقته ولم يضعه في المضغ ! وكل نفس من العمر جوهره نفيسة لا قيمة لها ، فبئني أن يستوفي منه خزانة باقية في الآخرة لا آخر لها ، وذلك بصرفه إلى ذكر الله وطاعته

ومن جملة ما يتعذر بكثرة الأكل الدوام على الطهارة وملازمة المسجد . فإنه يحتاج إلى الخروج لكثرة شرب الماء وإراسته

ومن جعلته الصوم ° فإنه يتيسر لمن تود الجوع . فالصوم ، وادام للاعتكاف ، ودوام
التطاهرة ، وصرف أوقات شغله بالأكل وأسبابه إلى العبادة أرباح كثيرة . وإغايستحقرها
الغافلون ، الذين لم يعرفوا قدر الدين ، لكن رضوا بالحياة الدنيا وإطمانوا بها (يَغْمَرُونَ
ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَهُمْ عَنْ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ)^(١)

وقد أشار أبو سليمان الداراني إلى ست آفات من الشيع فقال : من شيع دخل عليه ست
آفات ، فقد حلاوة المناجاة ، وتمنر حفظ الحكمة ، وحرمان الشفقة على الخلق ، لأنه
إذا شيع ظن أن الخلق كلهم شيع ، وثقل العبادة ، وزيادة الشهوات ، وأن سائر المؤمنين
يدورون حول المساجد والشيع يدورون حول المزابل

الفائدة الثامنة - يستفيد من قلة الأكل صحة البدن ، ودفع الأمراض . فإن سببها كثرة
الأكل ، وحصول فضلة الاخلاط في المدة والعروق . ثم المرض ينجم من العبادات ،
ويشوش القلب ، وينجم من الذكر والفكر ، وينقص الميش ، ويحوج إلى القصد والحجامة
والدواء والطبيب . وكل ذلك يحتاج إلى مؤن ونفقات ، لا يتخلو الإنسان منها بعد التنبه
حين أنواع من الماصى واتحام الشهوات . وفي الجوع ما يمنع ذلك كله

سكني أن الرشيد جمع أربعة أطباء ، هندي ، ورومي ، وعراقي ، وسوادي ، وقال . ليصف
كل واحد منكم الدواء الذي لاداء فيه . فقال الهندي ، الدواء الذي لاداء فيه عندي ، هو
الأهليلج الأسود . وقال العراقي ، هو حب الرشاد الأبيض . وقال الرومي ، هو عندي الماء
الحار . وقال السوادي ، وكان أعلمهم ، الأهليلج يعفص المدة ، وهذا داء . وحب الرشاد
يزلق المدة ، وهذا داء . والماء الحار يرخي للمدة ، وهذا داء . قالوا فما عندك ؟ فقال الدواء
الذي لاداء فيه عندي ، أن لاتأكل الطعام حتى تشتهي ، وأنت ترفع يدك عنه وأنت
تشتهي . فقالوا صدقت .

وذكر لبعض الفلاسفة من أطباء أهل الكتاب قول النبي صلى الله عليه وسلم^(٢) « ثَلُثٌ
لِلطَّعَامِ وَثَلُثٌ لِلشَّرَابِ وَثَلُثٌ لِلنَّفْسِ » فتعجب منه وقال ، ما سمعت كلاما في قلة الطعام

(١) حديث ثلث للطعام : تقدم أيضا

(٢) الروم : ٧ * الأهليلج تمر منه أصفر ومنه أسود وهو البالغ النضج

أحكم من هذا، وإنه لكلام حكيم. وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «أَلْبَطْنَةُ أَصْلُ الدَّاءِ وَالْجَنَّةُ أَصْلُ الدَّوَاءِ وَعَوِّدُوا كُلَّ جَنِيمٍ مَا غَتَّادَ» وأظن لعجب الطيب جرى من هذا الخبر لامن ذلك وقال ابن سالم، من أكل خبز الخنطة مجتأ بأدب، لم يمتل إلا علة الموت قيل وما الأدب قال تأكل بعد الجوع، وترفع قبل الشبع وقال بعض أفاضل الأطباء، في ذم الاستكثار، إن أنفع ما أدخل الرجل بطنه الرمان، وأضر ما أدخل معدته المالح ولأن يقلل من المالح خير له من أن يستكثر من الرمان. وفي الحديث ^(٢) «صُومُوا تَصِحُّوا» ففي الصوم والجوع وتقليل الطعام صحة الأجسام من الأسقام، وصحة القلوب من سقم الطغيان والبطر وغيرهما الفائدة التاسعة: خفة المؤنة. فإن من تمودقة الأكل كفا من المال قدر يسير. والذي تعود الشبع صار بطنه غربا ملازماله، أخذنا بمخنقه في كل يوم، فيقول ماذا تأكل اليوم؟ فيحتاج إلى أن يدخل المداخل، فيكتسب من الحرام فيمضى، أو من الحلال فيذل. وربما يحتاج إلى أن يمد أعين الطمع إلى الناس، وهو غاية الدل والتماء. والمؤمن خفيف المؤنة وقال بعض الحكماء، إنى لأقضى عامة حوائجي بالترك، فيكون ذلك أروح لقلبي. وقال آخر، إذا أردت أن تستقرض من غيري لشهوة أو زيادة، استقرضت من نفسي، فتركت الشهوة، فهي خير غريم لي.

وكان إبراهيم بن آدم رحمه الله، يسأل أصحابه عن سعر المأكولات، فيقال إنها غالية فيقول أرخصوها بالترك. وقال سهل رحمه الله، الأكل مذموم في ثلاثة أحوال، إن كان من أجل العبادة فيكسل. وإن كان مكتسبا فلا يسلم من الآفات. وإن كان ممن يدخل عليه شيء فلا ينصف الله تعالى من نفسه

وبالجمل سبب هلاك الناس حرصهم على الدنيا. وسبب حرصهم على الدنيا البطن والفرج وسبب شهوة الفرج شهوة البطن. وفي تقليل الأكل ما يحسم هذه الأحوال كلها، وهي أبواب النار. وفي حسمها فتح أبواب الجنة، كما قال صلى الله عليه وسلم «أَدِيمُوا قَرَعَ بَابِ الْجَنَّةِ بِالْجُوعِ» فن قنع برغيف في كل يوم، قنع في سائر الشهوات أيضا، وصار حرا،

(١) حديث البطنة أصل الداء والجنية أصل الدواء وعودوا كل بدن بما اعتاد: لم أجده أصلا

(٢) حديث صوموا تصحوا: الطيراني في الأوسط وأبو نعيم في الطب النبوي من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

واستغنى عن الناس ، واستراح من التعب ، وتحلى لعبادة الله عز وجل ، وتجارة الآخرة فيكون من الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ، وإنما لا تلهيهم لاستغنائهم عنها بالقناعة وأما المحتاج فلهذه الحالة

الفائدة العاشرة : أن يتسكن من الإيثار ، والتصدق بما فضل من الأطعمة على البائس والمساكين ، فيكون يوم القيامة في ظل صدقته ، ^(١) كما ورد به الخبر . فإياك كله كان خزائنه الكنيف ، وما يتصدق به كان خزائنه فضل الله تعالى . فليس للبعد من ماله إلا ما تصدق فأبقى ، أو أكل فأفنى ، أو لبس فأبلى . فالتصدق بفضلات الطعام أولى من التخمة والشبع وكان الحسن رحمه الله عليه ، إذا تلافوه تعالى (إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً) ^(٢) قال عرضها على السموات السبع الطباقي ، والطرائق التي زينها بالنجوم ، وحملها العرش العظيم ، فقال لها سبحانه وتعالى ، هل تحملين الأمانة بما فيها ؟ قالت وما فيها ؟ قال إن أحسنت جوزيت . وإن أسأت عوقبت . فقالت لا . ثم عرضها كذلك على الأرض ، فأبت ثم عرضها على الجبال الشوامخ الصلاب الصماب ، فقال لها هل تحملين الأمانة بما فيها ؟ قالت وما فيها ؟ فذكر الجزاء والمقوبة ، فقالت لا . ثم عرضها على الإنسان فحملها إنه كان ظلوماً لنفسه ، جهولاً بأمر ربه . فقد رأيتهم وافقه اشتروا الأمانة بأموالهم ، فأصابوا آلافاً ، فإذا صنعوا فيها ؟ وسعوا بها دورم ، وضيقوا بها قبورم ، وأسمخوا براذنيهم ، وأهزلوا دينهم ، واتبعوا أنفسهم بالتندو والرواح إلى باب السلطان ، يترضون للبلاء وهم من الله في عافية ، يقول أحدهم تبينى أرض كذا وكذا وأزيد كذا وكذا ، يتكى على شماله ، يأكل من غير ماله ، حديثه سخرة ، وماله حرام ، حتى إذا أخذته الكظة ، ونزلت به البطنة ، قال يا غلام اتيتي بشيء أهضم به طمأى . بالكعب ، أطعامك تهضم ؟ إنما دينك تهضم . أين الفقير ؟ أين الأرملة ؟ أين المسكين ؟ أين اليتيم الذى أمرك الله تعالى بهم ؟

فهذه إشارة إلى هذه الفائدة ، وهو صرف فاضل الطعام إلى الفقير ليذكره الأجر .

(١) حديث كل امرئ في ظل صدقته : كمن حديث عقبة بن عامر وقد هام

فذلك خير له من أن يأكله حتى يتضاعف الوزر عليه .^(١) ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى رجل سمين البطن ، فأومأ إلى بطنه بأصبعه وقال **دَلُوْكَ هَذَا فِي غَيْرِ هَذَا لَكِنَّ خَيْرًا لَّكَ** ، أي لو قدمته لآخرتك ، وآثرت به غيرك ، وعن الحسن قال : والله لقد أدركت أقواما كان الرجل منهم يمسي وعنده من الطعام ما يكفيه ، ولو شاء لأكله ، فيقول والله لأجعل هذا كله لبطني ، حتى أجعل بعضه لله

فهذه عشرة فوائد للجوع ، يتشعب من كل فائدة فوائد لا ينحصر عددها ، ولا تنتهاها فوائدها . فالجوع خزانة عظيمة لفوائد الآخرة . ولأجل هذا قال بعض السلف : الجوع مفتاح الآخرة ، وباب الزهد . والشيع مفتاح الدنيا ، وباب الرغبة . بل ذلك صريح في الأخبار التي رويناها . وبالوقوف على تفصيل هذه الفوائد تدرك معاني تلك الأخبار إدراك علم وبصيرة . فلذا لم نعرف هذا وصدقت بفضل الجوع ، كانت لك رتبة المقلدين في الإيمان ، والله أعلم بالصواب

بيان

طريق الرياضة في كسر شهوات البطن

اعلم أن على المرید في بطنه وما كوله أربع وظائف :

الأولى : أن لا يأكل إلا حلالا ، فإن العبادة مع أكل الحرام كالبناء على أمواج البحار . وقد ذكرنا ما يجب مراعاته من درجات الورع في كتاب الحلال والحرام . وتبقى ثلاث وظائف خاصة بالأكل ، وهو تقدير قدر الطعام في القلة والكثرة ، وتقدير وقته في الإبطاء والسرعة ، وتعيين الجنس المأكول في تناول المشتبهات وتركها أما الوظيفة الأولى في تقليل الطعام . فسبيل الرياضة فيه التدریج . فمن اعتاد الأكل الكثير ، وانتقل دفعة واحدة إلى القليل ، لم يحتمله مزاجه وضعف ، وعظمت مشقته .

(١) حديث نظر إلى رجل سمين البطن فأومأ إلى بطنه بأصبعه وقال لو كان هذا في غير هذا لكان خيرا

لأن : أحمدو لك في الاستدراك واليق في الشعب من حديث جملة الجشعي واستاوه جيد

فينبني أن يتدرج إليه قليلا قليلا . وذلك بأن ينقص قليلا قليلا من طعامه المتأد . فإن كان يأكل رغيفين مثلا ، وأراد أن يرد نفسه إلى رغيف واحد ، فينقص كل يوم ربع سبع رغيف . وهوان ينقص جزأ من ثمانية وعشرين جزأ ، أو جزأ من ثلاثين جزأ . فيرجع إلى رغيف في شهر ، ولا يستضر به ، ولا يظهر أثره . فإن شاء فعل في ذلك بالوزن ، وإن شاء بالمشاهدة . فيترك كل يوم مقدار لقمة ، وينقصه عما أكله بالأمس .

ثم هذا فيه أربع درجات ، أقصاها أن يرد نفسه إلى قدر القوام الذي لا يبق دونه ، وهو عادة الصديقين ، وهو اختيار سهل التستري رحمه الله عليه ، إذ قال : إن الله استعبد الخلق بثلاث ، بالحياة ، والعقل ، والقوة . فإن خاف العبد على اثنين منها ، وهي الحياة والعقل ، أكل ، وأفطر إن كان صائما ، وتكلف الطلب إن كان فقيرا . وإن لم يخف عليهما بل على القوة ، قال فينبني أن لا يبالي ، ولو ضعف حتى صلي قاعدا ، ورأى أن صلاته قاعدا مع ضعف الجوع ، أفضل من صلاته قائما مع كثرة الأكل .

وسئل سهل عن بدايته وما كان يقتات به ، فقال كان قوتي في كل سنة ثلاثة دراهم ، كنت آخذ بدم دبسا ، وبدم دقيق الأرز ، وبدم سمنا ، وأخلط الجميع ، وأسوى منه ثلثمائة وستين أكرة ، آخذ في كل ليلة أكرة أفطر عليها . فقليل له فالساعة كيف تأكل ؟ قال بغير حد ولا توقيت . ويحكى عن الرهايين أنهم قد يردون أنفسهم إلى مقدار درهم من الطعام الدرجة الثانية : أن يرد نفسه بالرياضة في اليوم واليلة إلى نصف مد ، وهو رغيف ، وشيء مما يكون الأربعة منه منا . ويشبه أن يكون هذا مقدار ثلث البطن في حق الأكثرين كما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم . وهو فوق اللقيات ، لأن هذه الصينة في الجمع للقلة . فهو لبادون المشرة . وقد كان ذلك عادة عمر رضي الله عنه ، إذ كان يأكل سبع لقم ، أو تسع لقم الدرجة الثالثة : أن يردّها إلى مقدار المد ، وهو رغيفان ونصف . وهذا يزيد على ثلث البطن في حق الأكثرين ، ويكاد ينتهي إلى ثلث البطن ، ويبقى ثلث للشراب ، ولا يبقى شيء للذكر . وفي بعض الألفاظ ، ثلث للذكر بدل قوله للنفس .

الدرجة الرابعة : أن يزيد على المد إلى المن . ويشبه أن يكون ما وراء المن إسرائاه مخالفا .

بقوله تعالى (وَلَا تُسْرِفُوا^(١)) أعنى في حق الأكرين . فإن مقدار الحاجة إلى الطعام يختلف
بالسن ، والشخص ، والعمل الذى يشتغل به
وهنا طريق خامس لاتقدير فيه ، ولكنه موضع غلط . وهو أن يأكل إذا صدق
جوعه ، ويقبض يده وهو على شهوة صادقة بعد . ولكن الأغلب أن من لم يقدر لنفسه
رغيفا أو رغيفين ، فلا يتبين له حد الجوع الصادق . ويشبهه عليه ذلك بالشهوة الكاذبة
وقد ذكر للجوع الصادق علامات .

إحداها : أن لا تطلب النفس الأدم ، بل تأكل الخبز وحده بشهوة ، أى خبز كان . فهما
طلبت نفسه خبزا بمنه ، أو طلبت أداما ، فليس ذلك بالجوع الصادق
وقد قيل من علامته أن يصدق فلا يقع الثباب عليه . أى لم يبق فيه دهنية ولا دسومة
فيذل ذلك على خلو المعدة . ومعرفة ذلك غامض . فالصواب للمريد أن يقدر مع نفسه التقدير
الذى لا يضغه عن العبادة التى هو بصدها ؛ فإذا انتهى إليه وقف وإن بقيت شهوته
وعلى الجملة فتقدير الطعام لا يمكن ، لانه يختلف بالأحوال والأشخاص . نعم قد كان
قوت جماعة من الصحابة صاعا من حنطة فى كل جمعة ، فإذا أكلوا التمر افتاتوا منه صاعا ونصفا
وصاع الحنطة أربعة أمداد فيكون كل يوم قريبا من نصف مد . وهو ما ذكرناه أنه قدر ثلث
البطن . واحتيج فى التمر إلى زيادة لسقوط النوى منه . وقد كان أبو ذر رضي الله عنه يقول :
« علمائى فى كل جمعة صاع من شعير على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والله لا أزيد عليه
شيئا حتى ألقاه ، فإني سمعته يقول^(٢) » « أَفَرَبَّكُمْ مَنَى نَحْلَسَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَحْبَبُّكُمْ إِلَى مَنْ
مَاتَ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ الْيَوْمَ » وكان يقول فى إنكاره على بعض الصحابة ، قد غيرتم ، ينخل
لكم الشعير ، ولم يكن ينخل . وخزتم المرقق ، وجمتم بين إدامين ، واختلف عليكم بالوان
الطعام ، وغدا أحكمكم فى ثوب وراح فى آخر . ولم تكونوا هكذا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
^(٣) وكان قوت أهل الصفة مدا من تمر بين اثنين فى كل يوم . والمد رطل وثلاث .

(١) حديث أبو ذر أقرهم منى عبسا يوم القيامة وأحبكم الى من مات على ما هو عليه اليوم : أحمد فى كتاب الزهد
ومن طريقه أبو نعيم فى الحلية دون قوله وأحبكم الى وهو منقطع

(٢) حديث كان قوت أهل الصفة مدا من تمر بين اثنين فى كل يوم : ك وصححه اسناده من حديث طلحة البصرى

ويستقطمته النوى . وكان الحسن رحمة الله عليه يقول ، المؤمن مثل العنزة ، يكفيه الكف من الحشف ، والقبضة من السوق ، والجربة من الماء . وللتناقض مثل السبع الضارى ، بلما بلما وسرطا سرطا ، لا يطوى بطنه لجاره ، ولا يؤثر أخاه بفضله . وجبوا هذه الفضول أمامكم وقال سهل : لو كانت الدنيا دما عبيطا ، لكان قوت المؤمن منها حلالا . لأن أكل المؤمن عند الضرورة بقدر القوام فقط .

الوظيفة الثانية : فى وقت الأكل ومقدار تأخيرها . وفيه أيضا أربع درجات الدرجة العليا : أن يطوى ثلاثة أيام فافوقها . وفى المريد من رد الرياضة إلى الطي لا إلى المقدار ، حتى انتهى بعضهم إلى ثلاثين يوما ، وأربعين يوما . وانتهى إليه جماعة من العلماء يكثر عددهم ، منهم محمد بن عمرو القرني ، وعبد الرحمن بن إبراهيم ، ورحيم ، وإبراهيم التميمي ، وحجاج بن فرافصة ، وجفص العابد المصيصى ، والمسلم بن سعيد ، وزهير ، وسليمان الخواص ، وسهل بن عبد الله التستري ، وإبراهيم بن أحمد الخواص وقد كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يطوى ستة أيام . وكان عبد الله بن الزبير يطوى سبعة أيام . وكان أبو الجوزاء صاحب ابن عباس يطوى سبعا . وروى أن الثوري وإبراهيم بن آدم كانا يطويان ثلاثا ثلاثا . كل ذلك كانوا يستعينون بالجوع على طريق الآخرة قال بعض العلماء : من طوى لله أربعين يوما ، ظهرت له قدرة من الملكوت . أى كوشف ببعض الأسرار الإلهية .

وقد حكى أن بعض أهل هذه الطائفة مر برأهب ، فذاكره بحاله ، وطمع فى إسلامه وترك ما هو عليه من الغرور . فكلمه فى ذلك كلاما كثيرا ، إلى أن قال له الرأهب ، إن المسيح كان يطوى أربعين يوما ، وإن ذلك معجزة لا تكون إلا لنبى أو صديق . فقال له الصوفى ، فإن طويت خمسين يوما تركت ما أنت عليه ؟ وتدخل فى دين الإسلام ؟ وتعلم أنه حق وأنت على باطل ؟ قال نعم . فجلس لا يبرح إلا حيث يراه ، حتى طوى خمسين يوما ، ثم قال وأزديك أيضا . فطوى إلى تمام الستين . فتمعجب الرأهب منه ، وقال ما كنت أظن أن أحدا يجاوز المسيح . فكان ذلك سبب إسلامه .

وهذه درجة عظيمة ، قل من يبلغها إلا مكاشف مخول ، مشغل بمشاهدة ما قطعه عن طبعه وعاداته

واستوفى نفسه في لذته ، وأنساء جوعته وحاجته
الدرجة الثالثة : أن يطوى يومين إلى ثلاثة : وليس ذلك خارجا عن العادة ، بل هو قريب
يمكن الوصول إليه بالجد والمجاهدة
الدرجة الثالثة : وهي أدناها ، أن يقتصر في اليوم واليلة على أكلة واحدة . وهذا هو
الأقل . وما جاوز ذلك إسراف ومداومة للشبع ، حتى لا يكون له حالة جوع . وذلك فعل
الترفين ، وهو بعيد من السنة .^(١) فقد روى أبو سعيد الخدري رضي الله عنه ، أن النبي
صلى الله عليه وسلم ، كان إذا تغذى لم يتعش ، وإذا تعشى لم يتند . وكان السلف يأكلون في
كل يوم أكلة .^(٢) وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة « يَا بَاكَ وَالسَّرَفَ فَإِنَّ أَكْلَتَيْنِ
فِي يَوْمٍ مِنَ السَّرَفِ وَأَكْلَةٌ وَاحِدَةٌ فِي كُلِّ يَوْمَيْنِ إِتَارَ وَأَكْلَةٌ فِي كُلِّ يَوْمٍ قَوَامٌ بَيْنَ
ذَلِكَ وَهُوَ الْجُمُودُ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ »

ومن اقتصر في اليوم على أكلة واحدة فيستحب له أن يأكلها سحرا ، قبل طلوع الفجر
فيكون أكله بعد التهجد وقبل الصبح ، فيحصل له جوع النهار للصيام ، وجوع الليل للقيام
وخلو القلب لفرغ المعدة ، ورقة الفكر ، واجتماع الهم ، وسكون النفس إلى المعلوم ، فلا
تنازعه قبل وقته .^(٣) وفي حديث عاصم بن كليب ، عن أبيه ، عن أبي هريرة ، قال ، ما قام
رسول الله صلى الله عليه وسلم قيامكم هذا قط ، وإن كان ليقوم حتى تورم قدماه . وما واصل
وصالكم هذا قط ، غير أنه قد أخر الفطر إلى السحر . وفي حديث عائشة رضي الله عنها قالت
^(٤) كان النبي صلى الله عليه وسلم يواصل إلى السحر

فإن كان يلتفت قلب الصائم بعد المغرب إلى الطعام ، وكان ذلك يشغله عن حضور القلب

- (١) حديث أبو سعيد الخدري كان إذا تغذى لم يتعش وإذا تعشى لم يتند : لم أحده أصلا
(٢) حديث قال لعائشة يا بَاكَ وَالسَّرَفَ فَإِنَّ أَكْلَتَيْنِ فِي يَوْمٍ مِنَ السَّرَفِ : البيهقي في الشعب من حديث عائشة
وقال في إسناده ضعف
(٣) حديث عاصم بن كليب عن أبيه عن أبي هريرة ما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم قيامكم هذا قط
وإن كان ليقوم حتى ترلع قدماه : برواهن مختصرا كان صلى الله عليه وسلم حتى ترلع قدماه وإسناده جيد
(٤) حديث عائشة كان يواصل إلى السحر : لم أحده من فعله وإنما هو من قوله فأياكم أراد أن يواصل فليواصل
حتى السحر رواه عن من حديث أبي سعيد وأما هو فكان يواصل وهو من خصائصه

في التهجّد ، فالأولى أن يقسم طعامه نصفين . فإن كان رغبين مثلاً ، أكل رغبياً عند الفطر ورغبياً عند السحر ، لتسكن نفسه ، ويخفّ بذهنه عند التهجّد . ولا يشتدّ بالهunger جوعه لأجل التسحر ، فيستعين بالرغيف الأول على التهجّد ، وبالثاني على الصوم . ومن كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ، فلا بأس أن يأكل كل يوم فطره وقت الظهر ، ويوم صومه وقت السحر فهذه الطرق في مواقيت الأكل وتباعده وتقاربها

الوظيفة الثالثة : في نوع الطعام ، وترك الأدام . وأعلى الطعام مخ البر . فإن نخل فهو غاية الترفه . وأوسطه شعير منخول . وأدناه شعير لم ينخل وأعلى الأدم اللحم والحلاوة . وأدناه الملح والخل . وأوسطه المزورات بالأدهان من غير لحم

وعادة سالكي طريق الآخرة الامتناع من الأدام على السواء ، بل الامتناع عن الشهوات فإن كل لذية يشتهيها الإنسان فأكله ، اقتضى ذلك بطراً في نفسه ، وقسوة في قلبه ، وأنسا له بلذات الدنيا ، حتى يألفها ويكره الموت ولقاء الله تعالى . وتصير الدنيا جنة في حقه ويكون الموت سجناً له . وإذا منع نفسه عن شهواتها ، وضيق عليها ، وحرمها لفتاتها ، صارت الدنيا سجناً عليه ، ومضيقاته ، فاشتتهت نفسه الإفلات منها ، فيكون الموت إطلائها وإليه الإشارة بقول يحيى بن معاذ حيث قال : معاشر الصديقين ، جوعوا أنفسكم لوليمة الفردوس ، فإن شهوة الطعام على قدر تجويع النفس

فكل ما ذكرناه من آفات الشبع فإنه يجرى في كل الشهوات ، وتناول اللذات . فلا نطول بإعادته . فلذلك يعظم الثواب في ترك الشهوات من المباحات ، ويعظم الخطر في تناولها ، حتى قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « شِرَارُ أُمَّتِي الَّذِينَ يَأْكُلُونَ مِمَّا حُرِّمَ » وهذا ليس بتحريم ، بل هو مباح على معنى أن من أكله مرة أو مرتين لم يعص ، ومن داوم عليه أيضاً فلا يعصى بتناوله ، ولكن تربي نفسه بالنعيم ، فتأس بالدنيا ، وتألف اللذات ، وتسمى في طلبها ، فيجرها ذلك إلى المآسى . فهم شرار الأمة ، لأن مخ الخطئة يقوم إلى احتكام أمور ، تلك الأمور معاص .

(١) حديث شرار أمتي الذين يأكلون من الحظية : لم أجده أصلاً

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « شرارُ أمتي الذين غَدُوا بالنِّعَمِ وَبَتَّتْ عَلَيْهِمْ أَجْسَامُهُمْ وَإِنَّمَا هُمُتُّمْ أَزْوَاجُ الطَّعَامِ وَأَنْوَاعُ اللَّبَاسِ وَيَتَشَدَّقُونَ فِي الْكَلَامِ » وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام ، أذكر أنك ساكن القبر ، فإن ذلك يمنعك من كثير الشهوات وقد اشتد خوف السلف من تناول لذيذ الأطعمة ، وتمرين النفس عليها ، ورأوا أن ذلك علامة الشقاوة ، ورأوا منع الله تعالى منه غاية السعادة ، حتى روي أن وهب بن منبه قال التقي ملكان في السماء الرابعة ، فقال أحدهما للآخر ، من أين ؟ قال أمرت بسوق حوت من البحر إشتهاه فلان اليهودي لمنة الله . وقال الآخر ، أمرت بإهراق زيت إشتهاه فلان المابذ . فهذا تنبيه على أن تيسير أسباب الشهوات ليس من علامات الخير . ولهذا امتنع عمر رضي الله عنه عن شربة ماء بارد بمسل ، وقال ، اعزلوا عني حسابها . فلا عبادة لله تعالى أعظم من مخالفة النفس في الشهوات وترك اللذات ، كما أوردناه في كتاب رياضة النفس . ^(٢) وقندروي نافع ، أن ابن عمر رضي الله عنهما كان مريضا ، فاشتبهى سمكة طرية ، فالتفت له بالمدينة فلم توجد . ثم وجدت بمد كذا وكذا ، فاشتريت له بدرهم ونصف ، فشويت وحملت إليه على رغيف ، فقام سائل على الباب ، فقال للغلام لهما يرغيفها وادفعها إليه . فقال له الغلام ، أصلحك الله ، قد اشتبهت بمد كذا وكذا فلم نجدها ، فلما وجدتها اشتريتها بدرهم ونصف ، فنحن نعطيه عنهما فقال لهما وادفعها إليه . ثم قال الغلام للسائل ، هل لك أن تأخذ درهما وتتركها ؟ قال نعم . فأعطاه درهما ، وأخذها وأتى بها ، فوضعا بين يديه وقال ، قد أعطيت درهما وأخذتاه . فقال لهما وادفعها إليه ، ولا تأخذ منه الدرهم ، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « أَيُّ أَمْرِي أَشْتَهَى شَهْوَةً فَرَدَّشَوْهُ تَهُ وَأَتَرَبَّهَا عَلَى نَفْسِهِ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ »

(١) حديث شرار أمتي الذين غدوا بالنعم - الحديث : ابن عدي في الكامل ومن طريقه البيهقي في شعب الإيمان من حديث فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وروي من حديث فاطمة بنت الحسين مرسل قال الدارقطني في العلل أنه أشبه بالصواب ورواه أبو نعيم في الحلية من حديث عائشة بإسناد لا بأس به

(٢) حديث نافع ابن ابن عمر كان مريضا فاشتبهى سمكة - الحديث : وفيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أي أعمري اشتبهت شهوة فردشوتها وآثر بها على نفسه غفر الله له : أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب بإسناد ضعيف جدا ورواه ابن الجوزي في الموضوعات

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِذَا سَدَّتْ كَلْبُ الْجُوعِ بِرَغِيْفٍ وَكَوْزٍ مِّنَ الْمَاءِ انْقَرَّحَ قَلْبُ الذَّائِقِ وَأَهْلُهَا الدَّمَارُ » أشار إلى أن المقصود ردُّ ألم الجوع والمطش ودفع ضررها ، دون التمتع بلذات الدنيا

وبلغ عمر رضي الله عنه أن يزيد بن أبي سفيان يأكل أنواع الطعام فقال عمر لمولى له ، إذا علمت أنه قد حضر عشاؤه فأعلمني . فأعلمه فدخل عليه : فقرب عشاؤه ، فأتوه بثريد لحم ، فأكل معه عمر . ثم قرب الشواء ، وبسط يزيد يده ، وكف عمر يده وقال الله الله يا يزيد بن أبي سفيان ، أطعام بعد طعام ! والذي نفس عمر بيده ، لئن خالفتم عن سنتهم ليخالفن بكم عن طريقهم . وعن يسار بن عمير قال ، ما نخلت لعمر دقيقاً قط إلا وأنا له عاص وروي أن عتبة الغلام كان يعجن دقيقه ، ويخففه في الشمس : ثم يأكله ويقول ، كسرة وملح ، حتى يتبها في الآخرة الشواء والطعام الطيب . وكان يأخذ الكوز فيعرف به من حب كان في الشمس نهاره ، فتقول مولاه له يا عتبة ، لو أعطيتني دقيقاً فخرته لك ، وبردت لك الماء ؟ فيقول لها يا أم فلان ، قد شردت عني كلب الجوع

قال شقيق بن إبراهيم ، لقيت إبراهيم بن أدهم بمكة في سوق الليل ، عند مولد النبي صلى الله عليه وسلم ، يبكي وهو جالس بناحية من الطريق . فمدلت إليه ، وقدمت عنده ، وقلت إيش هذا البكاء يا أبا أسحق ؟ فقال خير . فماودته مرة واثنتين وثلاثاً ، فقال يا شقيق أستر علي فقلت يا أخي قل ما شئت . فقال لي ، اشتهت نفسي منذ ثلاثين سنة سكباجاً ، ففنتها جهدي ، حتى إذا كان البارحة ، كنت جالسا وقد غلبني النعاس ، إذا أنا بفتي شاب بيده قرح أخضر يملو منه بخار ، ورائحة سكباج . قال فاجتمعت بهتني عنه ، فقربه . وقال يا إبراهيم كل ، فقلت ما أكل ، قد تركته لله عز وجل . فقال لي قد أطعمك الله كل . فما كان لي جواب إلا أتني بكيت . فقال لي كل رحمك الله . فقلت قد أمرنا أن لا نطرح في وعائنا إلا من حيث نعلم . فقال كل فانك الله فإنما أعطيت ، فقيل لي يا أخضر

(١) حديث ادا سددت كلب الجوع برغيف وكوز من الماء التراح فقل الدنيا وأهلها الدمار : أبو منصور الديلمي

في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف

إذهب بهذا وأطعمه نفس إبراهيم بن آدم ، فقد رحمها الله من طول صبرها على ما يحملها من منها ، أعلم يا إبراهيم أني سمعت للملائكة يقولون ، من أعطى قلم يأخذ ، طلب فلم يعمط ، فقلت . إن كان كذلك فما أنا بين يديك لأجل المقدم مع الله تعالى . ثم التفت فإذا أنا بفتى آخر ، ناوله شيئا وقال ، يا خضر لقمه أنت . فلم يزل يلقيني حتى نعمت . فانتبهت وحلاته في فمي قال شقيق فقلت أرني كفك ، فأخذت بكفه قبلتها . وقلت يا من يطعم الجياع الشهوات إذا صحوا النع ، يا من يقدم في الضمير اليقين ، يا من يشفي قلوبهم من محبته ، أترى لشقيق عندك حالا ؟ ثم رفعت يد إبراهيم إلى السماء وقلت ، بقدر هذا الكف عندك ، وبقدر صاحبه ، وبالجلود الذي وجد منك ، جسد على عبدك الفقير إلى فضلك وإحسانك ورحمتك وإن لم يستحق ذلك . قال فقام إبراهيم ومشى حتى أدركنا البيت

وروي عن مالك بن دينار ، أنه بقي أربعين سنة يشتهي لبنا ، فلم يأكله ، وأهدى إليه يوما رطب فقال لأصحابه كلوا ، فاذقته منذ أربعين سنة . وقال أحمد بن أبي الحواربى اشتهى أبو سليمان الداراني رغيفا حارا بطلع ، فبثت به إليه ، فمض منه عضة ثم طرحه ، وأقبل يبكي وقال ، عجبت إلى شهوتي بعد إطالة جهدي واشتوقى . قد عزمت على التوبة فألقى قال أحمد فأرأيت أكل الملح حتى لقي الله تعالى . وقال مالك بن نعيم ، مررت بالبصرة في السوق ، فنظرت إلى البقل ، فقالت لي نفسي لو أطعمتني الليلة من هذا ؟ فأقسمت أن لأطعمها إياه أربعين ليلة .

ومكث مالك بن دينار بالبصرة خمسين سنة ، ما أكل رطبة لأهل البصرة ولا بصرة قط وقال يأهل البصرة ، عشت فيكم خمسين سنة ما أكلت لكم رطبة ولا بصرة ، فإزاد فيكم ما نقص مني ، ولا نقص مني ما زاد فيكم ، وقال : طلقت الدنيا منذ خمسين سنة ، اشتهت نفسي لبنا منذ أربعين سنة ، فو الله لأطعمها حتى ألحق بالله تعالى

وقال حماد بن أبي حنيفة ، أتيت داود الطائي ، والباب منلق عليه ، فسمعته يقول ، نفسي اشتهيت جزرا فأطعمتك جزرا . ثم اشتهيت تمرا فأليت أن لا تأكله أبدا . فسلمت ودخلت ، فإذا هو وحده . وصر أبو حازم يوما في السوق ، فرأى الفاكهة فاشتهاها . فقال لابنه ، اشتر لنا من هذه الفاكهة المقطوعة المنوعة ، لعلنا نذهب إلى الفاكهة التي لا مقطوعة

ولا ممنوعة . فلما اشتراها وأتى بها إليه ، قال نفسه قد خدعتني حتى نظرت واشتيت ،
وغلبتني حتى اشتريت . والله لأذنته . فبعت بها إلى يتامى من الفقراء
وعن موسى الأشج أنه قال ، نفسى تشهى ملحا جريشا منذ عشرين سنة . وعن أحد
ابن خليفة قال ، نفسى تشهى منذ عشرين سنة ، ما طلبت منى إلا الماء حتى تروى ، فما
أرويتها . وروى أن عتبة الغلام اشتهى لحما سبع سنين . فلما كان بعد ذلك قال ، استحييت
من نفسى أن أذافها منذ سبع سنين سنة بعد سنة ، فاشتريت قطعة لحم على خبز ، وشويتها
وتركتها على رغيف . فقلت صبيا ، قلت ألسنت أنت ابن فلان وقد مات أبوك ؟ قال بلى
فناولته إياها . قالوا أو قبل يبكى ، يقرأ (وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسْرًا)^(١)
ثم لم يذقه بعد ذلك . ومكث يشهى ثمر سنين ، فلما كان ذات يوم اشترى تمرا بقبراط
ورفعه إلى الليل ليفطر عليه . قال فهبت ريح شديدة ، حتى أظلمت الدنيا . ففرغ الناس .
فأقبل عتبة على نفسه يقول ، هذا لجرأتى عليك وشرائى التمر بالقبراط . ثم قال لنفسه ،
ما أظن أخذ الناس إلا بذنك ، عَلَى أَنْ لَا تَذُوقِهِ

واشترى داود الطائي بنصف فلس بطلا ، وبفلس خلا . وأقبل ليلته كلها يقول لنفسه
وبلك ياداد ، ما أطول حسابك يوم القيامة . ثم لم يأكل بعده إلا قفارا . وقال عتبة الغلام
يوما لعبد الواحد بن زيد إن فلانا يصف من نفسه منزلة ما أعرفها من نفسى . فقال لأنك
تأكل مع خبزك تمر ، وهو لا يزيد على الخبز شيئا . قال فإن أنا تركت أكل التمر عرفت
تلك المنزلة ؟ قال نعم وغيرها . فأخذ يبكى . فقال له بعض أصحابه لا أبكى الله عينك ، أعلى
التمر تبكى ؟ فقال عبد الواحد دعه ، فإن نفسه قد عرفت صدق عزمه فى الترك ، وهو إذا
ترك شيئا لم يماوده . وقال جعفر بن نصر ، أمرنى الجنيد أن أشتري له التين الوزيرى ،
فلما اشتريته ، أخذ واحدة عند الفطور فوضعا فى فيه ، ثم ألقاها وجعل يبكى ثم قال ، اجمله
فقلت له فى ذلك . فقال هتف بى هاتف أما تستحى ، تركته من أجلى ثم تعود إليه
وقال صالح المري ، قلت لمطاع السلى ، إني متكلف لك شيئا ، فلا ترد على كرامتى .
فقال افعل ما تريد . قال فبعت إليه مع ابنى شربة من سوقى ، قد لثته بسمن وعسل

فقلت لا تبرح حتى يشربها . فلما كان من الهند ، جعلت له نحوها ، فردها ولم يشربها . فمأقبتها ولته على ذلك ، وقلت سبحان الله رددت على كرامتي ، فلما رأى وجدى لذلك ، قال لا يسوؤك هذا . إني قد شربتها أول مرة ، وقد راودت نفسي في المرة الثانية على شربها فلم أقدر على ذلك ، كلما أردت ذلك ذكرت قوله تعالى (يَجْرَعُهُ وَلَا يَكَاذُ مُبِينُهُ ^(١)) الآية . قال صالح ، فبكيت وقلت في نفسي ، أنا في واد وأنت في واد آخر .

وقال السرى السقطي ، نفسي منذ ثلاثين سنة تطالبني أن أغمس جزيرة في دلس ، فما أطعمتها . وقال أبو بكر الجلاء ، أعرف رجلا تقول له نفسه ، أنا أصبر لك على طي عشرة أيام ، واطمئني بعد ذلك شهوة أشتبها ، فيقول لها ، لأريد أن تطوي عشرة أيام ولكن اتركي هذه الشهوة . وروى أن عابدا دعا بعض إخوانه فقرب إليه رغفانا . فجعل أخوه يقلب الأرغفة ليختار أجودها . فقال له العابد ، مه أي شيء تصنع ؟ أما علمت أن في الرغبة الذي رغبت عنه كذا وكذا حكمة ؟ وعمل فيه كذا وكذا صائنا حتى استدار . من السحاب الذي يحمل الماء ، والماء الذي يسقي الأرض ، والرياح ، والأرض ، والبهائم ، وبني آدم ، حتى صار إليك ، ثم أنت بعد هذا تقلبه ولا ترضى به !

وفي الخبر ^(٢) لا يستدير الرغبة ويوضع بين يديك ، حتى يعمل فيه ثلثمائة وستون صائنا . أولهم ميكائيل عليه السلام ، الذي يكيل الماء من خزان الرحمة ، ثم الملائكة التي ترجى السحاب ، والشمس والقمر ، والأفلاك ، وملائكة الهواء ودواب الأرض ، وآخرهم الجبار (وَإِنْ تَمُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ^(٣))

وقال بعضهم أتيت قاسما الجرعى ، فسألته عن الزهد أي شيء هو ؟ فقال أي شيء سمعت فيه ؟ فمددت أظفالا ، فسكت . فقلت وأي شيء تقول أنت ؟ فقال اعلم أن البطن دنيا العبد . فيقدر ما يملك من بطنه يملك من الزهد . ويقدر ما يملك بطنه ، يملك الدنيا . وكان بشر بن الحارث قد اعتل مرة ، فأتى عبد الرحمن الطيب يسأله عن شيء يوافقه من الماء كولات . فقال تبأني فإذا وصفت لك لم تقبل مني ؟ قال صف لي حتى أسمع .

(١) حديث لا يستدير الرغبة ويوضع بين يديك حتى يعمل فيه ثلثمائة وستون صائنا أولهم ميكائيل - الحديث : لم أجده أصلا

(٢) إبراهيم : ١٧ (٣) إبراهيم : ٣٤ والنحل ١٣

قال تشرب سكتنجينا ، وتخص سفرجلا ، وتأكل بمد ذلك اسفيذابا . فقال له بشر ، هل تعلم شيئا أقل من السكتنجين يقوم مقامه ؟ قال لا . قال أنا أعرف . قال ماهو ؟ قال الهندبا بانخل . ثم قال ، أتعرف شيئا أقل من السفرجل يقوم مقامه ؟ قال لا . قال أنا أعرف . قال ماهو ؟ قال الحر نوب الشاي . قال فتعرف شيئا أقل من الاسفيذابا يقوم مقامه ؟ قال لا . قال أنا أعرف . ماء الحمص يسمن البقر في معناه . فقال له عبد الرحمن ، أنت أعلم مني بالطيب ، فلم تسألني ؟

فقد عرفت بهذا أن هؤلاء امتنعوا من الشهوات ، ومن الشبع من الأقوات . وكان امتناعهم للفوائد التي ذكرناها . وفي بعض الأوقات لأنهم كانوا لا يصفو لهم الحلال ، فلم يرضوا لأنفسهم إلا في قدر الضرورة . والشهوات ليست من الضرورات ، حتى قال أبو سليمان: الملح شهوة ، لأنه زيادة على الخبز ، وما وراء الخبز شهوة . وهذا هو النهاية . فمن لم يقدر على ذلك فينبئ أن لا ينفصل عن نفسه ، ولا ينهك في الشهوات . فكفى بالمرء إسرافا أن يأكل كل ما يشتهي ، ويفعل كل ما يهواه . فينبئ أن لا يواطىء على أكل اللحم . قال . على كرم الله وجهه ، من ترك اللحم أربعين يوما ساء خلقه ، ومن دأب عليه أربعين يوما قسا قلبه . وقيل إن للداومة على اللحم ضراوة كضراوة الحر

ومها كان جائعا ، وتأت نفس إلى الجماع ، فلا ينبئ أن يأكل ويمجم ، فيعطى نفسه شهوتين ، فتقوى عليه . وربما طلبت النفس الأكل لينشط في الجماع

ويستحب أن لا ينام على الشبع ، فيجمع بين غفلتين ، فيمتد الفتور ، ويقسو قلبه لذلك . ولكن ليصل ، أو يجلس فيذكر الله تعالى ، فإنه أقرب إلى الشكر . وفي الحديث (١) « أَذْيَبُوا أَطْعَامَكُمْ بِاللَّهِ كَرَّ وَالصَّلَاةِ وَلَا تَنَامُوا عَلَيْهِ فَتَقْسُوا قُلُوبَكُمْ » وأقل ذلك أن يصل أربع ركعات ، أو يسبح مائة تسبيحة ، أو يقرأ جزءا من القرآن عقيب أكله . فقد كان سفيان الثوري إذا شبع ليلة أحيائها . وإذا شبع في يوم واصله بالصلاة والذكر . وكان يقول ، أشبع الزنجي وكده ، ومررة يقول ، أشبع الحمار وكده

(١) حديث أذيبوا طعامكم بالصلاة والله ذكر ولا تناموا عليه فتقسو قلوبكم . طس وابن السني في اليوم واليلة من

ومها اشتهى شيئا من الطعام وطيبات الفواكه ، فينبغي أن يترك الخبز وأكلها بدلا منه ، لتكون قوتا ، ولا تسكون تفكها ، لئلا يجمع للنفس بين عادة وشهوة ، ونظر سهل إلى ابن سالم وفي يده خبز وعمر ، فقال له ابدأ بالتمر ، فإن قامت كفايتك به ، وإلا أخذت من الخبز بعده بقدر حاجتك

ومها وجد طعاما لطيفا وغلظا ، فليقدم اللطيف ، فإنه لا يشتهى الغليظ بعده . ولو قدم الغليظ لأكل اللطيف أيضا للطفاته . وكان بعضهم يقول لأصحابه ، لا تأكلوا الشهوات ، فإن أكلتموها فلا تطلبوها ، فإن طلبتموها فلا تحبوها . وطلب بعض أنواع الخبز شهوة . قال عبد الله بن عمر رحمه الله عليهما ، ما تأتينا من العراق فأكهة أحب إلينا من الخبز . فرأى ذلك الخبز فأكهة

وعلى الجملة ، لا سبيل إلى إهمال النفس في الشهوات المباحات ، واتباعها بكل حال . فيقدر ما يستوفى البعد من شهوته ، يخشى أن يقال له يوم القيامة أذهبت طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها . ويقدر ما يجاهد نفسه ، ويترك شهوته ، يتمتع في الدار الآخرة بشهواته . قال بعض أهل البصرة ، نازعتني نفسي خبز أرز وسمكا فنصتها ، فقويت مطالبتهما ، واشتدت مجاهدتي لها عشرين سنة . فلما مات قال بعضهم رأيته في المنام ، فقلت ماذا فعل الله بك ؟ قال لأحسن أن أصف ما تلقاني به ربي من النعم والكرامات . وكان أول شيء استقبلني به خبز أرز وسمكا وقال كل اليوم شهوتك هنيا بنير حساب . وقد قال تعالى (كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ^(١)) وكانوا قد أسلفوا ترك الشهوات . ولذلك قال أبو سليمان ، ترك شهوة من الشهوات أنفع للقلب من صيام سنة وقيامها . وفقنا الله لما يرضيه

بيان

اختلاف حكم الجوع وفصله واختلاف أحوال الناس فيه

اعلم أن المطلوب الأقصى في جميع الأمور والأخلاق الوسط . إذ خير الأمور أوسطها . وكلا طرفي قصد الأمور ذميم . وما أوردناه في فضائل الجوع ربما يوصى إلى أن الإفراط

فيه مطلوب . وهيات ، ولكن من أسرار حكمة الشريعة ، أن كل ما يطلب الطبع فيه الطرف الأقصى ، وكان فيه فساد ، جاء الشرع بالمبالغة في المنع منه ، على وجه يؤمنه عند الجاهل إلى أن المطلوب مضادة ما يقتضيه الطبع بقاية الإمكان ، والعالم يدرك أن المقصود الوسط ، لأن الطبع إذا طلب غاية الشبع ، فالشرع ينهى أن يمدح غاية الجوع ، حتى يكون الطبع باعثاً ، والشرع مانعاً ، فيتقاربان ، ويحصل الاعتدال . فإن من يقدر على قمع الطبع بالسكينة بعيد ، فيعلم أنه لا ينتهى إلى الناية ، فإنه إن أسرف مسرف في مضادة الطبع ، كان في الشرع أيضاً ما يبدل على إساءته . كما أن الشرع بالغ في الشاء على قيام الليل ، وصيام النهار ، ثم لما علم النبي صلى الله عليه وسلم من حال بعضهم أنه يصوم الدهر كله ، ويقوم الليل كله نهى عنه ^(١)

فإذا عرفت هذا ، فاعلم أن الأفضل بالإضافة إلى الطبع المعتدل ، أن يأكل بحيث لا يحس بثقل المدة ، ولا يحس بألم الجوع . بل ينسى بطنه ، فلا يؤثر فيه الجوع أصلاً . فإن مقصود الأكل بقاء الحياة ، وقوة العبادات ، وتقل المدة يمنع من العبادات . وألم الجوع أيضاً يشغل القلب ويمنع منها . فالقصد أن يأكل أكلاً لا يبقى للمأكل فيه أثر ، ليكون متشبهاً بالملائكة ، فإنهم مقدسون عن ثقل الطعام وألم الجوع ، وغاية الإنسان الاقتداء بهم . وإذا لم يمكن للإنسان خلاص من الشبع والجوع ، فأبعد الأحوال عن الطرفين الوسط ، وهو الاعتدال .

ومثال طلب الأدنى البعد عن هذه الأطراف المتقابلة ، بالرجوع إلى الوسط ، مثال ثلثة ألقيت في وسط حلقة محمية على النار ، مطروحة على الأرض . فإن الثلثة تهرب من حرارة الحلقة ، وهي محيطة بها لا تقدر على الخروج منها ، فلا تزال تهرب حتى تستقر على المركز الذي هو الوسط . فلو مانت مانت على الوسط . لأن الوسط هو أبعد للمواضع عن الحرارة التي في الحلقة المحيطة . فكذلك الشهوات محيطة بالإنسان إحاطة تلك الحلقة بالثلثة ، والملائكة خارجون عن تلك الحلقة ، ولا مطمع للإنسان في الخروج ، وهو يريد أن يتشبه بالملائكة

(١) حديث النبي عن صوم الدهر كله وقيام الليل كله تدم

في الخلاص . فأشبه أحواله بهم البعد ، وأبعد المواضع عن الأطراف الوسط . فصار الوسط مطلوبا في جميع هذه الأحوال المتقابلة . وعنه عبر بقوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « خَيْرُ الْأُمُورِ أَوْسَطُهَا » ، وإليه الإشارة بقوله تعالى (وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ^(١))

ومهما لم يحس الإنسان بجوع ولا شبع ، تيسرت له العبادة والفكر ، وخف في نفسه وقوى على العمل مع خفته . ولكن هذا بعد اعتدال الطبع . أما في بداية الأمر ، إذا كانت النفس جوعا ، متشوقة إلى الشهوات ، مائلة إلى الإفراط ، فلا اعتدال لا ينفعها بل لابد من المبالغة في إيلامها بالجوع ، كما يبالغ في إيلام الدابة التي ليست مروضة بالجوع والضرب وغيره ، إلى أن تعتدل . فإذا ارتاضت واستوت ورجعت إلى الاعتدال ، ترك تمذيبها وإيلامها . ولأجل هذا السر ، يأمر الشيخ مريده بما لا يتعاطاه هو في نفسه . فيأمره بالجوع وهو لا يجوع . ويمنعه الفواكه والشهوات وقد لا يمتنع هو منها . لأنه قد فرغ من تأديب نفسه ، فاستغنى عن التعذيب . ولما كان أغلب أحوال النفس الشره والشهوة والجحاح ، والامتناع عن العبادة ، كان الأصلح لها الجوع ، الذي نحس باله في أكثر الأحوال لتنكسر نفسه . والمقصود أن تنكسر حتى تعتدل ، فترد بعد ذلك في الغذاء أيضا إلى الاعتدال وإنما يمتنع من ملازمة الجوع من سالكى طريق الآخرة ، إمام صديق ، وإمام فرور أحق أما الصديق ، فلا مستقامة نفسه على الصراط المستقيم ، واستغنائه عن أن يساق بسياط الجوع إلى الحق

وأما الفرور ، فلفظه بنفسه أنه الصديق المستغنى عن تأديب نفسه ، الظان بها خيرا ، وهذا غرور عظيم ، وهو الأغلب . فإن النفس كلما تتأدب تأدبا كاملا ، وكثيرا ما تغتر فتنتظر إلى الصديق ومساعته نفسه في ذلك ، فيسامح نفسه كالمرضى ينظر إلى من قد صح من مرضه ، فيتناول ما يتناوله ، ويظن بنفسه الصحة فهلك

والذي يدل على أن تقدير الطعام بمقدار يسير ، في وقت مخصوص ، ونوع مخصوص ، ليس مقصودا في نفسه ، وإنما هو مجاهدة نفس متنازمة عن الحق ، غير بالغة رتبة السكال ،

(٢) حديث خير الأمور أوسطها : البيهقي في الشعب مرسل وقد تقدم

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن له تقدير وتوقيت لطعامه . قالت عائشة رضى الله عنها ^(١) ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر ، ويفطر حتى نقول لا يصوم . ^(٢) وكان يدخل على أهله فيقول « هل عندكم من شيء » ، فإن قالوا نعم أكل ، وإن قالوا لا قال « إني إذا صائم » ^(٣) ، وكان يقدم إليه الشيء فيقول « أما إني قد كنت أردت الصوم » ثم يأكل . ^(٤) وخرج صلى الله عليه وسلم يوما وقال « إني صائم » ، فقالت له عائشة رضى الله عنها ، قد أهدي إلينا حيس ، فقال « كنت أردت الصوم ولكن قريبي » . ولذلك حكى عن سهل أنه قيل له ، كيف كنت في بدايتك ؟ فأخبر بضر وبمن الرياضات منها أنه كان يقات ورق النبق مدة . ومنها أنه أكل دقاق التين مدة ثلاث سنين . ثم ذكر أنه اقتات بثلاثة دراهم في ثلاث سنين . فقيل له فكيف أنت في وقتك هذا ؟ فقال أكل بلا حد ولا توقيت . وليس المراد بقوله بلا حد ولا توقيت أنى أكل كثيرا ، بل أنى لأقدر بمقدار واحد ما آكله

وقد كان معروف الكرخي يهدي إليه طيبات الطعام فيأكل . فقيل له إن أخاك بشرا لا يأكل مثل هذا . فقال إن أخى بشرا قبضه الورع ، وأنا بسطت المرفة . ثم قال ، إنما أنا ضيف في دار مولاي ، فإذا أطمعني أكلت ، وإذا جوعني صبرت . مالى والاعتراض والتمييز . ودفع إبراهيم بن آدم إلى بعض إخوانه دراهم وقال ، خذ لنا بهذه الدرام زبدا وعسلا وخبزا حواريا . فقيل يا أبا إسحق ، بهذا كله ؟ قال ويحك ، إذا وجدنا أكلنا أكل الرجال . وإذا عُدنا صبرنا صبر الرجال . وأصلح ذات يوم طعاما كثيرا ، ودعا إليه فقرا

- (١) حديث عائشة كان يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم : معنى عليه
- (٢) حديث كان يدخل على أهله فيقول هل عندكم من شيء ، فإن قالوا نعم أكل وإن قالوا لا قال إني صائم : دت وحسنه ون من حديث عائشة وهو عندم بنحوه كسبائي
- (٣) حيث كان يقدم إليه الشيء فيقول إني صائم ، فقالوا نعم أكل وإن قالوا لا قال إني صائم : البقي من حديث عائشة بلفظ وإن كنت قد فرغت الصوم وقال أسنده صحيح وعندم قد كنت أصبحت صائما
- (٤) حديث خرج صلى الله عليه وسلم يوما وقال إني صائم ، فقالت عائشة يا رسول الله قد أهدي إلينا حيس فقال كنت أردت الصوم ولكن قريبي م بلفظ قد كنت أصبحت صائما وفي رواية له أدبته فقد أصبحت صائما فأكل وفي لفظ البقي أنى كنت أردت الصوم ولكن قريبي

يسيرة ، فيهم للأوزاعي ، والثوري . فقال له الثوري ، يا أبا إسحق ، أمتخاف أن يكون هذا إسرافا ، فقال ليس في الطعام إسراف ، إنما الإسراف في اللباس والأثاث

فأخذى أخذ العلم من السماع والنقل تقليدا ، يرى هذا من إبراهيم بن آدم ، ويسمع عن مالك بن دينار أنه قال مادخل بيتي للملح منذ عشرين سنة ، وعن سري السقطي أنه منذ أربعين سنة يشتهي أن يمس حذرة في دبس فافل ، فيراه متناقضا ، فيتحير ، أو يقطع بأن أحدهما مخطئ . والبصير بأسرار القول ، يعلم أن كل ذلك حق ، ولكن بالإضافة إلى اختلاف الأحوال . ثم هذه الأحوال المختلفة ، يسميها فطن محتاط ، أو غبي منرور . فيقول المحتاط ، ما أنا من جملة العارفين حتى أسامح نفسي . فليس نفسي أطوع من نفس سري السقطي ، ومالك ابن دينار ، وهؤلاء من المستعين عن الشهوات ، فيقتدى بهم : والمنرور يقول ، ما نفسي بأعصى علي من نفس معروف الكرخي ، وإبراهيم بن آدم ، فأقتدى بهم ، وأرفع التقدير في مأكولي . فأنا أيضا ضيف في دار مولاي ، فألى وللاعتراض . ثم إنه لو قصر أحدني حقه وتوفيره ، أو في ماله وجهه بطريقة واحدة ، قامت القيامة عليه ، واشتغل بالاعتراض . وهذا مجال يوجب للشيطان مع الحق . بل رفع التقدير في الطعام ، والصيام ، وأكل الشهوات ، لا يسلم إلا لمن ينظر من مشكاة الولاية والنبوة . فيكون بينه وبين الله علامة في استرساله واتقائه . ولا يكون ذلك إلا بعد خروج النفس عن طاعة الهوى والمادة بالسكية ، حتى يكون أكله إذا أكل على نية ، كما يكون إمساكه بنية ، فيكون عاملا لله في أكله وإفطاره

فيبني أن يتعلم الحزم من عمر رضي الله عنه ، فإنه كان يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) يحب العسل ويأكله ، ثم لم يمس نفسه عليه ، بل لما عرضت عليه شربة باردة ممزوجة بعسل ، جعل يدير الإنياء في يده ويقول ، أشربها وتذهب حلاوتها وتبقى تبعثها ، أعزلوا عني حسابا وتركها وهذه الأسرار لا يجوز لشيخ أن يكشف بها مریده . بل يقتصر على مدح الجوع فقط ، ولا يدعو إلى الاعتدال ، فإنه يقصر لا محالة عما يدعو إليه . فيبني أن يدعو

(١) حديث كان يحب العسل . ويأكله : متفق عليه من حديث عائشة كان يحب الحلو ، والعسل - الحديث :

وفي قصة شربه العسل عند بعض نساءه

إلى غاية الجوع ، حتى يتيسر له الاعتدال . ولا يذكر له أن العارف الكامل يستثنى عن الرياضة . فإن الشيطان يحيد متعلقاً من قلبه ، فيلقى إليه كل ساعة إنك عارف كامل ، وما الذى فأتلك من المعرفة والكمال ؟ بل كان من عادة إبراھيم الخواص ، أن يخوض مع المريد فى كل رياضة كان يأمره بها ، كيلا يخاطر بباله أن الشيخ لم يأمره بما لم يفعل ، فيغفره ذلك من رياضته . والقوى إذا اشتغل بالرياضة وإصلاح النير ، لزمه النزول إلى حد الضعفاء تشبهابهم وتلطفاً فى سياقتهم إلى السعادة . وهذا ابتلاء عظيم للأتبياء والأولياء . وإذا كان حد الاعتدال خفياً فى حق كل شخص ، فالخزم والاحتياط ينبغى أن لا يترك فى كل حال ولذلك أدب عمر رضى الله عنه ولده عبد الله ، إذ دخل عليه فوجده يأكل لحماً مأدوماً بسمن ، فملأه بالدرة وقال ، لأم لك ، كُلْ يوماً خبزاً ولحماً ، ويوماً خبزاً ولبناً ، ويوماً خبزاً وسمناً ، ويوماً خبزاً وزيتاً ، ويوماً خبزاً وملحاً ، ويوماً خبزاً فقاراً . وهذا هو الاعتدال فأما المواظبة على اللحم والشهوات إفراط وإسراف . ومهاجرة اللحم بالكلية إقتار . وهذا قوام بين ذلك . والله تعالى أعلم

بيان

آفة الرياء المتطرق إلى من ترك أكل الشهوات وقيل الطعام

اعلم أنه يدخل على تارك الشهوات آفتان عظيمتان ، هما أعظم من أكل الشهوات إحداهما : أن لا تقدر النفس على ترك بعض الشهوات فتشبهها ، ولكن لا يريد أن يُعرف بأنه يشبهها ، فيخفى الشهوة ، ويأكل فى الخلوة ما لا يأكل مع الجماعة . وهذا هو الشرك الخفى — سئل بعض العلماء عن بعض الزهاد ، فسكت عنه . فقيل له هل تعلم به بأساً؟ قال يأكل فى الخلوة ما لا يأكل مع الجماعة . وهذه آفة عظيمة : بل حتى البعد إذا ابتلى بالشهوات وحبا أن يظهرها . فإن هذا صدق الحال ، وهو يدل عن فوات المجاهدات بالأعمال . فإن إخفاء النقص ، وإظهار ضده من الكمال ، هو نقصان متضاعفان . والكذب مع الإخفاء كذبان . فيكون مستحقاً لمقتين ، ولا يرضى منه إلا بتوبتين صادقتين ولذلك

شدد أمر المنافقين ، فقال تعالى (إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ)^(١) لأن الكافر كثر وأظهر . وهذا كفر وستر . فكان ستره لكفره كفراً آخر . لأنه استخف بنظر الله سبحانه وتعالى إلى قلبه ، وعظم نظر المخلوطين . فحالكفر عن ظاهره . والمارفون يتلون بالشهوات بل بالمعاصي ، ولا يبتلون بالرياء والنس والإخفاء . بل كمال المعارف أن يترك الشهوات لله تعالى ، ويظهر من نفسه الشهوة ، إسقاطاً لمنزلة من قلوب الخلق . وكان بعضهم يشتري الشهوات ويلقيها في البيت ، وهو فيها من الزاهدين ، وإنما يقصده تليس حاله ، ليصرف عن نفسه قلوب المنافقين ، حتى لا يشوشون عليه حاله

فنهاية الزهد ، الزهد في الزهد بإظهار صنده . وهذا عمل الصديقين . فإنه جمع بين صديقين . كجاء الأول جمع بين كذابين . وهذا قد حمل على النفس ثقلين ، وجربها كأس الصبر مرتين . مرة بشر به ، ومرة برميها . فلا جرم أولئك يؤتون أجراً مرتين بما صبروا . وهذا يضاهي طريق من يُعطى جراً فيأخذ ، ويردُّ سراً ، ليكسر نفسه بالنذل جبراً ، وبالفقر سرا . فن غاته هذا فلا ينبغي أن يفوته إظهار شهوته ونقصانه ، والصدق فيه . ولا ينبغي أن ينزه قول الشيطان ، إنك إذا أظهرت اقتدى بك غيرك ، فاستره إصلاحاً لذيرك . فإنه لو قصد إصلاح غيره لكان إصلاح نفسه أم عليه من غيره . فهذا إنما يقصد الرياء المجرد ، وبروجه الشيطان عليه في مرض إصلاح غيره . فلذلك ثقل عليه ظهور ذلك منه ، وإن علم أن من اطلع عليه ليس يقتدى به في الفعل ، أولاً ينزجر باعتقاده أنه تارك للشهوات

الآفة الثانية : أن يقدر على ترك الشهوات ، ولكنه يفرح أن يعرف به : فيشتهر بالتعفف عن الشهوات . فقد خالف شهوة ضيفة ، وهي شهوة الأكل . وأطاع شهوة هي شرمها . وهي شهوة الجاه . وتلك هي الشهوة الخفية . فيها أحس بذلك من نفسه ، فكسر هذه الشهوة آكد من كسر شهوة الطعام . فلما كل . فهو أولى له

قال أبو سليمان ، إذا قدمت إليك شهوة ، وقد كنت تاركاً لها ، فأصب منها شيئاً يسيراً ولا تمط نفسك منها ، فتكون قد أسقطت عن نفسك الشهوة ، وتكون قد نصبت عليها إذ لم تمطها شهوتها . وقال جعفر بن محمد الصادق ، إذا قدمت إلى شهوة ، نظرت

إلى نفسى ، فإن هى أظهرت شهوتها ، أطعمتها منها . وكان ذلك أفضل من منها . وإن أخفت شهوتها ، وأظهرت العزوب عنها ، عاقبتها بالترك ، ولم أكلها منها شيئا . وهذا طريق فى عقوبة النفس على هذه الشهوة الخفية .

وبالجمله من ترك شهوة الطعام ، ووقع فى شهوة الرياء . كان كمن هرب من عقرب ، وفزع إلى حية . لأن شهوة الرياء أضر كثيرا من شهوة الطعام . والله ولى التوفيق

القول فى شهوة الفرج

اعلم أن شهوة الواقع سلطت على الإنسان لفائدتين . إحداهما : أن يدرك لذته ، فيقيس به لذات الآخرة ، فإن لذة الواقع لو دامت لكانت أقوى لذات الأجساد ، كإذن النار وآلامها أعظم آلام الجسد : والترغيب والترهيب يسوق الناس إلى سعادتهم . وليس ذلك إلا بالمحسوس ، ولذة محسوسة مدركة . فإن ما لا يدرك بالذوق لا يعظم إليه الشوق

الفائدة الثانية : بقاء النسل ، ودوام الوجود . فهذه فائدتها . ولكن فيها من الآفات ما يهلك الدين والدنيا ، إن لم تضبط ولم تقهر ، ولم ترد إلى حد الاعتدال . وقد قيل فى تأويل قوله تعالى (رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا حَاقَّةَ لَنَا بِهِ ^(١)) معناه شدة النامسة . وعن ابن عباس ^(٢) فى قوله تعالى (وَمِنْ شَرِّ عَاقِبَتِي إِذَا وَقَبَ ^(٣)) قال هو قيام الذكر . وقد أسنده بعض الرواة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلا أنه قال فى تفسيره الذكر إذا دخل . وقد قيل إذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله . ^(٤) وكان صلى الله عليه وسلم يقول فى دعائه « أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمِيِّ وَبَصْرِي وَقَلْبِي وَهَنِي وَنَيْتِي » وقال عليه السلام ^(٥) « النَّسَاءُ حَبَائِلُ الشَّيْطَانِ » ولولا هذه الشهوة ، لما كان للنساء سلطنة على الرجال

(١) حديث ابن عباس موقوفا ومسندا فى قوله تعالى ومن شر غلب إذا وقب قال هو قيام الذكر وقال الذى أسنده الذكر إذا دخل هذا حديث لأصله

(٢) حديث اللهم أنى أعوذ بك من شر سمى وبصرى وقلبى وهنى ونيتى تقدم فى الدعوات

(٣) حديث النساء حبايل الشيطان : الأصناف فى الترغيب والترهيب من حديث خالد بن زيد الجهمى بإسناد فيه جهالة

(١) البقرة : ٢٨٦ (٢) التعلق : ١٠

وروى أن موسى عليه السلام ، كان جالسا في بعض مجالسه ، إذ أقبل إليه إبليس وعليه برنس يتلون فيه أناثا . فلما دنا منه ، خلع البرنس فوضعه ، ثم أتاه ، فقال السلام عليك يا موسى . فقال له موسى من أنت ؟ فقال أنا إبليس . فقال لحيالك الله . ما جاء بك ؟ قال جئت لأسلم عليك لمزلتك من الله ، ومكاثك منه . قال فما الذي رأيت عليك ؟ قال برنس أختطف به فلوب بني آدم . قال فما الذي إذا صنعه الإنسان استحوزت عليه ؟ قال إذا أعجبته نفسه ، واستكثر عمله ، ونسى ذنوبه . وأحذرك ثلاثا ، لا تحل بامرأة لا تحل لك ، فإنه ما خلا رجل بامرأة لا تحل له إلا كنت صاحبه دون أصحابي ، حتى أفتنه بها ، وأفتنها به . ولأنما هد الله عبدا إلا وفيت به . ولا تخرجن صدقة إلا أمضيتها . فإنه ما أخرج رجل صدقة فلم يعضها إلا كنت صاحبه دون أصحابي ، حتى أحول بينه وبين الوفاء بها . ثم ولى وهو يقول ، يا وليتاه علم موسى ما يحذر به بني آدم

وعن سعيد بن المسيب قال : ما بعث الله نبيا فيها خلا إلا لم يأس إبليس أن يهلكه بالنساء . ولا شيء أخوف عندي منهن . وما بالمدينة بيت أدخله إلا يتي ويبت ابنتي . أغتسل فيه يوم الجمعة ، ثم أروح . وقال بعضهم ، إن الشيطان يقول للمرأة أنت نصف جندی ، وأنت سهى الذي أرى به فلا أخطئ . وأنت موضع سرى ، وأنت رسول في حاجتي . فنصف جنده الشهوة . ونصف جنده الغضب . وأعظم الشهوات شهوة النساء

وهذه الشهوة أيضا لها إفراط وتفریط واعتدال . فالإفراط ما يقهر العقل حتى يصرف همه الرجال إلى الاستمتاع بالنساء والجوارى ، فيحرم عن سلوك طريق الآخرة ، أو يقهر الدين حتى يجر إلى اقتحام الفواحش . وقد ينتهى إفراطها بطائفة إلى أمرين شنيعين أحدهما : أن يتناولوا ما يقوى شهواتهم على الاستكثار من الواقع ، كما قد يتناول بعض الناس أدوية تقوى المدة ، لتعظم شهوة الطعام . وما مثال ذلك إلا كمن ابتلى بسباع ضارية ، وحياة عادية ، فنام عنه في بعض الأوقات ، فيجنال لآبارتها وتهيجها ، ثم يشتغل بإصلاحها وعلاجها . فإن شهوة الطعام والواقع على التحقيق آلام يريد الإنسان الخلاص منها ، فيدرك لذة بسبب الخلاص .

فإن قلت: فقد روى في غريب الحديث ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) قال شكوت
إلى جبرائيل ضعف الواقع ، فأمرني بأكل الهريسة
فاعلم: أنه صلى الله عليه وسلم كان تحته تسع نسوة ، ووجب عليه محصينهن بالإمتاع ،
وحرّم على غيره نكاحهن وإن طلقهن . فكان طلبه القوة لهذا لا للتمتع
والأمر الثاني : أنه قد تنهى هذه الشهوة ببعض الضلال إلى العشق ، وهو غاية الجهل
نما وضع له الواقع ، وهو مجاوزة في البهيمية لحد البهائم . لأن المتشوق ليس يقنع بإقامة
شهوة الواقع ، وهي أتبع الشهوات ، وأجدها أن يستحيا منه ، حتى اعتقد أن الشهوة
لا تلقى إلا من محل واحد . والبهيمة تقضى الشهوة أين اتفق ، فتكتفى به ، وهذا لا يكتفى
إلا بشخص واحد معين ، حتى يزداده ذلا إلى ذل ، وعبودية إلى عبودية . وحتى يستنسخ
العقل لخدمة الشهوة . وقد خلق ليكون مطاعا ، لا ليكون خادما للشهوة ، ومحتالا لأجلها
وما العشق إلا سعة إفراط الشهوة . وهو مرض قلب فارغ لأمه . وإنما يجب الاحتراز
من أوائله ، بترك معاودة النظر والفكر ، وإلا فإذا استحك عسر دفعه . فكذلك عشق
المال ، والجاء ، والمغار ، والأولاد ، حتى حب اللب بالطيور ، والرد ، والشرنج ، فإن
هذه الأمور قد تستولى على طائفة بحيث تنفص عليهم الدين والدنيا ، ولا يضررون عنها ألبنة
ومثال من يكسر سورة العشق في أول انبعاثه مثال من يصرف عنان الدابة عنه
توجهها إلى باب لتدخله . وما أهون منهيا بصرف عنها . ومثال من يبالغها بعد استحكامها
مثال من يترك الدابة حتى تدخل وتجاوز الباب ، ثم يأخذ بذنبها ويجرها إلى ورائها .
وما أعظم التفاوت بين الأمرين في اليسر والعسر . فليكن الاحتياط في بدايات الأمور فأما
في أواخرها ، فلا تقبل العلاج إلا بمجهود جيد ، يسكاد يؤدي إلى تزعج الروح . فإن إفراط الشهوة
أن يثلب العقل إلى هذا الحد ، وهو مذموم جدا
وتقر يطلها بالنسة ، أو بالضعف عن إمتاع المنكوحه ، وهو أيضا مذموم . وإنما الحمدود

(١) حديث شكوت إلى جبريل ضعف الواقع فأمرني بأكل الهريسة : العتيل في الضعفاء طس من حديث

حذيفة وقد تقدم وهو موضوع .

أن تكون معتدلة . ومطبعة للعقل والشرع في اقتباسها وانسائها . ومهما أفرطت ، فكسرها بالجوع والنكاح . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا شَرَّ الشَّبَابِ عَلَيْكُمْ يَا بَايَةَ قَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ قَلْبُهُ بِالصَّوْمِ فَالضُّومُ لَهُ وَجَاءَ »

بيان

ما على المريد في ترك التزويج وفعله

اعلم أن المريد في ابتداء أمره ، ينبغي أن لا يشغل نفسه بالتزويج . فإن ذلك شغل شاغل يمنعه من السلوك ، ويستجره إلى الأنس بالزوجة . ومن أنس بغير الله تعالى شغل عن الله . ولا يفتره كثرة نكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) ، فإنه كان لا يشغل قلبه جميع ما في الدنيا عن الله تعالى ، فلا تقاس للملائكة بالحدادين . ولذلك قال أبو سليمان الداراني من تزوج فقد ركن إلى الدنيا ، وقال ، ما رأيت مريدا تزوج فثبت على حاله الأول ، وقبل له خمرة ، ما أحوجك إلى امرأة تأنس بها ، فقال لا آتسنى الله بها ، أي أن الأنس بها يمنع الأنس بالله تعالى ، وقال أيضا ، كل ما شغلك عن الله من أهل ، ومال ، وولد ، فهو عليك مشؤم فكيف يقاس غير رسول الله صلى الله عليه وسلم به ، وقد كان استغرافه بحب الله تعالى ، بحيث كان يجد احترامه فيه إلى حد كان يخشى منه في بعض الأحوال أن يسرى ذلك إلى قلبه فيهدمه ، فلذلك ^(٣) كان يضرب يده على غدة عائشة أحيانا ويقول « كَلِّبْنِي بِعَائِشَةَ » لتشغله بكلامها عن عظيم ما هو فيه ، لقصور طاقة قلبه عنه ، فقد كان طبعه الأنس بالله عز وجل ، وكان أنسه بالخلق مازنا ، رفقا بيده ، ثم أنه كان لا يطبق الصبر مع الخلق إذا جالسهم . فإذا ضاق صدره قال ^(٤) « أَرَحْتَابًا يَا بِلَالُ » حتى يمد إلى ما هو فرقة عنه ^(٥) فالضعيف إذا لاحظ أحواله في مثل هذه الأمور فهو منور ، لأن الأفهام تقصر عن الوقوف على أسرار أفعاله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث معاشر الشباب من استطاع منك النكاح فليتزوج - الحديث : تقدم في النكاح

(٢) حديث كان لا يشغل قلبه عن الله تعالى جميع ما في الدنيا : تقدم

(٣) حديث كان يضرب يده على غدة عائشة أحيانا ويقول كَلِّبْنِي بِعَائِشَةَ : لم أجده أصلا

(٤) حديث أرحنا بها يا بلال : تقدم في الصلاة

(٥) حديث أن الصلاة كانت قرعة عينه تقدم أيضا

فشرط المرید العزيمة في الابتداء إلى أن يقوى في المعرفة . هذا إذا لم تغلبه الشهوة . فإن غلبته الشهوة فليكسرها بالجوع الطويل ، والصوم الدائم . فإن لم تنفع الشهوة بذلك ، وكان بحيث لا يقدر على حفظ الدين مثلاً ، وإن قدر على حفظ الفرج ، فالتكاح له أولى ، لتسكن الشهوة . وإلا فهما لم يحفظ عینه ، لم يحفظ عليه فكره ، وتفرق عليه همه ، وربما وقع في بلية لا يطيقها ، وزنا الدين من كبار الصنائع ، وهو يؤدي على القرب إلى الكبيرة الفاحشة وهي زنا الفرج . ومن لم يقدر على غض بصره لم يقدر على حفظ فرجه

قال عيسى عليه السلام ، إياكم والنظرة ، فإنها تزرع في القلب شهوة ، وكفى بها فتنة وقال سميد بن جبیر ، إنما جاءت الفتنة لداود عليه السلام من قبل النظرة ، ولذلك قال لابنه عليه السلام ، يا بني ، امش خلف الأسد والأسود ، ولا تمس خلف المرأة . وقيل ليحيى عليه السلام ، مابده الزنا ؟ قال النظر والتمنى . وقال الفضيل ، يقول إبليس هو قوسى القسدية وسهى الذى لا أخطئ به . يعنى النظر

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « النَّظَرُ سَهْمٌ مَسْمُومٌ مِنْ سَهَامِ إِبْلِيسَ قَرَنَ تَرَكَّهُ خَوْفًا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى إِمَانًا يَجِدُ حَلَاوَتَهُ فِي قَلْبِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَا تَرَكْتُ بَعْدِي فِتْنَةٌ أَضَرَّ عَلَى الرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « اتَّقُوا فِتْنَةَ الدُّنْيَا وَفِتْنَةَ النِّسَاءِ فَإِنْ أُولَ فِتْنَةٍ بَنَى إِسْرَائِيلَ كَأَنْتُمْ مِنْ قَبْلِ النِّسَاءِ » وقال تعالى (قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يُعْصُوا مِنْ أَنْبَارِهِمْ ^(٤)) الآية . وقال عليه السلام ^(٥) « لِكُلِّ ابْنِ آدَمَ حَظٌّ مِنَ الزَّانَاةِ عَيْنَانِ زَيْنَانِ وَزَيْنَانِ النَّظَرُ وَالْيَدَانِ زَيْنَانِ وَزَيْنَانِ الْبُطْحُ وَالرِّجْلَانِ زَيْنَانِ وَزَيْنَانِ الْكُفَى وَالْقَهْمُ زَيْنَانِ وَزَيْنَانُ الْقُبْلَةِ وَالْقَلْبُ يَهْمٌ أَوْ يَهْنَى وَيُسَدَّقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ أَوْ يُكْذَّبُ »

(١) حديث النظرة - هم مسموم من سهام إبليس - الحديث - تقدم أيضاً

(٢) حديث ما تركت بعدى فتنة أضرت على الرجال من النساء - متفق عليه من حديث أسامة بن زيد

(٣) حديث اتقوا فتنة الدنيا وفتنة النساء فإن أول فتنة بنى إسرائيل كانت في النساء - من حديث أبي سعيد الخدري

(٤) حديث لكل ابن آدم حظ من الزنا فالعينان زريان - الحديث : م هوو القبله من حديث أبي هريرة

واتفق عليه الشيخان من حديث ابن عباس نحوه

« وقالت أم سلمة ، استأذن ابن أم مكتوم الأعمى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا وميمونة جالستان . فقال عليه السلام « احْتَجِبَا » فقلنا أوليس بأعمى لا يبصرنا ؟ فقال « وَأَنْتُمَا لَا تُبْصِرَانِ » ؟ وهذا يدل على أنه لا يجوز للنساء مجالسة العيان ، كما جرت به العادة في المآثم والولائم ، فيحرم على الأعمى الخلوة بالنساء ، ويحرم على المرأة مجالسة الأعمى وتحديق النظر إليه لتبرحاجة . وإعاجوز للنساء محادثة الرجال والنظر إليهم ، لأجل عموم الحاجة وإن قدر على حفظ عينه عن النساء ، ولم يقدر على حفظها عن الصبيان ، فالنكاح أولى به . فإن الشر في الصبيان أكثر . فإنه لو مال قلبه إلى امرأة ، أمكنه الوصول إلى استباحتها بالنكاح . والنظر إلى وجه الصبي بالشهوة حرام . بل كل من يتأثر قلبه بجمال صورة الأرمدة بحيث يدرك التفرقة بينه وبين الملتحي ، لم يحل له النظر إليه

فإن قلت : كل ذي حس يدرك التفرقة بين الجميل والقبيح لأعالة ، ولم تزل وجوه الصبيان مكشوفة فأقول : لست أعنى تفرقة العين فقط . بل ينبغي أن يكون إدراك التفرقة كإدراكه التفرقة بين شجرة خضراء وأخرى باسنة ، وبين ماء صاف وماء كدر . وبين شجرة عليها أزهارها وأنوارها وشجرة تساقطت أوراقها . فإنه يميل إلى إحداها . بعينه وطبعه ، ولكن ميلا خاليا عن الشهوة . ولأجل ذلك لا يشتهي سلاسة الأزهار والأنوار وتقبيلها ، ولا تقبيل الماء الصافي . وكذلك الشبهة الحسنة قد تميل العين إليها ، وتدرك التفرقة بينها وبين الوجه القبيح ، ولكنها تفرقة لا شهوة فيها . ويدرك ذلك تميل النفس إلى القرب والملازمة فهما وجد ذلك الليل في قلبه ، وأدرك تفرقة بين الوجه الجميل ، وبين الثبات الحسن ، والأنوار المنقشة ، والسقوف للذهب ، فنظره نظر شهوة ، فهو حرام . وهذا مما يتهاون به الناس ويحرم ذلك إلى المعاطب وهم لا يشعرون

قال بعض التابعين . ما أنا بأخوف من السبع الضاري على الشاب الناسك ، من غلام أرمدة ينجاس إليه . وقال سفيان ، لو أن رجلا عبث بفلان بين أصبعين من أصابع رجله ، يريد الشهوة ، لكان لو اطا . وعن بعض السلف قال : سيكون في هذه الأمة ثلاثة أصناف لوطيون

(١) حديث أم سلمة استأذن ابن أم مكتوم الأعمى وأنا وميمونة جالستان فقال احتجبا - الحديث :

دلت وقال حسن صحيح .

صنف ينظرون ، وصنف يصالحون ، وصنف يمارون

فإذا آفة النظر إلى الأحداث عظيمة فبها يحجز المرید عن غض بصره ، وضبط فكره فالصواب له أن يكسر شهوته بالنكاح ، فرب نفس لا يسكن توفاتها بالجوع

وقال بعضهم : غلبت علي شهوتي في بدء إرادتي عالم أطلق : فأكثر الضجيج إلى الله تعالى . فرأيت شخصا في المنام ، فقال مالك ؟ فشكوت إليه ، فقال تقدم إلى ، فتقدمت إليه . فوضع يده على صدرى ، فوجدت بردها في فؤادى وجميع جسدى . فأصبحت وقد زال ما بى . فبقيت مئاً في سنة . ثم عاودنى ذلك ، فأكثر الاستغاثة ، فأثنى شخص في المنام فقال لى أنتحب أن يذهب ما تجده وأضرب عنقك ؟ قلت نعم . فقال مد رقبتيك ، فددتها فجرد سيفاً من نور ، فضرب به عنقى ، فأصبحت وقد زال ما بى ، فبقيت مئاً في سنة . ثم عاودنى ذلك أو أشد منه ، فرأيت كأن شخصاً فيما بين جنى وصدرى يحاطبني ويقول ، ويحك كم تسأل الله تعالى رفع ما لا يحب رفعه ! قال فتزوجت ، فانقطع ذلك عني ، ووُلدلى

ومهما احتاج المرید إلى النكاح ، فلا ينبغي أن يترك شرط الإرادة في ابتداء النكاح ودوامه . أما في ابتدائه ، فبالنية الحسنة . وفي دوامه بحسن الخلق ، وسداد السيرة ، والقيام بالحقوق الواجبة ، كما فصلنا جميع ذلك في كتاب آداب النكاح ، فلانطول بإعادته وعلامة صدق إرادته ، أن ينكح فقيرة متديتة ، ولا يطلب الثنية .

قال بعضهم . من تزوج غنية كان له منها خمس خصال ، مفالة الصداق ، وتسوية الزفاف ، وفوت الخدمة ، وكثرة النفقة ، وإذا أراد طلاقها لم يقدر خوفاً على ذهاب مالها والفقيرة بخلاف ذلك . وقال بعضهم ، ينبغي أن تكون المرأة دوت الرجل بأربع ، والإسحقرة ، بالنس ، والطول ، والمال ، والحسب ، وأن تكون فوقه بأربع ، بالجمال ، والأدب ، والورع ، والخلق . وعلامة صدق الإرادة في دولم النكاح الملق

تزوج بعض المريدین باسرة ، فلم يزل يخدمها حتى استحييت المرأة ، وشكت ذلك إلى أبيها ، وقالت قد تحيرت في هذا الرجل . أنا في منزله منذ سنين ، ما ذهبت إلى الخلاه قط ، إلا وحمل الماء قبل إليه

وتزوج بعضهم امرأة ذات جمال . فلما قرب زفافها ، أصابها الجدري . فاشتد حزن

أهلها لذلك ، خوفاً من أن يستقبحها . فأراهم الرجل أنه قد أصابه رمد ، ثم أراهم أن بصروهم قد ذهب ، حتى زفت إليه ، فزال عنهم الحزن . فبقيت عنده عشرين سنة ثم توفيت . ففتح عينيه حين ذلك . فقيل له في ذلك ، فقال تعدته لأجل أهلها حتى لا يحزنوا . فقيل له قد سبقت إخوانك بهذا الخلق

وتزوج بعض الصوفية امرأة سيئة الخلق . فكان يصبر عليها . فقيل له لم لا تطلقها ؟ فقال أبخشي أن يتزوجها من لا يصبر عليها ، فيتأذى بها

فإن تزوج المرید فهكذا ينبغي أن يكون . وإن قدر على الترك فهو أولى له ، إذ لم يمكنه الجمع بين فضل النكاح وسلوك الطريق ، وعلم أن ذلك يشغله عن حاله

كما روى أن محمداً بن سليمان الهاشمي ، كان يملك من غلة الدنيا ثمانين ألف درهم في كل يوم . فكتب إلى أهل البصرة وعلمائها امرأة يتزوجها . فأجمعوا كلهم على رابطة العدوية رحمها الله تعالى . فكتب إليها ، بسم الله الرحمن الرحيم ، أما بعد . فإن الله تعالى قد ملكني من غلة الدنيا ثمانين ألف درهم في كل يوم ، وليس تمضي الأيام والليالي حتى أتمها مائة ألف وأنا أصير لك مثلها ومثلها . فأجيبني . فكتبت إليه ، بسم الله الرحمن الرحيم ، أما بعد : فإن الزهد في الدنيا راحة القلب والبدن ، والرغبة فيها تورث الهم والحزن . فإذا أتاك كتابي هذا ، فهي زائدك ، وقدم لمادك ، وكن وصي نفسك ، ولا تجعل الرجال أوصياءك ، فيقتسوا تراثك . فصم الدهر ، وليكن فطرك الموت . وأما أنا ، فلو أن الله تعالى خولني أمثال الذي خولك وأضاعفه ، ما سرني أن أشتغل عن الله طرفة عين . وهذه إشارة إلى أن كل ما يشغل عن الله تعالى فهو نقصان

فينظر المرید إلى حاله وقلبه . فإن وجده في العزوبة ، فهو الأقرب . وإن هجز عن ذلك فالنكاح أولى به . ودواء هذه العلة ثلاثة أمور ، الجوع ، وغض البصر ، والاشتغال بشغل يستولى على القلب . فإن لم تنفع هذه الثلاثة ، فالنكاح هو الذي يستأصل ما دتها فقط . ولهذا كان السلف يبادرون إلى النكاح ، وإلى تزويج البنات . قال سعيد بن المسيب ، ما ليس إبليس من أحد إلا وأناه من قبل النساء ، وقال سعيد أيضاً ، وهو ابن أربع وثمانين سنة وقد ذهب إحدى عينيه ، وهو يعيش بالأخرى ، ما شيء أخوف عندي من النساء

وعن عبد الله بن أبي وداعة ، قال كنت أجالس سعيد بن المسيب ، ففقدني أياماً ، فلما أتيت ، قال ، أين كنت ؟ قلت توفيت أهلي فاشتغلت بها . فقال هل أخبرتنا فشهدناها قال ثم أردت أن أقوم ، فقال هل استحدثت امرأة ؟ فقلت برحمتك الله تعالى ، ومن زوجي وما أملك إلا درهمين أو ثلاثة ؟ فقال أنا ، فقلت وتفعل ؟ قال نعم . فحمد الله تعالى ، وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ، وزوجني على درهمين أو قال ثلاثة . قال فقمتم وما أدرى ما أصنع من الفرح . فصرنا إلى منزلي ، وجعلت أفكر ممن آخذ ، ومن أستدين ، فصليت المغرب ، وانصرفت إلى منزلي ، فأسرجت ، وكنت صائماً ، فقدمت عشائى لأفطر وكان خبزاً وزيتاً ، وإذا بآبي يقرع . فقلت . من هذا ؟ قال سعيد . قال فأفكرت في كل إنسان اسمه سعيد ، إلا سعيد بن المسيب . وذلك أنه لم ير أربعين سنة إلا بين داره والمسجد قال فخرجت إليه ، فإذا به سعيد بن المسيب . فظننت أنه قد بدله . فقلت . يا أبا محمد ، لو أرسلت إلي لا أتيتك . فقال لا ، أنت أحق أن تؤثني . قلت فأتأمر ؟ قال إنك كنت رجلاً عزيزاً فتزوجت ، فكرهت أن أتيتك الليلة وحدك ، وهذه امرأتك . وإذا هي قائمة خلفه في طوله . ثم أخذ يدها ، فدفعها في الباب ورده . فسقطت المرأة من الحياء . فاستوثقت من الباب ، ثم تقدمت إلى القصعة التي فيها الخبز والزيت ، فوضعتها في ظل السراج لكيلا تراه . ثم صعدت السطح ، فرميت الجيران ، فجأؤني . وقالوا ما شأنك ؟ قلت ويحكم ! زوجي سعيد بن المسيب ابنته اليوم ، وقد جاء بها الليلة على غفلة . فقالوا أو سعيد زوجك ؟ قلت نعم . قالوا وهى في الدار ؟ قلت نعم . فزولوا إليها . وبلغ ذلك أُمى نجاءت وقالت ، وجهي من وجهك حرام إن مسستها قبل أن أصلحها إلى ثلاثة أيام . قال فأقمت ثلاثاً ؟ ثم دخلت بها ، فإذا هي من أجل النساء . وأحفظ الناس لكتاب الله تعالى وأعلمهم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأعرفهم بحق الزوج . قال فكنت شهراً لا يأتيني سعيد ولا آتيه . فلما كان بعد الشهر أتيت به وهو في حلقة ، فسلمت عليه ، فردعني السلام ، ولم يكلمني حتى تفرق الناس من المجلس . فقال : ما حال ذلك الإنسان . فقلت : بخير يا أبا محمد ، على ما يحب الصديق ويكره العدو ، وقال إن رابك منه أمر فدونك والمصا . فانصرفت إلى منزلي ، فوجه إلى بمشرين ألف درهم

قال عبد الله بن سليمان ، وكانت بنت سعيد بن المسيب هذه قد خطبها منه عبد الملك ابن مروان ، لابنه الوليد ، حين ولاه المهدي . فأبى سعيد أن يزوجه . فلم يزل عبد الملك يمتثل على سعيد ، حتى ضربه مائة سوط في يوم بارد ، وصب عليه جرة ماء ، وألبسه جبة صوف فاستعجال سعيد في الزفاف تلك الليلة ، يرفك غائلة الشهوة ، ووجوب المبادرة في الدين إلى تطفئة نارها بالنكاح ، رضى الله تعالى عنه ورحمه .

بيان

لفضيلة من يخالف شهوة الفرج والعين

اعلم أن هذه الشهوة هي أغلب الشهوات على الإنسان ، وأعصاها عند الهيجان على العقل ، إلا أن مقتضاها قبيح يستحيا منه ، ويخشى من اقتحامه . وامتناع أكثر الناس عن مقتضاها إما لعجز ، أو لخوف ، أو لحياء ، أو لحفاظة على جسمه ، وليس في شيء من ذلك ثواب ، فإنه إشار حظه من حظوظ النفس على حظ آخر . نعم من العصية أن لا يقدر ، ففي هذه الموانع فائدة ، وهي دفع الإثم ، فإن من ترك الزنا اندفع عنه إثمه بأى سبب كان تركه . وإنما الفضل والثواب الجزيل ، في تركه خوفاً من الله تعالى مع القدرة وارتفاع الموانع وتيسر الأسباب ، لاسيما عند صدق الشهوة . وهذه درجة الصديقين . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ عَشِقَ قَعَفَ فَكَّمْ فَاتَ فَهُوَ شَهِيدٌ » وقال عليه السلام ^(٢) « سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمْ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي ظِلِّ عَرْشِهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ » وعد منهم رجل دغته امرأة ذات جمال وحسب إلى نفسها ، فقال إني أخاف الله رب العالمين .

وقصة يوسف عليه السلام ، وامتناعه من زليخا مع القدرة ، ومع رغبتها ، ومع روفة . وقد أتى الله تعالى عليه بذلك في كتابه العزيز ، وهو إمام لكل من وفق لمجاهدة الشيطان في هذه الشهوة المظلمة

(١) حديث من عشق قفف فكفم فات فهو شهيد : لفي التاريخ من حديث ابن عباس وقال أنكر على سويد ابن سعيد فقال يقال إن عني لما ذكر له هذا الحديث قال لو كان في فارس ورمح غزوت سويدا وراه الحرا انطى من غير طريق سويد بسند فيه نظر

(٢) حديث سبعة يظلهم الله في ظله - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم

وروى أن سليمان بن يسار، كان من أحسن الناس وجها . فدخلت عليه امرأة، فسالته نفسه، فامتنع عليها، وخرج هاربا من منزله وتركها فيه، قال سليمان، فرأيت تلك الليلة في المنام يوسف عليه السلام، وكأني أقول له أنت يوسف؟ قال نعم، أنا يوسف الذي هممت، وأنت سليمان الذي لم هم . أشار إلى قوله تعالى (وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ^(١)) وعنه أيضا ما هو أعجب من هذا، وذلك أنه خرج من المدينة حاجا، ومعه رفيق له، حتى نزلا بالإيواء، فقام رفيقه وأخذ السفرة، وانطلق إلى السوق ليشاع شيئا . وجلس سليمان في الخيمة، وكان من أجل الناس وجها، وأورعهم . فبصرت به أعرابية من قلة الجبل، وأنحدرت إليه، حتى وقفت بين يديه، وعليها البرقع والتقفازان . فأسفرت عن وجه لها كأنه فلقة قر . وقالت أهنتي . فظن أنها تريد طعاما . فقالت لست أريدها إنما أريد ما يكون من الرجل إلى أهله . فقال جهيزك إلى إبليس . ثم وضع رأسه بين ركبتيه وأخذ في النحيب . فلم يزل يبكي . فلما رأته منه ذلك، سدل البرقع على وجهها، وانصرفت راجعة حتى بلغت أهلها . وجاء رفيقه فرآه وقد انتفخت عيناه من البكاء، وانقطع حلقة . فقال ما يبكيك؟ قال خير، ذكرت صبيتي قال لا والله، إلا أن لك قصة . إنما عهدك بصبيتك منذ ثلاث أو نحوها . فلم يزل به حتى أخبره خبر الأعرابية . فوضع رفيقه السفرة، وجعل يبكي بكاء شديدا . فقال سليمان، وأنت ما يبكيك؟ قال أنا أحق بالبكاء منك، لأنني أخشى أن لو كنت مكانك لما صبرت عنها، فلم يزل يبكيان، فلما انتهى سليمان إلى مكة، فسمى وطاف ثم أتى الحجر . فاحتجى بثوبه، فأخذته عينه فنام، وإذا رجل وسيم طوال له إشارة حسنة، ورائحة طيبة، فقال له سليمان رحمك الله، من أنت؟ قال له أنا يوسف الصديق فقال نعم، قال إن في شأنك وشأن امرأة العزيز لعجبا، فقال له يوسف شأنك وشأن صاحبة الإيواء أعجب .

وروى عن عبد الله بن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 « أَنْطَلِقُ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَتَّى آوَاهُمُ الْمَيْتُ إِلَى غَارٍ فَيَدْخُلُوا فَيُحْدِثُونَ صَخْرَةً مِنْ الْجَبَلِ فَسَدَّتْ عَلَيْهِمُ النَّارُ فَقَالُوا إِنَّهُ لَا يُنْجِيكُمْ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ إِلَّا أَنْ

(١) حديث ابن عمر انطلق ثلاثة نفر ممن كان قبلكم حتى آواهم البيت الى غار فذكر الحديث بطوله : رواه

تَدْعُوا اللَّهَ تَمَالَى بِصَالِحِ أَعْمَالِكُمْ . فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ : اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّهُ كَانَ لِي أَبَوَانِ
شَيْعَانِ كَبِيرَانِ وَكُنْتُ لَا أَغْبِقُ قَبْلَهُمَا أَهْلًا وَلَا مَالًا فَتَأَيَّيْتُ فِي طَلَبِ الشَّجَرِ يَوْمًا فَلَمْ
أُوجِدْ عَلَيْهِمَا حَتَّى نَامَا فَخَلَبْتُ لَهُمَا عُيُوقَهُمَا فَوَجَدْتُهُمَا نَائِمَيْنِ فَفَكَّرْتُ أَنِ اغْبِقُ قَبْلَهُمَا
أَهْلًا وَمَالًا فَلَبِثْتُ وَالْقَدَحُ فِي يَدِي أَنْتَظِرُ اسْتِيقَاطَهُمَا حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ وَالصَّبِيئَةُ
يَتَضَاغُونَ حَوْلَ قَدَحِي فَاسْتَيْقَظَا فَشَرِبَا عُيُوقَهُمَا ، اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ أَيْتَاءً
وَجِهًا فَفَرِّجْ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ فَانْفَرَجَتْ شَيْئًا لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ مِنْهُ
وَقَالَ الْآخَرُ : اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّهُ كَانَ لِي ابْنَةٌ عَمٌّ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ فَرَاوَدَهَا عَنْ
نَفْسِهَا فَأَمْنَعْتُ مِنْهَا حَتَّى أَتَيْتُ بِهَا سِتْرًا مِنَ السَّيْنِ لِحَاجَتِي فَأَعْطَيْتُهَا مِائَةَ وَعِشْرِينَ دِينَارًا
عَلَى أَنْ تُحَلِّيَ بَيْنِي وَبَيْنَ نَفْسِهَا فَعَمَلْتُ حَتَّى إِذَا قَدَرْتُ عَلَيْهَا قَالَتْ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تَفْضُ
الْحَافِمَ إِلَّا بِحَقِّهِ . فَفَرَجْتُ مِنَ الْوُقُوعِ عَلَيْهَا فَانصَرَفَتْ عَنْهَا وَهِيَ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ
إِلَيَّ وَتَرَكْتُ اللَّهَبَ الَّذِي أُعْطِيتُهَا . اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُهُ أَيْتَاءً وَجِهًا فَفَرِّجْ عَنَّا
مَا نَحْنُ فِيهِ فَانْفَرَجَتْ الصَّخْرَةُ عَنْهُمْ غَيْرَ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ مِنْهَا
وَقَالَ الثَّلَاثُ : اللَّهُمَّ إِنِّي اسْتَأْجَرْتُ أَجْرَاءَ وَأَعْطَيْتُهُمْ أَجُورَهُمْ غَيْرَ رَجُلٍ وَاحِدٍ فَإِنَّهُ
تَرَكَ الْأَجْرَ الَّذِي لَهُ وَذَهَبَ فَنَمِيتُ لَهُ أَجْرَهُ حَتَّى كَثُرَتْ مِنْهُ الْأَمْوَالُ فَجَاءَنِي بَعْدَ
حِينٍ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَعْطِنِي أَجْرِي فَقُلْتُ كُلُّ مَا تَرَى مِنْ أَجْرِكَ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ
وَالنَّعَمِ وَالرَّقِيقِ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَتَمَرًا بِي ؟ فَقُلْتُ لَا اسْتَهْزِئْ بِكَ فَخَذَهُ فَاسْتَأْنَاهُ
وَأَخَذَهُ كُلَّهُ وَلَمْ يَبْرُكْ مِنْهُ شَيْئًا اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ أَيْتَاءً وَجِهًا ، فَفَرِّجْ عَنَّا
مَا نَحْنُ فِيهِ فَانْفَرَجَتْ الصَّخْرَةُ فَخَرَجُوا يَمْشُونَ »

فهذا فضل من تمكن من قضاء هذه الشهوات ففف . وقريب منه من تمكن من قضاء
شهوة الدين . فإن الدين مبدأ الزنا . فحفظها مهم : وهو عسر ، من حيث إنه قد يستهان به
ولا يعظم الخوف منه . والآفات كلها منه تنشأ . والنظرة الأولى إذا لم تقصد لا يؤاخذ
بها ، والمالودة يؤاخذ بها . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَكَ الْأَوَّلَى وَعَلَيْكَ الثَّانِيَةُ » أى النظرة .

(١) حديث لك الأولى وليست لك الثانية : أى النظرة دلت من حديث بريدة قاله اعل قال ت حديث غريب

وقال العلاء بن زياد : لا تتبع بصرك رداء المرأة فإن النظر يزرع في القلب شهوة .
 وتلما يخلو الإنسان في برده عن وقوع البصر على النساء والصبيان . فهما تخاليل إليه
 الحسن تقاضى الطبع الماودة . وعنده يبنى أن يقرر في نفسه أن هذه الماودة عين الجهل
 فإنه إن حقق النظر فاستحسن ، ثارت الشهوة ، وعجز عن الوصول ، فلا يحصل له إلا التحسر
 وإن استقبح ، لم يلتذ وتألم لأنه قصد الالتذاذ ، فقد فعل ماأله . فلا يخلو في كلتا حالتيه عن
 معصية ، وعن تألم ، وعن تحسر . ومهما حفظ العين بهذا الطريق ، اندفع عن قلبه كثير من
 الآفات . فإن أخطأت عينه ، وحفظ الفرج مع المتمكن ، فذلك يستدعي غابة القوة ، ونهاية التوفيق
 . فقد روى عن أبي بكر بن عبد الله المزني ، أن قصاباً أولع بجارية لبعض جيوانه ،
 فأرسلها أهلها في حاجة لهم إلى قرية أخرى ، فتبعها ، وراودها عن نفسها ، فقالت له : لا تفعل
 لأننا أشد حبا لك منك لي ، ولكني أخاف الله . قال فأنت تخافينه وأنا لا أخافه ! فرجع
 تائباً . فأصابه العطش حتى كاد يهلك . فإذا هو برسول لبعض أنبياء بني اسرائيل ، فسأله
 فقال مالك ؟ قال العطش . قال تعال حتى ندعو الله بأن نظلمنا سحابة حتى ندخل القرية .
 قال مالي من عمل صالح فأدعو ، فادع أنت . قال أنا أدعو وأمن أنت على دعائي . فدعا
 الرسول ، وأمن هو ، فأظلمت سحابة حتى اتنيا إلى القرية . فأخذ القصاب إلى مكانه ،
 فالت سحابة معه . فقال له الرسول ، زعمت أن ليس لك عمل صالح ، وأنا الذي دعوت
 وأنت الذي أمنت ، فأظلمت سحابة ، ثم تيمتكت . لتخبرني بأمرك . فأخبره فقال الرسول
 إن التائب عند الله تعالى يمكن أن ليس أحد من الناس بمكانه .

وعن أحمد بن سعيد الماعدي ، عن أبيه ، قال . كان عندنا بالكوفة شاب متعبد ، لازم
 المسجد الجامع ، لا يكاد يفارقه . وكان حسن الوجه ، حسن القامة ، حسن السمعت . فنظرت
 إليه امرأة ذات جمال وعقل ، فشغفت به ، وطال عليها ذلك . فلما كان ذات يوم ، وفتت
 له على الطريق ، وهو يريد المسجد . فقالت له يا فتى ، اسمع مني كلمت أكلك بها ، ثم اعمل
 ماشئت . فضى . ولم يكلمها . ثم وفتت له بعد ذلك على طريقه ، وهو يريد منزله . فقالت له
 يا فتى ، اسمع مني كلمت أكلك بها . فأطرق ملياً وقال لها ، هذا موقف تهما ، وأنا أكره

أَنْ أَكُونَ لِلتَّهْمَةِ مَوْضِعًا . فَقَالَتْ لَهُ : وَاللَّهِ مَا وَقَفْتُ مَوْقِفِي هَذَا جِهَالَةً مِنْ بَأْمَرِكَ ، وَلَكِنْ
مَعَازِ اللَّهِ أَنْ يَنْشُوفَ الْعِبَادُ إِلَى مِثْلِ هَذَا مِنْي . وَالَّذِي حَمَلَنِي عَلَى أَنْ لَقَيْتُكَ فِي مِثْلِ هَذَا الْأَمْرِ
يَنْفُسِي ، لِمَعْرِفِي أَنْ الْقَلِيلَ مِنْ هَذَا عِنْدَ النَّاسِ كَثِيرٌ ، وَأَنْتُمْ مَعَاشِرَ الْعِبَادِ عَلَى مِثَالِ الْقَوَارِيرِ
أَذْنَى شَيْءٍ يَعْيبُهَا . وَجَلَّةٌ مَا أَقُولُ لَكَ : أَنْ جَوَارِحِي كُلَّهَا مَشْغُولَةٌ بِكَ . فَأَلَّهَ اللَّهُ فِي أَمْرِي
وَأَمْرِكَ . قَالَ فَضَى الشَّابَّ إِلَى مَنْزِلِهِ ، وَأَرَادَ أَنْ يَصِلَ ، فَلَمْ يَمُتَلْ كَيْفَ يَصِلُ . فَأَخَذَ قِرْمَاسًا
وَكَتَبَ كِتَابًا ، ثُمَّ خَرَجَ مِنْ مَنْزِلِهِ ، وَإِذَا بِالرَّأَةِ وَاقِفَةً فِي مَوْضِعِهَا . فَأَلَّقَى الْكِتَابَ إِلَيْهَا
وَرَجَعَ إِلَى مَنْزِلِهِ ، وَكَانَ فِيهِ ، بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، إِبْلَعِي آيَتَهَا الْمَرْأَةُ ، أَنَّ اللَّهَ غَضِبَ وَجَلَ
إِذَا عَصَاهُ الْعَبْدَ حَلَمَ ، فَوَإِذَا عَادَ إِلَى الْمَصِيبَةِ مَرَّةً أُخْرَى سَتَرَهُ ، فَوَإِذَا لَبَسَ لَهَا مَلَابِسَهَا غَضِبَ
اللَّهُ تَعَالَى لِنَفْسِهِ ، غَضَبَةً تُضِيقُ مِنْهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدُّوَابُ . فَمَنْ ذَا
يَطْلُقُ غَضَبِيهِ ؟ فَإِنْ كَانَ مَا ذَكَرْتَ بَاطِلًا ، فَإِنِّي أَذْكُرُكَ يَوْمًا تَكُونُ السَّمَاءُ فِيهِ كَالْمَلِّ ، وَتَسِيرُ
الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ، وَتَجْثُو الْأُمَمُ لِمَوْصِلَةِ الْجِبَارِ الْعَظِيمِ . وَإِنِّي وَاللَّهِ قَدْ ضَعُفْتُ عَنْ إِصْلَاحِ نَفْسِي
فَسَكِّفْ بِإِصْلَاحِ غَيْرِي . وَإِنْ كَانَ مَا ذَكَرْتَ حَقًّا ، فَإِنِّي أَذْكُرُكَ عَلَى طَيْبِ هَدْيٍ ، يَدَاوِي
السَّكُومَ الْمَرْمُضَةَ ، وَالْأَوْجَاعَ الْمَرْمُضَةَ . ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّ الْمَالِينَ . فَاغْصِدِيهِ بِصَدَقِ الْمَسْأَلَةِ ،
فَإِنِّي مَشْغُولٌ عَنْكَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَأَنْذَرْنَاهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْخَنَازِكِ كَظَلِيمٍ
مَالِ الظَّالِمِينَ مِنْ جَحِيمٍ وَلَا تَشْفِيعُ يُطَاعُ يُعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ^(١)) فَإِنَّ الْمَهْرَبَ
مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ ، ثُمَّ جَاءَتْ بَعْدَ ذَلِكَ بِأَيَّامٍ ، فَوَقَفَتْ لَهُ عَلَى الطَّرِيقِ ، فَلَمَّا رَأَاهَا مِنْ بَعِيدٍ
أَرَادَ الرَّجُوعَ إِلَى مَنْزِلِهِ كَيْلًا يَرَاهَا . فَقَالَتْ يَافَتَى لَا تَرْجِعْ ، فَلَا كَانِ الْمَلْتَقَى بَعْدَ هَذَا
الْيَوْمِ أَبَدًا إِلَّا غَدَا يَبِينُ يَدِي اللَّهُ تَعَالَى . ثُمَّ بَكَتْ بَكَاءً شَدِيدًا ، وَقَالَتْ أَسْأَلُ
اللَّهِ الَّذِي يَدُهُ مَفَاتِيحُ قُلُوبِكَ ، أَنْ يَسْهَلَ مَا قَدْ عَسَرَ مِنْ أَمْرِكَ . ثُمَّ إِنَّمَا بَعَثَهُ ، وَقَالَتْ آمِنْ
عَلَى جَوْعَةِ أَهْلِهَا عَنْكَ ، وَأَوْصِنِي بِوَصِيَّةِ أَعْمَلِ عَلَيْهَا . فَقَالَ لَهَا أَوْصِيكَ بِحِفْظِ نَفْسِكَ ،
مِنْ نَفْسِكَ ، وَأَذْكُرْكَ قَوْلَهُ تَعَالَى (وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَّرَ حَتْمًا بِالنَّهَارِ ^(٢))
فَالْفَاطِرُ قَدْ وَبَكَتْ بِكَاءٍ شَدِيدٍ أَشَدَّ مِنْ بَكَاءِهَا الْأَوَّلِ ، ثُمَّ إِنَّمَا أَفَاقَتْ ، وَلَزِمَتْ بَيْنَهُمَا ، وَأَخَذَتْ

في العبادة ، فلم تزل على ذلك حتى ماتت كذا . فكان الفتى يذكرها بدموعها ثم يبكي .
فيقال له مم بكائك وأنت قد أياستها من نفسك ؟ فيقول ، إني قد ذبحت طمعها في أول
أمرها ، وجعلت قطيعتها ذخيرة لي عند الله تعالى ، فأنا أستحي منه أن أسترد
ذخيرة قد خربت عند الله تعالى .

تم كتاب كسر الشهوتين بحمد الله تعالى وكرمه

يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب آفات اللسان ، والحمد لله أولا وآخرا ، وظاهرا وباطنا ،
وصلاته على سيدنا محمد خير خلقه ، وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض
والسماء ، وسلم تسليما كثيرا .

کتاب آفات اللسان

كتاب آفات اللسان

وهو الكتاب الرابع من ربيع المهلكات

من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أحسن خلق الإنسان وعدّله ، وألهمه نور الإيمان فزينه به وجعله ، وعلمه البيان فقدمه به فضله ، وأفاض على قلبه خزان العلم فأكمله ، ثم أرسل عليه سترًا من رحمته وأسبله ، ثم أمد به لسان يترجم به عما حواه القلب وعقله ، ويكشف عنه ستره الذي أرسله ، وأطلق بالحق مقوله ، وأفصح بالشكر عما أولاه وخوله بمن علم حصه ، ونطق سبله ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمدا عبده ورسوله الذي أكرم به وبجله ، ونبيه الذي أرسله بكتاب أنزله ، وأسمى فضله ، وبين سبله ، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ومن قبله ، ما كبر الله عبد وهاله

أما بعد: فإن اللسان من نعم الله العظيمة ، ولطائف صنعه الغريبة . فإنه صنيع جرمه ، عظيم طاعته وجرمه . إذ لا يستبين الكفر والإيمان إلا بشهادة اللسان ، وهما غاية الطاعة والمصيان . ثم إنه مامن موجود أو معدوم ، خالق أو مخلوق ، متخيل أو معلوم ، مظنون أو موهوم ، إلا واللسان يتناوله ، ويتعرض له بإثبات أو نفي . فإن كل ما يتناوله العلم ، يمرّب عنه اللسان ، إما بحق أو باطل . ولا شيء إلا والعلم متناول له . وهذه خاصية لا توجد في سائر الأعضاء ، فإن العين لا تنصل إلى غير الألوان والصور ، والآذان لا تنصل إلى غير الأصوات واليد لا تنصل إلى غير الأجسام ، وكذا سائر الأعضاء . واللسان رجب الميدان ، ليس له مرد ، ولا لجهالة منتهى وحد ، له في الخير مجال رحب ، وله في الشر ذيل سحب . فمن أطلق عذبة اللسان ، وأهمله مرخي المنان ، سلك به الشيطان في كل ميدان ، وساقه إلى شفاجر فر هار ، إلى أن يضطره إلى البوار . ولا يكذب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد السنهم ولا ينجو من شر اللسان إلا من قيده بلجام الشرع ، فلا يطلقه إلا فيما ينفعه في الدنيا والآخرة

ويكفه عن كل ما يخشى فائتله في عاجله وآجله

وعلم ما يحمده فيه إطلاق اللسان أو يذم، غامض عزيز، والعمل بمقتضاه على من عرفه تقيل عسير. وأعصى الأعضاء على الإنسان اللسان، فإنه لا تمب في إطلاقه، ولا مؤنة في تحريكه وقد تساهل الخلق في الاحتراز عن آفاته وغوائله، والحذر من مصائده وجبائله. وأنه أعظم آفة الشيطان في استغواء الإنسان. ونحن بتوفيق الله وحسن تديره، نفصل مجامع آفات اللسان، ونذكرها واحدة واحدة، بمجدها وأسبابها وغوائلها، ونعرف طريق الاحتراز عنها، ونورد ما ورد من الأخبار والآثار في ذمها، فنذكر أولاً فضل الصمت. ونردفه بذكر آفة الكلام فيما لا يعني، ثم آفة فضول الكلام ثم آفة الخوض في الباطل، ثم آفة المراء والجدال ثم آفة الخصومة ثم آفة التعمق في الكلام، بالتشدد وتكلف السجع والقصاحة، والتصنع فيه، وغير ذلك مما جرت به عادة المتفاحمين المدعين للخطابة، ثم آفة الفحش والسب وبذاءة اللسان، ثم آفة اللعن، إما لحيوان أو جواد أو إنسان، ثم آفة الفناء بالشعر، وقد ذكرنا في كتاب السماع ما يحرم من الفناء وما يحل فلا نعيد، ثم آفة المزاح، ثم آفة السخرية والاستهزاء، ثم آفة إقضاء السر، ثم آفة الوعد الكاذب، ثم آفة الكذب في القول واليمين، ثم بيان التعارض في الكذب، ثم آفة النبية، ثم آفة النبوية، ثم آفة ذى اللسانين، الذي يتردد بين المتعادين فيكلم كل واحد بكلام يوافقه، ثم آفة المدح، ثم آفة الغفلة عن دقائق الخطأ في غوى الكلام لاسيما فيما يتعلق بالله وصفاته ويرتبط بأصول الدين، ثم آفة سؤال العوام عن صفات الله عز وجل، وعن كلامه، وعن الحروف أي قديمة أو محدثة، وهي آخر الآفات، وما يتعلق بذلك، وجلتها عشرون آفة، ونسأل الله حسن التوفيق بمنه وكرمه

بيان

عظيم خطر اللسان وفضيلة الصمت

اعلم أن خطر اللسان عظيم. ولا نجاة من خطره إلا بالصمت. فذلك مدح الشرع الصمت وحث عليه، فقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ صَمَتَ نَجَا » وقال عليه السلام

(١) حديث من صمت نجا: من حديث عبد الله بن عمرو بن عبد في ضعفه قال غريب وهو عند الطبراني بسند جيد

(١) « الصَّيْتُ حُكْمٌ وَقِيلَ فَاعِلُهُ » أى حكمة وحزم . (٢) وروى عبد الله بن سفيان ، عن أبيه قال : قلت يارسول الله ، أخبرنى عن الإسلام بأمر لا أسأل عنه أحدا بعدك قال « قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَيْمَ » قال قلت فأتيتى ؟ فأوما بيده إلى لسانه . (٣) وقال عتبة بن عامر ، قلت يارسول الله ما الجحاة ؟ قال « أَمْسِكْ عَلَيْكَ لِسَانَكَ وَلَيْسَ عَلَيْكَ يَتُّكَ وَأَبْكَ عَلَى خَطِيئَتِكَ » (٤) وقال سهل بن سعد الساعدي ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ يَتَكَفَّلْ لِي بِمَا يَنْبَغِي لِحَبِيبِي وَرَجُلِيهِ أَتَكْفُلْ لَهُ بِأَلْفَةِ »

وقال صلى الله عليه وسلم (٥) « مَنْ وَفَّى شَرَّ قَبِيحِهِ وَذَبَذَبَهُ وَقَلَقَهُ فَقَدْ وَفَّى الشَّرَّ كُلَّهُ » القبيح هو البطن ، والذبذب الفرج ؟ والقلق اللسان . فهذه الشهوات الثلاث بها يهلك أكثر الخلق ، ولذلك اشتغلنا بذكر آفات اللسان ، لما فرغنا من ذكر آفة الشهوتين البطن والفرج (٦) وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكبر ما يدخل الناس الجنة ، فقال « تَقْوَى اللَّهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ » وسئل عن أكبر ما يدخل النار فقال « الْأَجْوْفَانِ الْقَمَمُ وَالْفَرْجُ » فيحتمل أن يكون المراد بالقَمَم آفات اللسان لأنه محله ، ويحتمل أن يكون المراد به البطن لأنه منفذه ، فقد قال (٧) معاذ بن جبل ، قلت يارسول الله ، أنأخذ بما تقول ، فقال « تَكَلَّتْكَ أُمُّكَ يَا ابْنَ جَبَلٍ وَهَلْ يَكُفُّ النَّاسَ فِي النَّارِ عَلَى مَنَاحِرِهِمْ إِلَّا حَصَائِدُ السَّيْتِهِمْ »

(١) حديث الصمت حكمة وقيل فاعله : أبو منصور الديلمي في مستند الفردوس ، من حديث ابن عمر بسند ضعيف والبيهقي في الشعب من حديث أنس بلفظ حكم بدل حكمة وقال غلط فيه عثمان بن سعد والصحيح رواية ثابت قال والصحيح عن أنس ان لقمان قال ورواه كذلك هو وابن جبان في كتاب روضة العقلاء بسند صحيح إلى أنس

(٢) حديث سفيان الثوري أخبرني عن الإسلام بأمر لا أسأل عنه أحدا بعدك - الحديث : ت وصححه و ن ه وهو عندهم دون آخر الحديث الذي فيه ذكر اللسان

(٣) حديث عتبة بن عامر قلت يارسول الله ما الجحاة قال أملكك عليك لسانك - الحديث : ت وقال حسن

(٤) حديث سهل بن سعد من يتوكل لي بما بين حبيبي ورجليهِ أتوكل له بالجنتي رواه بخ

(٥) حديث من وفى شر قبحة وذذبذبه وقلقله - الحديث : أبو منصور الديلمي من حديث أنس بسند ضعيف بلفظ قد وجبت له الجنة

(٦) حديث سئل عن أكثر ما يدخل الجنة - الحديث : ت وصححه و ه من حديث أبي هريرة

(٧) حديث معاذ قلت يارسول الله أنأخذ بما تقول فقال تكلمتك أمك وهل يكب الناس على مناخرهم الا حصائدهم

أستهم : وصححه و هك وقال صحيح على شرط الشيخين

(١) وقال عبد الله الثقي قل يا رسول الله ، حدثني بأمر أعظم به ، فقال « قُلْ رَبِّىَ اللَّهُ ثُمَّ اسْتَغْفِرْ » قلت يا رسول الله ، ما أخوف ما تخاف على ؟ فأخذ لسانه وقال « هَذَا »

(٢) وروى أن معاذ قال يا رسول الله ، أى الأعمال أفضل ؟ فأخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لسانه ، ثم وضع عليه أصبعه . (٣) وقال أنس بن مالك ، قال صلى الله عليه وسلم « لَا يَسْتَقِيمُ إِنْشَانُ الْعَبْدِ حَتَّى يَسْتَقِيمَ قَلْبُهُ وَلَا يَسْتَقِيمُ قَلْبُهُ حَتَّى يَسْتَقِيمَ لِسَانُهُ وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ رَجُلٌ لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم (٤) « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَسْلَمَ قَلِيلًا زِمَ الصَّمْتَ » وعن سعيد بن جبير مرفوعا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال (٥) « إِذَا أَصْبَحَ ابْنُ آدَمَ أَصْبَحَتِ أَلْغَضَاءُ كُلُّهَا تَذْكُرُ اللِّسَانَ أَيْ تَقُولُ أَيْيَ اللَّهِ فِينَا فَإِنَّكَ إِنْ اسْتَقَمْتَ اسْتَقَمْنَا وَإِنْ اغْوَجْتَ اغْوَجْنَا »

(٦) وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، رأى أبا بكر الصديق رضى الله عنه وهو يعد لسانه يده ، فقال له ما تصنع يا خليفة رسول الله ؟ قال هذا أوردنى الموارد . إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لَيْسَ شَيْءٌ مِنَ الْجَسَدِ إِلَّا يَشْكُو إِلَى اللَّهِ اللِّسَانُ عَلَى حَدِيثِهِ »

(١) حديث عبد الله الثقي قل يا رسول الله حدثني بأمر أعظم به - الحديث : رواه ابن عساکر

وهو خطأ والصواب سيفيان بن عبد الله الثقي كبروات وصححه ه وقد تقدم قبل هذا خمسة أحاديث

(٢) حديث أن معاذ قال يا رسول الله أى الأعمال أفضل فأخرج لسانه ثم وضع يده عليه : الطبراني وابن أبي الدنيا فى الصمت وقال أصعب مكان يده

(٣) حديث أنس لا يستقيم إنسان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه - الحديث : ابن أبي الدنيا فى الصمت والخرائطى فى منكرم الاخلاق بسند فيه ضعف

(٤) حديث من سره أن يسلم فليزِم الصمت : ابن أبي الدنيا فى الصمت وأبو الشيخ فى فضائل الاعمال والبيهقى فى الشعب من حديث أنس باسناد ضعيف

(٥) حديث إذا أصبح ابن آدم أصبحت الاعضاء كلها تذكر اللسان - الحديث : من حديث أبي سعيد الخدرى رفعه ووقع فى الاحياء عن سعيد بن جبير مرفوعا وإنما هو عن سعيد بن جبير عن أبي سعيد رفعه ورواه موقوفا على حماد بن زيد وقال هذا أصح

(٦) حديث أن عمر اطلع على أبي بكر وهو يعد لسانه فقال ما تصنع يا خليفة رسول الله قال ان هذا أوردنى الموارد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس شيء من الجسد الا يشكو الى الله عز وجل اللسان على حدته ابن أبي الدنيا فى الصمت وأبو جلى فى مسنده والدارقطنى فى العلل والبيهقى فى الشعب من رواية أسلم مولى عمر وقال الدارقطنى ان للرفع وهم على الدار وروى قال يروى ههنا بالحديث عن قيس بن أبي جازم عن أبي بكر ولا علة له

(١) وعن ابن مسعود أنه كان على الصفا يلبي ويقول ، يا لسان قل خيرا تنعم ، واسكت عن شر تسلم ، من قبل أن تندم . فقيل له يا أبا عبد الرحمن ، أهذا شيء تقوله أو شيء سمعته ؟ فقال لا ، بل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إِنَّ أَكْثَرَ خَطَايَا ابْنِ آدَمَ فِي لِسَانِهِ » (٢) وقال ابن عمر ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ كَفَّ لِسَانَهُ سَتَرَ اللَّهُ عَوْرَتَهُ وَمَنْ مَلَكَ غَضَبَهُ وَقَاهُ اللَّهُ عَذَابَهُ وَمَنْ اعْتَذَرَ إِلَى اللَّهِ قَبِلَ اللَّهُ عُذْرَهُ » (٣) وروى أن معاذ بن جبل قال يارسول الله أوصني . قال « اعْبُدِ اللَّهَ سَكَتَكَ تَرَاهُ وَعُدُّ نَفْسَكَ فِي الْمَوْتَى وَإِنْ شِئْتَ أَتْبَأْتُكَ بِمَا هُوَ أَشَدُّ لَكَ مِنْ هَذَا سَكَلِهِ » وأشار بيده إلى لسانه (٤) وعن صفوان بن سليم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَيْسَرِ الْعِبَادَةِ وَأَهْوَنَهَا عَلَى الْبَدَنِ الصَّمْتُ وَحَسَنُ الْخُلُقِ » (٥) وقال أبو هريرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لَيْسَتْكَ » (٦) وقال الحسن ، ذكر لنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا تَكَلَّمَ فَنُتِمَ أَوْ سَكَتَ قَسِمَ »

وقيل ليس على السلام ، دلنا على عمل ندخل به الجنة . قال لا تنطقوا أبدا . قالوا لا نستطيع ذلك ، فقال فلا تنطقوا إلا بخير . وقال سليمان بن داود عليها السلام ، إن كان الكلام من فضة ، فالسكوت من ذهب

(١) حديث ابن مسعود أنه كان على الصفا يلبي ويقول يا لسان قل خيرا تنعم وفيه مرفوعا أن أكثر خطايا ابن آدم في لسانه : الطبراني وابن أبي الدنيا في الصمت والبيق في الشعب بسند حسن

(٢) حديث ابن عمر من كلف لسانه ستر الله عورته - الحديث : ابن أبي الدنيا في الصمت بسند حسن

(٣) حديث أن معاذ قال أوصني قال اعبد الله كأنك تراه - الحديث : ابن أبي الدنيا في الصمت وطب ورجاله ثقات وفيه انقطاع

(٤) حديث صفوان بن سليم مرفوعا ألا أخبركم بأيسر العبادات وأهونها على البدن الصمت وحسن الخلق ابن أبي الدنيا هكذا مرسل ورجاله ثقات ورواه أبو الشيخ في طبقات الحديثين من حديث

أبي ذر وأبي الدرداء أيضا مرفوعا

(٥) حديث أبي هريرة من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليسك متيق عليه

(٦) حديث الحسن ذكر لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رحم الله عبدا تكلم فنتم أو سكت فسلم : ابن أبي الدنيا في الصمت والبيق في الشعب من حديث أنس بسند فيه ضعف فانه من رواية إسماعيل بن عيسى عن الجوازين

(١) وعن البراء بن عازب قال ، جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ،
 دلني على عمل يدخلني الجنة . قال « أطمع الخنازير وأسق الظنآن وأمر بالمرؤف وأنه عن
 المنكر فإن لم تطيق فكف لسانك إلا من خير » وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « أخرن
 لسانك إلا من خير فإنك بذلك تنل الشيطان » وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله
 عند لسان كل قائل فليتنق الله أمرؤ عليم ما يقول » وقال عليه السلام (٣) « إذا رأيتم
 المؤمن صموتا وقورا فادنوا منه فإنه يلقي الحكمة » (٤) وقال ابن مسعود قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم « الناس ثلاثة غانم وسالم وشاحب فالغائم الذي يدكر الله تعالى
 والسالم الساكب والشاحب الذي يخوض في الباطل » وقال عليه السلام (٥) « إن لسان
 المؤمن وراء قلبه فإذا أراد أن يتكلم بشيء تدبره بقلبه ثم أمضاه بلسانه وإن
 لسان المنافق أمام قلبه فإذا هم بشيء أمضاه بلسانه ولم تدبره بقلبه »
 وقال عيسى عليه السلام ، العبادة عشرة أجزاء ، تسعة منها في الصمت ، وجزء في

الفرار من الناس

وقال نبينا صلى الله عليه وسلم (٦) « من كثر كلامه كثر سقطه ومن كثر سقطه كثر
 ذنوبه ومن كثر ذنوبه كانت النار أولى به »

الآثار : كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، يضع حصاة في فيه ، يمنع بها نفسه عن الكلام

(١) حديث البراء جاء أعرابي فقال دلني على عمل يدخلني الجنة قال أطمع الخنازير - الحديث :

ابن أبي الدنيا باسناد جيد

(٢) حديث أخرن لسانك إلا من خير - الحديث : طس من حديث أبي سعيد وله في المعجم الكبير ولا بن

حبان في صحيحه نحوه من حديث أبي ذر

(٣) حديث إذا رأيتم المؤمن صموتا وقورا فادنوا منه فإنه يلقي الحكمة : هـ من حديث أبي خلاد بلقي إذا
 رأيتم الرجل قد أعطى زهدا في الدنيا وقلة منطلق فادنوا منه فإنه يلقي الحكمة وقد تقدم

(٤) حديث ابن مسعود الناس ثلاثة غانم وسالم وشاحب - الحديث : الطبراني وأبو يعلى بن من حديث أبي
 سعيد الخدري بلقي الجالي وضعفه ابن عدي ولم أجده ثلاثة من حديث ابن مسعود

(٥) حديث إن لسان المؤمن وراء قلبه فإذا أراد أن يتكلم بشيء تدبره بقلبه - الحديث : لم أجده مرفوعا إنما
 رواه الحراني في مكارم الأخلاق من رواية الحسن البصري قال كانوا يقولون

(٦) حديث من كثر كلامه كثر سقطه - الحديث : أبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر بسند ضعيف وقد
 رواه أبو حاتم بن حبان في روضة القلاء والبيهقي في الشعب موقوفا على عمر بن الخطاب

وكان يشير إلى لسانه ويقول ، هذا الذى أوردنى الموارد . وقال عبد الله بن مسمود والله الذى لا إله إلا هو ، ما شئ أحوج إلى طول سجن من لسان . وقال طاوس ، لسانى سبع ، إن أرسلته أكلنى . وقال وهب بن منبه فى حكمة آل داود ، حق على العاقل أن يكون عارفاً بزمانه ، حافظاً للسانه ، مقبلاً على شأنه . وقال الحسن : ما عقل دينه من لم يحفظ لسانه وقال الأوزلى ، كتب إلينا عمر بن عبد العزيز رحمه الله ، أما بعد ، فإن من أكثر ذكر الموت ، رضى من الدنيا باليسر ، ومن عد كلامه من عمله ، قل كلامه إلا فيما يعنيه . وقال بمضهم ، الصمت يجمع للرجل فضيلتين ، السلامة فى دينه ، والفهم عن صاحبه . وقال محمد بن واسع المالك بن دينار ، يا أبا يحيى ، حفظ اللسان أشد على الناس من حفظ الدينار والدرهم . وقال يونس بن عبيد ، ما من الناس أحد يكون منه لسانه على بال ، إلا رأيت صلاح ذلك فى سائر عمله

وقال الحسن : تكلم قوم عند معاوية رحمه الله ، والأحنف بن قيس ساكت . فقال له مالك يا أبا بحر لا تكلم ؟ فقال له ، أخشى الله إن كذبت وأخشاك إن صدقت . وقال أبو بكر بن عياش ، اجتمع أربعة ملوك ، ملك الهند ، وملك الصين ، وكسرى ، وقيصر . فقال أحدهم ، أنا أندم على ما قلت ، ولا أندم على ما لم أقبل . وقال الآخر ، إني إذا تكلمت بكلمة ملكتى ولم أملكها ، وإذا لم أتكلم بها ملكتها ولم تملكنى . وقال الثالث ، عجبت للتكلم إن رجعت عليه كلمته ضرت ، وإن لم ترجع لم تنفعه . وقال الرابع ، أنا على رد ما لم أقبل أقدر منى على رد ما قلت

وقيل أقام المنصور بن المعتز لم يتكلم بكلمة بعد المشاء الآخرة أربعين سنة . وقيل ماتكم الريع بن خيثم بكلام الدنيا عشرين سنة . وكان إذا أصبح وضع دواة وقرطاساً وقلماً . فكل ما تكلم به كتبه ، ثم يحاسب نفسه عند المساء

فإن قلت : فهذا الفضل الكبير للصمت ما سببه ؟

فاعلم أن سببه كثرة آفات اللسان ، من الخطأ ، والكذب ، والغيبة ، والنميمة ، والرياء والنفاق ، والفحش ، والراء ، وتركبة النفس ، والخوض فى الباطل ، والخصومة ، والفضول والتعريف ، والزيادة ، والتقصان ، وإيذاء الخلق ، وهتك الموراث

فهذه آفات كثيرة ، وهي سيئة إلى اللسان ، لا تنقل عليه ، ولها حلالة في القلب ، وعليها بواعث من الطبع ومن الشيطان ، والخائض فيها فلما يقدر أن يمكك اللسان ، فيطلقه بما يجب ويكفه عما لا يجب ، فإن ذلك من غوامض العلم كما سيأتي تفصيله في الخوض خطر ، وفي الصمت سلامة . فلذلك عظمت فضيلته . هذا مع ما فيه من جمع المهم ، ودوام الوفاء ، والفراغ للفكر والذكر والعبادة ، والسلامة من تبعات القول في الدنيا ، ومن حسابها في الآخرة ، فقد قال تعالى (مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ^(١)) وبذلك على فضل لزوم الصمت أمر ، وهو أن الكلام أربعة أقسام ، قسم هو ضرر

محض ، وقسم هو نفع محض وقسم فيه ضرر ومنفعة ، وقسم ليس فيه ضرر ولا منفعة أما الذي هو ضرر محض ، فلا بد من السكوت عنه ، وكذلك ما فيه ضرر ومنفعة لا ينبغي بالضرر وأما ما لا منفعة فيه ولا ضرر ، فهو فضول ، والاشتغال به تضييع زمان ، وهو عين الخسران فلا يبق إلا القسم الرابع . فقد سقط ثلاثة أرباع الكلام ، وبقى ربع . وهذا الربع فيه خطر ، إذ يمتزج بما فيه إثم من دقائق الرياء ، والتصنع ، والنية ، وتركبة النفس ، وفضول الكلام ، امتزاجا يخفى دركه ، فيكون الإنسان به مخاطرا

وعن عرف دقائق آفات اللسان على ما سنذكره ، علم قطعا أن ما ذكره صلى الله عليه وسلم هو فصل الخطاب ، حيث قال ^(١) « مَنْ صَمَتَ نَجَا » ^(٢) فلقد أوتى والله جواهر الحكم قطعا ، وجوامع الكلم ، ولا يعرف ما تحت آحاد كلماته من بحار المعاني إلا خواص العلماء ، وفيها سنذكره من الآفات ، وعسر الاحتراز عنها ، ما يبرفك حقيقة ذلك إن شاء الله تعالى . ونحن الآن نعد آفات اللسان ، ونبتدىء بأخفها ، وتروى إلى الأغلظ قليلا ونأخر الكلام في النية والنية والكذب . فإن النظر فيها أطول ، وهي عشرون آفة ، فأعلم ذلك ترشد بعون الله تعالى

(١) حديث من صمت نجا : تقدم

(٢) حديث انه صلى الله عليه وسلم أوتي جوامع الكلم : من حديث أبي هريرة وقد تقدم

الآفة الأولى

الكلام فيما لا يبينك

اعلم أن أحسن أحوالك أن تحفظ ألفاظك من جميع الآفات التي ذكرناها ، من الغيبة والنميمة ، والكذب ، والمراء ، والجدال ، وغيرها ، وتتكلم فيها هو مباح لا ضرر عليك فيه ولا على مسلم أصلاً ، إلا أنك تتكلم بما أنت مستغن عنه ، ولا حاجة بك إليه ، فإنك مضيع به زمانك ، ومحاسب على عمل لسانك ، وتستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير . لأنك لو صرقت زمان الكلام إلى الفكر ، ربما كان يفتح لك من نفحات رحمة الله عند الفكر ما يعظم جدواه ، ولو هلك الله سبحانه ، وذكرته ، وسبحته ، لكان خيراً لك . فكم من كلمة يبنى بها نصير في الجنة ومن قدر على أن يأخذ كنزاً من الكنوز ، فأخذ مكانه مدرة لا ينتفع بها ، كان خاسراً خسرانا مبيناً . وهذا مثال من ترك ذكر الله تعالى ، واشتغل بما لا يعنيه فإنه وإن لم يأنم ، فقد خسر حيث فاتته الربح العظيم بذكر الله تعالى ^(١) فإن المؤمن لا يكون صمته إلا فكراً ، ونظرة إلا عبرة ، ونطقه إلا ذكراً . هكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم

بل رأس مال البعد أوقاته . ومهما صرفها إلى ما لا يعنيه ، ولم يدخر بها ثواباً في الآخرة ، فقد ضيع رأس ماله . ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه » بل ورد ما هو أشد من هذا . قال أنس ^(٣) استشهد غلام من أيوم أحد ، فوجدنا على بطنه حجراً مربوطاً من الجوع . فسحنت أمه عن وجهه التراب ، وقالت : هيناً لك الجنة يا بني

(الآفة الأولى الكلام فيما لا يبينك)

(١) حديث للمؤمن لا يكون صمته إلا فكراً ونظرة إلا عبرة ونطقه إلا ذكراً ؛ لم أحده أصلاً وروى محمد بن زكريا العلالي أحد الضعفاء عن ابن عائشة عن أبيه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن الله أمرني أن يكون نطقي ذكراً وصمتي فكراً ونظري عبرة

(٢) حديث من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه ؛ ت وقال غريب وهو من حديث أبي هريرة

(٣) حديث استشهد منا غلام يوم أحد فوجد على بطنه صخرة مربوطة من الجوع - الحديث ؛ وفيه لعله كان يتكلم بما لا يعنيه ويمتنع ما لا يفرضه ؛ ت من حديث أنس مختصراً وقال غريب ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت بلفظ المصنف يستند ضعيفه

فقال صلى الله عليه وسلم « وَمَا يُدْرِيكَ ؟ كَلَّمَهُ كَانَ يَسْكُرُ فَمَا لَا يَمْنِيهِ وَيَمْنَعُ مَا لَا يَصُرُّهُ » وفي حديث آخر ، ^(١) « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كُتِبَ ، فَسَأَلَ عَنْهُ ، فَقَالُوا مَرِيضٌ . فَخَرَجَ يَتَنَبَّأُ حَتَّى أَتَاهُ ، فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ قَالَ « أَبَشِّرُكَ بِكَتَبٍ » فَقَالَتْ أُمُّ هِنْدُ لَكَ الْجَنَّةُ يَا كَتَبُ . فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَنْ هَذِهِ الْمُنَايِلَةُ عَلَى اللَّهِ ؟ » قَالَ هِيَ أُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ « وَمَا يُدْرِيكَ بِأَنَّهُ كَتَبٌ لِمَلَكٍ كَتَبًا قَالَ مَا لَا يَمْنَعُهُ أَوْ مَنَعُ مَا لَا يُعْنِيهِ » ومنه أنه إنما تنهى الجنة لمن لا يحاسب ، ومن تكلم فيما لا يعنيه حوسب عليه ، وإن

كان كلامه في مباح ، فلا تنهى الجنة مع المناقشة في الحساب ، فإنه نوع من العذاب وعن محمد بن كعب ^(٢) ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ أَوَّلَ مَنْ يَدْخُلُ مِنْ هَذَا الْبَابِ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ » فدخل عبد الله بن سلام ، فقام إليه ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخبروه بذلك ، وقالوا أخبرنا بأوثن عمل في نفسك ترجو به ، فقال إني لضعيف وإن أوثق ما أرجو به الله سلامة الصدر ، وترك ما لا يعنيني . وقال أبو ذر ^(٣) ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَلَا أَعْلَمُكَ بِعَمَلٍ خَفِيفٍ عَلَى الْبَدَنِ ثَقِيلٍ فِي الْإِيزَانِ ؟ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ « هُوَ الصَّمْتُ وَحَسَنُ الْخَلْقِ وَتَرْكُ مَا لَا يُعْنِيكَ » وقال مجاهد ، سمعت ابن عباس يقول ، خمس لمن أحب إلى من الدهم : الموقوفة ، لا تنكحكم فيما لا يعنينك ، فإنه فضل ولا آمن عليك الوزر . ولا تنكحكم فيما يعنينك حتى تجد له موضعاً ، فإنه رب متكلم في أمر يعنيه ، قد وضعه في غير موضعه ، فمغت ، ولا غار حليماً ولا سفيهاً فإن الحليم يقلبك ، والسفيه يؤذيك . واذكر أخاك إذا غاب عنك بما تحب أن يذكرك به

(١) حديث إن النبي صلى الله عليه وسلم قد كتب فقال عنه فقالوا مريض - الحديث : وفيه لعل كتب قال ما لا يعنيه أو منع ما لا يعنيه : ابن أبي الدنيا من حديث كعب بن عجرة بإسناد جيد إلا أن الظاهر إخطاعه بين الصحابي وبين الراوي عنه

(٢) حديث محمد بن كعب أن أول من يدخل من هذا الباب رجل من أهل الجنة فدخل عبد الله بن سلام الحديث : وفيه إن أوثق ما أرجوه سلامة الصدر وترك ما لا يعنيني : ابن أبي الدنيا هكنا مرسل وفيه أبو نعيم اختلف فيه

(٣) حديث أبي ذر ألا أعلمك بعمل خفيف على البدن - الحديث : وفيه هو الصمت وحسن الخلق وترك ما لا يعنينك : ابن أبي الدنيا بسند منقطع

واعفه عما يحب أن يفيك منه، وعامل أخاك بما يحب أن يعاملك به، وعامل عمل رجل يعلم أنه مجازى بالإحسان مأخوذ بالاجترام . وقيل للقمان الحكيم ، ما حكمتك ؟ قال لأسأل عما كفيت ، ولا أتكلف ما لا ينينى . وقال مورك العجلي ، أمرأتى طلبة منذ عشرين سنة ، لم أقدر عليه ، ولست بتارك طلبة . قالوا وما هو ؟ قال السكوت عما لا ينينى . وقال عمر رضى الله عنه لا تعرض لما لا ينينك ، واعتزل عدوك ، واحذر صديقك من القوم إلا الأمين ، ولا أمين إلا من خشى الله تعالى . ولا تصحب الفاجر فتعلم من فجوره ، ولا تطلعه على شرك ، واستشر في أمرك الذين يخشون الله تعالى

وحد الكلام فيما لا ينينك ، أن تتكلم بكلام لو سكت عنه لم تأثم ، ولم تستضر به في حال ، ولا مال . مثاله أن تجلس مع قوم ، فتذكر لهم أسفارك . وما رأيت فيها من جبال وأنهار ، وما وقع لك من الوقائع ، وما استحسنته من الأطعمة والثياب ، وما تعجبت منه من مشايخ البلاد وقائلهم . فهذه أمور لو سكت عنها لم تأثم ولم تستضر . وإذا بالنبت في الجهاد ، حتى لم يترج بحكايتك زيادة ولا نقصان ، ولا تركية نفس ، من حيث التفاخر بمشاهدة الأحوال العظيمة ، ولا اغتياب لشخص ، ولا مذمة لشيء ، بما خلقه الله تعالى ، فأنت مع ذلك كله مضيع زمانك . وأتى تسلم من الآفات التي ذكرناها

ومن جعلها أن تسأل غيرك عما لا ينينك . فأنت بالسؤال مضيع وقتك ، وقد ألجأت صاحبك أيضا للجواب إلى التضييع . هذا إذا كان الشيء مما لا يتطرق إلى السؤال عنه آفة . وأكثر الأسئلة فيها آفات ، فإنك تسأل غيرك عن عبادته مثلا فتقول له ، هل أنت صائم ؟ فإن قال نعم ، كان مظرا لعبادته ، فيدخل عليه الرياء ، وإن لم يدخل سقطت عبادته من ديوان السر ، وعبادة السر تفضل عبادة الجهر بدرجات . وإن قال لا ، كان كاذبا . وإن سكت ، كان مستحقرا لك ، وتأذيت به . وإن اجتال لمداومة الجواب ، افتقر إلى جهد ، وتسب فيه . فقد عرضته بالسؤال إما للرياء ، أو للكذب ، أو للاستحقار ، أو للتعب في حيلة الدفع وكذلك سؤالك عن سائر عباداته ، وكذلك سؤالك عن المعاصي ، وعن كل ما يخفيه ويستحي منه ، وسؤالك عما حدث به غيرك . فتقول له ماذا تقول ؟ وفيم أنت ؟ وكذلك ترى إنسانا في الطريق ، فتقول من أين ؟ فربما يمنعه مانع من ذكره ، فإن ذكره تأذى به واستحي

وإن لم يصدق وقع في الكذب ، وكنت التنب فيهِ . وكذلك تسأل عن مسألة
لا حاجة بك إليها ، والمسئول ربما لم تسمح نفسه بأن يقول لأدري ، فيجيب عن غير بصيرة
ولست أعنى بالكلم فيها لا يعني هذه الأجناس ، فإن هذا يتطرق إليه إثم أو ضرر .
وإنما مثال مالا يعني ما روى أن لقمان الحكيم ، دخل على داود عليه السلام ، وهو يسرد
درما ، ولم يكن رأها قبل ذلك اليوم . فجعل يتمجب بما رأى . فأراد أن يسأله عن ذلك ،
فتمتته حكمته ، فأمسك نفسه ولم يسأله . فلما فرغ ، قام داود ولبسه ، ثم قال نم الدرع
للخرب . فقال لقمان ، الصمت حكم وقليل فاعله . أى حصل العلم بمن غير سؤال ، فاستغنى
عن السؤال . وقيل إنه كان يتردد إليه سنة ، وهو يريد أن يعلم ذلك من غير سؤال
فهذا وأمثاله من الأسئلة ، إذا لم يكن فيه ضرر ، وهتك ستر ، وتوريط في رياء وكذب
وهو مما لا يعني ، وتركه من حسن الإسلام ، فهذا حده

وأما سببه الباعث عليه ، فالحرص على معرفة مالا حاجة به إليه ، أو البساطة بالكلام
على سبيل التودد ، أو ترجية الأوقات بمحكايات أحوال لا فائدة فيها . وعلاج ذلك كله
أن يعلم أن الموت بين يديه ، وأنه مسئول عن كل كلمة ، وأن أنفاسه رأس ماله ، وأن لسانه
شبكة يقدر على أن يقتنص بها الحور العين ، فأهمله ذلك وتضييعه خسران مبين . هذا علاجه
من حيث العلم ، وأما من حيث العمل ، فالنزلة ، أو أن يضع حصة في فيه ، وأن يلزم
نفسه السكوت بها عن بعض ما يمينه ، حتى يمتاد اللسان ترك مالا يمينه ، وضبط اللسان
في هذا على غير المعتزل شديد جدا

الآفة الثانية

فصول الكلام

وهو أيضا مذموم . وهذا يتناول الخوض فيما لا يعني ، والزيادة فيما يعني على قدر الحاجة
فإن من يعني أمر ، يمكنه أن يذكره بكلام مختصر ، ويمكنه أن يجسمه ، ويقرره ، ويكرره
ومهما تأدى مقصوده بكلمة واحدة ، فذكر كلمتين ، فالثانية فضول . أى فضل عن الحاجة

وهو أيضاً مغموم لما سبق . وإن لم يكن فيه إثم ولا ضرر . قال عطاء بن أبي رباح : إن من كان قلبكم كانوا يكرهون فضول الكلام ، وكانوا يمدّون فضول الكلام ماعدا كتاب الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو أمراً بمعروف ، أو نهيًا عن منكر ، أو أن تمنعك بحاجتك في معيشتك التي لا بد لك منها . أتذكرون أن عليكم حافظين ، كراما كاثين ، عن البين وعن الشمال قيد ، ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد ! أما يستحي أحدكم إذا نشرت صحيفته التي أملاها صدره ، كان أكثر ما فيها ليس من أمر دينه ولا دنياه . وعن بعض الصحابة قال إن الرجل ليسكنني بالكلام ، تجوابه أشهى إلى من الماء البارد إلى الطمان ، فأترك جوابه ، خيفة أن يكون فضولا . وقال مطرف ، يعظم جلال الله في قلوبكم ، فلا تدكروه عند مثل قول أحدكم للكلب والحمار ، اللهم أخذه ، وما أشبه ذلك . واعلم أن فضول الكلام لا ينحصر . بل المهم محصور في كتاب الله تعالى . قال الله عز وجل (لا خير في كثير من مجوامهم إلا من أمر بصدق أو معروف أو إصلاح بين الناس)^(١) وقال صلى الله عليه وسلم^(٢) « طوبى لمن أمتك الفضل من لسانه وأفق الفضل من ماله » فانظر كيف قلب الناس الأمر في ذلك ، فأمسكوا فضل المال ، وأطلقوا فضل اللسان ! وعن مطرف بن عبد الله ، عن أبيه ، قال^(٣) قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من بني عامر ، فقالوا أنت والدنا ، وأنت سيدنا ؟ وأنت أفضلنا علينا فضلا وأنت أطولنا علينا طولا ، وأنت الجفنة الغراء ، وأنت وأنت ، فقال « قولوا قولكم ولا يستهويكم الشيطان » إشارة إلى أن اللسان إذا اطلق بالثناء ولو بالصدق ، فيخشى أن يستهويه الشيطان إلى الزيادة للمستغنى عنها وقال ابن مسعود ما نذركم فضول كلامكم .

﴿ الآفة الثانية فضول الكلام ﴾

(١) حديث طوبى لمن أمتك الفضل من لسانه وأفق الفضل من ماله : البغوي وابن عاصم في معجمي الصحابة والبيهقي من حديث ركب المصري وقال ابن عبد البر أنه حديث حسن وقال البغوي لا أدرى مع من النبي صلى الله عليه وسلم أم لا وقال ابن عسقلان لا يعرف له بحجة ورواه الزائر من حديث أنس بن مالك ضعيف

(٢) حديث مطرف بن عبد الله عن أبيه قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من بني عامر فقالوا أنت والدنا وأنت سيدنا : الحديث : دلفي اليوم والآلة بلفظ آخر ورواه ابن أبي الدنيا بلفظ المصنف

حسب امرىء من الكلام ما بلغ به حاجته. وقال مجاهد: إن الكلام ليكتب، حتى أن الرجل ليُسكت ابنه فيقول، أبتاع لك كذا وكذا، فيكتب كذبا. وقال الحسن: يا ابن آدم، بسطت لك صحيفة وكل بها مسكان كريمان يكتبان أعمالك، فاعمل ما شئت، وأكثر أو أقل.

وروى أن سليمان عليه السلام، بعت بعض عفارته، وبعت قفرا ينظرون ما يقول ويخبرونه. فأخبروه بأنه مر في السوق، فرفع رأسه إلى السماء، ثم نظر إلى الناس وهن رأسه. فسأله سليمان عن ذلك. فقال عجبت من الملائكة على رموس الناس، ما أسرع ما يكتبون! ومن الذين أسفل منهم، ما أسرع ما يعلون.

وقال إبراهيم التيمي: إذا أراد المؤمن أن يتكلم، فليقل، فإن كان له تكلم، وإلا أمسك والفاجر إنما لسانه رسلا رسلا. وقال الحسن: من كثر كلامه كثرت كذبه، ومن كثرت كذبه، ومن كثرت ذنوبه، ومن كثرت ذنوبه، عذب نفسه.

وقال عمرو بن دينار ^(١) تكلم رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم، فأكثر فقال له صلى الله عليه وسلم «كَمْ ذَنْبٌ لِسَانِكَ مِنْ حِجَابٍ؟» فقال شفتاى وأسنانى، قال «أَفَنَأْ كَانَتْ لَكَ فِي ذَلِكَ مَا يَرُدُّ كَلَامَكَ؟» وفي رواية، أنه قال ذلك في رجل أثنى عليه، فاستهتر في الكلام، ثم قال «مَا أَوْقَى رَجُلٌ شَرًّا مِنْ فَضْلِ لِسَانِهِ»

وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله عليه، إنه لينمى من كثير من الكلام خوف الباهة وقال بعض الحكماء، إذا كان الرجل في مجلس، فأعجبه الحديث. فليست. وإن كان ساكنا، فأعجبه السكوت، فليستكلم. وقال يزيد بن أبي حبيب: من فتنة العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع فإن وجد من يكفيه، فإن في الاستماع سلامة، وفي الكلام تزيين، وزيادة ونقصان. وقال ابن عمر: إن أحق ما طهر الرجل لسانه. ورأى أبو الرداء امرأة سليطة، فقال لو كانت هذه خرساء كان خيرا لها. وقال إبراهيم يهلك الناس خلتان، فضول المال، وفضول الكلام

فهذه من فضول الكلام وكثرة وسببه الباعث عليه، وعلاجه ما سبق في الكلام فيما لا يبنى

(١) حديث عمرو بن دينار تكلم رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فأكثر فقال كم ذنوب لسانك من باب

- الحديث: ابن أبي الدنيا هكذا مرسل ورجاله حمات

فهرست الجزء الثامن

صفحة	صفحة
١٣٦٦	كتاب شرح عجائب القلب
١٣٦٦	بيان حال القلب بالإضافة الى اقسام
	العلوم العقلية والدينية والدنيوية
	والاخروية
١٣٦٨	ضرورة الجمع بين العلوم العقلية
	والشرعية
١٣٦٩	لا تناقض بين العقل والشرع
	اقسام العلوم العقلية
١٣٧٠	بيان الفرق بين الالهام والتطعيم
	والفرق بين طريق الصوفية في
	استكشاف الحق وطريق النظار
١٣٧١	طريق الصوفية في استكشاف الحق
١٣٧٢	طريق النظار في استكشاف الحق
١٣٧٣	وجوب تعلم الفقه للمتصوف
	يسان الفرق بين المقامين بمشال
	محسوس
	المثال الأول تمثيل القلب بالحرف
١٣٧٤	شرح كيفية تفجر العلم من القلب
١٣٧٥	كيف يحصل العلم في القلب
	بم تفتح ابواب القلب
١٣٧٦	الفرق بين عمل الاولياء وعمل العلماء
	عدم موت قلب المؤمن
	تفاوت درجات الايمان بتفاوت
١٣٧٨	القلوب
	بيان شواهد الشرع على صحة طريق
	اهل التصوف في اكتساب
	المصرف لا من التلم ولا من
١٣٧٩	الطريق المعتاد
	شواهد الشرع
١٣٨١	شواهد التجارب
١٣٨٢	الدليل القاطع على وجود الكشف
	بيان تسلط الشيطان على القلب
١٣٨٣	بالوسواس ومعنى الوسوسة
	وسبب غلبتها
١٣٨٥	معنى الخاطر - معنى الالهام
	والوسواس
	معنى الملك والشيطان والتوفيق
	والخذلان
١٣٨٦	كيف يتسلط الخير او الشر على
	القلب
١٣٨٧	كيف يتجو الانسان من الشيطان
	البحث من ماهية الشيطان من
١٣٨٨	الحور
١٣٤٢	بيان معنى النفس والروح والقلب
١٣٤٣	والعقل
	معنى القلب
١٣٤٤	معنى الروح
١٣٤٥	معنى النفس
١٣٤٦	معنى العقل
١٣٤٧	بيان جنود القلب
١٣٤٨	اصناف جنود القلب
١٣٤٩	بيان امثلة القلب مع جنوده الباطنة
	المثل الاول
١٣٥٠	المثل الثاني
١٣٥١	المثل الثالث
	بيان خاصية قلب الانسان
	سبب تفضيل القلب
	العلم
١٣٥٢	الارادة
١٣٥٣	بيان مجاميع اوصاف القلب وامثلته
	الشوائب المحيطة بالانسان والرها
	فيه
	اجتماع الشوائب في القلب
١٣٥٤	الصفات المتولدة من طامة الشهوة
١٣٥٥	الصفات المتولدة من طامة الغضب
١٣٥٦	الصفات المتولدة من طامة الشيطان
١٣٥٧	الصفات المتولدة من قهر الشهوة
	والغضب
	ثاني القلب بالطامات
١٣٥٨	ثاني القلب بالمعاصي
١٣٥٩	بيان مثل القلب بالإضافة الى العلوم
١٣٦٠	خاصة
	تمثيل القلب بالمرآة
	تمثله بقبض السيف
١٣٦١	اسباب عدم وصول العلم الى القلب
	نقصان القلب في ذاته
	تراكم المعاصي على القلب
١٣٦٢	ضلال القلب
	حجاب القلب
	جهل طرق التحصيل
١٣٦٣	مراتب الايمان وامثلتها
١٣٦٤	ايمان العوام
	ايمان المتكلمين
	ايمان العارفين

صفحة	كتاب رياضة النفس	صفحة
١٢٢٦	وتهديب الأخلاق ومعالجة أمراض القلب	١٢٩٠ بعض مداخل الشيطان الخفية
١٢٢٧	بيان فضيلة حسن الخلق ومصلحة سوء الخلق	١٢٩٣ النساء مصيدة الشيطان العظيم
١٢٢٨	بعض الأحاديث الواردة في حسن الخلق	١٢٩٤ بيان تفصيل مداخل الشيطان إلى القلب
١٢٣٠	جماع الدين حسن الخلق	أبواب مداخل الشيطان - الغضب والشهوة
١٢٣١	أحباط الأعمال الصالحة بسوء الخلق	١٢٩٥ الجسد والحرس
١٢٣٢	منزلة حسن الخلق بين الأعمال	١٢٩٦ الشيع وآفاته - مضار كثرة الأكل
١٢٣٣	تأثير حسن الخلق في السيئات	حب التزين - الطمع في الناس
١٢٣٦	بعض الآثار الواردة في حسن الخلق	١٢٩٧ العجلة من الشيطان - المال
١٢٣٨	يسسان حقيقة حسن الخلق وسوء الخلق	١٢٩٨ البخل وآفاته
١٢٣٩	بعض تعريفات لحسن الخلق	١٢٩٩ التعصب الأمي
١٢٣٦	الفرق بين الخلق والخلق	١٤٠١ غرور العوام
١٢٣٨	معنى الخلق للأمام الغزالي	١٤٠٢ سوء الظن بالمسلمين
١٢٣٩	أهميات الأخلاق وممانعها	القاعدة العامة في كيفية انقضاء الشيطان
١٢٣٧	العمل وطرفاه	١٤٠٣ دماء ابن واسع لانقضاء الشيطان
١٢٣٨	الشجاعة وطرفاه - العفة وطرفاه	١٤٠٥ التقوى أساس النجاة من الشيطان
١٢٣٨	بيان قبول الأخلاق للتغير بطريق الرياضة	١٤٠٦ موانع أجابة الدعاء
١٢٣٩	أدلة عدم قبول الأخلاق للتغير	١٤٠٧ أولاد إبليس - الملائكة وحراسة البشر
١٢٣٩	الأخلاق قابلة للتغير	أصناف الجن والأنس - صور الملائكة والشياطين
١٢٤٠	سبب اختلاف الناس في قبول أخلاقهم للتغير	١٤٠٨ بيان ما يؤخذ به العبد من وساوس القلوب وهما وخوافسهما وقصورهما وما يعنى منه ولا يؤخذ به
١٢٤٠	مراتب الناس بالنسبة لقبول الإصلاح المراد بتغير الأخلاق	أدلة العفو من وساوس القلب
١٢٤٣	بيان السبب الذي ينال حسن الخلق على التجملة	أدلة المؤخدة بوساوس القلب
١٢٤٥	الكمال الفطري	تحليل العوامل التي تسبق الفعل
١٢٤٥	كيفية اكتساب الخلق الحسن	حكم الخاطر والميل
١٢٤٥	تأثير العادة في فريضة الإنسان	حكم الاعتقاد - حكم الهم والفعل
١٢٤٧	ميل القلب إلى العلم طبعي	بيان أن الوسواس هل يتصور أن يتطوع بالكلية عند الذكر أم لا
١٢٤٧	كيف يصير التطبع طبعاً	آراء العلماء في انقطاع الوسوسة
١٢٤٧	التهاون في الصغرة يجب الوقوع في الكبيرة	يلذكر الله تعالى
١٢٤٧	بيان تفصيل الطريق إلى تهذيب الأخلاق	أنواع وسوسة الشيطان وتأثر كل نوع بذكر الله
١٢٤٨	كيفية علاج أمراض النفس	بيان سرعة نقب القلب وانقسام القلوب في التغير والثبات
١٢٤٩	التخلي عن الذنوب مقدم على التطهير بالخاص	أمثلة الرسول صلى الله عليه وسلم
١٢٤٩	التدرج في التطهر من الذنوب	القلب الطاهر المطمئن
		القلب المشحون بالهوى
		بعض نقاط الضعف في الإنسان
		القلب المتردد بين الخير والشر
		الغالب الفاسق حجة الشيطان

صفحة	كتاب رياضة النفس	صفحة
١٢٢٦	وتهديب الأخلاق ومعالجة أمراض القلب	١٢٩٠ بعض مداخل الشيطان الخفية
١٢٢٧	بيان فضيلة حسن الخلق ومصلحة سوء الخلق	١٢٩٣ النساء مصيدة الشيطان العظيم
١٢٢٨	بعض الأحاديث الواردة في حسن الخلق	١٢٩٤ بيان تفصيل مداخل الشيطان إلى القلب
١٢٣٠	جماع الدين حسن الخلق	أبواب مداخل الشيطان - الغضب والشهوة
١٢٣١	أحباط الأعمال الصالحة بسوء الخلق	١٢٩٥ الجسد والحرس
١٢٣٢	منزلة حسن الخلق بين الأعمال	١٢٩٦ الشيع وآفاته - مضار كثرة الأكل
١٢٣٣	تأثير حسن الخلق في السيئات	حب التزين - الطمع في الناس
١٢٣٦	بعض الآثار الواردة في حسن الخلق	١٢٩٧ العجلة من الشيطان - المال
١٢٣٨	يسسان حقيقة حسن الخلق وسوء الخلق	١٢٩٨ البخل وآفاته
١٢٣٩	بعض تعريفات لحسن الخلق	١٢٩٩ التعصب الأمي
١٢٣٦	الفرق بين الخلق والخلق	١٤٠١ غرور العوام
١٢٣٨	معنى الخلق للأمام الغزالي	١٤٠٢ سوء الظن بالمسلمين
١٢٣٩	أهميات الأخلاق وممانعها	القاعدة العامة في كيفية انقضاء الشيطان
١٢٣٧	العمل وطرفاه	١٤٠٣ دماء ابن واسع لانقضاء الشيطان
١٢٣٨	الشجاعة وطرفاه - العفة وطرفاه	١٤٠٥ التقوى أساس النجاة من الشيطان
١٢٣٨	بيان قبول الأخلاق للتغير بطريق الرياضة	١٤٠٦ موانع أجابة الدعاء
١٢٣٩	أدلة عدم قبول الأخلاق للتغير	١٤٠٧ أولاد إبليس - الملائكة وحراسة البشر
١٢٣٩	الأخلاق قابلة للتغير	أصناف الجن والأنس - صور الملائكة والشياطين
١٢٤٠	سبب اختلاف الناس في قبول أخلاقهم للتغير	١٤٠٨ بيان ما يؤخذ به العبد من وساوس القلوب وهما وخوافسهما وقصورهما وما يعنى منه ولا يؤخذ به
١٢٤٠	مراتب الناس بالنسبة لقبول الإصلاح المراد بتغير الأخلاق	أدلة العفو من وساوس القلب
١٢٤٣	بيان السبب الذي ينال حسن الخلق على التجملة	أدلة المؤخدة بوساوس القلب
١٢٤٥	الكمال الفطري	تحليل العوامل التي تسبق الفعل
١٢٤٥	كيفية اكتساب الخلق الحسن	حكم الخاطر والميل
١٢٤٥	تأثير العادة في فريضة الإنسان	حكم الاعتقاد - حكم الهم والفعل
١٢٤٧	ميل القلب إلى العلم طبعي	بيان أن الوسواس هل يتصور أن يتطوع بالكلية عند الذكر أم لا
١٢٤٧	كيف يصير التطبع طبعاً	آراء العلماء في انقطاع الوسوسة
١٢٤٧	التهاون في الصغرة يجب الوقوع في الكبيرة	يلذكر الله تعالى
١٢٤٧	بيان تفصيل الطريق إلى تهذيب الأخلاق	أنواع وسوسة الشيطان وتأثر كل نوع بذكر الله
١٢٤٨	كيفية علاج أمراض النفس	بيان سرعة نقب القلب وانقسام القلوب في التغير والثبات
١٢٤٩	التخلي عن الذنوب مقدم على التطهير بالخاص	أمثلة الرسول صلى الله عليه وسلم
١٢٤٩	التدرج في التطهر من الذنوب	القلب الطاهر المطمئن
		القلب المشحون بالهوى
		بعض نقاط الضعف في الإنسان
		القلب المتردد بين الخير والشر
		الغالب الفاسق حجة الشيطان

الرياضة البدنية - التواضع	
التعفف عما في أيدي الغير	
تعليم الطفل آداب المجالس	
منسح الطفل من السب - تعويده	١٤٧١
الشجاعة	
الرياضة للدرس - طاعة الوالد	
وتوقير الكبير	
حثه على الصلاة وتعليمه الحدود	
تدريج الصبي رياضة النفس	
أثر الإرشاد في الصغر	١٤٧٢
بيان شروط الإرادة ومقتضيات	
المجاهدة	١٤٧٣
وتدريج المريد في سلوك مسييل	
الرياضة	
شروط الإرادة - التجرد عن المال	١٤٧٤
التجرد عن الجاه	
التجرد عن التقليد الأعمى والتعصب	
التجرد عن المعصية - الحاجة إلى	
مرشد وطلعته	
الاعتصام بالجوع - الاعتصام بالهمة	١٤٧٥
الاعتصام بالصمت - الاعتصام	
بالخولة	١٤٧٦
تصفية القلب للذكر الله	
كيفية التدرج في سلوك الطريق	١٤٧٧
قواطع الطريق تذكرنا ما مضى	١٤٧٧
الوسواس من طريق كلمة الذكر	١٤٧٨
المحبوب والرياء والفرح بما يتكشفه	١٤٧٩
كتاب كسر الشهوتين	١٤٨٤
بيان فضيلة الجوع وذم الشبع	
فضيلة الجوع	١٤٨٥
ثواب كسر شهوة البطن	١٤٨٧
كراهية السمن - الجوع طريق إلى	
الجنة	١٤٨٨
الإنذار الواردة في فضل الجوع وذم	
الشبع	١٤٨٩
أقوال التمتري في فضل الجوع	١٤٨٩٠
بيان فوائد الجوع وأذات الشبع	١٤٩٢
صفاء القلب وإيقاد القريحة	
رقعة القلب حتى يجد لذة المجاعة	١٤٩٣

بيان علامات أمراض القلوب وعلامات	
عودها إلى الصحة	١٤٥١
علامات مرض القلوب	
علامات عودة القلب إلى الصحة	١٤٥٢
كيفية معرفه الوسط في الأمور	
فروض الوسط الحقيقي للأمر	١٤٥٣
بيان الطريق الذي يعرف به الإنسان	
عيوب نفسه	
كيف يعرف الشخص عيوب نفسه	١٤٥٤
الصداقة في هذه الأيام	
السنة الأعداء - مخالطة الناس	١٤٥٥
بيان شواهد النقل من أرباب البصائر	
البصائر وشواهد الشرع على أن	
الطريق في معالجة أمراض القلوب	
ترك الشهوات وإن مادة أمراضها	
هي اتباع الشهوات	١٤٥٦
طرق الرياضة لمجاهدة النفس	١٤٥٧
الجنيد ومخالفته لهوى نفسه	١٤٥٨
اصناف الخلق بالنسبة للذكر الله	
تعالى	١٤٥٩
التكالب على الدنيا محبط للحسنات	
آفة المباح	١٤٦٠
بيان علامات حسن الخلق	١٤٦٢
علامات حسن الخلق في القرآن	١٤٦٣
علامات حسن الخلق في السنة	
بعض صفات ذى الخلق الحسن	١٤٦٤
بعض الآثار في احتمال الأذى	
بيان الطريق في رياضة الصبيان في	
أول نشوئهم ووجه تأديبهم	
وتحصين أخلاقهم	١٤٦٨
مسئولية الوالد في تربية ولده	
المرأة الصالحة تجعل الطفل صالحا	
استقلال والد الطفل في تربيته	
تعليم الطفل آداب الطعام	
تعليم الطفل آداب اللبس	١٤٦٩
ما يجوز أن يتعلمه المسيحي	
وما لا يجوز	
سياسة الطفل - علاقة الطفل بآبيه	
وأمه	
تعويده الخشونة - تعويده المراحة	١٤٧٠

١٥١٩	القول في شهوة الفرج
	تذكر التمتع في الآخرة - بقاء النسل
١٥٢٠	ملازمة الفتنة للخلوة بالأجنبية
	المرأة سلاح ابليس اللعين
١٥٢١	تحريم النظر الى الأجنبية
	بيان ما على المريد في ترك التزويج
١٥٢٢	وفعله
	الاجتناب عن الاعمى
	وجوب الزواج خوفا من اللواط -
١٥٢٤	تحريم النظر الى وجه الأمرد
١٥٢٥	مضار التزويج بالغنية
	مكادرم اخلاق المريدين مع أزواجهم
١٥٢٦	زهد رابعة العدوية وورعها
	كيف نوج سعيد بن المسيب ابنته
	تجلى مكادرم بن المسيب في زواج
١٥٢٧	ابنته
	بيان فضيلة من يخالف شهوة الفرج
١٥٢٨	والعين
	امثلة من عفة السلف - محافظة ابن
	علي عفته - مكان العفة
١٥٢٩	بين مختلف الطاعات
١٥٣١	النظر الى الوجه الحسن يريد الشر
١٥٣٦	كتاب آفات اللسان
	بيان عظيم خطر اللسان وفضيلة
١٥٣٧	الصمت
	بعض الأحاديث الواردة في خطر
	اللسان
١٥٣٨	مكان اللسان بين الأعضاء
١٥٣٩	أصول الشر
١٥٤١	بعض الآثار الواردة في خطر اللسان
١٥٤٢	بحث تحليلي في سبب فضل الصمت
١٥٤٤	الآفة الأولى - الكلام فيما لا يعينك
	الوقت رأس مال الإنسان
١٥٤٦	حد الكلام فيما لا يعينك وأمنته
	البساحث من الكلام فيما لا يعينك
١٥٤٧	وعلاجه
	الآفة الثانية - فضول الكلام
١٥٤٨	مواضع فضول الكلام

١٤٩٤	الانكسار وزوال البطر
	تذكر عذاب الآخرة وجوع الفقير
١٤٩٥	كسر شهوات المعاصي
١٤٩٦	دفع النوم عن العابد - تيسير المواظبة
١٤٩٦	على العبادة
١٤٩٧	صحة البدن
١٤٩٨	خفة المؤنة
١٤٩٩	الايثار والتصدق بفضل الطعام
	بيان طريق الرياضة في كسر شهوة
١٥٠٠	البطن
	الأكل الحلال - طريقة تقليل الطعام
١٥٠١	الدرجة القصوى في الزهد
	الدرجة الثانية في الزهد
	الدرجة الثالثة في الزهد - الدرجة
	الرابعة
	علامات الجوع الصادق - طعام أهل
١٥٠٢	الصفة
١٥٠٣	الدرجة العليا في تأخير الأكل
١٥٠٤	الدرجة الثانية - الدرجة الثالثة
١٥٠٥	الزهد في نوع الطعام
١٥٠٦	إشارة ابن عمر رضي الله عنه وزهده
١٥٠٧	بعض حكايات الصالحين في الزهد
١٥١١	طريقة هضم الطعام
	بيان اختلاف حكم الجوع وفضيلته
	واختلاف أحوال الناس فيه -
١٥١٢	خير الأمور الوسط
١٥١٣	تحديد مقدار الأكل
١٥١٤	احسن الطعام الأكل عند الجوع
١٥١٦	زهد عمر رضي الله عنه في الأكل
	تأديب عمر رضي الله عنه ولده في
١٥١٧	الأكل
	بيان آفة الرياء المتطرق الى من ترك
	أكل الشهوات وقلل الطعام -
	التفانق
١٥١٨	الرياء

Bibliotheca Alexandrina



0488371